

مركز البحوث الإسلامية
إستانبول

إِشْتَاكِ الْحَقِّ السَّلِيمِ إِلَى مَزَايَا الْكِتَابِ الْكَرِيمِ

نُفْسِي إِلَى السُّعُودِ

شَيْخُ الْإِسْلَامِ أَبُو السُّعُودِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْعَادِي
(ت. ٩٨٢هـ / ١٥٧٤م)

يُنْشَرُ لِأَوَّلِ مَرَّةٍ عَنْ نُسخَةِ الْمُؤَلِّفِ مَعَ مَتْنِهِ (تَعْلِيْقَاتِهِ) بِحَظِّ يَدِهِ

تحقيق

أ.م. مُحَمَّدُ طَه بُوَيَالِقُ أَحْمَدُ أَيُّوبُ
أ.م. ضِيَاءُ الدِّينِ الْقَالِشُ مُحَمَّدُ عِمَادُ النَّابِلِيِّ

إشراف ومراجعة

أ.م. مُحَمَّدُ طَه بُوَيَالِقُ

المجلد الأول

نَشْرِيَّاتُ وَقْفِ الدِّيَّانَةِ التُّرْكِيَّةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّمَا أَعِزَّنَا لِلْعَاقِلِينَ أَلْسِنَةً
إِلَىٰ مَنَازِلَ الْكَوْكَبِ الْكَرِيمِ

مشروع العصور المتأخرة من الحضارة الإسلامية

تم إدراج "مشروع العصور المتأخرة من الحضارة الإسلامية" كمشروع إداري يضم في طياته عدة مشاريع فرعية في جدول الأعمال من قِبَل مركز البحوث الإسلامية (إسام/ ISAM) بهدف إخضاع التراكم الفكري فيما بين القرنين الهجريين السابع والثالث عشر (١٢-١٩م) الذي يمكن أن يطلق عليه اسم "العصور المتأخرة من الحضارة الإسلامية". لدراسة علمية كما يليق به، واستخراج ما حملته هذه الفترة من أبعاد علمية وفكرية لما يقارب سبعة قرون. وفي تصور كتابة التاريخ المعاصرة قد سُعي إلى كتابة تاريخ الحضارة الإسلامية على أساس فرضية أن تطور الحضارة الإسلامية بصفة عامة والفكر الإسلامي وعلومه بصفة خاصة قد تعرض للانقطاع بعد الغزو المغولي. فإن وجهة النظر هذه التي تشكلت في الغرب في القرن التاسع عشر، وانتشرت بين المسلمين أثناء فترة الاستعمار هي التي جعلت أحكامنا المتعلقة بالتاريخ الإسلامي ناقصة، مما حال بيننا وبين أن نتناول تاريخ الإسلام بفكره وفنونه ومؤسساته وشخصياته الرائدة وأدبه وأحداثه في وحدة متماسكة. ولا تسلط الدراسات في هذا المجال الضوء على فترة من فترات التاريخ الإسلامي فحسب؛ بل ستجلي أيضا حقبة مهمة من حقب التاريخ البشري. وإن هذا المشروع سيكون وسيلة لبعث المسائل العلمية المناقشة في العصور المتأخرة من الحضارة الإسلامية من جديد، وإلحاقها بقضايا العالم العلمي والفكري، وبالتالي سيستفاد إلى أقصى حد من التراث العريق في بناء عهد جديد واستدراك المسائل الراهنة وتحليلها وانتقادها ومناقشتها.

وفي إطار الأعمال العلمية المتعلقة بهذه الفترة سيفسح هذا المشروع المجال لعقد دراسات عن العلوم الإسلامية والفكر الإسلامي وتاريخ العلوم الإسلامية التجريبية، وكذلك العلوم البشرية وميادين الفنون في الحضارة الإسلامية إلى جانب الدراسات المقارنة بين الإسلام وسائر الحضارات الأخرى. وستركز المشاريع المرتقبة على أراضي الدولة العثمانية وجنوب الصحراء الكبرى، وكذلك على شبه القارة الهندية منذ سلطنة دلهي، بالإضافة إلى آسيا الوسطى وإيران بعد الغزو المغولي. هذا، ويتوقع إصدار منشورات في إطار المشروع مثل الفهرسة والتأليف والتحقيق والترجمة.

-
- المنهج الفكري عند ابن تيمية ونقده للمتكلمين (بالتركية)، مَحَمَّد سعيد أوزوراري، ٢٠٠٨: ٢٠١٧.
- دراسة فتح الباري وعمدة القاري من جهة تحليل المتن (بالتركية)، ياووز كوكشاش، ٢٠٠٩: ٢٠٢٠.
- الوزارة في العهد المملوكي (بالتركية)، فاتح يحيى آياز، ٢٠٠٩: ٢٠١٧.
- التاريخ الإداري والاقتصادي للعثمانيين (بالتركية)، خليل إيناليعيق، ٢٠١١: ٢٠١٨.
- مدرسة فخر الدين الرازي في أصول الفقه (بالتركية)، طونجاي باش أوغلو، ٢٠١١: ٢٠١٤.
- عبد القادر الجيلاني والقادرية، (بالتركية)، عدالت چاقر، ٢٠١٢: ٢٠٢١.
- فخر الدين الرازي في عهد التحول للفكر الإسلامي (بالتركية)، عثمان دمير - عمر تورك آر (تحرير)، ٢٠١٣.
- الكفاية في الهداية، نور الدين الصابوني، تحقيق: محمد آروتشي، ٢٠١٣: (نشر مشترك إسام/ رئاسة الشؤون الدينية) ٢٠١٩.
- المنتقى من عصمة الأنبياء، نور الدين الصابوني، تحقيق: محمد بولوط، ٢٠١٣: (نشر مشترك إسام/ رئاسة الشؤون الدينية) ٢٠١٩.
- الطرق الصوفية في تركيا: تاريخ وثقافة (بالتركية)، سمح جيجان (تحرير)، ٢٠١٥.
- مرشد الشيوخ الثلاثة: الخلوتية وفرع الرضائية وكوستندلي علي علاء الدين أفندي (بالتركية)، سمح جيجان، ٢٠١٥.
- تراث العواشي في التفسير وحاشية شيخ زاده علي أنوار التنزيل (بالتركية)، شكري معدن، ٢٠١٥.
- فهرس الوقفيات لسجلات محاكم إستانبول الشرعية (بالتركية)، إعداد: ب. آيدين، إ. يورداقول، آ. ايشيق، إ. قورت، آ. ييلديز، ٢٠١٥.
- كتاب القواعد الكلية في جملة من الفنون العلمية، محمد الإصفهاني، تحقيق: منصور كوشينكاغ - بلال تاشقين، ٢٠١٧.
- عضد الدين الإيجي في التراث العلمي والفكري الإسلامي (بالتركية)، أشرف ألتاش (تحرير)، ٢٠١٧.
- القاضي البيضاوي في التراث العلمي والفكري الإسلامي (بالتركية)، مستقيم آريجي (تحرير)، ٢٠١٧.
- العلاقة بين النحو وأصول الفقه (بالتركية)، عثمان كومان، ٢٠١٧.
- سلامة الإنسان في محافظة اللسان، ميرزا زاده محمد سالم، تحقيق: مراد صولا، ٢٠١٨.
- معاني الأسماء الإلهية، التلمساني، تحقيق: أورخان موسى خان أوو، ٢٠١٨.
- شرح الفاتحة وبعض سورة البقرة، التلمساني، تحقيق: أورخان موسى خان أوو، ٢٠١٨.
- دليل تحقيق النصوص لمركز البحوث الإسلامية (إسام) (بالتركية)، إعداد: أوقان قدير يلماز، ٢٠١٨.
- شيخ بدر الدين: فقيه عثماني (بالتركية)، مصطفى بولند داداش، ٢٠١٨.
- رسالة في أدب المفتي، محمد فقيهي العيني، تحقيق: عثمان شاهين، ٢٠١٨.
- كتاب تقريب الغريب، قاسم بن قطلوبغا، تحقيق: عثمان كسكين آر، ٢٠١٨.
- كشف الأسرار وهتك الأستار، يوسف بن هلال الصفدي، تحقيق: بهاء الدين دارهما، ٢٠١٩، ٥٠-١.
- تراث الكشاف: أثر الكشاف للزمخشري في تراث التفسير (بالتركية) مَحَمَّد طه بُويايِق، ٢٠١٩.
- التسهيل شرح لطائف الإشارات، الشيخ بدر الدين، تحقيق: مصطفى بُولَنْدُ دَاذَاش، ٢٠١٩، ٣٠-١.
- جامع الأصول، ركن الدين السمرقندي، تحقيق: عصمت غريب الله شَمَشَك، ٢٠٢٠، ٢٠٢٠.
- تسديد القواعد في شرح تجريد التجريد - حاشية التجريد - منهوات الجرجاني والعواشي الأخرى، محمود الإصفهاني - الجرجاني، تحقيق: آ. ألتاش، م. علي قُوجَا، ص. كُونُ آيْدِن، م. يتيم، ٢٠٢٠، ٢٠٢١، ٢٠٢١.
- لب الأصول، ابن نجيم، تحقيق: محمد فال السيد الشنقيطي، ٢٠٢٠.
- التسديد في شرح التمهيد، السفناقي، تحقيق: علي طارق زياد يلماز، ٢٠٢٠، ٢٠٢٠.
- نظام الحقوق العثماني: أساس الدولة العلية، مَحَمَّد عاكف آيْدِن (بالتركية)، ٢٠٢٠.
- نظرية الجسم في الفلسفة الإسلامية: تراث حكمة العين، مَحَمَّد سامي باغا (بالتركية)، ٢٠٢٠.
- تراث الشروح والعواشي في كتابة السير: مُفْلُطاي بن لَليج هُودْجَا، كُولُو ييلديز (بالتركية)، ٢٠٢٠.
- علي القوشجي مفسراً، مَحَمَّد جِيْبَك (بالتركية)، ٢٠٢١.
- حاشية علي القوشجي على شرح الكشاف للفتازاني، علي القوشجي علاء الدين علي بن محمد السمرقندي، تحقيق: مَحَمَّد جِيْبَك، ٢٠٢١.
- شرح عقود رسم المفتي، ابن عابدين محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز الحسيني الدمشقي، تحقيق: شُئُول صِلَان، ٢٠٢١.
- إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، شيخ الإسلام أبو السعود بن محمد المعادي، تحقيق: محمد طه بُويايِق، أحمد أيتب، ضياء الدين القائلش، محمد عماد النابلسي، ٢٠٢١، ٩٠-١.

مركز البحوث الإسلامية

إستانبول

سلسلة عيون التراث الإسلامي

إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم

تفسير أبي السعود

شيخ الإسلام أبو السعود بن محمد العمادي

(ت. ٩٨٢هـ / ١٥٧٤م)

يُتْرَكُ لِأَوَّلِ مَرَّةٍ عَنْهُ تُسَمَّى الْمُؤَلَّفَ مَعَ مَنُهَايَةِ (تَعْلِيْقَاتِهِ) بِحَظِّ يَدِهِ

تحقيق

أ.م. مُحَمَّد طه بُوَيَالِقُ أَحْمَدَ أَيَّتَبُ

أ.م. ضِيَاءُ الدِّينِ الْقَالِشِ مُحَمَّدَ عِمَادِ النَّابِلِسِيِّ

إشراف ومراجعة

أ.م. مُحَمَّد طه بُوَيَالِقُ

المجلد الأول

نُشْرِيَّاتُ وَقْفِ الدِّيَانَةِ التَّرْكِي

نَشْرَاتُ وَقْفِ الدِّيَانَةِ التُّرْكِي

رقم النشر ١٠٠٠-١

نشریات إسام ٢٣٦

سلسلة عيون التراث الإسلامي ٤٦

© جميع الحقوق محفوظة



إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم
شيخ الإسلام أبو السعود بن مجد العمادي

المجلد الأول

تحقيق مجد طه بُوتَالِقْ - أحمد أَيْتُبْ [المقدمة - البقرة ٩٨؛ النساء - التوبة]
ضياء الدين القَالِش [البقرة ٩٩ - آل عمران ٣٢؛ يونس - هود؛ الحجر - طه؛ اللذاريات - الناس]
مجد عماد النابلسي [آل عمران ٢٣-٢٠؛ يوسف - إبراهيم؛ الأنبياء - ق] :

تم إعداد كتاب إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم
بإشراف اللجنة العلمية للتحقيق

بمركز البحوث الإسلامية (ISAM) التابع لوقف الديانة التركي.

İcadıye - Bağlarbaşı Cad. 38 Üsküdar/İstanbul

الهاتف: +90 216 474 08 50 www.isam.org.tr yayin@isam.org.tr

ISAM.
YAYINLARI

إدارة النشر محمد سُعَاذُ مَرْثُ أَوْغُلُو

إشراف الطبع أُرْدَالُ جِنْسَازُ

تحرير قسم التحقيق أَوْقَانُ قَدِيرُ يِلْمَازُ

التدقيق النهائي لقسم الدراسة (التركي) مصطفى دَمِيرَايُ

تنقيح الأسلوب والصياغة لقسم الدراسة (التركي) مَتِينُ قَزَهُ تَاشُ أَوْغُلُو

الترجمة (العربي) مروة داغستاني بائسيك

التصحيح (العربي) سعيد قاياجي، منذر شيخ حسن، مجد شاهين

(التركي) عيسى قايَا أَلْبُ، عبد القادر شَنْلُ، عنایت بَبَكُ

التصميم علي حيدر أولوْصُوْی، إبراهيم درويش مؤذن (تطبيق)،

حسن حسين جَانُ (غلاف)، رمزي حاج مصطفى (خط الغلاف)

سكرتير النشر منذر شيخ حسن، سماء دُوْغَانُ

تم إعداد هذا الكتاب

من قبل مركز البحوث الإسلامية (إسام / ISAM)

في إطار مشروع العصور المتأخرة من الحضارة الإسلامية.

منسق المشروع طُولُوجَايُ تَاشُ أَوْغُلُو



تم طبع هذا الكتاب بقرار مجلس إدارة إسام

بتاريخ ٢٠٢٠/٠٦/٠١ ورقم ٢٠٢٠/٠٥.

الطبعة الأولى: أنقرة، يوليو ٢٠٢١م / ١٤٤٢هـ

(مجموعة) ISBN 978-625-7581-31-8

(المجلد الأول) 978-625-7581-32-5

الطباعة والنشر والتوزيع

TDV Yayın Matbaacılık ve Tic. İşl.

Ostım OSB Mahallesi, 1256 Cadde, No: 11 Yeni Mahalle / Ankara

الهاتف: +90 312 354 9131 الفاكس: +90 312 354 9132 bilgi@tdv.com.tr

TDV/İ
YAYIN MATBAACILIK VE TİC. İŞLETMENLİĞİ

شيخ الإسلام أبو السعود بن مجد العمادي

إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم / شيخ الإسلام أبو السعود بن مجد العمادي؛ التحقيق: مجد طه بُوتَالِقْ، أحمد أَيْتُبْ، ضياء الدين القَالِش، مجد عماد النابلسي. - أنقرة: وقف الديانة التركي، ٢٠٢١.

المجلد الأول، ٦٢٨ صفحة؛ ٢٤ سم. - (نشریات وقف الديانة التركي؛ ١٠٠٠-١. نشریات إسام؛ ٢٣٦) سلسلة عيون التراث الإسلامي؛ ٤٦)

يحتوي على الفهارس والمصادر

(المجلد الأول) 978-625-7581-32-5 (مجموعة) ISBN 978-625-7581-31-8

فهرس المحتويات

٧ [المقدمة]
١٧ سورة فاتحة الكتاب
٥٣ سورة البقرة

[المقدمة]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ^١

[١ظ] / سبحان مَنْ أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ، وَبَيَّنَّ لَهُ مِنْ شَعَائِرِ الشَّرَائِعِ كُلِّ مَا جَلَّ وَدَقَّ، أَنْزَلَ عَلَيْهِ أَظْهَرَ بَيِّنَاتٍ وَأَبْهَرَ حُجَجٍ، قَرَأْنَا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ، مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ، لِيَذَّبَرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ، نَاطِقًا بِكُلِّ أَمْرٍ رَشِيدٍ، هَادِيًا^٢ إِلَى صِرَاطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ، أَمْرًا بِعِبَادَةِ الصَّمَدِ الْمَعْبُودِ، كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِي تَقْشَعِرُّ مِنْهُ الْجُلُودُ، تَكَادُ الرُّوَاسِي لِهِيبَتِهِ تَمُورُ،^٣ وَيَذُوبُ مِنْهُ الْحَدِيدُ، وَيَمِيعُ^٤ ضُمُّ الصُّخُورِ، حَقِيقًا بِأَنْ يَسِيرَ بِهِ الْجِبَالُ، وَيُسَّرَّ بِهِ كُلُّ صَعْبٍ مُحَالٍ،^٥ مُعْجَزًا أَفْحَمَ كُلِّ مِضْقَعٍ^٦ مِنْ مَهْرَةٍ قَخْطَانٍ،^٧ وَبَكَّتْ كُلُّ مُفْلِقٍ^٨ مِنْ سَحَرَةِ الْبَيَانِ، بَحِثْ لَوْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى مَعَارَضَتِهِ وَمُبَارَاتِهِ لَعَجَزُوا عَنِ الْإِتْيَانِ بِمِثْلِ آيَةٍ مِنْ آيَاتِهِ.

نَزَّلَهُ عَلَيْهِ عَلَى فِتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ، لِيُرْشِدَ الْأُمَّةَ إِلَى أَقْوَمِ السَّبِيلِ، فَهَدَاهُمْ إِلَى الْحَقِّ وَهَمَّ فِي ضَلَالٍ مَبِينٍ، فَاضْمَحَلَّ دُجَى الْبَاطِلِ، وَسَطَعَ نَوْرُ الْيَقِينِ،

- ١ س - بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ.
٢ ي: وبأديا .
٣ وفي هامش س ي أ: الغُور: الموج والاضطراب على وجه الأرض والتحرك. قاموس. «منه». | القاموس المحيط للفيروز آبادي، «مور».
٤ وفي هامش س ي: ماع الشيء يميع: جرى على وجه الأرض منبسطة. قاموس. (١) «منه». | (١) هامش ي - قاموس. | القاموس المحيط للفيروز آبادي، «ميع».
٥ يعني: المتعسر، ليس بسهولة الحصول. شرح ديباجة إرشاد العقل السليم لزيك زاده، ٩ و.
٦ المِضْقَع: البليغ. الصحاح للجوهري، «صقع».
٧ قَخْطَان: العرب العاربة الذين نطقوا بلسان العاربة وسكنوا ديارهم، نسبة إلى قَخْطَان بن عابر بن شالخ بن إِزْفَخْشَد بن سام بن نوح. انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد، ١/٤٣.
٨ المُفْلِق: المُجيد. وشاعر مُفْلِق: الذي يجيء بالعجائب في شعره. تهذيب اللغة للأزهري، ١٣٣/٩ «باب القاف واللام»، لسان العرب لابن منظور، «فلق».

فَمَنْ اتَّبَعَ هُدَاهُ، فَقَدْ فَازَ بِمُنَاهُ، وَأَمَّا مَنْ عَانَدَهُ^١ وَعَصَاهُ، وَاتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ، فَقَدْ هَامَ فِي مَوَامِي^٢ الرَّدَى، وَتَرَدَّى فِي مَهَاوِي^٣ الزُّورِ، وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نَوْراً فَمَا لَهُ مِنْ نَوْرٍ. صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ الْأَخْيَارِ، وَصَحْبِهِ الْأَبْرَارِ، مَا تَنَاوَيْتِ الْأَنْوَاءُ^٤، وَتَعَاقَبَتِ الظُّلُمُ وَالْأَضْوَاءُ، وَعَلَى مَنْ تَبِعَهُمْ بِإِحْسَانٍ مَدَى الدَّهْوَرِ وَالْأَزْمَانِ.

وبعد، فيقول العبد الفقير إلى رحمة ربه الهادي، أبو السعود بن محمد العِمَادِي: إِنَّ الْغَايَةَ الْقُصْوَى مِنْ تَحْرِيرِ نُسخة الْعَالَمِ -وما كان حرف منها مسطوراً- وَالْحِكْمَةَ الْكُبْرَى فِي تَخْمِيرِ طِينَةِ آدَمَ -ولم يكن شيئاً مذكوراً- لَيْسَتْ^٥ إِلَّا مَعْرِفَةُ الصَّانِعِ الْمَجِيدِ^٦، وَعِبَادَةُ الْبَارِي الْمُبْدِي الْمُعِيدِ^٧. وَلَا سَبِيلَ إِلَى ذَاكَ^٨ الْمَطْلَبِ الْجَلِيلِ، سِوَى الْوُقُوفِ عَلَى مَوَاقِفِ التَّنْزِيلِ، فَإِنَّهُ عَزَّ سُلْطَانُهُ وَبَهَرَ بَرَهَانُهُ، وَإِنْ سَطَّرَ^٩ آيَاتِ قُدْرَتِهِ فِي صَحَائِفِ الْأَكْوَانِ، وَنَصَبَ رَايَاتِ وَحْدَتِهِ فِي صَفَائِحِ^{١٠} الْأَعْرَاضِ وَالْأَعْيَانِ، وَجَعَلَ كُلَّ ذَرَّةٍ مِنْ ذَرَاتِ الْعَالَمِ، وَكُلَّ قَطْرَةٍ مِنْ قَطَرَاتِ الْعَيْلَمِ^{١١}، وَكُلَّ نَقْطَةٍ جَرَى عَلَيْهَا^{١٢} قَلَمُ الْإِبْدَاعِ، وَكُلَّ حَرْفٍ رُقِمَ فِي لَوْحِ الْإِخْتِرَاعِ، مِرْآةً^{١٣} لِمُشَاهَدَةِ جَمَالِهِ وَمُطَالَعَةِ صِفَاتِ كَمَالِهِ، حُجَّةً نَبْرَةً وَاضِحَةً الْمَكْنُونِ، وَآيَةً بَيِّنَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ، بَرَهَانًا جَلِيًّا لَا رَيْبَ فِيهِ،

- ١ ي: عانده. ٢ المومة: واحدة الموامي، وهي المفاوز. ٣ جمع مهوى ومهواة. وهي ما بين الجبلين ونحو ذلك، وتهاوى القوم في المهواة إذا سقط بعضهم في إثر بعض. الصحاح للجوهري، «هوي».
- ٤ ي: تناووته الأنوار. | الأنواء: ثمانية وعشرون نجماً معروفة المطالع في أزمنة السنة كلها من الصيف والشتاء والربيع والخريف. واحداها: نوء. لسان العرب لابن منظور، «نوا».
- ٥ ي + منه. ٦ ط: ليس.
- ٧ وفي هامش ي أ: كما يُنبئ عنه قوله صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِكَايَةً عَنْ رَبِّهِ: (١) «كُنْتُ
- كَنْزًا مَخْفِيًّا، فَأَحْبَبْتُ أَنْ أَعْرِفَ، فَخَلَقْتُ الْخَلْقَ لِأَعْرِفَ». «منه». | (١) هامش ي - حكاية عن ربه. | قيل فيه: لا أصل له. انظر: كشف الخفاء للعجلوني، ١٣٢/٢ (٢٠١٦).
- ٨ وفي هامش ي: كما ينطق به قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات، ٥٦/٥١]. «منه».
- ٩ س: ذلك. ١٠ كذا ضبطها في الأصول الخطيئة. ١١ ي: صحائف. ١٢ وفي هامش س ي: العَيْلَم: البحر والماء الذي عليه الأرض. قاموس. | القاموس المحيط للفيروز آبادي، «عيلم».
- ١٣ ي: عليه. ١٤ وفي هامش ي أ: مفعول ثانٍ لـ «جعل». «منه».

وَمِنْهَا جَا سَوِيًّا لَا يَضِلُّ مَنْ يَتَّحِيهِ^١، بَلْ نَاطِقًا يَتْلُو^٢ آيَاتِ رَبِّهِ - فَهَلْ مِنْ سَامِعٍ وَاعٍ^٣ - وَمُجِيبًا صَادِقًا - فَهَلْ لَهُ مِنْ دَاعٍ - يَكَلِّمُ النَّاسَ عَلَى قَدَرِ عَقُولِهِمْ، وَيُرَدُّ جَوَابُهُمْ بِحَسَبِ مَقُولِهِمْ، يَحَاوِرُ تَارَةً بِأَوْضَحِ عِبَارَةٍ، وَيَلْوِجُ أُخْرَى بِالطَّفِ إِشَارَةً؛ لَكِنَّ الاسْتِدْلَالَ بِتِلْكَ الْآيَاتِ وَالِدَّلَائِلِ، وَالِاسْتِشْهَادَ بِتَيْكَ^٤ الْأَمَارَاتِ وَالْمَخَائِلِ، وَالتَّنْبَهُ لَتِلْكَ الْإِشَارَاتِ السَّرِّيَّةِ، وَالتَّفْطَنَ لِمَعَانِي تَيْكَ^٥ الْعِبَارَاتِ الْعَبْقَرِيَّةِ^٦، وَمَا فِي تَضَاعِيفِهَا^٧ مِنْ رَمُوزِ أَسْرَارِ الْقَضَاءِ وَالْقَدَرِ، وَكُنُوزِ آثَارِ التَّعَاجِيبِ وَالْعَبْرِ، مِمَّا لَا يُطَبِّقُ بِهِ عَقُولُ الْبَشَرِ، إِلَّا بِتَوْفِيقِ خَلَّاقِ الْقُوَى وَالْقُدَرِ.

فإذن مدار المراد ليس إلّا كلام رب العباد؛ إذ هو المظهر لتفاصيل الشعائر الدينية، والمفسر لمشكلات الآيات التكوينية، والكاشف عن خفايا حظائر القدس، والمطلع على خبايا سرائر الإنس، وبه تكتسب الملكات الفاخرة، وبه يتوصل إلى سعادة الدنيا والآخرة؛ خلا أنه أيضا من علو الشأن وسمو المكان، ونهاية الغموض والإعصال، وصعوبة المأخذ وعزّة المنال، في غاية الغايات القاصية، ونهاية النهايات النائية، أعز من بيض الأنوق، وأبعد من مناط العيوق^٨، لا يتسنى العروج إلى معارجه الرفيعة، ولا يتأتى الرقي إلى مدارجه^٩ المنيعة؛ كيف لا، وأنه مع كونه متضمنا لدقائق العلوم النظرية والعملية، ومُنطويًا على دقائق الفنون الخفية والجلية، حاوياً لتفاصيل الأحكام الشرعية، ومُحيطاً بمناط الدلائل الأصلية والفرعية، مُنبئاً عن أسرار الحقائق والنعوت، مُخبراً بأطوار الملك والملكوت، عليه يدور فلك الأوامر والنواهي، وإليه يستند معرفة الأشياء كما هي،

١ | وفي هامش س ي: الانتحاء: الاعتماد والميل.

٢ | وفي هامش س ي: أي: الحافظ. «منه».

٣ | وفي هامش س ي: أي: تينك. اسم إشارة للمفردة المؤنثة.

٤ | وفي هامش س ي: أي: تينك. اسم إشارة للمفردة المؤنثة.

٥ | وفي هامش س ي: أي: تينك. اسم إشارة للمفردة المؤنثة.

٦ | وفي هامش س ي: أي: تينك. اسم إشارة للمفردة المؤنثة.

٧ | وفي هامش س ي: أي: تينك. اسم إشارة للمفردة المؤنثة.

٨ | وفي هامش س ي: أي: تينك. اسم إشارة للمفردة المؤنثة.

٩ | وفي هامش س ي: أي: تينك. اسم إشارة للمفردة المؤنثة.

١٠ | وفي هامش س ي: أي: تينك. اسم إشارة للمفردة المؤنثة.

١١ | وفي هامش س ي: أي: تينك. اسم إشارة للمفردة المؤنثة.

١٢ | وفي هامش س ي: أي: تينك. اسم إشارة للمفردة المؤنثة.

١٣ | وفي هامش س ي: أي: تينك. اسم إشارة للمفردة المؤنثة.

١٤ | وفي هامش س ي: أي: تينك. اسم إشارة للمفردة المؤنثة.

١٥ | وفي هامش س ي: أي: تينك. اسم إشارة للمفردة المؤنثة.

١٦ | وفي هامش س ي: أي: تينك. اسم إشارة للمفردة المؤنثة.

١٧ | وفي هامش س ي: أي: تينك. اسم إشارة للمفردة المؤنثة.

قد تُسج على أغرب منوال وأبدع طراز، واحتجبت طلعتُه بسُبُحات الإعجاز، طُويت حقائقه الأبية عن العقول، وزُويت دقائقه الخفية عن أذهان الفحول، يَرُدَّ عيونَ العقول سُبُحانُه،^١ ويخطف أبصارَ البصائر بِريقه ولمعانه.

[٩٢]

/ ولقد تصدَّى لتفسير غوامض مشكلاته أساطينُ أئمة التفسير في كلِّ عصر من الأعصار، وتولَّى لتيسير عَوِيصات مُعضلاته سلاطينُ أَسْرَةِ^٢ التقرير والتحرير في كلِّ قُطرٍ من الأقطار، فغاصوا في لُججه، وخاضوا في ثَبَجِه،^٣ فنظّموا فرائده في سلك التحرير، وأبرزوا فوائده في معرض التقرير، وصنّفوا كُتُبًا جليّة الأقدار، وألّفوا زُبُرًا جميلة الآثار.

أما المتقدّمون المحقّقون، فاقصروا على تمهيد المعاني، وتشديد المباني، وتبيين المرام، وترتيب الأحكام، حسبما بلغهم من سيّد الأنام، عليه شرائفُ التحيّة والسلام. وأما المتأخرون المدقّقون، فراموا مع ذلك إظهارَ مزاياه الرائقة، وإبداءَ خباياه الفائقة، ليُعاین الناس دلائل إعجازه، ويشاهدوا شواهد فضله وامتيازه عن سائر الكتب الكريمة الربّانية، والزُّبر العظيمة السبحانيّة، فدوّنوا أسفارًا بارعة جامعةً لفنون المحاسن الرائعة،^٤ يتضمّن كلُّ منها فوائده شريفة تَقْرُ بها عيونُ الأعيان، وعوائد لطيفة يتشكّف بها آذانُ الأذهان؛ لا سيّما

^١ وفي هامش س ي: السُّبحان: مصدرٌ بمعنى

التنزه والتقّس. «منه». | وفي هامش أ:

السُّبحان ههنا مصدرٌ كما في قوله:

فمضى لينظر كيف لاح فلم يُطق

نظرًا إليه وصدّه سُبُحانُه

أورده الإمام أبو الفرج الأصفهاني في كتاب

الأغاني. وقبله:

وبدأ له من بعد ما اندمل الهوى

بَرَقَ تالِقَ مَوهِنًا لَمَعانُه

يبدو كحاشية الرداء ودونَه

صعبُ الذرى متميِّع أركانه

فمضى البيت. «منه». | الأبيات لمحمّد بن

صالح العلوي في الأغاني للأصفهاني،

١٦/٢٤٨. وفي مطبوعه:

فدنا لينظر كيف لاح فلم يُطق

نظرًا إليه وردّه سَجَانُه.

^٢ الأيسرة: جمعُ «سرير» المَلِك. شرح ديباجة إرشاد

العقل السليم لزيّرك زاده، ٣٠ و.

^٣ وفي هامش س ي: ثَبَجُ كلِّ شيء: وسطه

ومعظمه. «منه».

^٤ وفي هامش س ي أ: من «راعني الشيء»:

أعجبنى. «منه».

^٥ وفي هامش س ي أ: التشكّف: القُرط الأعلى،

وشكّفت المرأة تشنيفًا فتشكّف. صحاح. «منه». |

الصحاح للجوهري، «شكّف».

الكشاف^١ وأنوار التنزيل^٢، المتفرّدان بالشأن الجليل والنعت الجميل؛ فإنّ كلّاً منهما قد أحرز قَصَب السُّبْق أيّ إحراز، كأنّه مرآة لاجتلاء وجه الإعجاز؛ صحائفهما مَرايا المَزايا الحِسان، وسطورُهما عقودُ الجُمان^٣ وقلائدُ العِقيان^٤. ولقد كان في سوابق الأيّام وسوائف الدهور والأعوام، أو أنّ اشتغالي بمطالعتهما وممارستهما، وزمانَ انتصابي لمفاوضتهما ومدارستهما، يدور في خَلْدِي على استمرار آناء الليل وأطراف النهار، أن أنظّم دُرَر فوائدهما في سَمَط دقيق، وأرتّب غُرَر فرائدهما على ترتيب أنيق، وأضيف إليها ما ألفيته في تضاعيف الكُتُب الفاخرة من جواهر الحقائق، وصادفته في أصداف العِالَم الزاخرة من زواهر الدقائق، وأسلك خلالها بطريق الترصيع على نسق أنيق وأسلوب بديع، حسبما يقتضيه جلاله شأن التنزيل، ويستدعيه جزالة نظمه الجليل، ما سَنَحَ للفكر العليل بالعناية الربّانيّة، وسَمَحَ به النظر الكليل بالهداية السبحانيّة، من عوارف معارف يمتدّ إليها أعناق الهَمَم من كلّ ماهر لبيب، وغرائب رغائب ترنو إليها أحداق الأُمَم من كلّ نحير أريب، وتحقيقات رصينة تُقِيل عثرات الأفهام في مداحض الأقدام، وتدقيقات متينة تُزِيل خطرات الأوهام من خواطر الأنام، في معارك أفكار يشتهب فيها الشُّنون، ومدارك أنظار يختلط فيها الظنون، وأبرزَ من وراء أستار الكُمون من دقائق السرّ المخزون في خزائن الكتاب المكنون، ما تطمئنّ إليه النفوس وتقرّ به العيون، من خفايا الرموز وخبايا الكنوز، وأهديها^٥ إلى الخزانة العامرة الغامرة

٣ الجُمان، كـ"غراب": اللؤلؤ، أو هَنَوات أشكال اللؤلؤ من فضّة. الواحدة: جُمّانة. القاموس المحيط للفيروزآبادي، «جمن».

٤ العِقيان: الذَّهَب الخالص. قيل: هو ما نبئت نباتاً، وليس ممّا يحصل من الحجارة. مختار الصحاح للرازي، «عقا».

٥ ي: فيه.

٦ منصوب، معطوف على "أبرزَ". شرح ديباجة إرشاد العقل السليم لزيّك زاده، ٣٧ و.

١ هو الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل لأبي القاسم محمود بن عمر بن محمّد الخوارزمي الزمخشري (ت. ١١٤٤م/٥٣٨هـ)، الإمام الحنفي المعتزلي، الملقّب بـ"جار الله".

٢ وهو أنوار التنزيل وأسرار التأويل لناصر الدين أبي سعيد عبد الله بن عمر بن محمّد البيضاوي (ت. ١٢٨٥هـ/١٢٨٦م).

للبحار الزاخرة، لجَنَاب مَنْ خَصَّهُ اللهُ تعالى بخلافة الأرض، واصطفاه لسلطنتها في الطُّول والعَرْض.

ألا وهو السلطان الأسعد الأعظم، والخابان الأمجد الأفخم، مالك الإمامة العظمى، والسلطان الباهر، وارث الخلافة الكبرى، كابراً عن كابر،^١ رافع رايات الدين الأزهر، موضح آيات الشرع الأنور، مرغّم^٢ أنوف الفراعنة والجبابرة، معقّر^٣ جنباه القياصرة والأكاسرة، فاتح بلاد المشارق والمغارب، بنصر الله العزيز وجنّده الغالب، الهمام الذي شَرِقَ عزمه المنير فانتهى إلى المشرق الأسنى، وغرّب حتى بلغ مغرب الشمس أو دنّا، بخميس عزمم^٤ متزاجم الأفواج، وعسكر كخضم^٥ متلاطم الأمواج، فأصبح ما بين أفقي الطلوع والغروب، وما بين نُقْطَتَي الشمال والجنوب، منتظماً في سلك ولاياته الواسعة، ومندرجاً تحت ظلال راياته الرائعة، فأصبحت منابر الرُّبُع المسكون مشرّفة بذكر^٦ اسمه الميمون؛ فَيَا لَهُ مِنْ مَلِكٍ استوعب ملكه البرّ البسيط، واستغرق فلكه وجه البحر المحيط؛^٧ فكأنه فضاء ضربت فيه خيامه، أو^٨ نُصبت^٩ عليه ألويته وأعلامه؛ مالك ممالك العالم، ظلّ الله الظليل على كافة الأمم، قاصم القياصرة وقاهر القُروم،^{١٠}

والميم معهما» ٢٠٥/٤ «باب الخاء والسين والميم معهما».

^٦ الخِضَم، على وزن «الهِجَف»: الكثير العطاء. والخِضَم أيضاً: الجمع الكثير. الصحاح للجوهري، «خضم».

^٧ ط ي: بتذكّر.

^٨ استغرق سفائنه البحر: جريان أوامره فيه وتسخيره في استخراج منافعه. شرح ديباجة إرشاد العقل السليم لزيك زاده، ٤١ ط.

^٩ ي - أو.

^{١٠} ي: ونسبت.

^{١١} القُروم: جمع «القُرم»، وهو البعير المُكْرَم، لا يُحْمَل عليه ولا يُذَلُّ، ولكن يكون للفيحة. ويُقال للسيد: قُرم مُكْرَم، تشبيهاً بذلك. الصحاح للجوهري، «قروم».

^١ يُقال: ورثوا المجد كابراً عن كابر، أي:

ورثوا عن آبائهم الذين ورثوه من أجدادهم الذين ورثوه من آبائهم، كبيراً عن كبير في العز والشرف. انظر: تهذيب اللغة للأزهري،

٢٢/١٠ «أبواب الكاف والراء»؛ وأساس البلاغة للزمخشري، «كبر».

^٢ ي: مراغم.

^٣ يُقال: عقرت فلاناً في التراب، إذا مرّغته فيه تعفيراً. تهذيب اللغة للأزهري، ٢١١/٢ «باب العين والراء مع الفاء».

^٤ الجَبَاه: جمع «جَبْهَة»، وهي موضع السجود. لسان العرب لابن منظور، «جبه».

^٥ الخَميس: الجيش. والعزمم: الجيش الكثير. وجبل عرمرم، أي: ضخم. كتاب العين للخليل بن أحمد، ١٣٧/٢ «باب العين والراء»

سلطان العرب والعجم والروم، سلطان المشرقين، وخاقان الخاقين؛ الإمام
المقتدر بالقدرة الربانية، والخليفة المعتر بالعرّة السبحانية، المفتخر بخدمة
الحرمين الجليلين المعظمين، وحماية المقامين الجميلين المفخمين، ناشر
القوانين السلطانية، عاشر الخواقين العثمانية؛ السلطان ابن السلطان، السلطان
سليمان خان^١؛ ابن السلطان المظفر المنصور، والخابان الموقر المشهور،
صاحب المغازي المشهورة في أقطار الأمصار، والفتوحات المذكورة في
صحائف الأسفار، السلطان سليم خان^٢؛ ابن / السلطان السعيد، والخابان [ظ٢]
المجيد، السلطان بايزيد خان^٣؛ لا زالت سلسلة سلطنته متسلسلة إلى انتهاء
سلسلة الزمان، وأرواح أسلافه العظام متنزّهة في روضة الرضوان.

وكنّت أتردد في ذلك^٤ بين إقدام وإحجام، لقصور شأني وعزّة المرام؛

١ من الخليج الفارسي إلى بحر الخزر ومن منابع
الفرات إلى ما وراء نهر أموداريا. كانت مدة
حكمه ثمان سنوات (١٥١٢-١٥٢٠م). انظر:
تاريخ الدولة العلية العثمانية لمحمد فريد بك،
ص ١٨٨-١٩٦، Feridun Emecen, "Selim I",
s. 407-414.

٢ هو السلطان بايزيد خان الثاني ابن السلطان
محمد الثاني الفاتح (ت. ٩١٨هـ/١٥١٢م). ثامن
سلاطين آل عثمان. تولى الحكم مدة واحد
وثلاثين سنة (١٤٨١-١٥١٢م). تخاصم على
أخيه جثم مدة، وغلب عليه. وفي عهده ابتدأت
علاقات الدولة العلية مع مملكة الروس ودول
أوروبا. بعدما عصى أولاده عليه تنازل عن
الحكم لابنه سليم الأول. وكان ميّالاً للتسليم أكثر
منه إلى الحرب محباً للعلوم الأدبية مشتغلاً بها،
ولذلك سمّاه بعض المؤرخين "بايزيد الصوفي".
انظر: تاريخ الدولة العلية العثمانية لمحمد فريد
بك، ص ١٧٩-١٨٧، Şerafettin Turan,
"Bayezid II", s. 234-238.

٣ ي: فيه.

١ هو السلطان سليمان خان الأول القانوني
(ت. ٩٧٤هـ/١٥٦٦م). عاشر سلاطين آل
عثمان. كانت مدة حكمه سناً وأربعين سنة
(١٥٢٠-١٥٦٦م)، قضاه في توسيع نطاق
الدولة وإعلاء شأنها، حتى بلغت في أيامه
أعلى درجات الكمال. فتح بلغراد، وجزيرة
رودس، وبلاد المجر وعاصمتها، وسكودار.
واشتهر بـ"القانوني" لما وضعه من النظمات في
كافة فروع الحكومة. انظر: تاريخ الدولة العلية
العثمانية لمحمد فريد بك، ص ١٩٨-٢٥١؛
Feridun Emecen, "Süleyman I", s. 62-75.
٢ هو السلطان سليم خان الأول الملقب بـ"ياوز"،
أي: الشجاع والقاطع (ت. ٩٢٦هـ/١٥٢٠م). تاسع
سلاطين آل عثمان. بعدما تولى الحكم أحكم
سلطنته بمحاربة إخوته وأولاد إخوته. ولما
اطمأنّ خاطره من جهة داخلية أتجه إلى بلاد
الفرس لمقاتلة شاه إسماعيل الشيعي، فحاز به
في وادي جالديران، فانتصر عليه، وفتح تبريز
بعده مباشرة. ثم فتح مصر، وصار يُدعى "خادم
الحرمين الشريفين". وبذلك امتدت مملكته

أَيْنَ الْحَضِيضُ^١ مِنَ الدُّرَى، شَتَانِ بَيْنَ الثَّرِيَا والثَّرَى، وَهِيَهَاتِ اصْطِيَاذُ الْعَنْقَاءِ^٢ بِالشَّبَاكِ، وَاقْتِيَاذُ الْجُوزَاءِ^٣ مِنْ بَرُوجِ الْأَفْلَاكِ، فَمَضَتْ عَلَيْهِ الدَّهُورُ وَالْيَسْنُونُ، وَتَغَيَّرَتِ الْأَطْوَارُ وَتَبَدَّلَتِ الشُّثُونُ، فَابْتُلِيَتْ بِتَدْبِيرِ مَصَالِحِ الْعِبَادِ بُزْهَةً فِي قَضَاءِ الْبِلَادِ، وَأُخْرَى فِي قَضَاءِ الْعَسَاكِرِ وَالْأَجْنَادِ، فَحَالَ بَيْنِي وَبَيْنَ مَا كُنْتُ إِخَالُ^٤ تَرَائِكُمُ الْمَهْمَاتِ وَتَزَاكُمِ الْأَشْغَالِ، وَجُمُومِ الْعَوَارِضِ وَالْعَلَائِقِ، وَهَجُومِ الصَّوَارِفِ وَالْعَوَائِقِ، وَالتَّرَدُّدِ إِلَى الْمَغَازِي وَالْأَسْفَارِ، وَالتَّنَقُّلِ مِنْ دَارٍ إِلَى دَارٍ. وَكُنْتُ فِي تَضَاعِيفِ هَاتِيكَ الْأُمُورِ أَقْدَرُ فِي نَفْسِي أَنْ أَنْتَهَزَ نُهْزَةً مِنَ الدَّهُورِ، وَيَتَسَنَّى لِي الْقَرَارُ وَتَطْمَئِنَّ بِي الدَّارُ، وَأُظْفِرَ حَيْثُذُ بَوَاقِ خَالٍ، أَتَبَتَّلُ فِيهِ إِلَى جَنَابِ ذِي الْعِظَمَةِ وَالْجَلَالِ، وَأُوجِّهُ إِلَيْهِ وَجْهِي، وَأُسَلِّمُ لَهُ^٥ سِرِّي وَعِلَانِيَّتِي، وَأَنْظُرُ إِلَى كُلِّ شَيْءٍ بِعَيْنِ الشُّهُودِ، وَأَتَعَرَّفُ سِرَّ الْحَقِّ فِي كُلِّ مَوْجُودٍ، تَلَاْفِيًا لِمَا قَدْ فَاتَ، وَاسْتِعْدَادًا لِمَا هُوَ آتٍ، وَأَتَصَدَّى لِتَحْصِيلِ مَا عَزَمْتُ عَلَيْهِ، وَأَتَوَلَّى لِتَكْمِيلِ مَا تَوَجَّهْتُ إِلَيْهِ، بِرَفَاهَةٍ وَاطْمَئِنَّانٍ، وَحَضُورِ قَلْبٍ وَفَرَاغِ جَنَانٍ. فَبَيْنَمَا أَنَا فِي هَذَا الْخِيَالِ، إِذْ بَدَأَ لِي مَا لَمْ يَخْطُرْ بِالْبَالِ، تَحَوَّلَتِ الْأَحْوَالُ وَالْدَّهْرُ حَوْلًا^٦، فَوَقَعْتُ فِي أَمْرٍ أَشَقَّ مِنَ الْأَوَّلِ: أُمِرْتُ بِحُلِّ مُشْكَلَاتِ الْأَنَامِ، فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ مِنَ النِّزَاعِ وَالْخِصَامِ، فَلَقِيتُ مَعْضِلَةً طَوِيلَةَ الذِّيُولِ،

وتقول في مستقبله: "إخال"، بكسر الهمزة، وتفتح في لغته. القاموس المحيط للفيروزآبادي، «خال».

^٦ ي - له.

^٧ يقال: "رجلٌ حَوْلٌ" بتشديد الواو وضم الحاء، أي: كثير تحويل الأمور ويصير به، أو هو فعلٌ ماضٍ يتعدى ولا يتعدى، وههنا يحتمل كليهما، يعني [على الاحتمال الثاني] أَنَّ الحال تَغَيَّرَتْ والأطوارَ تَبَدَّلَتْ، والدَّهْرُ حَوْلَهَا وَغَيْرَهَا، وَالْعَائِدُ إِلَى "الأحوال" محذوف. شرح ديباجة إرشاد العقل السليم لزيك زاده، ٥٠ هـ. | احتمال كونه "حَوْلٌ" هنا أقرب، وكذا ضبطه في الأصول الخطية.

^١ الحَضِيضُ: القرار مِنَ الْأَرْضِ عند منقطع الجبل. وفي الحديث أَنَّهُ أَهْدَى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَدِيَّةً، فَلَمْ يَجِدْ شَيْئًا يَضَعُهُ عَلَيْهِ، فَقَالَ: «ضَعُهُ بِالْحَضِيضِ، فَإِنَّمَا أَنَا عَبْدٌ أَكَلْتُ كَمَا يَأْكُلُ الْعَبْدُ»، يَعْنِي: ضَعُهُ بِالْأَرْضِ. الصَّحَاحُ لِلْجَوْهَرِيِّ، «حَضَضَ».

^٢ الْعَنْقَاءُ: طَائِفَةٌ عَظِيمٌ، مَعْرُوفُ الْأَسْمِ مَجْهُولُ الْجِسْمِ. الصَّحَاحُ لِلْجَوْهَرِيِّ، «عَنْقَ».

^٣ الْجُوزَاءُ: نَجْمٌ، يُقَالُ إِنَّهَا تَعْتَرِضُ فِي وَسْطِ السَّمَاءِ. الصَّحَاحُ لِلْجَوْهَرِيِّ، «جَوْزَ».

^٤ ي: إليه.

^٥ خَالَ الشَّيْءَ يَخَالُ خَيْلًا وَخَيْلَةً - وَيُكْسِرَانِ - وَخَالًا وَخَيْلَانًا، وَمَخِيلَةً وَمَخَالَةً، وَخَيْلُولَةً: ظَنَّهُ.

وَصِرْتُ كَالهَارِبِ مِنَ الْمَطَرِ إِلَى السُّيُولِ، فَبَلَغَ السَّيْلُ الزُّبَى^١، وَغَمَرَنِي أَيُّ غَمَرِ غَوَارِبٍ^٢ مَا جَرَى بَيْنَ زَيْدٍ وَعَمْرٍو،^٣ فَأُضْحِيتُ فِي ضَيْقِ الْمَجَالِ وَسَعَةِ الْأَشْغَالِ، أَشْهَرَ مِمَّنْ يُضْرَبُ بِهَا الْأَمْثَالُ، فَجَعَلْتُ أَتَمَثَّلُ بِقَوْلِ مَنْ قَالَ:

لَقَدْ كُنْتُ أَشْكُوكَ الْحَوَادِثَ بُرْهَةً وَأَسْتَمْرُضُ الْأَيَّامَ وَهِيَ صَحَائِحُ
إِلَى أَنْ تَغْشَى نِيَّ -وُقِيَتْ-^٤ حَوَادِثُ تَحْقِيقُ أَنَّ السَّالْفَاتِ مَنَائِحُ^٥

فَلَمَّا انْصَرَمْتُ غُرَى الْأَمَالِ عَنِ الْفَوْزِ بِفَرَاغِ الْبَالِ، وَرَأَيْتُ أَنَّ الْفُرْصَةَ عَلَى جَنَاحِ الْقَوَاتِ، وَشَمَلِ الْأَسْبَابِ فِي شَرْفِ الشُّتَاتِ، وَقَدْ مَسَّنِي الْكِبَرُ، وَتَضَاعَلَتِ الْقُوَى وَالْقُدَرُ، وَدَنَا الْأَجَلَ مِنَ الْحُلُولِ، وَأَشْرَفَتْ شَمْسُ الْحَيَاةِ عَلَى الْأُفُولِ، عَزَمْتُ^٦ عَلَى إِنْشَاءِ مَا كُنْتُ أَنْوِيهِ، وَتَوَجَّهْتُ إِلَى إِمْلَاءِ مَا ظَلَمْتُ أَبْتَغِيهِ، نَاوِيًا أَنْ أَسْمِيَهُ عِنْدَ تَمَامِهِ، بِتَوْفِيقِ اللَّهِ تَعَالَى وَإِنْعَامِهِ^٧: إِرْشَادُ الْعَقْلِ السَّلِيمِ إِلَى مَزَايَا الْكِتَابِ الْكَرِيمِ.

فَشَرَعْتُ فِيهِ مَعَ تَفَاقُمِ الْمَكَارِهِ عَلَيَّ، وَتَرَاحُمِ الْمَشَادِيهِ^٨ بَيْنَ يَدَيَّ، مُتَضَرِّعًا إِلَى رَبِّ الْعِظَمَةِ وَالْجَبْرُوتِ، خَلَّاقِ عَالَمِ الْمُلْكِ وَالْمَلَكُوتِ، فِي أَنْ يَعِصِمَنِي عَنِ الزُّيْغِ وَالزَّلَلِ، وَيَقِينَنِي مَصَارِعَ الشُّوْءِ فِي الْقَوْلِ وَالْعَمَلِ، وَيُوفِّقَنِي لِتَحْصِيلِ مَا أُرُومُهُ وَأَرْجُوهُ، وَيَهْدِينِي^٩ إِلَى تَكْمِيلِهِ عَلَى أَحْسَنِ الْوُجُوهِ، وَيَجْعَلَهُ خَيْرَ عُذَّةٍ وَعَتَادٍ أَتَمَتَّعُ بِهِ يَوْمَ الْمَعَادِ.

السليم لَزَيْدِكَ زَادَهُ، ٥٢ و.

٥ البيتان لأبي الحسن علي بن أحمد بن روح المعروف بابن العنبري في مرآة الزمان لشمس الدين يوسف بن قز أوغلي، ٢٢/٢٢٩، وقلائد الجمان لأبي البركات الموصلي، ٣/٣٨١، وباختلاف في البيت الأول في الذيل على الروضتين لأبي شامة المقدسي، ص ١١٠: وقد كنتُ أشكو من حوادثٍ برهةً

وأستمرس الأيَّامَ وهي صحائِحُ

٦ جواب "لَمَّا".

٧ ي: وإنشاءه.

٨ المَشَادِيهِ: المشاغل. القاموس المحيط

للفيروزآبادي، «شده».

٩ ي: ويؤيدني.

١ الزُّبَى: جمع "الزُّبْيَةِ"، وهي خُفْرَةٌ يَتَزَوَّى الرَّجُلُ فِيهَا لِلصَّيْدِ، وَتُحْتَفَرُ لِلذَّبِّ فِيصْطَادُ فِيهَا. وَقَوْلُهُ: "بَلَغَ السَّيْلُ الزُّبَى" يُضْرَبُ مَثَلًا لِلأَمْرِ بِتَفَاقُمِ وَيَجَاوِزُ الْحَدَّ حَتَّى لَا يَتَلَفَى. كِتَابُ الْعَيْنِ لِلخَلِيلِ بْنِ أَحْمَدَ، ٣٩٢/٧ «باب الزاي والياء». ٢ وفي هامش س ي أ: أعالي مَوْجِهِ. قاموس. «منه». | القاموس المحيط للفيروزآبادي، «غرب».

٣ وزيد وعمرو مِمَّا يُكْتَبُ فِي ضُورِ الْفَتَاوَى لِتَصْوِيرِ الدَّوَاعِي. شَرْحُ دِيبَاجَةِ إِرْشَادِ الْعَقْلِ السَّلِيمِ لَزَيْدِكَ زَادَهُ، ٥١ و.

٤ فعل ماضٍ عَلَى صِيغَةِ الْمُخَاطَبِ مِنَ الثَّلَاثِي، جُمْلَةٌ مُعْتَرِضَةٌ بَيْنَ الْفَاعِلِ وَفَعْلِهِ، دَعَاءٌ لِلْسَّامِعِ لِتَحْقِيقِ تِلْكَ الْحَوَادِثِ. شَرْحُ دِيبَاجَةِ إِرْشَادِ الْعَقْلِ

فَيَا مَنْ تَوَجَّهْتَ وَجْوهَ الدُّلِّ والابتهال نحو بابهِ المَنِيْعِ، وَرُفِعَتْ أَيْدِي
الضَّرَاعَةِ والسُّوَالِ إِلَى جَنَابِهِ الرَّفِيعِ؛ أَفْضِ عَلَيْنَا شَوَارِقَ أَنْوَارِ التَّوْفِيقِ، وَأَطْلِعْنَا
عَلَى دَقَائِقِ أَسْرَارِ التَّحْقِيقِ، وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا عَلَى مَنَاهِجِ هُدَاكَ، وَأَنْطِقْنَا بِمَا فِيهِ
أَمْرُكَ وَرِضَاكَ، وَلَا تَكِلْنَا إِلَى أَنْفُسِنَا فِي لَحْظَةٍ وَلَا آتٍ، وَخُذْ بِنَاصِيَتِنَا إِلَى الْخَيْرِ
حَيْثُ كَانَ، جِئْنَاكَ عَلَى جَبَاهِ الْإِسْتِكَانَةِ ضَارِعِينَ، وَلِأَبْوَابِ فَيْضِكَ قَارِعِينَ؛ أَنْتَ
الْمَلَاذِ فِي كُلِّ أَمْرٍ مُهِمٍّ، وَأَنْتَ الْمَعَاذِ فِي كُلِّ خَطْبٍ مُلِمٍّ، لَا رَبَّ غَيْرُكَ، وَلَا خَيْرَ
إِلَّا خَيْرُكَ، بِيَدِكَ مَقَالِيدُ الْأُمُورِ، لَكَ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ، وَإِلَيْكَ النُّشُورُ.

سورة فاتحة الكتاب

وهي سبع آيات.^١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ^٢

”الفاتحة“ في الأصل: أول ما من شأنه أن يفتح كالكتاب والثوب، أطلقت عليه لكونه واسطة في فتح الكل، ثم أطلقت على أول كل شيء فيه تدريج بوجه من الوجوه كالكلام التدريجي حصولاً والسطور والأوراق التدريجية قراءة وعداً.

و”التاء“ للنقل من الوصفية إلى الاسمية، أو هي مصدر بمعنى ”الفتح“، أطلقت عليه تسمية للمفعول باسم المصدر إشعاراً بأصالته كأنه نفس الفتح. فإن تعلقه به بالذات، وبالباقى بواسطته؛ لكن لا على معنى أنه واسطة في تعلقه بالباقى ثانياً، حتى يرد أنه لا يتسنى في الخاتمة، لما أن ختم الشيء عبارة عن بلوغ آخره، وذلك إنما يتحقق بعد انقطاع الملابس عن أجزائه الأول؛ بل على معنى أن الفتح المتعلق بالأول فتح له أولاً وبالذات، وهو بعينه فتح للمجموع بواسطته لكونه جزءاً منه. وكذا / الكلام في الخاتمة؛ فإن بلوغ آخر الشيء يعرض للآخر أولاً وبالذات وللكل بواسطته، على الوجه الذي تحققته. [١٩٣]

والمراد ب”الأول“ ما يعم الإضافي؛ فلا حاجة إلى الاعتذار بأن إطلاق ”الفاتحة“ على السورة الكريمة بتمامها باعتبار جزئها الأول. والمراد ب”الكتاب“ هو المجموع الشخصي؛ لا القدر المشترك بينه وبين أجزائه، على ما عليه اصطلاح أهل الأصول. ولا ضير في اشتهاار السورة الكريمة بهذا الاسم في أوائل عهد النبوة قبل تحصيل المجموع بنزول الكل، لما أن التسمية من جهة الله عز اسمه،

١ ط س - وهي سبع آيات.

٢ ط س ي - بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ. | زدناه من نسخة أ.

أو مِن جهة الرسول صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بالإِذْن؛ فيكفي فيها تحصيله باعتبار تحقُّقه في علمه عزَّ وجلَّ^١ أو في اللوح، أو باعتبار أنَّه أنزل^٢ جملةً إلى السماء الدنيا، وأمله جبريلُ عليه السلام على السَّفَرَة، ثمَّ كان يُنزلُه على النَّبيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^٣ نُجُومًا في ثلاثٍ وعشرين سنةً، كما هو المشهور.^٤

والإضافة بمعنى "اللام"،^٥ كما في "جزء الشيء"؛ لا بمعنى "مِن"، كما في "خاتم فضة"، لما عرفت أنَّ المضاف جزءٌ مِنَ المضاف إليه، لا جزئيُّ له.

ومدار التسمية كونه مَبْدَأً للكتاب على الترتيب المعهود؛ لا في القراءة في الصلاة، ولا في التعليم، ولا في النزول، كما قيل. أمَّا الأوَّلُ فبيِّنٌ؛ إذ ليس المراد بـ"الكتاب" القدرَ المشتركَ الصادقَ على ما يُقرأ في الصلاة، حتَّى يُعتبرَ في التسمية مبدئيَّتها له. وأمَّا الأخيران، فلأنَّ اعتبار المبدئيَّةِ مِن حيث التعليم أو مِن حيث النزولُ يستدعي مُراعاةَ الترتيب في بقية أجزاء الكتاب مِن تَبَيُّنِ الحَيْثِيَّيْنِ، ولا ريبَ في أنَّ الترتيبَ التعليميَّ والترتيبَ النزوليَّ ليسا على نسق الترتيب المعهود.

وتُسَمَّى^٦ "أمَّ القرآن" لكونها أصلًا وَمَنْشَأً له، إمَّا لمبدئيَّتها له، وإمَّا لاشتغالها على ما فيه مِنَ الثناء على الله عزَّ وجلَّ^٧ والتعبُّدِ بأمره ونهيه وبيانِ وعده ووعيدِه، أو على جملة معانيه مِنَ الحِكمِ النظريةِ والأحكامِ العمليةِ التي هي سلوك الصراط المستقيم والإطْلَاعُ على معارج السُّعْداءِ ومنازلِ الأَشقياءِ. والمراد بـ"القرآن" هو المراد بـ"الكتاب".

وتُسَمَّى "أمَّ الكتاب" أيضًا، كما يُسمَّى بها اللوح^٨ المحفوظ لكونه أصلًا لكلِّ الكائنات. والآيات الواضحةُ الدلالةُ على معانيها -لكونها بيَّنةً-

١ س: تعالى.

٢ ي: نزل.

٣ س: عليه السلام.

٤ انظر: الكشاف للزمخشري، ٧٨٠/٤ (القدر،

١/٩٧).

٥ أي: فاتحةً للكتاب.

٦ ي: يسمَّى.

٧ ي: وجلَّ.

٨ س: كما تسمَّى باللوحة.

تُحْمَلُ عليها المتشابهات. وَمَنَاطُ التَّسْمِيَةِ مَا ذُكِرَ فِي "أَمِّ الْقُرْآنِ"، لَا مَا أوردَهُ الْإِمَامُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ مِنْ أَنَّهُ يُبْدَأُ بِقِرَاءَتِهَا فِي الصَّلَاةِ؛^١ فَإِنَّهُ مِمَّا لَا تَعَلَّقُ لَهُ بِالتَّسْمِيَةِ، كَمَا أُشِيرَ إِلَيْهِ.

وَتُسَمَّى "سُورَةُ الْكَنْزِ" لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: ^٢ «لِأَنَّهَا أُنْزِلَتْ مِنْ كَنْزٍ تَحْتَ الْعَرْشِ»،^٣ أَوْ لِمَا ذُكِرَ فِي "أَمِّ الْقُرْآنِ"؛ كَمَا أَنَّهُ الْوَجْهُ فِي تَسْمِيَتِهَا "الْأَسَاسُ"، وَ"الْكَافِيَّةُ"، وَ"الْوَافِيَّةُ".

وَتُسَمَّى "سُورَةُ الْحَمْدِ" وَ"الشُّكْرِ" وَ"الدُّعَاءِ" وَ"تَعْلِيمُ الْمَسْأَلَةِ" لِاشْتِمَالِهَا عَلَيْهَا، وَ"سُورَةُ الصَّلَاةِ" لَوْجُوبِ قِرَاءَتِهَا فِيهَا، وَ"سُورَةُ الشِّفَاءِ" وَ"الشَّافِيَّةُ" لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «هِيَ شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ»،^٤ وَ"السَّبْعُ الْمَثَانِي"؛ لِأَنَّهَا سَبْعُ آيَاتٍ تُثْنَى فِي الصَّلَاةِ، أَوْ^٥ لِتَكَثُّرِ نَزُولِهَا عَلَى مَا رُوِيَ أَنَّهَا نَزَلَتْ مَرَّةً بِمَكَّةَ حِينَ فُرِضَتْ الصَّلَاةُ، وَبِالْمَدِينَةِ أُخْرَى حِينَ حُوِّلَتِ الْقِبْلَةُ.^٦ وَقَدْ صَحَّ أَنَّهَا مَكِّيَّةٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي﴾ [الحجر، ٨٧/١٥]، وَهُوَ مَكِّيٌّ بِالنَّصِّ.^٧

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾^٨ اختلفت الأمة في شأن التسمية في أوائل السُّورِ الْكَرِيمَةِ، فَقِيلَ: إِنَّهَا لَيْسَتْ مِنَ الْقُرْآنِ أَصْلًا. وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ،^٩ وَمَذْهَبُ مَالِكٍ، وَالْمَشْهُورُ مِنْ مَذْهَبِ قُدَمَاءِ الْحَنْفِيَّةِ، وَعَلَيْهِ قِرَاءَةُ الْمَدِينَةِ وَالبصرة والشام وفقهاؤها.

١ في أسباب النزول، ص ٢٢، عن عليّ موقوفًا.
٢ سنن الدارمي، ٢/٤ (٢١٢٢)، (٣٤١٣)، شعب الإيمان للبيهقي، ٤/٤٣ (٢١٥٤).

٣ ي - أو.

٤ ي: ولتكثر.

٥ انظر: الإتقان للسيوطي، ١/١٣١.

٦ ي + والله أعلم.

٧ ط - بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ.

٨ ي - رضي الله عنه.

٩ إشارة إلى حديث أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر رضي الله عنهما كانوا يفتتحون الصلاة بـ ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الفاتحة، ٢/١]. انظر: صحيح البخاري، ١/١٤٩ (٧٤٣).

١٠ ي: صلى الله عليه وسلم.

١١ ي: نزلت.

١٢ الدر المنثور للسيوطي، ١/١٦. وذكر نحوه الثعلبي في الكشف والبيان، ١/٨٩ والواحدي

وقيل: إنها آية فذّة^١ من القرآن، أنزلت للفصل والتبرّك بها. وهو الصحيح من مذهب الحنفيّة.

وقيل: هي آية تامّة من كلّ سورة صُدّرت بها. وهو قول ابن عباس^٢، وقد نُسب إلى ابن عمر أيضًا رضي الله تعالى عنهم^٣، وعليه يُحمّل إطلاق عبارة ابن الجوزي^٤ في زاد المسير حيث قال: «رُوي عن ابن عمر رضي الله عنهما أنها نزلت^٥ مع كلّ سورة». وهو أيضًا مذهب سعيد بن جبيرة^٦ والزهري^٧ وعطاء^٨ وعبد الله بن المبارك^٩، وعليه قراء مكّة والكوفة

^١ الفذّة: الفرد. الصحاح للجوهري، «فذذ».

^٢ ي + رضي الله عنهما.

^٣ ط - تعالى.

^٤ ي: إلى ابن عمر رضي الله عنهما أيضًا.

^٥ هو عبد الرحمن بن عليّ بن محمّد البغدادي، أبو

الفرج ابن الجوزي (ت. ٥٩٧هـ/١٢٠١م). الفقيه

الحنبلي الواعظ الملقّب جمال الدين الحافظ؛

كان علامة عصره وإمام وقته في الحديث وصناعة

الوعظ. صاحب التصانيف المشهورة في أنواع

العلوم، منها: زاد المسير في علم التفسير، وفنون

الأفنان في عيون علوم القرآن، وجامع المسانيد في

الحديث، والإنصاف في مسائل الخلاف في الفقه،

والمنتظم في التاريخ، ونسيم الرياض في الوعظ.

انظر: وفيات الأعيان لابن خلكان، ١٤٠/٣-١٤٢.

وطبقات المفسّرين للسيوطي، ص ٦١.

^٦ س ي: أنزلت.

^٧ قال ابن الجوزي في زاد المسير، ١٤/١: «قال

ابن عمر: نزلت في كلّ سورة».

^٨ هو سعيد بن جبيرة بن بن هشام الأسدي، أبو عبد

الله (ت. ٩٥هـ/٧١٤م [؟]). أحد أعلام التابعين.

وكان أسود. أخذ العلم عن عبد الله بن العباس

وعبد الله بن عمر رضي الله عنهم. وكان ابن

عبّاس بعدما عيى إذا أتاه أهل الكوفة يسألونه قال:

«تسألوني وفيكم ابن أمّ دهماء!»، يعني: سعيد بن

جبيرة. انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد، ٢٥٦/٦-٢٥٦.

٢٦٧ وفيات الأعيان لابن خلكان، ٣٧١/٢-٣٧٤.

^٩ هو محمّد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن

شهاب الزهري، أبو بكر (ت. ١٢٤هـ/٧٤٢م).

أحد الفقهاء والمحدّثين والأعلام التابعين

بالمدينة. روى عنه جماعة من الأئمة، منهم:

مالك بن أنس وسفيان بن عُيينة وسفيان الثوري.

وكان يقول مالك بن أنس إنه ما أدرك بالمدينة

فقيهًا محدّثًا غير واحد، وهو ابن شهاب الزهري.

انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد، ٣٨٨/٢-٣٨٩.

وفيات الأعيان لابن خلكان، ١٧٧/٤-١٧٩.

^{١٠} هو عطاء بن أبي رباح أسلم بن صفوان القرشي،

أبو محمّد (ت. ١١٤هـ/٧٣٢م). من أجلاء

الفقهاء والمحدّثين وتابعي مكّة. سمع جابر بن

عبد الله الأنصاري وعبد الله بن عباس وعبد الله

بن الزبير وخلقًا كثيرًا من الصحابة. وكان أعلم

الناس بمناسك الحجّ في زمانه. انظر: الطبقات

الكبرى لابن سعد، ٤٦٧/٥-٤٧٠؛ وفيات

الأعيان لابن خلكان، ٢٦١/٣-٢٦٣.

^{١١} هو عبد الله بن المبارك بن واضح المزوزي، أبو

عبد الرحمن (ت. ١٨١هـ/٧٩٧م). فقيه، محدّث،

مفسّر، صوفي. تفقّه على سفيان الثوري ومالك

بن أنس. وكان مُجِبًّا للخلوّة شديدة التزوّع.

وقال الشعر في الزهد والحثّ على الجهاد. من

تصانيفه الكثيرة: كتاب الزهد، وكتاب التفسير،

والبر والصلة. انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد،

٣٧٢/٧ وفيات الأعيان لابن خلكان، ٣٢٢/٣-

٣٤٤ ومعجم المؤلفين لخبّالة، ١٠٦/٦.

وفقهاؤهما. وهو القول الجديد للشافعي رحمه الله؛^١ ولذلك يُجهر بها عنده. فلا عبرة بما نُقل عن الجصاص^٢ من أن هذا القول من الشافعي لم يسبقه إليه أحد.^٣

وقيل: إنها آية من الفاتحة مع كونها قرآناً في سائر السور أيضاً، من غير تعرض لكونها جزءاً منها أو لا، ولا لكونها آية تامة أو لا. وهو أحد قولي الشافعي على ما ذكره القرطبي.^٤ ونُقل عن الخطّابي^٥ أنه قول ابن عباس وأبي هريرة رضي الله عنهم.^٦

وقيل: إنها آية تامة في الفاتحة وبعض في البواقي. وقيل: بعض آية في الفاتحة وآية تامة في البواقي. وقيل: إنها بعض آية في الكل.

وقيل: إنها آيات من القرآن متعدّدة بعدد السور المصدّرة بها من غير أن تكون جزءاً منها. وهذا القول غير معزّو في الكتب إلى أحد.

وهناك / قول آخر، ذكره بعض المتأخّرين،^٧ ولم ينسبه إلى أحد، وهو: [٣ظ]

١ ي - رحمه الله.

٢ هو أحمد بن علي الرازي، أبو بكر، المعروف بالجصاص (ت. ٣٧٠هـ/٩٨١م). فقيه حنفي. سكن بغداد ومات فيها. وخُوطب في أن يلي القضاء فامتنع. تفقّه على أبي سهل الزجاج وأبي الحسن الكرخي. وتفقّه عليه أبو عبد الله محمد بن يحيى شيخ القُدوري وأبو الفرج ابن المسلمة وأبو جعفر محمد بن أحمد النسفي. وله من المصنّفات: أحكام القرآن، وشرح مختصر الطحاوي، وشرح الجامع لمحمد بن الحسن الشيباني. انظر: الجواهر المضية للقرشي، ٨٤/١-٨٥.

٣ أحكام القرآن للجصاص، ٨/١.

٤ قال القرطبي في تفسيره، ٩٣/١-٩٥: «قال الشافعي: هي آية في الفاتحة. وتردّد قوله في سائر السور، فمرة قال: هي آية من كلّ سورة، ومرة قال: ليست بأية إلّا في الفاتحة وحدها. ولا خلاف بينهم في أنها آية من القرآن في سورة النمل».

٥ هو حمّاد بن محمد بن إبراهيم الخطّابي البستي، أبو سليمان (ت. ٣٨٨هـ/٩٩٨م). كان إماماً في الفقه والحديث واللغة. من أعلام الشافعية. أخذ الفقه عن أبي بكر القفال الشاشي وأبي علي بن أبي هريرة، وسمع الحديث من أبي سعيد بن الأعرابي بمكة وأبي بكر بن داسة بالبصرة وإسماعيل الصفّار ببغداد وأبي العباس الأصمّ بنيسابور. من مصنّفات: أعلام الحديث في شرح صحيح البخاري، ومعالم السنن في شرح سنن أبي داود، وغريب الحديث، وإصلاح غلط المحدثين، وكتاب العزلة، وشرح الأسماء الحسنى، وبيان إعجاز القرآن. انظر: وفيات الأعيان لابن خلكان، ٢/٢١٤-٢١٥؛ وسير أعلام النبلاء للذهبي، ١٧/٢٣-٢٧؛ وطبقات الشافعية الكبرى للسبكي، ٣/٢٨٢-٢٨٣.

٦ انظر: معالم السنن للخطّابي، ١/٢٠٤-٢٠٥.

٧ وفي هامش ط س ي: وهو جلال الدين السيوطي. «منه». | انظر: نواهد الأبيكار للسيوطي، ١/٥٤.

إنَّهَا آيَةٌ تَامَّةٌ فِي الْفَاتِحَةِ، وَلَيْسَتْ^١ بِقُرْآنٍ فِي سَائِرِ السُّورِ. وَلَوْلَا اعْتِبَارُ كَوْنِهَا آيَةً تَامَّةً لَكَانَ ذَلِكَ أَحَدَ مَحْمَلَيْ تَرَدُّدِ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ؛^٢ فَإِنَّهُ قَدْ نُقِلَ عَنْهُ أَنَّهَا بَعْضُ آيَةٍ فِي الْفَاتِحَةِ. وَأَمَّا فِي غَيْرِهَا فَقَوْلُهُ فِيهَا مَتَرَدَّدٌ، فَقِيلَ: بَيْنَ أَنْ يَكُونَ قُرْآنًا أَوْ لَا، وَقِيلَ: بَيْنَ أَنْ يَكُونَ آيَةً تَامَّةً أَوْ لَا. قَالَ الْإِمَامُ الْغَزَالِيُّ: «وَالصَّحِيحُ مِنَ الشَّافِعِيِّ هُوَ التَّرَدُّدُ الثَّانِي».^٣

وَعَنْ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي كَوْنِهَا آيَةً كَامِلَةً وَفِي كَوْنِهَا مِنَ الْفَاتِحَةِ رَوَايَتَانِ، ذَكَرَهُمَا ابْنُ الْجَوْزِيِّ.^٤ وَنُقِلَ أَنَّهُ مَعَ مَالِكٍ رَحِمَهُ اللَّهُ^٥ وَغَيْرِهِ مِمَّنْ يَقُولُ إِنَّهَا لَيْسَتْ مِنَ الْقُرْآنِ.

هَذَا، وَالْمَشْهُورُ مِنْ هَذِهِ الْأَقَاوِيلِ هِيَ الثَّلَاثَةُ الْأُولَى. وَالِاتِّفَاقُ عَلَى إِثْبَاتِهَا فِي الْمَصَاحِفِ مَعَ الْإِجْمَاعِ عَلَى أَنَّ مَا بَيْنَ الدَّفْتَيْنِ كَلَامُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَقْضِي^٦ بِنْفِي الْقَوْلِ الْأَوَّلِ، وَثُبُوتِ الْقَدْرِ الْمَشْتَرَكِ بَيْنَ الْأَخِيرَيْنِ، مِنْ غَيْرِ دَلَالَةٍ عَلَى خُصُوصِيَّةِ أَحَدِهِمَا؛ فَإِنَّ كَوْنَهَا جُزْءًا مِنَ الْقُرْآنِ لَا يَسْتَدْعِي كَوْنَهَا جُزْءًا مِنْ كُلِّ سُورَةٍ مِنْهُ،^٧ كَمَا لَا يَسْتَدْعِي كَوْنَهَا آيَةً مُنْفَرَدَةً مِنْهُ.

وَأَمَّا مَا رُوِيَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مِنْ أَنَّ مَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ تَرَكَ مَائَةَ وَأَرْبَعَ عَشْرَةَ آيَةً مِنَ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى،^٨ وَمَا رُوِيَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^٩

١ س: وليس.

٢ ي - رحمه الله.

٣ المستصفى للغزالي، ص ٨١/٨٢.

٤ س ي - رحمه الله.

٥ زاد المسير لابن الجوزي، ١/١٤-١٥.

٦ ط س - رحمه الله.

٧ ي: كلام الله تعالى يقتضي.

٨ ي - منه.

٩ س - تعالى. | الكشف للزمخشري، ١/١.

وقال الإمام الزيلعي في تخريج أحاديث

الكشاف، ١/٢١-٢٢ (١): «قلت: غريب. والذي

وجدته عن ابن عباس أنه قال: «من ترك البسملة

فقد ترك آية من كتاب الله». رواه البيهقي في

كتابه شُعَبُ الْإِيمَانِ فِي الْبَابِ التَّاسِعِ عَشَرَ. [...]

وَحُكِيَ عَنْ ابْنِ الْحَاجِبِ أَنَّهُ وَهَمَ الزَّمْخَشَرِيُّ

فِي قَوْلِهِ «مَائَةَ وَأَرْبَعَ عَشْرَةَ آيَةً»، وَقَالَ: صَوَابُهُ:

«مَائَةَ وَثَلَاثَ عَشْرَةَ آيَةً»، قَالَ: لِأَنَّ سُورَةَ بَرَاءَةِ

غَيْرَ مُبَسَّمَةٍ. [...] قُلْتُ: وَقَدْ رَوَى الْبَيْهَقِيُّ فِي

شُعَبِ الْإِيمَانِ فِي كِتَابِهِ الْمَذْكُورِ عَنِ الْحَاكِمِ

بِسَنَدِهِ إِلَى الْإِمَامِ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ أَنَّهُ قَالَ: «مَنْ

لَمْ يَقْرَأْ مَعَ كُلِّ سُورَةٍ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ،

فَقَدْ تَرَكَ مَائَةَ وَثَلَاثَ عَشْرَةَ آيَةً مِنْ كِتَابِ اللَّهِ».

انتهى». وانظر أيضًا: الكافي الشاف لابن حجر،

ص ٢ (٢).

١٠ ط س - رضي الله عنه.

مِنْ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ^١ قَالَ: «فَاتِحَةُ الْكِتَابِ سَبْعُ آيَاتٍ، أَوَّلَاهُنَّ: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾»^٢، وَمَا زُوي عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ^٣ رَحِمَهَا اللَّهُ مِنْ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَرَأَ سُورَةَ الْفَاتِحَةِ، وَعَدَّ ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ٥ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ آيَةً^٤، وَإِنْ دَلَّ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهَا عَلَى نَفْيِ الْقَوْلِ الثَّانِي، فَلَيْسَ شَيْءٌ^٥ مِنْهَا نَصًّا فِي إِثْبَاتِ الْقَوْلِ الثَّالِثِ. أَمَّا الْأَوَّلُ، فَلأنَّهُ لَا يَدُلُّ إِلَّا عَلَى كَوْنِهَا آيَاتٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى مُتَعَدِّدَةً بِعَدَدِ السُّورِ الْمَصْدَرَةِ بِهَا، لَا عَلَى مَا هُوَ الْمَطْلُوبُ مِنْ كَوْنِهَا آيَةً تَامَةً مِنْ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهَا؛ إِلَّا أَنْ يُلْتَجَأَ إِلَى أَنْ يَقَالَ: إِنَّ كَوْنَهَا آيَاتٍ مُتَعَدِّدَةً بِعَدَدِ السُّورِ الْمَصْدَرَةِ بِهَا مِنْ غَيْرِ أَنْ تَكُونَ جُزْءًا مِنْهَا قَوْلٌ لَمْ يَقُلْ بِهِ أَحَدٌ. وَأَمَّا الثَّانِي؛ فَسَاكَتْ عَنِ التَّعَرُّضِ لِحَالِهَا فِي بَقِيَّةِ السُّورِ. وَأَمَّا الثَّالِثُ؛ فَنَاطِقٌ بِخِلَافِهِ مَعَ مِشَارَكَتِهِ لِلثَّانِي فِي السَّكُوتِ الْمَذْكُورِ.

و"الباء" فِيهَا مُتَعَلِّقَةٌ بِمُضْمَرٍ يُنْبِئُ عَنْهُ الْفِعْلُ الْمَصْدَرُ بِهَا، كَمَا أَنَّهَا كَذَلِكَ فِي تَسْمِيَةِ الْمَسَافِرِ عِنْدَ الْحُلُولِ وَالْإِرْتِحَالِ وَتَسْمِيَةِ كُلِّ فَاعِلٍ عِنْدَ مَبَاشَرَةِ الْأَفْعَالِ. وَمَعْنَاهَا: الْإِسْتِعَانَةُ أَوْ^٦ الْمَلَابَسَةُ^٧ تَبَرَّكًا، أَي: بِاسْمِ اللَّهِ أَقْرَأُ أَوْ أَتْلُو. وَتَقْدِيمُ الْمَعْمُولِ لِلْإِعْتِنَاءِ بِهِ وَالْقَصْدُ إِلَى التَّخْصِيصِ، كَمَا فِي ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ [الفاتحة، ٥/١]. وَتَقْدِيرُ "أَبْدَأُ" لِإِقْتِضَائِهِ اقْتِصَارَ التَّبَرُّكِ عَلَى الْبَدَايَةِ مُخَلِّ بِمَا هُوَ الْمَقْصُودُ، أَعْنِي: شُمُولُ الْبَرَكَةِ لِلْكَلِّ. وَادِّعَاءُ أَنَّ فِيهِ امْتِثَالًا بِالْحَدِيثِ الشَّرِيفِ مِنْ جِهَةِ اللَّفْظِ وَالْمَعْنَى مَعًا وَفِي تَقْدِيرِ "أَقْرَأُ" مِنْ جِهَةِ الْمَعْنَى فَقَطْ لَيْسَ بِشَيْءٍ؛ فَإِنَّ مَدَارَ

١ س: عليه السلام.

٢ تفسير الرازي، ١/١٧٣؛ أنوار التنزيل للبيضاوي،

٢٥/١. ونحوه في المعجم الأوسط للطبراني،

٥/٢٠٨ (٥١٠٢)؛ وشعب الإيمان للبيهقي، ٤/١٦

(٢١٢٠)؛ والتفسير الوسيط للواحدي، ١/٦١.

٣ هي هند بنت أبي أمية ابن المغيرة بن عبد الله

(ت. ٦٨١/٥٦٢ م). زوج النبي صلى الله

عليه وسلم. وكانت هي من أول من هاجر

إلى أرض الحبشة. وقيل أيضًا: إن أم سلمة

أول ظعينة دخلت المدينة مهاجرة. انظر:

الاستيعاب للثوري، ٤/١٩٢٠-١٩٢١،

١٩٣٩-١٩٤٠؛ وأسد الغابة لابن الأثير،

٧/٣٢٩-٣٣١.

٤ ي - رحمها الله.

٥ انظر: مسند أحمد، ٤٤/٢٠٦ (٢٦٥٨٣)؛ وسنن

أبي داود، ٦/١٢٤ (٤٠٠١).

٦ ي: شيئا.

٧ ي - أو.

٨ ي: والملابسة.

الامثال هو البدء بالتسمية، لا تقدير فعله؛ إذ لم يقل في الحديث الكريم: كل أمر ذي بال لم يقل فيه أو لم يضم فيه "أبدأ".^١ وهذا إلى آخر السورة الكريمة مَقُول على ألسنة العباد تلقيناً لهم، وإرشاداً إلى كيفية التبرك باسمه تعالى، وهداية إلى منهاج الحمد وسؤال الفضل؛ ولذلك سُميت السورة الكريمة بما ذُكر من "تعليم المسألة".

وإنما كُسرت^٢ -ومن حق الحروف المفردة أن تُفَتَح- لاختصاصها بلزوم الحرفية والجرّ، كما كُسرت لام الأمر ولام الإضافة داخلّة على المظهر للفصل بينهما وبين لام الابتداء.

و"الاسم" عند البصريين من الأسماء المحذوفة الأعجاز المبنية الأوائل على السكون. قد أُدخلت عليها عند الابتداء همزة؛ لأنّ من دأبهم البدء بالمتحرّك والوقف على الساكن. ويشهد له تصريفهم على "أسماء"، و"سَمِي"، و"سَمِيْتُ"، و"سَمَى" ك"هُدَى" لغة فيه،^٣ قال:

والله أسماك سُمى مُباركا آثرك الله به إيثاركاً

والقلب بعيد غير مطرّد. واشتقاقه من "السُمُو"؛ لأنّه رفع للمسمّى وتنويه له.

وعند الكوفيين من "السمة"، وأصله "وَسَمَ"، حُذفت الواو، وعُوْضت عنها همزة الوصل ليقُلّ إعلالها. ورُدّ عليه بأنّ الهمزة لم تُعْهَد داخلّة على ما حُذف صدره في كلامهم. ومن لغاتهم "سِمَ" و"سُمَ"، قال:

باسم الذي في كلّ سورة سُمّه^٥

^١ يشير إلى حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم، أنّه قال: «كلّ أمر ذي بال لا يبدأ فيه بذكر الله أفطع». سنن الدارقطني، ١/٢٨٨ (٨٨٤).

^٢ أي: "الباء" في البسمة.

^٣ وفي هامش ط ي: أي في الاسم. «منه».

^٤ البيت لأبي خالد القناني في إصلاح المنطق لابن السكيت، ص ١٠٤، ونواهد الأبيكار للسيوطي، ١/١١٤، وبلا نسبة في الصحاح للجوهري، «سما» وأسرار العربية لأبي البركات الأنباري،

ص ٣٨، وتاج العروس للزبيدي، «سمو». ^٥ البيت بلا نسبة في كتاب العين للخليل بن أحمد، ٣١٨/٧ «باب السين والميم»، والزاهر لأبي بكر الأنباري، ١/٥٤، والصاحبي في فقه اللغة لابن فارس، ص ١٧٤، وأمالى ابن الشجري، ٢/٢٨٠. ورواه الكسائي عن بعض بني قضاة، كما في المحكم لابن سيده، ٨/٦٢٤، «سمو»، وتاج العروس للزبيدي، «سمو».

وإنما لم يُقل: "بالله" للفرق بين اليمين واليمين، أو لتحقيق ما هو المقصود بالاستعانة ههنا؛ فإنها تكون تارة بذاته تعالى، وحقيقتها طلب المَعونة على إيقاع الفعل وإحداثه، أي: إفاضة القدرة المفسرة عند الأصوليين من أصحابنا بما يتمكن به العبد من أداء ما لزمه، المنقسمة إلى ممكنة وميسرة، وهي المطلوبة بـ ﴿إِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة، ٥/١]، وتارة أخرى باسمه عزّ وعلا، وحقيقتها طلب المَعونة في كون الفعل معتدًا به شرعًا، فإنه ما لم يصدر باسمه تعالى يكون بمنزلة المعدوم. ولما كانت كلّ واحدة من الاستعانتين واقعةً وجب تعيين المراد بذكر "الاسم"؛ وإلا فالمتبادر من قولنا "بالله" عند الإطلاق -لاسيما عند الوصف بـ ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ [الفاتحة، ٣/١]- هي الاستعانة الأولى.

إن قيل: فليُحمل "الباء" على التبرّك وليستغنى عن ذكر "الاسم"، لما أن التبرّك لا يكون إلّا به. قلنا: ذاك فرع كون / المراد بـ "الله" هو "الاسم"، وهل [٩٤] التشاجر إلّا فيه؟ فلا بدّ من ذكر "الاسم" لينقطع احتمال إرادة المسمّى ويتعيّن حمل "الباء" على الاستعانة الثانية أو التبرّك.

وإنما لم يُكتب "الألف" لكثرة الاستعمال. قالوا: وطوّلت "الباء" عوضًا عنها. و"الله": أصله الإله، فحُذفت همزته على غير قياس، كما يُنبئ عنه وجوب الإدغام وتعويض الألف واللام عنها؛ حيث لزمها وجُردًا عن معنى التعريف؛ ولذلك قيل: "يا الله" بالقطع، فإنّ المحذوف القياسي في حكم الثابت، فلا يحتاج إلى التدارك بما ذكر من الإدغام والتعويض. وقيل: على قياس تخفيف الهمزة، فيكون الإدغام والتعويض من خواص الاسم الجليل ليمتاز بذلك عما عداه امتيازًا مسمّاه عما سواه بما لا يوجد فيه من نعوت الكمال.

و"الإله" في الأصل اسم جنس، يقع على كلّ معبود بحق أو باطل، أي: مع قطع النظر عن وصف الحقيّة والبطلان، لا مع اعتبار أحدهما، لا بعينه، ثمّ غلب على المعبود بالحقّ، كـ "النجم" و"الصُّبُح".^١ وأما "الله" بحذف الهمزة،

^١ ولكنه غلب عليه حتّى صار عَلَمًا بمنزلة زيد وعمر. وقولهم: "النجم" صار عَلَمًا للثريا.

^١ قال سيّويه في الكتاب، ١٠٠/٢-١٠١: «الصُّبُح في الأصل صفة تقع على كلّ من أصابه الصُّبُح،

فَعَلِمَ مختَصّاً بالمعبود الحقّ، لم يُطلَق على غيره أصلاً.

واشتقاقه من "الإلهة" و"الألوهة" و"الألوهية" بمعنى العبادة، حسبما نصّ عليه^١ الجوهري،^٢ على أنّه اسم منها بمعنى المألوه، كـ"الكتاب" بمعنى المكتوب؛ لا على أنّه صفة منها، بدليل أنّه يوصف ولا يوصف به، حيث يقال: "إله واحد"، ولا يقال: "شيء إله"، كما يقال: "كتاب مرقوم"، ولا يقال: "شيء كتاب". والفرق بينهما أنّ الموضوع له في الصفة هو الذات المبهمة باعتبار اتّصافها بمعنى معيّن وقيامه بها، فمدلولها مركّب من ذات مبهمة لم يلاحظ معها خصوصيّة أصلاً، ومن معنى معيّن قائم بها على أنّ ملاك الأمر تلك الخصوصية؛ فبأيّ ذات يقوم ذلك المعنى يصحّ إطلاق الصفة عليها، كما في الأفعال؛ ولذلك تعمل عملها كاسمي الفاعل والمفعول. والموضوع له في الاسم المذكور هو الذات المعيّنة والمعنى الخاصّ، فمدلوله مركّب من ذنك المعنيين، من غير رجحان للمعنى على الذات كما في الصفة؛ ولذلك لم يعمل عملها.

وقيل: اشتقاقه من "أله" بمعنى "تحيّر"؛ لأنّه سبحانه يحار في شأنه العقول والأفهام. وأمّا "أله" - كـ"عبد" وزناً ومعنى - فمشتقّ من "الإله" المشتقّ من "أله" بالكسر. وكذا "تأله" و"استأله" اشتقاق^٣ "استنوّق" و"استحجّر" من الناقة والحجّر. وقيل: من "أله إلى فلان"، أي: سكن إليه، لاطمئنان القلوب بذكره تعالى وسكون الأرواح إلى معرفته.

عليّ الفارسي وأبي سعيد السيرافي، وسافر إلى أرض الحجاز فطاف البادية، وعاد إلى خراسان، ثمّ أقام في نيسابور. وله من التصانيف: عروض الورقة، وكتاب المقدمة في النحو، وكتاب الصحاح في اللغة، وهذا الكتاب هو الذي بأيدي الناس اليوم وعليه اعتمادهم. انظر: معجم الأدباء للحموي، ٦٥٦/٢-٦٦١، والأعلام لزركلي، ٣١٣/١.

^٢ كذا ضبط في الأصول الخطيّة.

^١ نصّ الجوهري بأنّ "الإلهة" بمعنى العبادة، ولم يذكر الاشتقاقين الآخرين. انظر: الصحاح للجوهري، «أله».

^٢ هو إسماعيل بن حماد الجوهري الفارابي، أبو نصر (ت. قبل ١٠٩٠هـ/١٠٠٩م). إمام في علم اللغة والأدب. من الفاراب إحدى بلاد التّرك. وخطّه يضرب به المثل في الجودة لا يكاد يفوّق بينه وبين خطّ أبي عبد الله ابن مقلّة. وكان يؤثّر السفر على الحضر، ويطوف الآفاق، دخل العراق فقرأ علم العربيّة على شيخه زمانه: أبي

وقيل: من "إله" إذا فزع من أمر نزل به، و"آلهة غيره" إذا أجاره؛ إذ العائد به تعالى يفزع إليه وهو يُجيره، حقيقة أو في زعمه.

وقيل: أصله "لآه" على أنه مصدر من لآه يَلِيه، بمعنى احتجب وارتفع. أطلق على الفاعل مبالغة.

وقيل: هو اسم علم للذات الجليل ابتداءً، وعليه مدار أمر التوحيد في قولنا "لا إله إلا الله". ولا يخفى أن اختصاص الاسم الجليل بذاته سبحانه بحيث لا يمكن إطلاقه على غيره أصلاً كافٍ في ذلك. ولا يقدح فيه كون ذلك الاختصاص بطريق الغلبة بعد أن كان اسم جنس في الأصل.

وقيل: هو وصف في الأصل؛ لكنه لما غلب عليه بحيث لا يُطلق على غيره أصلاً صار كالعلم. ويردّه امتناع الوصف به. واعلم أن المراد بالمنكر في كلمة التوحيد هو المعبود بالحق، فمعناها: لا فرد من أفراد المعبود بالحق إلا ذلك المعبود بالحق.

وقيل: أصله "لأها" بالشريانية، فغرب بحذف الألف الثانية وإدخال الألف واللام عليه. وتفخيم لأمه إذا لم ينكسر ما قبله ستنه، وقيل: مطلقاً، وحذف ألفه لحنٌ تفسد به الصلاة، ولا ينعقد به صريح اليمين. وقد جاء لضرورة الشعر في قوله:

ألا لا بَارَكَ اللهُ في سُهيل إذا ما اللهُ بَارَكَ في الرِّجال^٢

و"الرحمن" و"الرحيم" صفتان مبنيتان، من "رَحِمَ" بعد جعله لازماً بمنزلة الغرائز بنقله إلى "رَحِمَ" بالضم، كما هو المشهور. وقد قيل: إن "الرحيم" ليس بصفة مشبهة؛ بل هي صيغة مبالغة، نص عليه سيبويه^٤ في قولهم:

^١ أي: "إله". الأدب للبغدادي، ٣٥٥/١٠. والشاهد فيه أنه

^٢ البيت لقطرب في سر صناعة الإعراب لابن جني، ٣٥٢/٢، وشرح ديوان الحماسة للمرزوقي، ص

^٣ ي: الرحيم.

^٤ هو عمرو بن عثمان بن قنبر الحارثي، أبو بشر

(ت. ١٨٠ هـ/٧٩٦ م). لقبه "سيبويه"، ومعناه > «أله» ولسان العرب لابن منظور، «أله» وخرزانه

”هو رحيم فلاناً“^١.

والرحمة في اللغة:^٢ رِقَّة القلب والانعطاف. ومنه ”الرَّحِم“، لانعطافها على ما فيها. والمراد بها^٣ ههنا التفضُّل والإحسان، وإرادتهما بطريق إطلاق اسم السبب بالنسبة إلينا على مسبِّبه البعيد أو القريب، فإنَّ أسماء الله تعالى تُؤخذ باعتبار الغايات التي هي أفعال، دون المبادي التي هي انفعالات.

والأول^٤ من الصفات الغالبة، حيث لم يُطلَق على غيره تعالى. وإنما امتنع صَرفه إلحاقاً له بالأغلب في بابهِ، مِن غير نظر إلى الاختصاص العارض؛ فإنَّه / كما حظر وجود ”فَعَلَى“ حظر وجود ”فَعَلَانَةً“، فاعتباره يوجب اجتماع الصرف وعدمه، فلزم الرجوع إلى أصل هذه الكلمة قبل الاختصاص بأن تُقاس إلى نظائرها مِن باب فَعِلَ يَفْعَلُ: فإذا كان كلُّها ممنوعةً مِن الصرف لِتَحَقُّق وجود ”فَعَلَى“ فيها، عَلِمَ أنَّ هذه الكلمة أيضاً في أصلها ممَّا تحقَّقَ فيها وجود ”فَعَلَى“، فتمنع مِن الصرف.

وفيه مِن المبالغة ما ليس في ”الرحيم“؛ ولذلك قيل: ”رحمن الدنيا والآخرة“، و”رحيم الدنيا“. وتقديمه - مع كون القياس تأخيرَه رعايةً لأسلوب الترقِّي إلى الأعلى، كما في قولهم: ”فلان عالمٌ نحير“، و”شجاع باسل“، و”جواد فياض“ - لأنَّه باختصاصه به عَزَّ وجلَّ صار حقيقةً بأن يكون قريباً للاسم الجليل الخاصِّ به تعالى، ولأنَّ ما يدلُّ على جلائل النِّعم وعظائمها وأصولها^٥

فلا يُشكَّ أنَّه كتاب سيويه. انظر: أخبار النحويين البصريين للسيرافي، ص ٣١، ٣٧-٣٩؛ ونزهة الألباء للأباري، ص ٥٤-٥٨.

^١ الكتاب لسيويه، ١/١١٠-١١٥.

^٢ ي - في اللغة.

^٣ ي - بها.

^٤ ي: هنا.

^٥ ط س: أو إرادتهما.

^٦ أي: الرحمن.

^٧ ط س - وأصولها.

بالفارسيَّة: رائحة التفاح. كان مِن أهل فارس، مِن البيضاء، ومنشؤه بالبصرة. وأخذ عن الخليل بن أحمد، وعن يونس بن حبيب وعيسى بن عمر وغيرهم. وله الكتاب المخلَّد في اللغة. وعامة الحكاية في الكتاب عن الخليل، وكلَّ ما قال سيويه: «وسأله» أو «قال» مِن غير أن يذكر قائله، فهو الخليل. وقال الجاحظ: «أردت الخروج إلى محمد بن عبد الملك، ففكرتُ في شيء أهديه إليه، فلم أجد شيئاً أشرف مِن كتاب سيويه». وكان يقال بالبصرة ”قرأ فلان الكتاب“، فيعلم أنَّه كتاب سيويه، و”قرأ نصف الكتاب“،

أحقُّ بالتقديم ممَّا يدلُّ على دقائقها وفروعها.

وإفراد الوصفين الشريفين بالذِّكر لتحريك سلسلة الرحمة.

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(١)

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ الحمد: هو النعت بالجميل على الجميل اختياريًا كان أو مبدأً له على وجه يُشعر بتوجيهه إلى المنعوت. وبهذه الحيثية يمتاز عن المدح؛ فإنه حالٍ عنها. يُرشدك إلى ذلك ما ترى بينهما من الاختلاف في كيفية التعلُّق بالمفعول في قولك: "حمدته" و"مدحته"؛ فإنَّ تعلُّق الثاني بمفعوله على منهاج تعلُّق عامَّة الأفعال بمفعولاتها،^١ وأمَّا الأوَّل، فتعلُّقه بمفعوله مُنبئ عن معنى الإنهاء^٢ كما في قولك: "كلمته"؛ فإنه مُعرب عمَّا يفيد لام التبليغ في قولك: "قلتُ له". ونظيره: "شكرته"، و"عبدته"، و"خدمته"؛ فإنَّ تعلُّق كلِّ منها مُنبئ عن المعنى المذكور.

وتحقيقه: أنَّ مفعول كلِّ فعل في الحقيقة هو الحَدَث الصادر عن فاعله. ولا يتصوَّر في كيفية تعلُّق الفعل به -أيُّ فعل كان- اختلافٌ أصلاً. وأمَّا المفعول به -الذي هو محلّه وموقعه- فلمَّا كان تعلُّقه به ووقوعه عليه على أنحاء مختلفة -حسبما يقتضيه خصوصيات الأفعال بحسب معانيها المختلفة؛ فإنَّ بعضها يقتضي أن يلبسه ملابس تامَّة مؤثِّرة فيه كعامَّة الأفعال، وبعضها يستدعي أن يلبسه أدنى ملابس، إمَّا بالانتهاء إليه كالإعانة مثلاً، أو بالابتداء منه كالاستعانة مثلاً -اعتُبر^٣ في كلِّ نحوٍ من أنحاء تعلُّقه به كيفية لائقةً بذلك النحو، مغايرةً لما اعتُبر في النحويْن الأخريْن.^٤ فنُظِم القسم الأوَّل من التعلُّق في سلك التعلُّق بالمفعول الحقيقي مراعاةً لقوَّة الملابس، وجُعل كلُّ واحد من القسميْن الأخريْن من قبيل التعلُّق بواسطة الجارِّ المناسب له. فإنَّ قولك: "أعنته"، مشعر بانتهاء الإعانة إليه، وقولك: "استعنته" بابتدائها منه.

^١ ي: بمفعولاته.

^٣ وفي هامش ي: جواب لما. «منه».

^٢ ي: الانتهاء.

^٤ ي: أخيرين.

وقد يكون لفعل واحد مفعولان يتعلّق بأحدهما على الكيفيّة الأولى، وبالأخر على الثانية أو الثالثة، كما في قولك: "حدّثني الحديث"، و"سألني المال"؛ فإنّ التحديث -مع كونه فعلاً واحداً- قد تعلّق بك على الكيفيّة الثانية، وبالحدّث على الأولى^١، وكذا السؤال؛ فإنّه فعل واحد، وقد تعلّق بك على الكيفيّة الثالثة، وبالمال على الأولى.

ولا ريب في أنّ اختلاف هذه الكيفيّات الثلاث وتباينها واختصاص كلّ من المفاعيل المذكورة بما نُسب إليه منها ممّا لا يتصوّر فيه تردّد ولا نكير، وإن كان لا يتّضح حقّ الاتّضاح إلّا عند الترجمة والتفسير، وأنّ مدار ذلك الاختلاف ليس إلّا اختلاف الفعل أو اختلاف المفعول؛ وإذ لا اختلاف في مفعول الحمد والمدح تعيّن أنّ اختلافهما في كيفيّة التعلّق لاختلافهما في المعنى قطعاً.

هذا، وقد قيل: المدح مطلق عن قيد الاختيار، يقال: "مدحتُ زيداً على حسنه ورشاقة قدّه". وأيّاً ما كان، فليس بينهما ترادف؛ بل أخوة من جهة الاشتقاق الكبير^٢ وتناسب تامّ في المعنى، كالنصر والتأييد، فإنّهما متناسبان معنًى من غير ترادف لما ترى بينهما من الاختلاف في كيفيّة التعلّق بالمفعول؛ وإنّما مُرادف النصر الإعانة، ومُرادف التأييد التقوية، فتدبّر.

ثمّ إنّ ما ذُكر من التفسير هو المشهور من معنى الحمد واللائق بالإرادة في مقام التعظيم. وأمّا ما ذُكر في كُتب اللغة من معنى الرّضى مطلقاً -كما في قوله تعالى: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾ [الإسراء، ٧٩/١٧]، وفي قولهم: "لهذا الأمر عاقبة حميدة"، وفي قول الأطباء: "بُحران محمود" ممّا لا يختصّ بالفاعل فضلاً عن الاختيار-، فبمعزّل من استحقاق الإرادة ههنا استقلالاً أو استتباعاً بحمل الحمد على ما يعمّ المعنيين؛ إذ ليس في إثباته له عزّ وجلّ فائدة يُعتدّ بها.

^١ ي: الأول.
في اللفظ والمعنى دون الترتيب، نحو: "جذب" من "الجذب". التعريفات للجرجاني، ص ٣١.

^٢ الاشتقاق الكبير: هو أن يكون بين اللفظين تناسب

وأما "الشكر" فهو مقابلة النعمة بالشاء وإذآب الجوارح وعقد القلب على وصف المنعم بنعت الكمال، كما قال من / قال:

[٥٥]

أفادتكم^١ النعماء مني ثلاثة يدي ولساني والضمير المحجّباً

فإذن هو أعمّ منهما من جهة، وأخصّ من أخرى. ونقيضه الكفران.

ولما كان الحمد من شُعب الشكر أدخل في إشاعة النعمة والاعتداد بشأنها، وأدلّ على مكانها لما في عمل القلب من الخفاء وفي أعمال الجوارح من الاحتمال، فجعل الحمد رأس الشكر، وملاكاً لأمره في قوله عليه السلام:^٢ «الحمد رأس الشكر، ما شكر الله عبدٌ لم يحمده».^٣

وارتفاعه بالابتداء، وخبره الظرف، وأصله النصب كما هو شأن المصادر المنصوبة بأفعالها المضمرّة التي لا تكاد تستعمل معها، نحو: "شكراً" و"عجباً"، كأنه قيل: نحمد الله حمداً، بنون الحكاية ليوافق ما في قوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة، ٥/١] لاتّحاد الفاعل في الكلّ.

وأما ما قيل من "أنه بيان لحمدهم له تعالى، كأنه قيل: كيف تحمدون؟ فقيل: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾"^٤، فمع أنه لا حاجة إليه، ممّا لا صحّة له في نفسه؛ فإنّ السؤال المقدّر لا بدّ أن يكون بحيث يقتضيه انتظام الكلام وينساق إليه الأذهان والأفهام، ولا ريب في أنّ الحامد بعد ما ساق حمده تعالى على تلك الكيفيّة اللاتقة لا يخطر ببال أحد أن يسأل عن كيفيّته، على أنّ ما قدّر من السؤال غير مطابق للجواب؛ فإنّه مسوق لتعيين المعبود، لا لبيان العبادة حتّى يتوهم كونه بياناً لكيفيّة حمدهم.^٥ والاعتذار بأنّ المعنى: نخصّك بالعبادة، وبه يتبيّن كيفيّة الحمد،

^٤ الجامع لمعر بن راشد، ٤٢٤/١٠ (١٩٥٧٤)؛

شُعب الإيمان للبيهقي، ٢٣٠/٦ (٤٠٨٥)، شرح السّنة للبغوي، ٥٠/٥ (١٢٧١)، كلّها باختلاف

يسير. والألفاظ من الكشف للزمخشري، ٩/١.

^٥ الكشف للزمخشري، ٩/١.

^٦ ط س ي: بياناً لحمدهم [صَحّح في هامش ط].

أ والمصحّح في متن نسخة أ.

^١ ي: أفادتكم.

^٢ البيت ورد بلا نسبة في الفائق للزمخشري،

٣١٤/١؛ وهروس الأفراح للسبكي، ٣٦/١؛

والمستطرف للأشبهى، ص ٢٤٤. وفي نهاية

الأرب للتوري، ٢٤٨/٣: "أفادتكما" بدل

"أفادتكم".

^٣ ط: صلى الله عليه وسلّم.

تعكس الأمر، وتمحل لتوفيق المنزل المقرّر بالموهوم المقدّر.

وبعد اللّيتا والتي،^١ إن فرض السؤال من جهته عز وجل، فأتت نكتة الالتفات التي أجمع عليها السلف والخلف. وإن فرض من جهة الغير، يختل النظام لابتناء الجواب على خطابه تعالى. وبهذا يتضح فساد ما قيل:^٢ إنه استئناف جواباً لسؤال يقتضيه إجراء تلك الصفات العظام على الموصوف بها، فكأنه قيل: "ما شأنكم معه؟ وكيف توجهكم إليه؟" فأجيب بحصر العبادة والاستعانة فيه؛ فإن تناسي جانب السائل بالكلية وبناء الجواب على خطابه عز وجلًا مما يجب تنزيهه ساحة التنزيل عن أمثاله. والحق الذي لا محيد عنه أنه استئناف صدر عن الحامد بمحض ملاحظة اتصافه تعالى بما ذكر من النعوت الجليلة الموجبة للإقبال الكلّي عليه، من غير أن يتوسط هناك شيء آخر، كما ستُحيط به خبراً.

وإشار الرفع على النصب الذي هو الأصل للإيدان بأن ثبوت الحمد له تعالى لذاته، لا لإثبات مثبت، وأن ذلك أمر دائم مستمر، لا حادث متجدّد كما تفيد^٣ قراءة النصب. وهو السرّ في كون تحية الخليل^٤ للملائكة عليهم التحية^٥ والسلام^٦ أحسن من تحيتهم له في قوله تعالى: ﴿فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ﴾ [الذاريات، ٢٥/٥١].

وتعريفه للجنس، ومعناه الإشارة إلى الحقيقة من حيث هي حاضرة في ذهن السامع. والمراد تخصيص حقيقة الحمد به تعالى المستدعي لتخصيص جميع أفرادها به سبحانه على الطريق البرهاني؛ لكن لا بناء على أن أفعال العباد مخلوقة له تعالى، فيكون الأفراد الواقعة بمقابلة ما صدر عنهم من الأفعال الجميلة راجعة إليه تعالى؛ بل بناء على تنزيل تلك الأفراد ودوايعها في المقام الخطابي منزلة عدم كيفاً وكماً. وقد قيل: للاستغراق الحاصل بالقصد إلى الحقيقة

^١ هما الداهية الكبيرة والصغيرة. مجمع الأمثال

للميداني، ٩٢/١.

^٢ وفي هامش ي: صاحب الكشف. «منه». |

انظر: الكشف للزمخشري، ١٤/١.

^٣ س: يفيد.

^٤ أي: إبراهيم عليه السلام.

^٥ ي - التحية.

^٦ ي: السلام.

^٧ ط س ي: قالوا.

من حيث تحققها في ضمن جميع أفرادها حسبما يقتضيه المقام.

وَقُرئ: "الْحَمْدُ لِلَّهِ"^١ بكسر الدال إبتاعاً لها باللام، وبضمّ اللام^٢ إبتاعاً لها بالدال، بناءً على تنزيل الكلمتين لكثرة استعمالهما مقترنتين منزلة كلمة واحدة، مثل "المغيرة"^٣ و"منحدر" الجبل.

﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾: بالجر، على أنه صفة لـ ﴿اللَّهِ﴾. فإن إضافته حقيقة مفيدة للتعريف على كل حال، ضرورة تعيين إرادة الاستمرار. وقُرئ منصوباً^٤ على المدح، أو بما دلّ عليه الجملة السابقة، كأنه قيل: "نحمد الله رب العالمين". ولا مساعً لنصبه بـ "الحمد" لقلة أعمال المصدر المحلّ باللام، وللزوم الفصل بين العامل والمعمول بالخبر.

والربّ في الأصل مصدر بمعنى التربية، وهي: تبليغ الشيء إلى كماله شيئاً فشيئاً. وُصِف به الفاعل مبالغة كـ "العدل". وقيل: صفة مشبهة من "ربّه يرّبه"، مثل: "نمّه ينمّه"، بعد جعله لازماً بنقله إلى "فعل" بالضم، كما هو المشهور.

سُمي به المالك؛ لأنه يحفظ ما يملكه ويُرّبه. ولا يُطلق على غيره تعالى إلا مقيداً كـ "رب الدار"، و"رب الدابة". ومنه قوله تعالى: ﴿فَيَسْقِي رَبُّهُ دَحْمًا﴾ [يوسف، ٤١/١٢]، وقوله تعالى: ﴿أَرْجِعْ إِلَى رَبِّكَ﴾^٥، وما في الصحيحين من أنه صلى الله عليه وسلم قال: «لا يقل أحدكم: أطعم ربك، وضئ ربك، ولا يقل أحدكم: ربّي، وليقل: سيدي ومولاي»^٦. فقد قيل: إنّ النهي فيه للتنزيه. وأمّا الأرباب،

^٥ قراءة شاذة، مروية عن محمد بن زيد بن علي. شواذ

القراءات للكرماني، ص ٤١.

^٦ أي: إلى الملك في قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُتُونِي بِهِ؟ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ أَرْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَسْأَلُهُ مَا بَالُ النَّسُوءِ الَّتِي قَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي بِكَافٍ عَلِيمٌ﴾ [يوسف، ٥٠/١٢].

^٧ ي: عليه السلام.

^٨ مسند أحمد، ٥١٨/١٣ (٨١٩٧). وهو باختلاف

يسير في صحيح البخاري، ١٥٠/٣ (٢٥٥٢)؛

وصحيح مسلم، ١٧٦٥/٤ (٢٢٤٩).

^١ قراءة شاذة، مروية عن محمد بن السميع

اليمني وأبي سعيد الحسن بن الحسن البصري

وأبي الشعثاء جابر بن زيد. شواذ القراءات

للكرماني، ص ٤٠.

^٢ أي: "الحمد لله"، وهي قراءة شاذة، مروية عن

إبراهيم بن أبي غلبة ويزيد بن قطيب الأعصم.

شواذ القراءات للكرماني، ص ٤٠.

^٣ بكسر الميم إبتاعاً للغير.

^٤ بضمّ الدال إبتاعاً للراء.

فحيث لم يُمكن إطلاقه على الله تعالى^١ جاز في إطلاقه الإطلاق والتقييد، كما في قوله تعالى: ﴿أَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ﴾ الآية [يوسف، ٣٩/١٢].

والعالم: اسم لما يُعَلَّم به، كـ"الخاتم" و"القالب"، غلبَ فيما يُعَلَّم به الصانع تعالى من المصنوعات، / أي: في القدر المشترك بين أجناسها وبين مجموعها، فإنه كما يُطلق على كل جنس جنيس منها في قولهم: عالم الأفلاك وعالم العناصر وعالم النبات وعالم الحيوان إلى غير ذلك، يُطلق على المجموع أيضاً، كما في قولنا: "العالم بجميع أجزائه محدث". [٥٥ظ]

وقيل: هو اسم لأولي العلم من الملائكة والنفوس^٢، وتناولهُ لما سواهم بطريق الاستتباع. وقيل: أريد به الناس فقط؛ فإن كل واحد منهم من حيث اشتماله على نظائر ما في العالم الكبير من الجواهر والأعراض يُعَلَّم بها^٣ الصانع، كما يُعَلَّم بما فيه^٤ عالم على حياله؛ ولذلك أمر بالنظر في الأنفس كالنظر في الآفاق، فقيل: ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ [الذاريات، ٢١/٥١]. والأول هو الأحقّ الأظهر.

وإشار صيغة الجمع لبيان شمول ربوبيته تعالى لجميع الأجناس. والتعريف لاستغراق أفراد كل منها بأشهرها؛ إذ لو أُفردَ لربّما توهّم أن المقصود بالتعريف هو الحقيقة من حيث هي، أو استغراق أفراد جنس واحد على الوجه الذي أشير إليه في تعريف ﴿الْحَمْدُ﴾.

وحيث صحّ ذلك بمساعدة التعريف نُزل العالم - وإن لم ينطلق على آحاد مدلوله - منزلة الجمع، حتّى قيل: إنّه جمع لا واحد له من لفظه؛ فكما أن الجمع المعرّف يستغرق آحاد مفردة - وإن لم يصدق عليها كما في مثل قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [آل عمران، ١٣٤/٣، ١٤٨؛ المائدة، ٩٣/٥]، أي: كل محسن - كذلك العالم، يشمل أفراد الجنس المسمّى به وإن لم ينطلق عليها،

^٢ أي: بنظائر ما في العالم الكبير من الجواهر

والأعراض.

^٤ أي: في العالم الكبير.

^١ س: سبحانه.

^٢ أي: الإنس والجن.

كانها آحاد مفردة التقدير. ومن قضية هذا التنزيل تنزيل جمعه منزلة جمع الجمع؛ فكما أن الأفاويل يتناول كل واحد من آحاد الأقوال، يتناول لفظ ﴿الْعَالَمِينَ﴾ كل واحد من آحاد الأجناس التي لا تكاد تُحصى. روي عن^١ وهب بن منبه^٢ أنه قال: «الله تعالى ثمانية عشر ألف عالم، والدنيا عالم منها»^٣.

ولأنما جمع بالواو والنون - مع اختصاص ذلك بصفات العقلاء وما في حكمها من الأعلام - لدلالته على معنى العلم مع اعتبار تغليب العقلاء على غيرهم. واعلم أن عدم انطلاق اسم «العالم» على كل واحد من تلك الآحاد ليس إلا باعتبار الغلبة والاصطلاح، وأما باعتبار الأصل، فلا ريب في صحة الإطلاق قطعاً لتحقيق المصداق حتماً؛ فإنه كما يُستدل على الله سبحانه بمجموع ما سواه وبكل جنس من أجناسه، يُستدل عليه تعالى بكل جزء من أجزاء ذلك المجموع وبكل فرد من أفراد تلك الأجناس لتحقيق الحاجة إلى المؤثر الواجب لذاته في الكل؛ فإن كل ما ظهر في المظاهر - ممّا عزّ وهان - وحضر في هذه المحاضر - كائن ما كان - دليل لائح على الصانع المجيد، وسبيل واضح إلى عالم التوحيد. وأما شمول ربوبيته عز وجل للكل، فمما لا حاجة إلى بيانه؛ إذ لا شيء ممّا أحقق به نطاق الإمكان والوجود من العلويات والسفليات والمجردات والماديات والروحانيات والجسمانيات، إلا وهو في حد ذاته، بحيث لو فرض انقطاع آثار التربية عنه أنا واحداً لما استقر له القرار، ولا اطمأنت به الدار إلا في مطمورة العدم ومهاوي البوار؛ لكن يُفيض عليه من الجنب الأقدس - تعالى شأنه وتقّدهس -

١ ي: أن.

٢ هو وهب بن منبه بن كامل اليماني، أبو عبد الله

(ت. ١١٤ هـ/٧٣٢ م). تابعي. صاحب الأخبار

والقصص، كانت له معرفة بأخبار الأوائل وقيام الدنيا وأحوال الأنبياء صلوات الله عليهم وسير الملوك. قال الذهبي: «وروايته للمسند قليلة،

ولأنما غزارة علمه في الإسرائيليات ومن صحائف

أهل الكتاب». من كتبه: ذكر الملوك المتوجة من

جمنير وأخبارهم وقصصهم وقبورهم وأشعارهم،

وقصص الأنبياء. انظر: وفيات الأعيان لابن

خلكان، ٣٥٦-٣٦؛ وسير أعلام النبلاء للذهبي،

٥٤٤/٤-٥٥٧؛ والأعلام للزركلي، ١٢٥/٨-١٢٦.

٣ هو باختلاف يسير في العظمة لأبي الشيخ

الأصبهاني، ١٤٣٤/٤؛ والكشف والبيان للثعلبي،

١١٢/١؛ واللباب لابن عادل، ١٨٤/١. ونحوه

في تفسير السمرقندي، ٤١/١.

٤ ي: تعالى.

٥ ي - هذه.

في كل زمان يمضي وكلّ آن يمرّ وينقضي من فنون الفيوض المتعلّقة بذاته ووجوده وصفاته وكمالاته ما لا يُحيط به فلك التعبير ولا يعلمه إلّا العليم الخبير، ضرورة أنّه كما لا يستحقّ شيء من الممكنات بذاته الوجود ابتداءً، لا يستحقّه بقاءً، وإنّما ذلك من جناب المبدئي الأول عزّ وعلا؛ فكما لا يتصوّر وجوده ابتداءً ما لم ينسُدّ عليه جميع أنجاء عدمه الأصلي، لا يتصوّر بقاءه على الوجود بعد تحقّقه بعلّته ما لم ينسُدّ عليه جميع أنجاء عدمه الطارئ، لما أنّ الدوام من خصائص الوجود الواجبيّ.

وظاهر أنّ ما^١ يتوقّف عليه وجوده من الأمور الوجوديّة التي هي علّله وشرائطه، وإن كانت متناهيةً لوجوب تناهي ما دخل تحت الوجود، لكنّ الأمور العدميّة التي لها دخل في وجوده -وهي المعبر عنها بـ"ارتفاع الموانع"- ليست كذلك؛ إذ لا استحالة في أن يكون لشيء واحد موانع غير متناهية يتوقّف وجوده أو بقاءه على ارتفاعها، أي: بقائها على العدم مع إمكان وجودها في أنفسها؛ فإبقاء تلك الموانع التي لا تتناهى على العدم تربيةً لذلك الشيء من وجوه^٢ غير متناهية. وبالجمله، فآثار تربيته عزّ وجلّ الفائضة على كلّ فرد من أفراد الموجودات في كلّ آن من آتات الوجود غير متناهية. فسبحانه سبحانه، ما أعظم سلطانه! لا تُلاحظه العيون بأنظارها، ولا تُطالعه العقول بأفكارها. شأنه لا يُضاهى، وإحسانه لا يتناهى. ونحن في معرفته حائرون، وفي إقامة مراسم شكره^٣ قاصرون. نسألك اللهم الهداية إلى مناهج معرفتك، والتوفيق لأداء حقوق نعمتك. لا نُحصى ثناء عليك، لا إله إلّا أنت، نستغفرك، ونتوب إليك.

﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾

﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ صفتان لله (الله). فإن أريدَ بما فيهما من الرحمة ما يختصّ بالعقلاء من / العالمين أو ما يفيض على الكلّ بعد الخروج إلى طور [٩٦]

^١ ي: إنّما.

^٢ ي: الشكر.

^٣ ي: من وجوده.

الوجود مِنَ النَّعَمِ، فوجه تأخيرهما عن وصف الربوبية ظاهر. وإن أريد ما يُعْمَ الكَلِّ في الأطوار كُلِّها حسبما في قوله تعالى: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الأعراف، ١٥٦/٧]، فوجه الترتيب أَنَّ التربية لا تقتضي المقارنة للرحمة. فإيرادهما في عَقِبِهَا^١ للإيدان بآته تعالى متفضِّل فيها، فاعلٌ بقضية رحمته السابقة من غير وجوب عليه، وبأنها واقعة على أحسن ما يكون. والاختصار على نعته تعالى بهما في التسمية لما أَنَّهُ الأنسب بحال المتبرِّك المستعين باسمه الجليل، والأوفق لمقاصده.

﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾^①

﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾: صفة رابعة له تعالى. وتأخيرها عن الصفات الأول ممَّا لا حاجة إلى بيان وجهه. وقرأ أهل الحرمين المحترمين "مَلِكٌ"^٢ مِنْ "الْمُلْكِ" الذي هو عبارة عن السلطان القاهر والاستيلاء الباهر والغلبة التامة والقدرة على التصرف الكلِّي في أمور العامة بالأمر^٣ والنهي. وهو الأنسب بمقام الإضافة إلى ﴿يَوْمِ الدِّينِ﴾، كما في قوله تعالى: ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ [غافر، ١٦/٤٠].

وُقرئ: "مَلِكٌ" بالتخفيف، و"مَلِكٌ"^٥ بلفظ الماضي، "وَمَالِكٌ"^٦ بالنصب على المدح أو الحال، وبالرفع منوَّناً^٧ ومضافاً^٨ على أَنَّهُ خبرٌ مبتدأٌ محذوف،

١ ي: عقيها.

٢ قرأ بها نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وحزمة. النشر لابن الجزري، ٢٧١/١.

٣ وبالأمر.

٤ رواها عبد الحارث عن أبي عمرو. شواذ القراءات للكرماني، ص ٤١؛ البحر المحيط لأبي حيان، ٣٦/١، وهي غير القراءة المشهورة لأبي عمرو.

٥ قراءة شاذة، مروية عن جبير بن مطعم وأبي عاصم عبيد بن عمير وأبي حنيفة. شواذ القراءات للكرماني، ص ٤٢.

٦ قراءة شاذة، مروية عن عثمان بن عفان وسليمان بن مهران وابن السميع وعثمان بن أبي سليمان. شواذ القراءات للكرماني، ص ٤١.

٧ أي: "مَالِكٌ يَوْمَ الدِّينِ"، وهي قراءة شاذة، مروية عن عاصم بن ميمون وأبي محمد خلف بن هشام وأبي عبيد القاسم بن سلام وأبي حاتم سهل. شواذ القراءات للكرماني، ص ٤٢. ولم يذكرها ابن الجزري عن خلف في طيبة النشر.

٨ أي: "مَالِكٌ يَوْمَ الدِّينِ"، وهي قراءة شاذة، مروية عن أبي روح عون بن أبي شداد. شواذ القراءات للكرماني، ص ٤٢.

و"مَلِكٌ" مضافاً بالرفع^١ والنصب^٢.

واليوم في العُرف عبارةٌ عمّا بين طلوع الشمس وغروبها من الزمان، وفي الشرع عمّا بين طلوع الفجر الثاني وغروب الشمس. والمراد ههنا مطلق الوقت. والدين: الجزاء، خيرًا كان أو شرًا. ومنه الثاني^٣ في المَثَل السائر: "كما تُدين تُدان"، والأوّل^٤ في بيت الحماسة:

وَلَمْ يَنْبَقْ سِوَى الْعُدَا نِ دِنَاهُمْ كَمَا دَانُوا^٥

وأما الأوّل في الأوّل^٦ والثاني في الثاني^٧، فليس بجزء حقيقة، وإنما سُمّي به مشاكلةً، أو تسميةً للشيء باسم مسبّبه، كما سُمّيت إرادة القيام والقراءة باسمهما في قوله عزّ اسمه: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ [المائدة، ٦/٥]، وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ [النحل، ٩٨/١٦].

ولعلّه هو السرّ في بناء المفاعلة من الأفعال التي تقوم أسبابها بمفعولاتها، نحو: "عاقبت اللصّ" ونظائره^٨؛ فإنّ قيام السرقة التي هي سبب للعقوبة باللفظ نُزِلَ منزلة قيام المسبّب به، وهي العقوبة، فصار كأنّها قامت بالجانبين وصدرت عنهما، فبُنيت صيغة المفاعلة الدالة على المشاركة بين الاثنين^٩.

وإضافة "اليوم" إليه لأدنى ملابسة، كإضافة سائر الظروف الزمانية إلى ما وقع فيها من الحوادث، كـ "يوم الأحزاب" و"عام الفتح". وتخصيصه من بين سائر

الحماسة للتبريزي، ١/٥-٦؛ وشرح شواهد المغني للسيوطي، ٢/٩٤٤-٩٤٥؛ وخزانة الأدب للبغداد، ٣/٤٣١، وبلا نسبة في الزاهر لأبي بكر الأنباري، ١/٢٧٨.

^٦ أي: "تدين".

^٧ أي: "دانوا".

^٨ ي: ونظائرها.

^٩ وفي هامش ي: وسيأتي في قوله: ﴿وَرَزَوْدَتُهُ أَلْتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا﴾ [يوسف، ٢٣/١٢] مزيدٌ تحقيقٍ وتوضيح لهذه النكتة. «منه».

^١ أي: "مَلِكٌ يَوْمَ الدِّينِ"، وهي قراءة شاذة، مروية عن أبي هريرة وعمر بن عبد العزيز وأبي حنيفة وشرح بن يزيد الحضرمي. شواذ القراءات للكرمان، ص ٤١.

^٢ أي: "مَلِكٌ يَوْمَ الدِّينِ"، وهي قراءة شاذة، مروية عن أنس بن مالك وأبي نوفل وأبي حنيفة. شواذ القراءات للكرمان، ص ٤١.

^٣ أي: "تُدان".

^٤ أي: "دِنَاهُمْ".

^٥ البيت لِشَهْل بن شيبان المعروف بالفند الزماني في أمالي القاضي، ١/٢٦٠، وشرح ديوان

ما يقع فيه من القيامة والجمع والحساب، لكونه أدخل في الترغيب والترهيب؛^١ فإن ما ذكر من القيامة وغيرها من مبادي الجزاء ومقدماته.

وإضافة «مَلِكٍ» إلى الـ «يَوْمِ» إضافة اسم الفاعل إلى الظرف على نهج الاتساع المبني على إجرائه مُجرى المفعول به مع بقاء المعنى على حاله، كقولهم:
يا سارق الليلة^٢ أهل الدار^٣

أي: مالك أمور العالمين كلها في يوم الدين. وخلقوا إضافته عن إفادة التعريف المسوّغ لوقوعه صفة للمعرفة، إنما هو إذا أريد به الحال أو الاستقبال. وأما عند إرادة الاستمرار الثبوتي - كما هو اللائق بالمقام - فلا ريب في كونها إضافة حقيقية، كإضافة الصفة المشبهة إلى غير معمولها في قراءة «مَلِكٍ» يَوْمَ الدِّينِ.

ويوم الدين، وإن لم يكن مستمرًا في جميع الأزمنة، إلا أنه لتحقيق وقوعه وبقائه أبدًا أُجري مُجرى المتحقق المستمر. ويجوز أن يراد به الماضي بهذا الاعتبار، كما يشهد به القراءة على صيغة الماضي.^٤ وما ذكر من إجراء الظرف مُجرى المفعول به، إنما هو من حيث المعنى؛ لا من حيث الإعراب حتى يلزم كون الإضافة لفظية؛ ألا يرى أنك تقول في «مالك عبده أمين»^٥: إنه مضاف إلى المفعول به على معنى أنه كذلك معنى؛ لا أنه منصوب محلاً. وتخصيصه بالإضافة إما لتعظيمه وتهويله، أو لبيان تفرده تعالى بإجراء الأمر فيه وانقطاع العلائق المجازية بين الملاك والأملاك حينئذ بالكلية.

وإجراء هاتيك الصفات الجليلة عليه سبحانه تعليل لما سبق من اختصاص الحمد به تعالى المستلزم لاختصاص استحقاقه به تعالى، وتمهيد لما لحق^٦ من اقتصار العبادة والاستعانة عليه؛ فإن كل واحدة منها مفصحة عن وجوب ثبوت

١ ي - والترهيب.

٢ ي: الليل.

٣ الكتاب لسيبويه، ١/١٧٧.

٤ ي: كونها.

٥ ي: مالك.

٦ أي: «مَلِكٌ يَوْمَ الدِّينِ».

٧ ي: أمين.

٨ ي: يحق.

كُلِّ واحد منهما^١ له تعالى وامتناع ثبوتها لِمَا سِوَاهُ. أمَّا الأولى^٢ والرابعة^٣ فظاهراً؛ لأنَّهما متعزَّضتان صراحةً لكونه تعالى ربُّاً مالِكاً وما سِوَاهُ مربوباً مملوكاً له تعالى. وأمَّا الثانية^٤ والثالثة^٥، فلأنَّ اتِّصافه تعالى بهما ليس إلَّا بالنسبة إلى ما سِوَاهُ مِنَ الْعَالَمِينَ، وذلك يستدعي أن يكون الكلُّ مُنْعَماً عليهم. فظهر أنَّ كلَّ واحدةٍ مِنْ تلك الصفات كما دلَّت على وجوب ثبوت الأمور المذكورة^٦ له تعالى، دلَّت على امتناع ثبوتها لِمَا عَدَاهُ على الإطلاق، وهو المعنى / بالاختصاص.

[ظ]

﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾

﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾: التفات من الغيبة إلى الخطاب، وتلوين للنظم من باب إلى باب، جارٍ على نهج البلاغة في افتنان الكلام ومسلك البراعة حسبما يقتضي المقام، لِمَا أَنَّ التَّنَقُّلَ مِنْ أَسْلُوبٍ إِلَى أَسْلُوبٍ أَدْخَلَ فِي اسْتِجْلَابِ النُّفُوسِ واستمالة القلوب، يقع مِنْ كَلِّ وَاحِدٍ مِنَ التَّكَلُّمِ والخطاب والغيبة إلى كَلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْآخَرِينَ، كما في قوله عزَّ وجلَّ: ^٧ ﴿وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا﴾ الآية [فاطر، ٩/٣٥]، وقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ﴾ [يونس، ٢٢/١٠]، إلى غير ذلك مِنَ الالفتات الواردة في التنزيل لأسرار تقتضيها ومزايا تستدعيها.

ومما استأثر به هذا المقام الجليل مِنَ النُّكْتِ الرائقة الدلالة على أَنَّ تخصيص العبادة والاستعانة به تعالى لِمَا أُجْرِي عليه مِنَ الثُّعُوتِ الجليلة التي أوجبت له تعالى أكملَ تَمَيِّزٍ وأتمَّ ظُهورٍ، بحيث تَبَدَّلَ خفاء الغيبة بجلاء الحضور^٨ فاستدعى استعمال صيغة الخطاب، والإيذان بأنَّ حَقَّ التَّالِي -بعد ما تأمَّلَ

^٧ ي: تعالى.

^٨ ط س ي: الله.

^٩ وفي هامش ي أ: هذا على ما هو الشائع من عبارات المصنفين من دخول الباء على الحاصل دون الزائل، على عكس ما في عبارات^(١) البلاغ من دخولها على الذاهب دون الأئب، كما في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّبِدْ لِّلْكَفْرِ يَآلِئِمَن﴾ [البقرة، ١٠٨/٢]. «منه». | ^(١) هامش ي: عبارة.

^١ وفي هامش ط س ي: أي: مِنَ الحمد والعبادة والاستعانة. «منه».

^٢ وفي هامش ي: رب. «منه».

^٣ وفي هامش ي: مالك. «منه».

^٤ وفي هامش ي: رحمن. «منه».

^٥ وفي هامش ي: رحيم. «منه».

^٦ وفي هامش ي: أي: الحمد والعبادة والاستعانة. «منه».

فيما سلف من تفرده تعالى بذاته الأقدس المستوجب للمعبودية، وامتيازه بذاته عما سواه بالكلية، واستبداده بجلال الصفات وأحكام الربوبية المميزة له عن جميع أفراد العالمين، وافتقار الكل إليه في الذات والوجود ابتداءً وبقاءً على التفصيل الذي مرّت إليه الإشارة - أن يترقى^١ من رتبة البرهان إلى طبقة العيان، وينتقل من عالم الغيبة إلى معالم الشهود، ويلاحظ نفسه في حظائر القدس حاضرًا في محاضر الأنس، كأنه واقف لدى مولاه، ماثل بين يديه وهو يدعو بالخضوع والإخبات، ويقرّع بالضراعة باب المناجاة قائلاً: يا من هذه شئون ذاته وصفاته! نخضك بالعبادة والاستعانة؛ فإن كل ما سواك - كائنًا ما كان - بمعزل من استحقاق الوجود، فضلاً عن استحقاق أن يُعبد أو يُستعان. ولعلّ هذا هو السرّ في اختصاص السورة الكريمة بوجوب القراءة في كل ركعة من الصلاة التي هي مناجاة العبد لمولاه ومُثَنَّةٌ^٢ للتبّتل إليه بالكلية.

و﴿إِيَّا﴾ ضمير منفصل منصوب، وما يلحقه من الكاف والياء والهاء حروف زِيدت لتعيين الخطاب والتكلم والغيبة، لا محلّ لها من الإعراب، كالتاء في "أنت" والكاف في "أرايتك". وما ادّعاه الخليل^٣ من الإضافة مُحْتَجًّا عليه بما حكاه عن بعض العرب: «إذا بلغ الرجل السَّيِّئَ فإيَّاه وإيَّا الشَّوَابِ»،^٤ فمما لا يُعوّل عليه. وقيل: هي الضمائر، و﴿إِيَّا﴾ دِعامَةٌ لها لتصريحها منفصلة. وقيل: الضمير هو المجموع.

وكَلَّمَا قال سيبويه: "وسألته" أو "قال" من غير أن يذكر قائله، فهو الخليل. وأبوه أَوَّلُ مَنْ سَمِيَ "أحمد" بعد النبي صَلَّى الله عليه وسلّم. وله من التصانيف: كتاب العَيْن، وكتاب النعم، والجمل، والعروض، والشواهد، والنقط والشكل، وكتاب فائت العين، وكتاب الإيقاع. انظر: بغية الوعاة للسيوطي، ٥٥٧/١-٥٦٠.

^٤ حكاه سيبويه في الكتاب، ٢٧٩/١، قائلاً: «حدّثني مَنْ لا أَتَمُّ عن الخليل أنّه سمع أعرابياً يقول...»

^١ وفي هامش ي: خبر "أن". «منه».

^٢ المَثْنَةُ: الغَلَامَةُ. وفي حديث ابن مسعود رضي الله عنه: «إِنَّ طُولَ الصَّلَاةِ وَقِصْرَ الْخُطْبَةِ مَثْنَةٌ مِنْ فقه الرجل». الصحاح للجوهري، «مان».

^٣ هو الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي البصري، أبو عبد الرحمن (ت. ١٧٥هـ/٧٩١م). صاحب العربية والقروض. قال السيرافي: «عمل أول كتاب العين المعروف المشهور الذي به يتهى ضبط اللغة. وكان من الرُّهَاد في الدنيا والمنقطعين إلى العلم. [...] وهو أستاذ سيبويه، وعامة الحكاية في كتابه عنه،

وَقُرئ: "إِيَّاكَ"¹ بالتخفيف، وبفتح الهمزة والتشديد،² و"هَيَّاكَ" بقلب الهمزة هاء.³

والعبادة: أقصى غاية التذلل والخضوع. ومنه "طريق معبد"، أي: مذلل. والعبودية أدنى منها. وقيل: العبادة: فَعَلُ ما يرضى به الله تعالى،⁴ والعبودية: الرضى بما فعل الله تعالى. والاستعانة: طلب المَعونة على الوجه الذي مرّ بيانه. وتقديم المفعول فيهما لما ذكر من القصر والتخصيص، كما في قوله تعالى: ﴿وَإِنِّي فَأَرْحَبُونَ﴾ [البقرة، ٤٠/٢]، مع ما فيه من التعظيم والاهتمام به. قال ابن عباس رضي الله عنهما: «معناه: نَعْبُدُكَ، ولا نَعْبُدُ غَيْرَكَ».⁵ وتكرير الضمير المنصوب للتخصيص على تخصيصه تعالى بكلّ واحدة من العبادة والاستعانة، ولإبراز⁶ الاستلذاذ بالمناجاة والخطاب.

وتقديم العبادة لما أنّها من مقتضيات مدلول⁷ الاسم الجليل، وإن ساعده الصفات المُجراة عليه أيضًا، وأما الاستعانة فمن الأحكام المبنية على الصفات المذكورة، ولأنّ العبادة من حقوق الله تعالى، والاستعانة من حقوق المستعين، ولأنّ العبادة واجبة حتمًا، والاستعانة تابعة للمستعان فيه في الوجوب وعدمه. وقيل: لأنّ تقديم الوسيلة على المسئول أدعى إلى الإجابة والقبول. هذا على تقدير كون إطلاق الاستعانة عن المفعول فيه ليتناول كلّ مستعان فيه كما قالوا. وقد قيل: إنّ لما أنّ المسئول هو المَعونة في العبادة والتوفيق لإقامة مراسمها على ما ينبغي. وهو اللائق بشأن التنزيل والمناسب لحال الحامد؛ فإنّ استعانتَه مسبوقه بملاحظة فعل من أفعاله ليستعينه تعالى في إيقاعه، ومن البين أنّه عند استغراقه في ملاحظة شئونه تعالى واشتغاله بأداء ما يُوجبه تلك الملاحظة

¹ قراءة شاذّة، ذكرها الزمخشري بلا نسبة في

القراءات للكرمانى، ص ٤٢.

الكشاف، ١٣/١.

² أي: "إِيَّاكَ"، وهي قراءة شاذّة، مروية عن فضل

⁵ أنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٩/١. ونحوه في جامع

البيان للطبري، ١٥٩/١.

الرقاشي، ورواها أبو رزين الكوفي عن علي بن

⁶ ي: وإبراز.

أبي طالب. شواذّ القراءات للكرمانى، ص ٤٢.

⁷ ي - مدلول.

³ قراءة شاذّة، مروية عن أبي السوار الغنوي. شواذّ

مِنَ الْحَمْدِ وَالشَّاءِ، لَا يَكَادُ يَخْطُرُ بِيَالِهِ مِنْ أَعْمَالِهِ وَأَحْوَالِهِ إِلَّا الْإِقْبَالُ الْكَلْبِيُّ عَلَيْهِ وَالتَّوَجُّهُ التَّامُّ إِلَيْهِ. وَلَقَدْ فَعَلَ ذَلِكَ بِتَخْصِيصِ الْعِبَادَةِ بِهِ تَعَالَى أَوَّلًا، وَبِاسْتِدْعَاءِ الْهَدَايَةِ إِلَى مَا يُوَصِّلُ إِلَيْهِ آخِرًا. فَكَيْفَ يَتَصَوَّرُ أَنْ يَشْتَغَلَ فِيمَا بَيْنَهُمَا بِمَا لَا يَعْنِيهِ مِنْ أُمُورِ دُنْيَاهُ أَوْ بِمَا يَعْمُهَا وَغَيْرَهَا؟ كَأَنَّهُ قِيلَ: وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ فِي ذَلِكَ، فَإِنَّا غَيْرُ قَادِرِينَ عَلَى أَدَاءِ حَقِّهِ مِنْ غَيْرِ إِعَانَةٍ مِنْكَ. فَوَجَّهَ التَّرْتِيبَ حِينَئِذٍ وَاضِحًا. وَفِيهِ مِنَ الْإِشْعَارِ بَعْلُو زُتْبَةِ عِبَادَتِهِ تَعَالَى وَعِزَّةَ مَنَالِهَا، وَبِكُونِهَا عِنْدَ الْعَابِدِ أَشْرَفَ الْمَبَاغِي وَالْمَقَاصِدِ، وَبِكُونِهَا مِنْ مَوَاهِبِ تَعَالَى لَا مِنْ أَعْمَالِ نَفْسِهِ، وَمِنْ الْمُلَاءَمَةِ لِمَا يَعْقِبُهُ مِنَ الدَّعَاءِ مَا لَا يَخْفَى.

وقيل: "الواو" للحال، أي: / إِيَّاكَ نَعْبُدُ مُسْتَعِينِينَ بِكَ. وإِثَارُ صِيغَةِ الْمُتَكَلِّمِ [٧٧] مع الْغَيْرِ فِي الْفَعْلَيْنِ لِلْإِيْذَانِ بِقُصُورِ نَفْسِهِ وَعَدَمِ لِيَاقَتِهِ بِالْوُقُوفِ فِي مَوَاقِفِ الْكِبْرِيَاءِ مُنْفَرِدًا وَعَرَضِ الْعِبَادَةِ وَاسْتِدْعَاءِ الْمَعُونَةِ وَالْهَدَايَةِ مُسْتَقْلًا، وَأَنَّ ذَلِكَ إِنَّمَا يَتَصَوَّرُ مِنْ عِصَابَةٍ هُوَ مِنْ جُمْلَتِهِمْ وَجَمَاعَةٍ هُوَ مِنْ زُمَرَتِهِمْ، كَمَا هُوَ دَيْدُنُ الْمُلُوكِ، أَوْ لِلْإِشْعَارِ بِاشْتِرَاكِ سَائِرِ الْمُوَحِّدِينَ لَهُ فِي الْحَالَةِ الْعَارِضَةِ لَهُ بِنَاءً عَلَى تَعَاُضِدِ الْأَدَلَّةِ الْمُلْحِجَّةِ إِلَى ذَلِكَ.

وَقُرئ: "نَسْتَعِينُ"^٢ بِكَسْرِ النُّونِ عَلَى لُغَةِ بَنِي تَمِيمٍ.^٣

﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾^١

﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ إِفْرَادٌ لِمُعْظَمِ أَفْرَادِ الْمَعُونَةِ الْمَسْئُولَةِ بِالذِّكْرِ، وَتَعْيِينَ لِمَا هُوَ الْأَهَمُّ، أَوْ بَيَانٌ لَهَا، كَأَنَّهُ قِيلَ: كَيْفَ أُعِينُكُمْ؟ فَقِيلَ: اهْدِنَا. وَالْهَدَايَةُ: دَلَالَةٌ بِلَطْفٍ عَلَى مَا يُوَصِّلُ إِلَى الْبُغْيَةِ^٤؛ وَلِذَلِكَ اخْتَصَّتْ بِالْخَيْرِ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ﴾ [الصَّافَاتِ، ٢٣/٣٧] وَارِدٌ عَلَى نَهْجِ التَّهْكُمِ.

^١ الدَّيْدُنُ: الدُّبَابُ وَالْعَادَةُ. الصَّحَاحُ لِلْجَوْهَرِيِّ، «دَدَن». ^٢ ذَكَرَهَا ابْنُ الْجَزَرِيِّ فِي النَّشْرِ، ٤٧/١، وَقَالَ إِنَّهَا لُغَةٌ مَشْهُورَةٌ حَسَنَةٌ. وَذَكَرَهَا الْكِرْمَانِيُّ فِي شَوَادٍ الْقُرَآتِ، ص ٤٣، عَنْ يَحْيَى بْنِ وَثَّابٍ. ^٣ هُمُ قَاعِدَةٌ مِنْ أَكْبَرِ قَوَاعِدِ الْعَرَبِ: بَنُو تَمِيمٍ بِنِ مَزْنِ بْنِ أَذْنِ بْنِ طَابَخَةَ بْنِ إِيَّاسِ بْنِ مُضَرَ بْنِ نِزَارٍ

بِنِ مَعَدِّ بْنِ عَدْنَانَ. وَوُلِدَ تَمِيمٌ بِنِ مَزْنٍ: الْحَارِثُ وَعَمَرُو وَزَيْدُ مَنَاةَ. انْظُرْ: الْأَنْسَابُ لِلْبَلَّاذَرِيِّ، ٤٩٨١/١٢-٤٩٩١، وَجَمْعُهُ أَنْسَابُ الْعَرَبِ لِابْنِ حَزْمٍ، ص ٢٠٨، ٤٨٠.

^٤ وَفِي هَامِشِ ط س ي: وَسَيَاتِي تَحْقِيقُهُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿هُدًى لِلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة، ٢/٢]. «مَنْهُ».

والأصل تعديته^١ بـ"إلى" و"اللام" كما في قوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ﴾ [يونس، ٣٥/١٠]، فغومل معاملة ﴿أَخْتَارَ﴾ في قوله تعالى: ﴿وَأَخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ﴾ [الأعراف، ١٥٥/٧]، وعليه قوله تعالى: ﴿لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾ [العنكبوت، ٦٩/٢٩].

وهداية الله تعالى -مع تنوعها إلى أنواع لا تكاد تُحصَر- منحصرة في أجناس مترتبة، منها: أنفسيّة، كإفاضة القوى الطبيعيّة والحيوانيّة التي بها يصدر عن المَرء أفاعيله الطبيعيّة والحيوانيّة، والقوى المدركة، والمشاعر الظاهرة والباطنة التي بها يتمكّن من إقامة مصالحه المعاشيّة والمعاديّة.

ومنها آفاقيّة، فإما تكوينيّة معربة عن الحقّ بلسان الحال، وهي نصب الأدلة المؤدعة في كلّ فرد من أفراد العالم حسبما لُوح به فيما سلف، وإما تنزيليّة مفصّحة عن تفاصيل الأحكام النظريّة والعمليّة بلسان المقال بإرسال الرُّسل وإنزال الكتب المنطوية على فنون الهدايات التي من جملتها الإرشاد إلى مسلك الاستدلال بتلك الأدلة التكوينيّة الآفاقيّة والأنفسيّة، والتنبيه على مكانها، كما أشير إليه مجملًا في قوله تعالى: ﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ ۖ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ [الذاريات، ٢٠/٥١-٢١]، وفي قوله عزّ وعلا: ﴿إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْتَقُونَ﴾ [يونس، ٦/١٠].

ومنها الهداية الخاصّة، وهي كشف الأسرار على قلب المهدي بالوحي أو الإلهام.

ولكلّ مرتبة من هذه المراتب صاحب ينتحها وطالب يستدعيها. والمطلوب إما زيادتها كما في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ أَهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى﴾ [محمد، ١٧/٤٧]، وإما الثبات عليها كما روي عن عليّ وأبيّ رضي الله عنهما:

وأقرأهم لكتاب الله. روي عن النبيّ صلّى الله عليه وسلّم أنّه قال: «أقرأ أمتي أبيّ». وكان معن كتب الوحي قبل زيد بن ثابت، ومعه أيضًا. شهد العقبة الثانية، وشهد بدرًا. انظر: الاستيعاب للشمري، ١٧٠-٦٥/١، ومعرفة القراء الكبار للذهبي، ص ١٤.

١ ي: تعديته.

٢ ط: عزّ وجلّ.

٣ ي: وجلّ.

٤ هو أبيّ بن كعب بن قيس الأنصاري، أبو الطفيل (ت. ٣٣هـ/٦٥٤م [٢]). كان أحد فقهاء الصحابة

«(أَهْدِنَا): ثَبِّتْنَا»^١ ولفظ "الهداية" على الوجه الأخير مجاز قطعاً. وأما على الأول؛ فإن اعتبر مفهوم الزيادة داخلاً في المعنى المستعمل فيه، كان مجازاً أيضاً، وإن اعتبر خارجاً عنه مدلولاً عليه بالقرائن، كان حقيقة؛ لأن الهداية الزائدة هداية، كما أن العبادة الزائدة عبادة، فلا يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز. وقرئ: "أَرْشِدُنَا"^٢.

والصراط: الجادة. أصله السَّيْن، قلبت صادًا لمكان الطاء، كـ "مُضَيِّطِر" في "مُضَيِّطِر"، من "سَرَط الشيء" إذا ابتلعه، سُمِّيت به لأنها تسترط السابلة^٣ إذا سلكوها، كما سُمِّيت لَقَمًا لأنها تلتقمهم.^٤ وقد تُشَمَّ الصاد صوت الزاي تحريًا للقرب من المبدل منه. وقد قرئ بهن جميعًا.^٥ وفُضِّحاهن إخلاص الصاد، وهي لغة قريش، وهي الثابتة في الإمام.^٦ وجمعه: "صُرُط"، كـ "كتاب" و"كُتِبَ". وهو كـ "الطريق" و"السبيل" في التذكير والتأنيث.

والمستقيم: المستوي، والمراد به طريق الحق، وهي الملة الحنيفية السَّمُوحَة المتوسطة بين الإفراط والتفريط.

﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾^(٧)

﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ بدل من الأول بدل الكل. وهو في حكم تكرير العامل من حيث إنه المقصود بالنسبة. وفائدته التأكيد والتنصيص على أن طريق

^١ زاد المسير لابن الجوزي، ٢٠/١، الكشف

للمخشي، ١٥/١. وعن علي رضي الله عنه فقط في تفسير السمرقندي، ٤٣/١.

^٢ قراءة شاذة، أوردها مقاتل بن سليمان في

تفسيره، ٣٦/١، والزمخشري في الكشف، ١٥/١، ونسبها إلى ابن مسعود.

^٣ السابلة: أبناء السبيل المختلفة في الطرقات.

الصحاح للجوهري، «سبل».

^٤ اللقم: وسط الطريق. الصحاح للجوهري،

«لقم».

^٥ ي: تلتقم.

^٦ قرأ بالسین يعقوب في رواية زؤيس، وقرئ

بها في بعض طُرُق ابن كثير وأبي عمرو. وقرأ

بإشمام الصاد الزاي حمزة في رواية خلف،

واختلف في رواية خَلَاد عنه. انظر: السبعة

لابن مجاهد، ص ١٠٥-١٠٦، والحجة لأبي

عليّ الفارسي، ٤٩/١، والنشر لابن الجزري،

٢٧١/١-٢٧١/١.

^٧ أي: المصحف الإمام الذي جمعه عثمان بن

عفان رضي الله عنه.

الذين أنعم الله عليهم - وهم المسلمون - هو العَلَم في الاستقامة والمشهود له بالاستواء بحيث لا يذهب الوهم عند ذكر الطريق المستقيم إلا إليه.

وإطلاق "الإنعام" لقصد الشمول، فإنَّ نعمة الإسلام عنوان النِّعم كُلِّها، فمن فاز بها فقد حازها بحذاقها. وقيل: المراد بهم الأنبياء عليهم السلام. ولعلَّ الأظهر أنَّهم المذكورون في قوله عزَّ قائلًا: ﴿فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ﴾ [النساء، ٦٩/٤] بشهادة ما قبله من قوله تعالى: ﴿وَلَهَدَيْنَاهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ [النساء، ٦٨/٤]. وقيل: هم أصحاب موسى وعيسى عليهما السلام قبل النُّسخ والتحريف.

وَقُرئ: "صِرَاطٌ مَنْ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ".^١

والإنعام: إيصال النعمة. وهي في الأصل: الحالة التي يستلذها الإنسان، من "الثَّغمة"، وهي^٢ اللَّين؛ ثم أُطلقت على ما يستلذه النفس من طيبات الدنيا. ونعم الله تعالى - مع استحالة إحصائها - تنحصر^٣ أصولها في دُنيوي وأخروي. والأوَّل قسمان: وهبي وكسبي. والوهبي أيضًا قسمان: رُوحاني، كنفخ الروح فيه وإمداده بالعقل وما يتبعه من القوى المدركة، فإنَّها مع كونها من قبيل الهدايات نِعَمٌ جليلة في أنفسها، وجسماني، كتخليق البدن والقوى / [٧ظ] الحالة فيه والهيئات العارضة له من الصِّحة وسلامة الأعضاء. والكسبي تخلية النفس عن الرذائل، وتحليتها بالأخلاق السَّنية والملكات البهيَّة، وتزيين البدن بالهيئات المطبوعة والحلى المَرْضِيَّة، وحصول الجاه والمال.

والثاني^٤ مغفرة ما فرط منه، والرضى عنه، وتبؤثته في أعلى عِلِّيِّين مع المقرَّبين. والمطلوب هو القسم الأخير وما هو ذريعة إلى نيِّله من القسم الأوَّل. اللَّهُمَّ ارزُقنا ذلك بفضلك العظيم ورحمتك الواسعة.

^٢ أي: "الثَّغمة" بفتح النون.

^٣ ي: ينحصر.

^٤ وفي هامش ي أ: أي: الأخروي. «منه».

^١ قراءة شاذَّة، مروية عن عمر بن الخطَّاب وابن

مسعود وابن الزبير وزيد بن علي رضي الله

عنهم. انظر: شواذِّ القراءات للكرمانى، ص ٤٥؛

والبحر المحيط لأبي حنَّان، ٤٩/١.

﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ صفة للموصول على أنه عبارة عن إحدى الطوائف المذكورة المشهورة بالإنعام عليهم وباستقامة المسلك. ومن ضرورة هذه الشهرة شهرتهم بالمغايرة لما أضيف إليه كلمة ﴿غَيْرِ﴾ مِنَ الْمُتَصِفِينَ بِضِدِّي الوصفين المذكورين، أعني: مطلق ﴿الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ و﴿الضَّالِّينَ﴾، فاكْتَسَبَ بذلك تَعَرُّفًا مَصَحِّحًا لوقوعها صفةً للمعرفة، كما في قولك: "عليك بالحركة غير السكون". وُصِفُوا بذلك تكملةً لما قبله، وإيذانًا بأن السلامة مما ابتلي به أولئك نعمةٌ جليّةٌ في نفسها، أي: الذين جمعوا بين النعمة المطلقة التي هي نعمة الإيمان ونعمة السلامة من الغضب والضلال.

وقيل: المراد بالموصول طائفة من المؤمنين، لا بأعيانهم، فيكون بمعنى النكرة كذي اللام إذا أُريد به الجنس في ضمن بعض الأفراد، لا بعينه، وهو المسمى بالمعهود الذهني،^١ و﴿الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ و﴿الضَّالِّينَ﴾ اليهود والنصارى، كما ورد في مسند أحمد والترمذي.^٢ فيبقى لفظ ﴿غَيْرِ﴾ على إبهامه نكرةً مثل موصوفه. وأنت خبير بأن جعل الموصول عبارةً عما ذكر من طائفة غير معيّنة مُخِلٌّ بِبَدَلِيَّةِ مَا أُضِيفَ إِلَيْهِ مِمَّا قبله؛ فإن مدارها كون صراط المؤمنين علمًا في الاستقامة مشهودًا له بالاستواء على الوجه الذي تحقّقته فيما سلف. ومن البين أن ذلك من حيث إضافته وانتسابه إلى كلّهم، لا إلى بعض مبهم منهم. وبهذا تبين ألا سبيلَ إلى جعل ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ بدلًا من الموصول لما عرفت من أن شأن البدل أن يفيد متبوعه مزيد تأكيد وتقرير وفضل إيضاح وتفسير. ولا ريب في أن قُصارى أمرٍ ما نحن فيه أن يكتسي^٣ مما أضيف إليه نوعٌ تعرّف مصحّح لوقوعه^٤ صفةً للموصول. وأمّا استحقاق أن يكون مقصودًا بالنسبة مفيدًا لما ذكر من الفوائد، فكلاً.

^٢ مسند أحمد، ١٢٣/٣٢-١٢٤-١٢٥ (١٩٣٨١)، ٤٦٠/٣٣ (٢٠٣٥١)، سنن الترمذي، ٢٠١/٥-٢٠٤ (٢٩٥٣، ٢٩٥٤).

^٣ ي: تكتسي. | هو مضارع من "اكتسى" في كلّ الأصول الخطيّة، وفي مطبوعاته: يكتسب.

^٤ ي: لوقوع.

^١ العهد الذهني: هو الذي لم يُذكر قبله شيء وأخذ لأم التعريف، فهو نكرة من جهة المعنى ومعرفة من جهة اللفظ. وفي تصنيفه خلاف بين المحقّقين. انظر: الكلّيات للكفوي، ص ٦٤١، ١١٠١٥ وكشاف اصطلاحات الفنون للتهانوي، ١٥٨٧/٢-١٥٨٩.

وَقُرئ بالنصب^١ على الحال، والعامل ﴿أَنْعَمْتَ﴾، أو على المدح، أو على الاستثناء إن قُسر النِّعم بما يُعمّ القبيلين.

والغضب: هَيْجَان النفس لإرادة الانتقام. وعند إسناده إلى الله سبحانه يُراد به غايته بطريق إطلاق اسم السبب بالنسبة إلينا على مسببه القريب، إن أريد به إرادة الانتقام، وعلى مسببه البعيد، إن أريد به نفس الانتقام. ويجوز حمل الكلام على التمثيل بأن يشبّه الهيئة المنتزعة من سَخَطه تعالى للعصاة وإرادة الانتقام منهم لمعاصيهم بما يُنتزع من حال الملك إذا غَضِب على الذين عصَوْه وأراد أن ينتقم منهم ويعاقبهم.

﴿عَلَيْهِمْ﴾ مرتفع بـ﴿الْمَغْضُوبِ﴾، قائم مقام فاعله.

والْعُدُول عن إسناد الغضب إليه تعالى كالإِنْعَام جري على منهاج الآداب التنزيلية في نسبة النِّعم والخيرات إليه عز وجل دون أضدادها، كما في قوله تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ﴾ * وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ * وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ﴾ [الشعراء، ٧٨/٢٦-٨٠]، وقوله تعالى: ﴿وَأَنَّا لَا نَدْرِي أَشَرٌّ أُرِيدَ بِمَن فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا﴾ [الجن، ١٠/٧٢].

و﴿لَا﴾ مزيدة لتأكيد ما أفاده ﴿غَيْرِ﴾ من معنى النفي، كأنه قيل: لا المغضوب عليهم ولا الضالين؛ ولذلك جاز "أنا زيداً غير ضارب" جواز "أنا زيداً لا ضارب"، وإن امتنع "أنا زيداً مثل ضارب".

والضلال: هو الْعُدُول عن الصراط السوي.

وَقُرئ: "وَغَيْرِ الضَّالِّينَ"^٢. وَقُرئ: "وَلَا الضَّالِّينَ" بالهمزة على لغة من جد في الهرب عن التقاء الساكنين.

^١ ١٢٣/١ والزمخشري في الكشاف، ١٧/١، ونسبها إلى عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب.

^٢ قراءة شاذة، أوردها الزمخشري في الكشاف، ١٧/١، وأبو حيان في البحر المحيط، ٥٢/١، ونسبها إلى أيوب السخيتاني.

^١ لم يقرأ بها أحد من العشرة؛ إلا أنه اختلف عن ابن كثير، فروى عنه الجزر الخليل بن أحمد. السبعة لابن مجاهد، ص ١١١-١١٢ النشر لابن الجزري، ٤٧/١.

^٢ ط س ي - هو.
^٣ قراءة شاذة، أوردها الثعلبي في الكشف والبيان،

«آمِينَ»: اسم فعل، هو: استجبت. وعن ابن عباس رضي الله عنهما: «سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى "آمِينَ"، فقال: افعل». ^١ بُني على الفتح، كـ"أَيْنَ" لِالتقاء الساكنين. وفيه لغتان: مدُّ ألفه وقصرُها. قال:

وَيَرْحَمُ اللَّهُ عَبْدًا قَالَ آمِينَ ^٢

وقال:

آمِينَ فزاد الله ما بيننا بُعْدًا ^٣

عن النبي صلى الله عليه وسلم: «لَقَنَنِي جَبْرِيلُ ^٤ "آمِينَ" عند فراغي من قراءة فاتحة الكتاب، وقال: إِنَّهُ كَالْخَتَمِ عَلَى الْكِتَابِ». ^٥

وليسَت مِنَ الْقُرْآنِ وَفَاقًا؛ وَلَكِنْ يُسَنُّ خَتَمَ السُّورَةِ الْكَرِيمَةِ بِهَا. والمشهور عن أبي حنيفة رحمه الله أَنَّ الْمَصْلِيَّ يَأْتِي بِهَا ^٦ مُخَافَةً، وَعَنْهُ أَنَّهُ لَا يَأْتِي بِهَا الْإِمَامُ؛ لِأَنَّهُ الدَّاعِي. وعن الحسن ^٧ رحمه الله ^٨ مثله. وَرَوَى الْإِخْفَاءُ

^١ الكشاف للزمخشري، ١٧/١. وهو باختلاف يسير في تفسير السمرقندي، ٤٤/١ والكشف والبيان للثعلبي، ١٢٥/١.

^٢ عجر بيت، صدره:

يَا رَبِّ لَا تَسْلُبْنِي حُبَّهَا أَبَدًا

وهو لقيس بن الملوّح في ديوانه، ص ٢١٩،

ولغَمَزَ بن أبي ربيعة في لسان العرب لابن

منظور، «أمن»، وبلا نسبة في إصلاح المنطق

لابن السكيت، ص ١٣٥ وتهذيب اللغة

للأزهري، ٣٦٨/١٥ «باب النون والميم»؛

والصحيح للجوهري، «أنن»، والحماسة البصرية

لأبي الحسن البصري، ٢٢٩/٢.

^٣ عجر بيت، صدره:

تَبَاعَدَ عَنِّي فَطَحَلْ إِذْ سَأَلْتُهُ

وهو لأبي العباس أحمد بن يحيى في الزاهر

للأنباري، ٦٦/١، ولجبير بن الأضبط في تاج

المروس للزبيدي، ١٨٢/٣٠ «فطحل»، وبلا نسبة

في تهذيب اللغة للأزهري، ٣٦٧/١٥ «باب النون

والميم»، والمحكم لابن سيده، ٧٠/٤ «الحاء والطاء».

^٤ ي + عليه السلام.

^٥ لم نعثر عليه بهذه الألفاظ في كُتُب الحديث، إِلَّا

بألفاظ قريبة في نواذر الأصول للحكيم الترمذي،

١٩٨/٣. الظاهر أَنَّ الْمُصَنِّفَ نَقَلَهَا مِنَ الْكَشَافِ

للزمخشري، ١٨/١. وقال الزيلعي في تخريج

أحاديث الكشاف، ٢٧/١-٢٨: «قلت: غريب

بهذا اللفظ، وبمعناه ما رواه ابن أبي شيبة في

مصنّفه [٤٢٥/٢ (٨٠٤٤)] في كتاب الدعاء:

ثنا وكيع، ثنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن أبي

ميسرة أَنَّ جَبْرِيلَ أَقْرَأَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فاتحة الكتاب، فلما قال: ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾، قال له:

قُلْ: «آمِينَ»، فقال: آمين. انتهى».

^٦ ي - بها.

^٧ أي: الحسن البصري.

^٨ ي - رحمه الله.

عبدُ الله بن مُغفَل^١ وأنس بن مالك عن النبي صَلَّى الله عليه وسلّم^٢. وعند الشافعي يُجهر بها لما روى وائل بن حُجر^٣ أن النبي صَلَّى الله عليه وسلّم كان إذا قرأ ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ قال: «آمين»، ورفع بها صوته^٤.

[٩٨] عن رسول الله^٥ / صَلَّى الله عليه وسلّم أنه^٦ قال لأبي بن كعب: «ألا أخبرك بسورة لم ينزل في التوراة والإنجيل والقرآن، مثلها؟»، قلت: «بلى، يا رسول الله»، قال: «فاتحة الكتاب؛ إنها السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته». ^٧ وعن حذيفة بن اليمان^٨ أن النبي صَلَّى الله عليه وسلّم قال: «إن القوم

وأسد الغابة لابن الأثير، ٤٠٥/٥.

^٤ بسنن الدارمي، ٧٩٤/٢ (١٢٨٣)؛ سنن أبي داود، ١٩٥/٢ (٩٣٢). ونحوه عنه في مسند أحمد، ١٣٦/٣١ (١٨٨٤٢)؛ وسنن الترمذي، ٢٨/٢ (٢٤٨).

^٥ ي: النبي.

^٦ ي - آته.

^٧ مسند أحمد، ٢٠/٣٥ - ٢١ (٢١٠٩٥)؛ سنن

الترمذي، ١٥٥/٥ (٢٨٧٥)، كلاهما معني.

والألفاظ من الكشاف للزمخشري، ١٩/١. وهو

عن أبي سعيد بن المعلّى في صحيح البخاري،

١٧/٦ (٤٤٧٤)، ٨١/٦ (٤٧٠٣).

^٨ ي: اليماني. | هو حذيفة بن حُسَيل بن جابر العنسي، أبو عبد الله (ت. ٣٦هـ/٦٥٦م). من كبار

الصحابة. كان معروفًا في الصحابة بـ"صاحب

سر رسول الله" صَلَّى الله عليه وسلّم. بعثه النبي

عليه السلام يوم الخندق ينظر إلى قريش، فجاءه

بخبير جليلهم. وكان عمر ينظر إليه عند موت

من مات منهم، فإن لم يشهد جنازته حذيفة لم

يشهدا عمر. وكان فتح همدان والري والدينور

على يده. قُتل ابنه صفوان وسعيد بصيقيّن، وكانا

قد بايعا عليًا بوصية أبيهما إياهما بذلك. انظر:

الاستيعاب للشمري، ١/٣٣٤-٣٣٥.

^١ هو عبد الله بن مغفل بن عبد غنم المزني، أبو

سعيد (ت. ٦٠هـ/٦٧٩م [؟]). من أصحاب

النبي عليه السلام. سكن المدينة، ثم تحوّل إلى

البصرة. وكان من البكّائين الذين أنزل الله عزّ

وجلّ فيهم: ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ

قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ

مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ﴾ [التوبة، ٩٢/٩].

روى عنه جماعة من التابعين بالكوفة والبصرة،

وأروى الناس عنه الحسن البصري. انظر:

الاستيعاب للشمري، ٣/٩٩٦-٩٩٧؛ وأسد الغابة

لابن الأثير، ٣/٣٩٥.

^٢ ذكره الزمخشري في الكشاف، ١٨/١. وقال ابن

حجر في الكافي الشاف، ص ٣ (٩): «لم أجده

عن واحد منهما».

^٣ هو وائل بن حُجر بن سعد بن مسروق

الحضرمي (ت. ٥١هـ/٦٧١م [؟]). صحابي. كان

بقيّة أولاد الملوك بحضرموت. استعمله النبي

عليه السلام على أقيال من حضرموت، وأقطعه

أرضًا، وكتب معه ثلاثة كُتُب، منها: كتاب

إلى المهاجر بن أبي أمية، وكتاب إلى الأقيال

والعباهلة. روى عن النبي عليه السلام أحاديث.

وروى عنه كليب بن شهاب الجُزمي وأم يحيى

زوجته، وابناه: علقمة وعبد الجبار، وغيرهما.

انظر: الاستيعاب للشمري، ٤/١٥٦٢-١٥٦٣؛

لَيَبْعَثَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْعَذَابَ^١ حَتَّمَا مَقْضِيًّا، فَيَقْرَأُ صَبِيٌّ مِنْ صِبْيَانِهِمْ فِي الْكِتَابِ ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، فَيَسْمَعُهُ^٢ اللَّهُ تَعَالَى، فَيَرْفَعُ عَنْهُمْ بِذَلِكَ الْعَذَابَ أَرْبَعِينَ سَنَةً^٣.

١ ي - العذاب.

٢ وفي هامش أ: أي: يرضى. «منه».

٣ قال ابن حجر في الكافي الشاف، ص ٣ (١٢):

«أخرجه الثعلبي من رواية أبي معاوية عن أبي

مالك عن أشجعي عن ربعي عنه. قلت: إلا

أن دون أبي معاوية من لا يحتاج به. وله شاهد

في مسند الدارمي عن ثابت بن عجلان قال:

«كان يقال: إن الله ليريد العذاب بأهل الأرض،

فإذا سمع تعليم الصبيان بالحكمة صرف ذلك

عنهم»، يعني بالحكمة القرآن». انظر: مسند

الدارمي، ٢١٠٧/٤ (٣٣٨٨) والكشف والبيان

لثعلبي، ١٩٠/١ والكشاف للزمخشري، ١٩/١.

سورة البقرة

مدنية، وهي^١ مثنان وسبع وثمانون آية كوفية^٢.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْم ١﴾ ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴿١﴾

﴿الْم﴾ الألفاظ التي يعبر بها عن حروف المعجم التي من جملتها المقطعات المرقومة في فواتح السور الكريمة أسماء لها لاندراجها تحت حد الاسم. ويشهد به ما يعترىها من التعريف والتكثير والجمع والتصغير وغير ذلك من خصائص الاسم. وقد نص على ذلك أساطين أئمة العربية. وما وقع في عبارات المتقدمين من التصريح بحرفيتها محمول على المسامحة.

وأما ما روي عن ابن مسعود رضي الله عنه من أنه صلى الله عليه وسلم قال: «من قرأ حرفاً من كتاب الله تعالى فله حسنة، والحسنة بعشر أمثالها؛ لا أقول: ﴿الْم﴾ حرف؛ بل أَلِف حرف، ولام حرف، وميم حرف»^٣ - وفي رواية الترمذي والدارمي: «لا أقول: ﴿الْم﴾ حرف، ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾ حرف؛ ولكن الألف حرف، واللام حرف، والميم حرف، والذال حرف، والكاف حرف»^٤ - فلا تعلق له بما نحن فيه قطعاً؛ فإن إطلاق الحرف على ما يقابل الاسم والفعل عرف جديد اخترعه أئمة الصناعة، وإنما الحرف عند الأوائل ما يتركب منه الكلم من الحروف المبسوطة. وربما يُطلق على الكلمة أيضاً تجوزاً؛ فأريد بالحديث الشريف

^١ س: وآيها.

^٢ س ي - كوفية. | أي: على عد الكوفيتين.

^٣ سنن الترمذي، ١٧٥/٥ (٢٩١٠). وهو باختلاف

يسير في شعب الإيمان للبيهقي، ٣/٣٧٠-٣٧١

(١٨٣٠).

^٤ لم نقف عليها بهذه الألفاظ في سنن الترمذي

وسنن الدارمي. أما رواية الترمذي ما نقلها

المصنف أولاً. وأما رواية الدارمي فهي عن

ابن مسعود موقوفاً: «تعلموا هذا القرآن، فإنكم

تؤجرون بتلاوته بكل حرف عشر حسنة؛ أما

إنني لا أقول بـ ﴿الْم﴾، ولكن بألف ولام وميم

بكل حرف عشر حسنة».

دفع توهم التجوز وزيادة تعيين إرادة المعنى الحقيقي ليتبين بذلك أن الحسنة الموعودة ليست بعدد الكلمات القرآنية؛ بل بعدد حروفها المكتوبة في المصاحف، كما يلوح به ذكر "كتاب الله" دون "كلام الله" أو "القرآن".

وليس هذا من تسمية الشيء باسم مدلوله في شيء كما قيل^١؛ كيف لا، والمحكوم عليه بالحرفية واستتباع الحسنة إنما هي المسميات البسيطة الواقعة في كتاب الله عزّ جلّ، سواء عبّر عنها بأسمائها أو بأنفسها، كما في قولك: "السين مهملة، والشين معجمة مثلثة" وغير ذلك ممّا لا يصدق المحمول إلا على ذات الموضوع؛ لا أسماؤها المؤلفة، كما إذا قلت: "الألف مؤلف من ثلاثة أحرف"، فكما أن الحسنات في قراءة قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ أَلِكْتَبٌ﴾ بمقابلة حروفه البسيطة^٢ وموافقة لعددها، كذلك في قراءة قوله تعالى: ﴿الْم﴾ بمقابلة حروفه الثلاثة المكتوبة وموافقة لعددها؛ لا بمقابلة أسمائها الملفوظة والألفات الموافقة في العدد، إذ الحكم بأنّ كلّ منها حرف واحد مستلزم للحكم بأنّه مستتبع لحسنة واحدة، فالعبرة في ذلك بالمعبر عنه دون المعبر به.

ولعلّ السرّ فيه أنّ استتباع الحسنة منوط بإفادة المعنى المراد بالكلمات القرآنية؛ فكما أن سائر^٣ الكلمات الشريفة لا تفيد معانيها إلا بتلفظ حروفها بأنفسها، كذلك الفواتح المكتوبة لا تفيد المعاني المقصودة بها إلا بالتعبير عنها بأسمائها، فجعل ذلك تلفظاً بالمسميات كالقسم الأول من غير فرق بينهما. ألا يرى إلى ما في الرواية الأخيرة من قوله عليه السلام: «والذال حرف، والكاف حرف» كيف عبّر عن طرفي ﴿ذَلِكَ﴾ باسميهما مع كونهما ملفوظين بأنفسهما. ولقد روعي في هذه التسمية نكتة رائعة؛ حيث جعل كلّ مسمّى - لكونه من قبيل الألفاظ - صدرًا لاسمه ليكون هو المفهوم منه أثر ذي أثر؛ خلا أنّ الألف حيث تعذر الابتداء بها استعيرت مكانها الهمزة. وهي^٥ معربة،

١ قاله البيضاوي في أنوار التنزيل، ٣٣/١.

٢ أفعّل هذا أثر ذي أثر، أي: أول كلّ شيء.

٣ أي: الحروف البسيطة.

٤ الصّاح للجوهري، «أثر».

٥ أي: أسماء الحروف.

٦ ي - سائر.

إذ لا مناسبة بينها وبين مبني الأصل؛ لكنّها ما لم تُلها العوامل ساكنة الأعجاز على الوقف كأسماء الأعداد وغيرها حين خلت عن العوامل؛ ولذلك قيل: "صاذ" و"قاف" مجموعاً فيهما بين الساكنين، ولم يعامل معاملة "أين" و"كيف" و"هؤلاء"، وإن وليها عامل مسها الإعراب.

وقصر ما آخره أَلِف عند التهجيّ لا بتغاء الخِفة؛ لا لأن وزانه وزان لا تُقصر تارة فتكون حرفاً وتُمدّ أخرى فتكون اسمًا لها كما في قول حسان^١ رضي الله عنه:^٢ ما قال لا قط إلا في تشهده لولا التشهد لم تُسمع له لاء^٣

هذا، وقد تكلموا في شأن هذه الفواتح الكريمة وما أريد بها، فقل: إنّها من العلوم المستورة والأسرار المحجوبة. روي عن الصديق رضي الله عنه أنّه قال: «في كلّ كتاب سرٌّ، وسرُّ القرآن أوائلُ السور»،^٤ وعن عليّ رضي الله تعالى عنه: «إنّ لكلّ كتاب صفة، وصفوة هذا الكتاب حروف التهجي»،^٥ وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنّه قال: «عجزت العلماء عن إدراكها»،^٦ وسئل الشعبي^٧ عنها، فقال: «سرُّ الله عز وجلّ، فلا تطلبوه».^٨

١/٢٥٠؛ الباب لابن عادل، ١/٢٥٣.
٥ الكشف والبيان للعلبي، ١/١٣٦؛ تفسير الرازي، ٢/٢٥٠.
٦ تفسير الرازي، ٢/٢٥٠؛ الباب لابن عادل، ١/٢٥٣.
٧ هو عامر بن شراحيل بن عبد الشعبي الجُميري، أبو عمرو (ت. ١٠٤هـ/٧٢٢م). تابعي. كان ضئيلاً نحيفاً. وهو من رجال الحديث الثقات، سمع من عدّة من كبار الصحابة، قال الشعبي: إنّ أدرك خمس مائة صحابيٍّ أو أكثر. وكان فقيهاً شاعراً. استقضاه عمر بن عبد العزيز. انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد، ٦/٢٤٦-٢٥٦؛ وسير أعلام النبلاء لابن حجر، ٤/٢٩٤-٣١٩.
٨ ي: سرّ الله.
٩ تفسير الرازي، ٢/٢٥٠؛ الباب لابن عادل، ١/٢٥٣. ونحوه عنه في المحرر الوجيز لابن عطية، ١/٨٢.

١ هو حسان بن ثابت بن المنذر الخزرجي الأنصاري، أبو الوليد (ت. ٦٠هـ/٦٨٠م [؟]). شاعر رسول الله صلى الله عليه وسلّم. روي من وجوه كثيرة عن أبي هريرة وغيره أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلّم كان يقول لحسان: «أهْجُهم - يعني المشركين - وروح القدس مَعك»، وأنّه صلى الله عليه وسلّم قال لحسان: «اللّهُمَّ ائْتِده بروح القدس» لمنازلته عن المسلمين. انظر: الاستيعاب للنمري، ١/٢٤١-٢٥١؛ وأسد الغابة لابن الأثير، ٢/٦-٩.
٢ ي - رضي الله عنه.
٣ ما وجدناه بهذه الرواية من شعر حسان إلّا في فتوح الغيب للطبي، ٢/١٢؛ والكلّيات للكفوي، ص ٩٦٨. والمشهور في روايته: ما قال لا قط إلا في تشهده لولا التشهد كانت لاء نَعَمْ وهو للفرزدق في ديوانه، ص ٥١٢.
٤ الكشف والبيان للعلبي، ١/١٣٦؛ تفسير الرازي،

[٨ظ]

/ وقيل: إنها أسماء الله تعالى. وقيل: كل حرف منها إشارة إلى اسم من أسمائه تعالى أو صفة من صفاته تعالى. وقيل: إنها صفات الأفعال: الألف آلاؤه، واللام لطفه، والميم مجده وملكه،^١ قاله محمد بن كعب القرظي.^٢ وقيل: إنها من قبيل الحساب. وقيل: الألف من الله تعالى،^٣ واللام من جبريل، والميم من محمد، أي: أنزل الله الكتاب بواسطة جبريل على محمد. وقيل: هي أقسام من الله تعالى بهذه الحروف المعجمة لشرفها من حيث إنها أصول اللغات ومبادئ كتبه المنزلة ومباني أسمائه الكريمة. وقيل: إشارة إلى انتهاء كلام وابتداء كلام آخر.

وقيل، وقيل؛ ولكن الذي عليه التعويل إما كونها أسماء للشور المصدرة بها، وعليه إجماع الأكثر وإليه ذهب الخليل وسيبويه؛^٤ قالوا: سُميت بها إيداناً بأنها كلمات عربية معروفة التركيب من مسميات هذه الألفاظ، فلولا أنه وحي من الله عز وجل^٥ لما عجزوا عن معارضته.^٦ ويقرب منه ما قاله الكلبي^٧ والسدي^٨

١ ط - وملكه.

٢ تفسير الرازي، ٢/٢٥٣. | هو محمد بن


كعب بن سليم القرظي، أبو حمزة (ت. ١٠٨هـ/ ٧٢٦م [؟]). تابعي. سكن الكوفة، ثم تحول إلى المدينة، فسكنها، واشترى بها مالا. كان من أئمة التفسير. روى يعقوب بن عبد الرحمن عن أبيه: سمعت عون بن عبد الله يقول: «ما رأيت أحدا أعلم بتأويل القرآن من القرظي». انظر: تهذيب الكمال للمزي، ٢٦/٣٤٠-٣٤٧؛ وسير أعلام النبلاء لابن حجر، ٥/٦٥-٦٨.

٣ ط س - تعالى.

٤ ي: ليشرفها.

٥ الباب لابن عادل، ١/٢٥٦.

٦ ي: تعالى.

٧ وفي هامش ي: فيكون فيه إيماء إلى الإعجاز والتحدي على سبيل الإيقاظ. | وفي آخر الهامش علامة: .

٨ هو محمد بن السائب بن بشر الكلبي الكوفي، أبو النضر (ت. ١٤٦هـ/ ٧٦٣م). النسابة المفسر. روى عن الشعبي وجماعة. وروى عنه ابنه هشام وأبو معاوية. اتهم بالكذب، ورُمي بالرفض. وله من التصانيف: تفسير مشهور، وتفسير الآي الذي نزل في أقوام بأعيانهم، وناسخ القرآن ومنسوخه. انظر: ميزان الاعتدال للذهبي، ٣/٥٥٦-٥٥٩؛ وطبقات المفسرين للداوودي، ٢/١٤٩.

٩ هو إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي كريمة السدي الكبير الكوفي، أبو محمد الأعور (ت. ١٢٧هـ/ ٧٤٥م). تابعي مفسر. روى عن أنس وابن عباس وعبد الله البهي وجماعة، وعنه الثوري وأبو بكر بن عياش وخلق. ورُمي بالتشيع. انظر: ميزان الاعتدال للذهبي، ١/٢٣٦-٢٣٧؛ وطبقات المفسرين للداوودي، ١/١١٠.

وقتادة^١ مِن أَنَّهَا أَسْمَاءٌ لِلْقُرْآنِ^٢ والتسمية بثلاثة أسماء^٣ فصاعداً إِنَّمَا تُسْتَنَكَّرُ فِي لُغَةِ الْعَرَبِ إِذَا رُكِّبَتْ وَجُعِلَتْ اسْمًا وَاحِدًا كَمَا فِي "خَضِرَ مَوْتَ". فَأَمَّا إِذَا كَانَتْ مَشْهُورَةً فَلَا اسْتِنكَارَ فِيهَا.

والمسمى هو المجموع، لا الفاتحة فقط حتى يلزم اتحاد الاسم والمسمى. غاية الأمر دخول الاسم في المسمى، ولا محذور فيه، كما لا محذور في عكسه حسبما تحققته آنفاً. وإِنَّمَا كُتِبَتْ فِي^٤ المصاحف^٥ صُورُ الْمُسَمَّيَاتِ دُونَ صُورِ الْأَسْمَاءِ؛ لِأَنَّهُ أَدْلُ عَلَى كَيْفِيَّةِ التَّلْفِظِ بِهَا، وَهِيَ أَنْ يَكُونَ عَلَى نَهْجِ التَّهْجِي دُونَ التَّرْكِيبِ، وَلَآنَ فِيهِ سَلَامَةٌ عَنِ التَّطْوِيلِ، لِأَسِيْمَا فِي الْفَوَاتِحِ الْخُمَاسِيَّةِ، عَلَى أَنَّ خَطَّ الْمَصْحَفِ مِمَّا لَا يُنَاقَشُ فِيهِ بِمُخَالَفَةِ الْقِيَاسِ.

وإِنَّمَا^٦ كَوْنُهَا مَسْرُودَةٌ عَلَى نَمَطِ التَّعْذِيدِ، وَإِلَيْهِ جَنَحَ أَهْلُ التَّحْقِيقِ؛ قَالُوا: إِنَّمَا وَرَدَتْ هَكَذَا لِيَكُونَ إِيقَاضًا لِمَنْ تُحَدِّثُ بِالْقُرْآنِ، وَتُنَبِّهُهَا لَهُمْ عَلَى أَنَّهُ مُنْتَظَمٌ مِنْ عَيْنٍ مَا يَنْظُمُونَ مِنْهُ كَلَامَهُمْ، فَلَوْلَا أَنَّهُ خَارِجٌ عَنْ طَوْقِ الْبَشَرِ نَازِلٌ مِنْ عِنْدِ خَلْقِ الْقُوَى وَالْقُدَرِ، لَمَا تَضَاءَلَتْ قُوَّتُهُمْ، وَلَا تَسَاقَطَتْ قُدْرَتُهُمْ وَهُمْ فُرْسَانُ حُلْبَةِ الْجَوَارِ، وَأُمَرَاءُ الْكَلَامِ فِي نَادِي الْفَخَارِ، دُونَ الْإِتْيَانِ بِمَا يُدَانِيهِ، فَضْلاً عَنِ الْمَعَارِضَةِ بِمَا يُسَاوِيهِ، مَعَ تَظَاهَرِهِمْ فِي الْمُضَادَّةِ وَالْمُضَارَّةِ وَتَهَالِكِهِمْ عَلَى الْمُعَارَظَةِ وَالْمُعَارَةِ.

^٢ تفسير الرازي، ٢/٢٥٣؛ اللباب لابن عادل، ١/٢٥٧. وهو عن قتادة فقط في جامع البيان للطبري، ١٢/١٠٤ (يونس، ١٠/١٠)؛ والكشف والبيان للثعلبي، ٦/٢٠٥ (مريم، ١٩/١)؛ والتفسير البسيط للواحدي، ١٩/١٣٥ (ص، ٣٨/١).

^٣ وفي هامش ي: والمقصود من التسمية بها الإيقاظ وقرع العصا. «منه».

^٤ ط س - في.

^٥ ط س: بالمصاحف.

^٦ السياق: إِنَّمَا كَوْنُهَا أَسْمَاءٌ لِلشُّورِ الْمَصْدَرَةِ بِهَا... وَإِنَّمَا كَوْنُهَا مَسْرُودَةٌ عَلَى نَمَطِ التَّعْذِيدِ...

^١ هو قتادة بن دُعامة بن قتادة بن عزيز السدوسي البصري، أبو الخطاب (ت. ١١٧هـ/٧٣٥م). تابعي مفسر. وكان ثقة مأموناً، حجة في الحديث، رأساً في العربية واللغة وأيام العرب والنسب. روى تفسيره عنه شيبان بن عبد الرحمن التميمي. مولا هم النحوي أبو معاوية البصري. حدث عن عبد الله بن سرجس ومعاذة وخلق، وعنه مسعر وابن أبي عروبة وشيبان وشعبة ومعمّر. انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد، ٧/٢٢٩-٢٣١؛ وطبقات المفسرين للدواودي، ٢/٤٧-٤٨.

أو ليكون^١ مطلق ما يتلى عليهم مستقلاً بضربٍ من الغرابة، أنموذجاً لما في الباقي من فنون الإعجاز؛ فإنَّ النطق بأنفس الحروف في تضاعيف الكلام، وإن كان على طرف الثمام^٢ يتناوله الخواص والعوام من^٣ الأعراب والأعجم، لكنَّ التلفظ بأسمائها إنما يتأتى ممن دَرَسَ وخطَّ، وأما ممن لم يحُملْ حول ذلك قطَّ، فأعزُّ من بيض الأثوق، وأبعد من مناط العتيق^٤، لاسيما إذا كان على نمط عجيب وأسلوب غريب مُنبئٍ عن سرِّ سرِّي مبنِّي على نهج عبقرِيٍّ، بحيث يحار في فهمه أربابُ العقول، ويعجز عن إدراكه ألبابُ الفحول. كيف لا، وقد وردت تلك الفواتح في تسع وعشرين سورةً على عدد حروف المعجم، مشتملةً على نصفها تقريباً، بحيث ينطوي على أنصاف أصنافها تحقيقاً أو تقريباً، كما يتضح عند الفحص والتفكير حسبما فصله بعض أفاضل أئمة التفسير.^٥ فسبحان من دقت حكمته من أن يطالعها الأنظار، وجلت قدرته عن أن ينالها أيدي الأفكار.

وإيراد بعضها فرادى وبعضها ثنائيةً إلى الخماسية جزئياً على عادة الافتنان مع مراعاة أبنية الكلم. وتفريقها على السور -دون إيراد كلِّها مرةً- لذلك، ولما في التكرير والإعادة من زيادة إفادة. وتخصيص كلِّ منها بسورتها ممَّا لا سبيل إلى المطالبة بوجهه. وعدُّ بعضها آيةً دون بعض مبنِّي على التوقيف البحت.

أما ﴿الْم﴾ [البقرة، ١/٢؛ آل عمران، ١/٣؛ العنكبوت، ١/٢٩؛ الروم، ١/٣٠؛ لقمان، ١/٣١؛ السجدة، ١/٣٢] فأيةٌ حيثما وقَّعت، وقيل: في آل عمران ليست بأية. و﴿الْمَص﴾ [الأعراف، ١/٧] آية، و﴿الْمَر﴾ [الرعد، ١/١٣] لم تُعدَّ آيةً، و﴿الَّر﴾ [يونس، ١/١٠؛ هود، ١/١١؛ يوسف، ١/١٢؛ إبراهيم، ١/١٤؛ الحجر، ١/١٥] ليست بأية في شيء

^٤ هما مثلاًن يُضربان لتأكيد بُعد الشيء وما لا يُنال. والأثوق: الرُّخمة، تبيض في أعالي الجبال، فلا يوصل إلى بياضها. والعتيق: كوكب يطلع مع الثريا. انظر: جمهرة الأمثال للعسكري، ١١٥/٢. ومجمع الأمثال للميداني، ١١٥/١.
^٥ انظر: الكشف للزمخشري، ٢٩/١-٣٠-٣١؛ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٣٣/١-٣٤.

^١ السياق: إنما وردت هكذا ليكون إيقاظاً... أو ليكون...

^٢ ي: التمام. | تقول العرب للشيء الذي لا يعسر تناوله: "هو على طرف الثمام"، وذلك أنَّ الثمام لا يطول فيشق تناوله. تهذيب اللغة للأزهري، ٥٢/١٥ «باب الثاء والميم».

^٣ ي - من.

مِنْ سُورِهَا الْخَمْسُ، وَ﴿طَسَمَ﴾ [الشعراء، ١١/٢٦، القصص، ١/٢٨] آية فِي سُورَتَيْهَا، وَ﴿طه﴾ [طه، ١/٢٠] وَ﴿يس﴾ [يس، ١/٣٦] آيتَانِ، وَ﴿طس﴾ [النمل، ١/٢٧] لَيْسَتْ بِآيةٍ، وَ﴿حم﴾ [غافر، ١/٤٠، فصلت، ١/٤١، الشورى، ١/٤٢، الزخرف، ١/٤٣، الدخان، ١/٤٤، الجاثية، ١/٤٥، الأحقاف، ١/٤٦] آية فِي سُورِهَا كُلِّهَا، وَ﴿كهيعص﴾ [مريم، ١/١٩] آية، وَ﴿حم ﴿عسق﴾﴾ [الشورى، ١/٤٢-٢] آيتَانِ، وَ﴿ص﴾ [ص، ١/٣٨] وَ﴿ق﴾ [ق، ١/٥٠] وَ﴿ن﴾ [القلم، ١/٦٨] لَمْ تُعَدَّ وَاحِدَةً مِنْهَا آيةٌ. هَذَا عَلَى رَأْيِ الْكُوفِيِّينَ. وَقَدْ قِيلَ: إِنَّ جَمِيعَ الْفَوَاتِحِ آيَاتٌ عِنْدَهُمْ فِي السُّورِ كُلِّهَا بِلاَ فَرْقٍ بَيْنَهَا. وَأَمَّا مَنْ عَدَاهُمْ فَلَمْ يُعَدُّوا شَيْئًا مِنْهَا آيةً.

ثُمَّ إِنَّهَا عَلَى تَقْدِيرِ كَوْنِهَا مَسْرُودَةٌ عَلَى نَمَطِ التَّعْدِيدِ لَا تُشَمُّ رَائِحَةَ الْإِعْرَابِ، وَيُوقَفُ عَلَيْهَا وَقْفٌ^١ التَّمَامِ، وَعَلَى تَقْدِيرِ كَوْنِهَا أَسْمَاءَ لِلسُّورِ أَوْ لِلْقُرْآنِ كَانَ لَهَا حِظٌّ مِنْهُ؛ إِمَّا الرِّفْعَ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ أَوْ عَلَى الْخَبَرِيَّةِ، وَإِمَّا النِّصْبَ بِفَعْلٍ مُضْمَرٍ كَمَا ذُكِرَ، أَوْ بِتَقْدِيرِ فَعْلٍ الْقَسَمِ عَلَى طَرِيقَةِ "اللَّهُ لَأَفْعَلَنَّ"، وَإِمَّا الْجَزَّ بِتَقْدِيرِ حَرْفِهِ^٢ حَسْبَمَا يَقْتَضِيهِ الْمَقَامُ وَيَسْتَدْعِيهِ النِّظَامُ. وَلَا وَقْفٌ فِيمَا عَدَا الرِّفْعَ عَلَى الْخَبَرِيَّةِ. وَالتَّلَفُّظُ بِالْكَلِّ عَلَى وَجْهِ الْحِكَايَةِ سَاكِنَةُ الْأَعْجَازِ، إِلَّا أَنْ مَا كَانَتْ مِنْهَا مَفْرَدَةٌ مِثْلُ: ﴿ص﴾ وَ﴿ق﴾ وَ﴿ن﴾، يَتَأْتِي فِيهَا الْإِعْرَابُ اللَّفْظِيُّ أَيْضًا. وَقَدْ قُرِئَتْ بِالنِّصْبِ^٣ عَلَى إِضْمَارِ فَعْلٍ، أَيْ: اذْكُرْ أَوْ اقْرَأْ صَادَ وَقَافَ وَنُونٌ^٤، وَإِنَّمَا لَمْ تُنَوَّنْ لَامْتِنَاعِ الصَّرْفِ.

وَكَذَا مَا كَانَتْ مِنْهَا مُوَازِنَةٌ لِمَفْرَدٍ، نَحْوُ: ﴿حم﴾ وَ﴿يس﴾ وَ﴿طس﴾ الْمَوَازِنَةُ لـ "قَابِيلَ" وَ"هَابِيلَ"، حَيْثُ أَجَازَ سَبْيُوِيهِ فِيهَا مِثْلَ ذَلِكَ؛ قَالَ فِي بَابِ "أَسْمَاءِ السُّورِ" مِنْ كِتَابِهِ: «وَقَدْ قُرِئَ بَعْضُهُمْ: "يَاسِينَ وَالْقُرْآنِ"، وَ"قَافَ وَالْقُرْآنِ"، فَكَأَنَّهُ جَعَلَهُ

^١ ي - وقف. وفي هامش ي: وقيل: هو فتح لالتقاء الساكنين،

وليس نصب. وقال الزمخشري: «الأوجه أن

يقال: ذاك نصب، وليس بفتح، وإنما لم يصحبه

التنوين لامتناع الصرف، وانتصابها بفعل

مضمر نحو: اذكر». «منه». | انظر: الكشف

للمزمخشري، ٢٣/١.

^٢ على طريقة "اللَّهُ لَأَفْعَلَنَّ".

^٣ أي: "صَادَ" و"قَافَ" و"نُونٌ"، قراءة

شاذة، ذكرها الزجاج في معاني القرآن، ١/٦٤،

والقرطبي في تفسيره، ١٥/١٤٣ (ص، ١/٣٨)،

ونسبها إلى عيسى بن عمر.

[٩٩] / اسماً أعجمياً، ثم قال: اذكر ياسين^١ انتهى^٢. وحكى السيرافي^٣ أيضاً عن بعضهم قراءة "ياسين"^٤.

ويجوز أن يكون ذلك في الكل تحريكاً لالتقاء الساكنين. ولا مساغ للنصب بإضمار فعل القسم؛ لأن ما بعدها من "القرآن" و"القلم" محلوّف بهما، وقد استكرهوا الجمع بين قسمين على مقسم عليه واحد قبل انقضاء الأول. وهو السر في جعل ما عدا الواو الأولى في قوله تعالى: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ﴾ وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰ ﴿وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ﴾ [الليل، ١/٩٢-٣] عاطفة. ولا مجال للعطف ههنا للمخالفة بين الأول والثاني في الإعراب. نعم، يجوز ذلك بجعل الأول مجروراً بإضمار "الباء" القسمية، مفتوحاً لكونه غير منصرف.

وقرئ: "صَادٍ" و"قَافٍ" بالكسر على التحريك لالتقاء الساكنين. ويجوز في "طاسين ميم" أن تفتح نونها وتُجْعَلَ من قبيل "ذَارَابِجَزْدٍ"^٥ ذكره سيويه في كتابه^٦. وأما ما عدا ذلك من الفواتح فليس فيها إلا الحكاية. وسيجيء تفاصيل سائر أحكام كل منها مشروحة في مواقعها بإذن الله عز سلطانه.

^٣ شرح كتاب سيويه للسيرافي، ٢٦/٤؛ الكشف للزمخشري، ٢٤/١. وهي قراءة شاذة، مروية عن ابن أبي إسحاق وابن أبي غلبه. شواذ القراءات للكرماني، ص ٣٩٨.

^٤ كلاهما قراءة شاذة، الأولى مروية عن أبي بن كعب وابن أبي إسحاق والحسن، والثانية عن الثقيفي. شواذ القراءات للكرماني، ص ٤٠٩، ٤٤٦.

^٥ ذَارَابِجَزْدٍ: كُورَة بفارس، بينها وبين شيراز مائة وخمسون ميلاً. بناها دارا بن بهمن بن اسبنديار، ونسبها إلى نفسه. انظر: الروض المِعْطَار للحميري، ص ٢٣٤. وقد تُسْقَط الألف الأولى منها كما في مطبوع معجم البلدان للحموي، ٤٤٦/٢.

^٦ قال سيويه في كتابه، ٢٥٨/٣: «وأما ﴿طَسَمَ﴾، فإن جعلته اسماً لم يكن بد من أن تحرك النون، وتصير ميماً كأنك وصلتها إلى «طاسين»، فجعلتها اسماً واحداً بمنزلة «ذَارَابِجَزْدٍ» و«بَغْلَبَكْ»، وإن شئت حكيت وتركت السواكن على حالها».

^١ الكتاب لسيويه، ٢٥٨/٣.

^٢ هو الحسن بن عبد الله بن العزبان السيرافي، أبو سعيد (ت. ٩٧٩/٨٣٦٨م). لغوي. كان أبوه مجوسياً. وكان قد ولي القضاء على بعض الأرباع ببغداد. ذكر عنه الاعتزال، وقيل إنه لم يظهر عنه شيء من ذلك. وذكر رئيس الرؤساء أبو القاسم علي بن الحسن أن أبا سعيد كان يدرس القرآن والقراءات وعلوم القرآن والنحو واللغة والفقه والفرائض والشعر والعروض والقوافي والحساب، وذكر علوماً سوى هذه. وكان من أعلم الناس بنحو البصريين. وكان زاهداً يأكل من كسب نفسه، نزيهاً عفيفاً، جميل الطريقة حسن الأخلاق. وصنف تصانيف كثيرة؛ أشهرها شرح كتاب سيويه، ولم يشرح كتاب سيويه أحد أحسن منه. انظر: طبقات النحويين واللغويين للزبيدي، ص ١١٩-١٢٠ ونزهة الألباء للأنباري، ص ٢٢٧-٢٢٩ ومعجم الأدباء للحموي، ٨٧٦/٢-٩١٠.

أما هذه الفاتحة الشريفة، فإن جعلت اسماً للسورة أو للقرآن فمحلها الرفع، إما على أنه خبر لمبتدأ محذوف، والتقدير: هذا الم، أي: مسمى به، وإنما صحت الإشارة إلى القرآن بعضاً أو كلاً مع عدم سبق ذكره؛ لأنه باعتبار كونه بصدد الذكر صار في حكم الحاضر المشاهد، كما يقال: "هذا ما اشترى فلان"، وإما على أنه مبتدأ، أي: المسمى به. والأول هو الأظهر؛ لأن ما يجعل عنوان الموضوع حقه أن يكون قبل ذلك معلوم الانتساب إليه عند المخاطب؛ وإذا لا علم بالتسمية قبل، فحقها الإخبار بها. وأدعاء شهرتها يأباه التردد في أن المسمى هي^٢ السورة أو كل القرآن.

﴿ذَلِكَ﴾ "ذا": اسم إشارة، و"اللام" عِمَادٌ جِيءَ به للدلالة على بُعد المشار إليه، و"الكاف" للخطاب. والمشار إليه هو المسمى، فإنه منزل منزلة المشاهد بالحس البصري. وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار إليه للإيدان بعلو شأنه وكونه في الغاية القاصية من الفضل والشرف إثر تنويهه بذكر اسمه. وما قيل من أنه باعتبار التقضي أو باعتبار الوصول من المرسل إلى المرسل إليه في حكم المتباعد، وإن كان مصححاً لإيراده، لكنه بمَعَزَلٍ من ترجيحه على إيراد ما وُضع للإشارة إلى القريب.

وتذكيره على تقدير كون المسمى هي^٣ السورة؛ لأن المشار إليه هو المسمى بالاسم المذكور من حيث هو مسمى به، لا من حيث هو مسمى بالسورة. ولئن ادَّعِيَ اعتبارُ الحيثية الثانية في الأولى بناءً على أن التسمية لتمييز السور بعضها من بعض، فذلك لتذكير ما بعده.

وهو على الوجه الأول^٤ مبتدأ على حدة، وعلى الوجه الثاني^٥ مبتدأ ثانٍ. وقوله عزّ وعلا: ﴿الْكِتَابُ﴾ إما خبر له أو صفة. أما إذا كان خبراً له فالجملة على الوجه الأول مستأنفة مؤكدة لما أفاده الجملة الأولى من نباهة شأن المسمى،

^٤ وفي هامش ي: هو كون ﴿الْم﴾ خبراً لمبتدأ

محذوف. «منه».

^٥ وفي هامش ي: هو كونه مبتدأ. «منه».

^١ ي: أسماء.

^٢ ي: هو.

^٣ ي: هو.

لا محلّ لها من الإعراب، وعلى الوجه الثاني في محلّ الرفع على أنّها^١ خبر للمبتدأ الأول، واسم الإشارة مُغنٍ عن الضمير الرابط.^٢

والكتاب: إمّا مصدر سُمّي به المفعول مبالغةً، كـ"الخلق" و"التصوير" للمخلوق والمصوّر، وإمّا "فعال" بُني للمفعول، كـ"اللباس". من "الكتب" الذي هو ضمّ الحروف بعضها إلى بعض. وأصله الجمع والضمّ في الأمور البادية للحسّ البصري،^٣ ومنه "الكُتَيْبَةُ" للعسكر، كما أنّ أصل "القراءة" الجمع والضمّ في الأشياء الخافية عليه.

وإطلاق «الْكِتَابُ» على المنظوم عبارة لما أنّ مآله الكتابة. والمراد به على تقدير كون المسمّى هي السورة جميع القرآن الكريم، وإن لم يتمّ تنزيله عند نزول السورة، إمّا باعتبار تحقّقه في علم الله عزّ وجلّ، أو باعتبار ثبوته في اللوح، أو باعتبار نزوله جملةً إلى السماء الدنيا حسبما ذكر في فاتحة الفاتحة. و"اللام" للعهد، والمعنى: أنّ هذه السورة هو الكتاب، أي: العُمدة القصوى منه، كأنّه في إحراز الفضل كلّ الكتاب المعهود، الغنيّ عن الوصف بالكمال لاشتهاره به فيما بين الكتب، على طريقة قوله عليه السلام: «الحجّ عَرَفَةٌ»^٤. وعلى تقدير كون المسمّى كلّ القرآن، فالمراد بـ«الْكِتَابُ» الجنس، و"اللام" للحقيقة، والمعنى: أنّ ذلك هو الكتاب الكامل الحقيقي بأن يُخصّص به اسم الكتاب لغاية تفوّقه على بقية الأفراد في حيازة كمالات الجنس، كأنّ ما عداه من الكتب السماوية خارج منه بالنسبة إليه، كما يقال: "هو الرجل"، أي: الكامل في الرّجولية، الجامع لما يكون في الرجال^٥ من مراضى الخصال، وعليه قول من قال:

هم القوم كلّ القوم يا أمّ خالد^٦

١ ي: أنّه.

٢ ي: الرابطة.

٣ ي: البصر.

٤ مسند أحمد، ٦٤/٣١ (١٨٧٧٤)؛ سنن ابن ماجه،

٢١٨/٤ (٣٠١٥)؛ سنن الترمذي، ٢٢٨/٣ (٨٨٩)؛

سنن النسائي، ٢٥٦/٥ (٣٠١٦).

٥ ي: الرجل.

٦ وفي هامش ي: صدره:

وإنّ الذي حانت بفلج دماؤهم

«منه» | البيت للأشهب بن رُميلة النهشلي في

المحكم لابن سيده، ١٠٨/١ «الذال واللام والياء»؛

والحماسة البصريّة، ٢٦٩/١؛ ولسان العرب <

فالممدح - كما ترى - من جهة حصر كمال الجنس في فرد من أفرادهِ، وفي الصورة الأولى من جهة حصر كمال الكل في الجزء، ولا مساعً هناك لحمل ﴿الْكِتَابُ﴾ على الجنس لما أنَّ فردَه المعهود هو مجموع القرآن المقابل لسائر أفرادهِ من الكتب السماوية، لا بعضُه الذي ينطلق عليه اسم الكتاب باعتبار كونه جزءاً لهذا الفرد، لا باعتبار كونه جزئياً للجنس على حياله، ولأنَّ حصر الكمال^١ في السورة مشعر بنقصان سائر السور، وإن لم يكن الحصر بالنسبة إليها / لِتَحَقُّقِ المغايرة بينهما. هذا على تقدير كون ﴿الْكِتَابُ﴾ خبراً لـ ﴿ذَلِكَ﴾. [٩٥ظ]

وأما إذا كان^٢ صفةً له،^٣ فـ ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾، على تقدير كون ﴿الْمَ﴾ خبرٌ مبتدأً محذوف، إمّا خبرٌ ثانٍ، أو بدلٌ من الخبر الأول، أو مبتدأً مستقِلٌّ، خبرُهُ ما بعده،^٤ وعلى تقدير كونه^٥ مبتدأً، إمّا خبر له، أو مبتدأً ثانٍ، خبرُهُ ما بعده،^٦ والجملة خبر للمبتدأ الأول.

والمشار إليه على كلا التقديرين هو المسمّى، سواء كان هي السورة أو القرآن، ومعنى البعد ما ذكر من الإشعار بغلو شأنه، والمعنى: ذلك الكتاب العجيب الشأن البالغ أقصى مراتب الكمال. وقيل: المشار إليه هو الكتاب الموعود، فمعنى البعد حيثنذ ظاهرٌ؛ خلا أنه إن كان المسمّى هي السورة ينبغي أن يُراد بالوعد ما في قوله تعالى: ﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾ [المزمل، ٥/٧٣] كما قيل، وإن كان هو القرآن فهو ما في التوراة والإنجيل.

صفة لـ "القوم" دلالةً على كمالهم. انظر: خزانة الأدب للبغدادي، ٢٦/٦.

^١ وفي هامش س ي: كمال الجنس. «منه».

^٢ ي: كانت.

^٣ أي: لـ ﴿الْمَ﴾. | والسياق: ﴿الْكِتَابُ﴾ إمّا خبر له أو صفة. أمّا إذا كان خبراً له... وأما إذا كان صفةً له...

^٤ وفي هامش ي: أي: ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾. «منه».

^٥ وفي هامش ي: أي: ﴿الْمَ﴾. «منه».

^٦ وفي هامش ي: ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾. «منه».

» لابن منظور، «فلج»، وبلا نسبة في كتاب العين للخليل بن أحمد، ٢٠٩/٨ «باب اللفيف من الذال»؛ وأما ابن السجري، ٥٧/٣. والخين بالفتح: الهلاك، وحن الرجل: هلك، ومعنى "حانت دماؤهم": لم يؤخذ لهم بديّة ولا قصاص. و"فلج" قال أبو عبيد في معجم ما استعجم: «هو موضع في بلاد بني مازن، وهو في طريق البصرة إلى مكة، وفيه منازل للحجاج»، وقال الزجاج: «هو ماء لبني العنبر». قال الواحدي: «قولهم "يا أم خالد" و"يا ابنة القوم" هو من عادة العرب بهذا الخطاب للنساء لِحَثِّهنَّ على البكاء». و"كل القوم"

هذا على تقدير كون ﴿الَمْ﴾ اسماً للسورة أو للقرآن، وأما على تقدير كونها مسرودةً على نمط التعديد، ف﴿ذَلِكَ﴾ مبتدأ، و﴿الْكِتَابُ﴾ إما خبره أو صفته، والخبر ما بعده على نحو ما سلف، أو يقدر مبتدأ، أي: المؤلف من هذه الحروف ذلك الكتاب.

وَقُرئ: "الَمْ. تَنْزِيلُ الْكِتَابِ".^١

وقوله تعالى: ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ إما في محلّ الرفع على أنه خبرٌ لـ ﴿ذَلِكَ﴾ ﴿الْكِتَابُ﴾ على الصُّور الثلاث المذكورة، أو على أنه خبرٌ ثانٍ لـ ﴿الَمْ﴾، أو لـ ﴿ذَلِكَ﴾ على تقدير كون ﴿الْكِتَابُ﴾ خبره، أو للمبتدأ المقدّر آخرًا على رأي مَنْ يجوز كون الخبر الثاني جملةً، كما في قوله تعالى: ﴿فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى﴾ [طه، ٢٠/٢٠]، وإما في محلّ النصب على الحالية من ﴿ذَلِكَ﴾، أو من ﴿الْكِتَابُ﴾، والعامل معنى الإشارة، وإما جملة مستأنفة، لا محلّ لها من الإعراب، مؤكدة لما قبلها. وكلمة ﴿لَا﴾ نافية للجنس، مفيدة للاستغراق، عاملة عمل "إن" بحملها عليها لكونها نقيضًا لها ولازمةً للاسم لزومها، واسمها مبني على الفتح لكونه مفردًا نكرةً، لا مضافًا ولا شبيهًا به. وأما ما ذكره الزجاج^٢ من أنه معرب، وإنما حذف التنوين للتخفيف^٣، فمما لا تعويل عليه. وسبب بنائه تضمّنه لمعنى "من" الاستغراقية؛ لا أنه مركّب معها تركيب "خمسة عشر" كما توهم. وخبرها محذوف، أي: لا ريب موجود، أو نحوه، كما في قوله تعالى: ﴿لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ [هود، ٤٣/١١]. والظرف^٤

^١ قراءة شاذة، مروية عن عبد الله بن مسعود. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٦.

^٢ ما وجدناه في معاني القرآن له. | هو إبراهيم بن الشري بن سهل الزجاج البغدادي، أبو إسحاق (ت. ٩٢٣/٥٣١١م). من أكابر أهل العربية. أخذ الأدب عن المبرد وثعلب. وكان يخرط الزجاج، ثم تركه واشتغل بالأدب، فُنسب إليه. وإليه يُنسب أبو القاسم عبد الرحمن الزجاجي (ت. ٩٤٩/٥٣٣٧م) صاحب كتاب الجمل في النحو؛ لأنه كان تلميذه، وعنه أخذ أبو علي

الفارسي أيضًا. وصنّف مصنفات كثيرة، منها: كتاب المعاني في القرآن، وكتاب الأمالي، وكتاب الفرق بين المؤنث والمذكر، وكتاب ما ينصرف وما لا ينصرف، وكتاب فعلتُ وأفعلتُ، والرّد على ثعلب في الفصيح، إلى غير ذلك. انظر: نزهة الألباء للأنباري، ص ١٨٣-١٨٦ ووفيات الأعيان لابن خلكان، ٤٩/١-٥٠.

^٣ انظر: الدرّ المصون للسمين الحلبي، ١/٨٢؛

واللباب لابن عادل، ١/٢٦٥؛

^٤ أي: «فيه».

صفة لاسمها، ومعناه نفى الكون المطلق وسلبه عن الريب المفروض في الكتاب، أو الخبز هو الظرف، ومعناه سلب الكون فيه عن الريب المطلق، وقد جعل الخبر المحذوف ظرفاً، وجعل المذكور خبراً لما بعده.

وَقُرئ: «لَا رَيْبَ فِيهِ»^١ على أَنَّ «لا» بمعنى «ليس». والفرق بينه وبين الأول أَنَّ ذلك موجب للاستغراق، وهذا مجوِّز له.

والرَّيْب في الأصل مصدرُ «رأبني» إذا حصل فيك الرِّيبة، وحقيقتها قلَق النفس واضطرابها، ثم استُعْمِل في معنى الشكِّ مطلقاً أو مع تُهمة؛ لأنه يُقْلِق النفس ويُزيل الطمأنينة، وفي الحديث: «دغ ما يريُّك إلى ما لا يريُّك»^٢. ومعنى نفيه عن «الْكَيْتَب» أَنَّهُ في علوِّ الشأن وسطوع البرهان بحيث ليس فيه مظنة أن يُرتاب في حقيقته^٣ وكونه وحياً منزلاً من عند الله تعالى؛ لا أَنَّهُ لا يرتاب فيه أحد أصلاً، ألا يرى كيف جُوِّز ذلك في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا...﴾ إلخ [البقرة، ٢/٢٣]، فَإِنَّه في قوَّة أن يقال: «وإن كان لكم ريب فيما نزلنا» أو «إن ارتبتم فيما نزلنا»... إلخ؛^٤ إلا أَنَّهُ خُوِّلَف في الأسلوب، حيث فُرض كونهم في الريب، لا كون الريب فيه، لزيادة تنزيه ساحة التنزيل عنه، مع نوع إشعار بأن ذلك من جهتهم، لا من جهته العالية، ولم يقصد ههنا ذلك الإشعار، كما لم يقصد الإشعار بثبوت الريب في سائر الكتب ليقضي المقام تقديم الظرف كما في قوله تعالى: ﴿لَا فِيهَا عََوْلٌ﴾ [الصفات، ٤٧/٣٧].

﴿هُدًى﴾ مصدر من «هَداه»، كـ «السرى» و«البكى». وهو الدلالة بلطف على ما يوصل إلى البغية، أي: ما من شأنه ذلك. وقيل: هي الدلالة الموصلة إليها، بدليل وقوع الضلالة في مقابلته في قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدًى﴾ [البقرة، ٢/١٦] وقوله تعالى: ﴿وَإِنَّا أَوْيَاكُمْ لَعَلَى هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ [سبا، ٢٤/٣٤].

^١ قراءة شاذة، مروية عن أبي الشعثاء جابر بن زيد وأبي نهيك والقاسم بن محمد الأمدي. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٧.
^٢ ي: حقيقته.
^٣ ي - إلخ.
^٤ مسند أحمد، ٣/٢٤٨-٢٤٩ (١٧٢٣) سنن

ولا شك في أن عدم الوصول معتبر في مفهوم الضلال، فيعتبر الوصول في مفهوم مقابله، ومن ضرورة اعتباره فيه اعتباره في مفهوم الهدى المتعدي؛ إذ لا فرق بينهما إلا من حيث التأثير والتأثر.

ومحصله: أن الهدى المتعدي هو التوجيه الموصِل؛ لأن اللازم هو التوجه الموصِل بدليل أن مقابله الذي هو الضلال توجه غير موصِل قطعاً، وهذا - كما ترى - مبني على أمرين: اعتبار الوصول وجوباً في مفهوم اللازم واعتبار وجود اللازم وجوباً في مفهوم المتعدي. وكلا الأمرين بمَعزِل من الثبوت.

أما الأول فلأن مدار التقابل بين الهدى والضلال ليس هو الوصول وعدمه على الإطلاق؛ بل هما معتبران في مفهوميهما^١ على وجه مخصوص به يتحقق التقابل بينهما. وتوضيحه: أن الهدى لا بد فيه من اعتبار توجه عن علم إلى ما من شأنه الإيصال إلى البغية، كما أن الضلال لا بد فيه من اعتبار الجور عن القصد إلى ما ليس من شأنه الإيصال قطعاً. / وهذه المرتبة من الاعتبار مسلّمة بين الفريقين، ومحققة للتقابل بينهما. وإنما النزاع في أن إمكان الوصول إلى البغية هل هو كاف في تحصيل مفهوم الهدى، أو لا بد فيه من خروج الوصول من القوة إلى الفعل، كما أن عدم الوصول بالفعل معتبر في مفهوم الضلال قطعاً؟ إذا تقرّر هذا، فنقول: إن أريد باعتبار الوصول بالفعل في مفهوم الهدى اعتباره مقارناً له في الوجود زماناً حسب اعتبار عدمه في مفهوم مقابله، فذلك يبيّن البطلان؛ لأن الوصول غاية للتوجه المذكور، فينتهي به قطعاً لاستحالة التوجه إلى تحصيل الحاصل، وما يبقى بعد ذلك فهو إما توجه إلى الثبات عليه، وإما توجه إلى زيادته، ولأن التوجه إلى المقصد تدريجي، والوصول إليه دفعي، فيستحيل اجتماعهما في الوجود ضرورة. وأما عدم الوصول فحيث كان أمراً مستمراً مثل ما يقتضيه من الضلال وجب مقارنته له في جميع أزمنة وجوده؛ إذ لو فارق في آن من آتات تلك الأزمنة لقارنه في ذلك الآن مقابله الذي هو الوصول، فما فرضناه ضلالاً لا يكون ضلالاً.

^١ ط: في مفهومهما.

وإن أريدَ اعتباره من حيث إنه غاية له واجبة الترتب عليه لزم أن يكون التوجّه المقارن لغاية الجِدِّ في السلوك إلى ما من شأنه الوصول عند تخلّفه عنه لمانع خارجي - كاخترام المَيِّتة مثلاً -^١ من غير تقصير ولا جَوْرٍ من قبل المتوجّه، ولا خللٍ من جهة المسلك ضلّالاً؛^٢ إذ لا واسطة بينهما، مع أنه لا جَوْرٌ فيه عن القصد أصلاً؛ فبطلَ اعتبار وجوب الوصول في مفهوم اللازم قطعاً، وتبيّن منه عدم اعتباره في مفهوم المتعديّ حتماً.

وأما اعتبار وجود اللازم فيه وجوباً - وهو الأمر الثاني - فبيانُه مبنيّ على تمهيدٍ أصليٍّ، وهو أن فعل الفاعل حقيقةً هو الذي يصدر عنه ويتمُّ من قبله؛ لكن لما لم يكن له في تحقّقه في نفسه بُدٌّ من تعلّقه بمفعوله، اعتُبر ذلك في مدلول اسمه قطعاً. ثم لما كان له باعتبار كَيْفِيَّةِ صدوره عن فاعله وكَيْفِيَّةِ تعلّقه بمفعوله وغير ذلك آثارٌ شتى، مترتبةً عليه، متميزةً في أنفسها، مستقلةً بأحكام مقتضية لإفرادها بأسماء خاصة، وعرض له بالقياس إلى كلّ أثرٍ من تلك الآثار إضافةً خاصةً ممتازةً عمّا عداها من الإضافات العارضة له بالقياس إلى سائر الآثار،^٣ وكانت تلك الآثار تابعةً له في التحقّق، غير منفكةٍ عنه أصلاً؛ إذ لا مؤثّر لها سوى فاعله، عُدتْ من متِمّاته، واعتُبرت الإضافة العارضة له بحسبها داخلَةً في مدلوله، كالاعتماد المتعلّق بالجسم مثلاً، وُضِعَ له باعتبار الإضافة العارضة له من انكسار ذلك الجسم الذي هو أثرٌ خاصٌّ لذلك الاعتماد اسمُ الكسر، وباعتبار الإضافة العارضة له من انقطاعه الذي هو أثرٌ آخرٌ له اسمُ القطع، إلى غير ذلك من الإضافات العارضة له بالقياس إلى آثاره اللازمة له. وهذا أمرٌ مطرّدٌ في آثاره الطبيعيّة.

وأما الآثار التي له مدخلٌ في وجودها في الجملة من غير إيجاب لها تترتب عليه تارةً وتُفارقه أخرى، بحسب وجود أسبابها الموجبة لها وعدمها، كالآثار الاختيارية الصادرة عن مؤثّراتها بواسطة كونه داعياً إليها، فحيث^٥ كانت تلك الآثار

^٤ جواب "لما".

^٥ ط س: فلما [صح] في هامش ط.

^١ ط - مثلاً.

^٢ خيرٌ "يكون".

^٣ ط: إلى سائرهما.

مستقلة في أنفسها، مستندة إلى مؤثراتها، غير لازمة له لزوم الآثار الطبيعية التابعة له، لم تُعدَّ^١ من متِمَّاته، ولم تُعتبر الإضافة العارضة له بحسبها داخلية في مدلوله كالإضافة العارضة للأمر بحسب امثال المأمور، والإضافة العارضة للدعوة^٢ بحسب إجابة المدعو، فإن الامثال والإجابة، وإن عُدا من آثار الأمر والدعوة باعتبار ترتبهما عليهما غالبًا، لكنهما حيث كانا فعلين اختياريين للمأمور والمدعو، مستقِلَّين في أنفسهما، غير لازمين للأمر والدعوة، لم يُعدَّ من متِمَّاتهما، ولم يُعتبر^٣ الإضافة العارضة لهما بحسبهما داخلية في مدلول اسم الأمر والدعوة؛^٤ بل جُعِلَ عبارة عن نفس الطلب المتعلِّق بالمأمور والمدعو، سواء وُجد الامثال والإجابة أو لا.

إذا تمهَّد هذا، فنقول: كما أنَّ الإجابة والامثال فعلان مستقلَّان في أنفسهما، صادران عن المدعو والمأمور باختيارهما، غير لازمين للأمر والدعوة لزوم الآثار الطبيعية التابعة للأفعال الموجبة لها - وإن كانا مترتِّبين عليهما في الجملة - كذلك هُدى المَهْدِي - أي: توجَّهه إلى ما ذُكر من المسلك - فعلٌ مستقلٌّ له، صادرٌ عنه باختياره، غير لازم للهداية - أعني التوجيه إليه - لزوم ما ذُكر من الآثار الطبيعية، وإن كان مترتِّبًا عليها في الجملة؛ فلمَّا لم يُعدَّ^٥ من متِمَّات الأمر والدعوة، ولم يُعتبر^٦ الإضافة العارضة لهما بحسبهما داخلية في مدلولهما، علِمَ أنَّه لم يُعدَّ الهدى^٧ من متِمَّات الهداية، ولم يُعتبر^٨ الإضافة العارضة لهما^٩ بحسبه داخلية في مدلولها.

إن قيل: ليس الهدى بالنسبة إلى الهداية كالامثال والإجابة بالقياس إلى أصليهما،^{١٠} فإنَّ تعلق الأمر والدعوة^{١١} بالمأمور والمدعو لا يقتضي إلا اتِّصافهما

١ ط + تلك الآثار.

٢ س: المدعوة.

٣ ي: تعتبر.

٤ وفي هامش س ي: امثال وإجابة. «منه».

٥ ط: اسمهما.

٦ ي: لم.

٧ وفي هامش س: اللازم. «منه».

٨ ي: تعتبر.

٩ ي: لهما.

١٠ ط: إلى الأمر والدعوة.

١١ وفي هامش ط س ي: أي: الامثال والإجابة. «منه».

١٢ وفي ط: «تعلقهما» مكان «تعلق الأمر والدعوة».

/ بكونهما مأمورًا ومدعواً، وليس من ضرورته اتصافهما بالامثال والإجابة، إذ [١٠ظ]
لا تلازم بينهما وبين^١ الأولين أصلاً، بخلاف الهدى بالنسبة إلى الهداية، فإن
تعلقها بالمهدي يقتضي اتصافه به؛ لأنّ تعلق الفعل المتعدي المبني للفاعل
بمفعوله يدلّ على اتصافه بمصدره المأخوذ من المبني للمفعول قطعاً، وهو
مستلزم لاتصافه بمصدر الفعل اللازم، وهل هو إلا اعتبار وجود اللازم في
مدلول المتعدي حتماً؟

قلنا: كما أنّ تعلق الأمر والدعوة بالمأمور والمدعوى لا يستدعي إلا
اتصافهما بما ذكر من غير تعرّض للامثال والإجابة إيجاباً وسلباً، كذلك
تعلق الهداية التي هي عبارة عن الدلالة المذكورة بالمهدي لا يستدعي إلا
اتصافه بالمدلولية التي هي عبارة عن المصدر المأخوذ من المبني للمفعول،
من غير تعرّض لقبوله لتلك الدلالة - كما هو معنى الهدى اللازم - ولا لعدم
قبوله؛ بل الهداية عين الدعوة إلى طريق الحق، والاهتداء عين الإجابة، فكيف
يؤخذ في مدلولها؟ واستلزام الاتصاف بمصدر الفعل المتعدي المبني للمفعول
للاتصاف بمصدر الفعل اللازم مطلقاً إنّما هو في الأفعال الطبيعية كالمكسورية
والانكسار والمقطوعة والانقطاع، وأما الأفعال الاختيارية فليست كذلك كما
تحقّقته فيما سلف.

إن قيل: التعلّم من قبيل الأفعال الاختيارية مع أنّه معتبر في مدلول التعليم
قطعاً، فليكن الهدى مع الهداية كذلك، قلنا: ليس ذلك لكونه فعلاً اختياريّاً
على الإطلاق، ولا لكون التعليم عبارة عن تحصيل العلم للمتعلم كما قيل،
فإنّ المعلم ليس بمستقلّ في ذلك، ففي إسناده إليه ضرب تجوّز؛ بل لأنّ كلّاً
منهما مفتقر في تحقّقه وتحصله إلى الآخر، فإنّ التعليم عبارة عن إلقاء المبادئ
العلمية على المتعلّم وسوقها إلى ذهنه شيئاً فشيئاً على ترتيب يقتضيه الحال،
بحيث لا يساق إليه بعض منها إلا بعد تلقّيه لبعض آخر، فكلّ منهما متِمّ
للاخر، معتبر في مدلوله. وأما الهدى الذي هو عبارة عن التوجّه المذكور،

^١ ي: بين.

ففعَلُ اختياريَّ يستَقِلُّ به فاعله، لا دخل للهداية فيه سوى كونها داعيةً إلى إيجاده باختياره، فلم يكن من متمماتها، ولا معتبراً^١ في مدلولها.

إن قيل: التعليم نوع من أنواع الهداية، والتعلُّم نوع من أنواع الاهتداء، فيكون اعتبار التعلُّم^٢ في مدلول التعليم اعتباراً للهدى في مدلول الهداية، قلنا: إطلاق الهداية على التعليم إنما هو عند وضوح المسلك واستبداد المتعلِّم بسلوكه، من غير دخل للتعليم فيه سوى كونه داعياً إليه، وقد عرفت جليّة الأمر على ذلك التقدير.

إن قيل: أليس تخلف الهدى عن الهداية كتخلف التعلُّم عن التعليم، فحيث لم يكن ذلك تعليمًا في الحقيقة، فليكن الهداية أيضًا كذلك، وليحمل تسمية ما لا يستتبع الهدى بها على التجوُّز، قلنا: شتان بين التخلفين؛ فإنَّ تخلف التعلُّم عن التعليم يكون لقصور فيه، كما أنَّ تخلف الانكسار عن الضرب الضعيف لذلك. وأما تخلف الهدى عن الهداية، فليس لشائبة قصورٍ من جهتها؛ بل إنما هو لفقد سببه الموجب له من جهة المهدي بعد تكامل ما يتم من قبل الهادي. وبهذا التحرير اتضح طريق الهداية، وتبيَّن أنها عبارة عن مطلق الدلالة على ما من شأنه الإيصال إلى^٣ البغية بتعريف معالمه وتبيين مسالكه، من غير أن يُشترط في مدلولها الوصول ولا القبول، وأنَّ الدلالة المقارنة لهما أو لأحدهما والمفارقة عنهما - كلُّ ذلك مع قطع النظر عن قيد المقارنة وعدمها - أفرادٌ حقيقية لها، وأنَّ ما في قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ [القصص، ٥٦/٢٨] وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْنَاكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [النحل، ٩/١٦] ونحو ذلك ممَّا اعتُبر فيه الوصول من قبيل المجاز، وانكشف أنَّ الدلالات التكوينية المنصوبة في الأنفس والآفاق والبيانات التشريعية الواردة في الكتب السماوية على الإطلاق بالنسبة إلى كافة البرية برّها وفاجرّها هداياتٌ حقيقية فائضة من عند الله سبحانه. والحمد لله الذي هدانا لهذا، وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله.

^٢ ي: على.

^١ ي: معتبر.

^٢ س ي: اعتباره.

﴿الْمُتَّقِينَ﴾ أي: المتَّصِفِينَ بالتقوى حالاً أو مآلاً. وتخصيص الهدى بهم لما أنهم المقتبسون من أنواره المنتفعون بآثاره، وإن كان ذلك شاملاً لكل ناظر من مؤمن وكافر، وبذلك الاعتبار قال تعالى: ﴿هُدًى لِلنَّاسِ﴾ [البقرة، ١٨٥/٢]. والمتَّقِي: اسم فاعلٍ من باب "الافتعال"، من الوقاية، وهي فرط الصيانة. والتقوى في عُرف الشرع عبارة عن كمال التوقي عما يضره في الآخرة. قال عليه السلام: «جماع التقوى في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾ الآية [النحل، ٩٠/١٦]». ^١ وعن عمر بن عبد العزيز: «أنه ترك ما حَرَّمَ الله ^٢ وأداء ما فَرَضَ الله»، ^٣ وعن شهر بن حوشب: «المتَّقِي: مَنْ يترك ما لا بأس به حذراً من الوقوع فيما فيه بأس»، ^٤ وعن أبي يزيد: ^٥ «أنَّ التقوى هو التورع عن كلِّ ما فيه شبهة»، ^٦ وعن محمد بن حنيف: ^٧ «أنَّه مجانبَةٌ كلِّ ما يبعدك

وطيفور وعليّ، وكلهم كانوا زهاداً عبّاداً أرباب أحوال. وهو من أهل بسطام بلدة بين خراسان والعراق. وفي المستشرقين مَنْ يرى أنه كان يقول بوحدة الوجود، وأنه ربّما كان أوّل قائل بمذهب الفناء. ويُعرف أتباعه بالطيفورية أو البسطامية. انظر: طبقات الصوفية للسلمي، ٦٧-٧٤؛ وميزان الاعتدال للذهبي، ٣٤٦/٢-٣٤٧؛ والأعلام للزركلي، ٢٣٥/٣.

^٧ لم نجده فيما رجعنا إليه من المصادر. ^٨ هو محمد بن حنيف بن جعفر البخاري، أبو عبد الله الخياط. ويقال له: اليسارغي، نسبة إلى يسارغ بن يهوذا بن يعقوب عليه السلام. وُلِدَ بيمجكث ونشأ بها. روى عن: بجير بن النضر ويحيى بن جعفر البيكندي وأساط بن اليسع. وروى عنه: أبو نصر أحمد بن أحمد البخاري وأبو نصر أحمد بن أبي حامد الباهلي. تُوفي سنة عشر وثلاث مئة من الهجرة. انظر: الإكمال لابن ماكولا، ٥٥٩/٢، وتاريخ الإسلام للذهبي، ١٦٦/٧، وتوضيح المشتبه لابن ناصر الدين، ٣٧٤/٣.

^١ هو مرفوعاً في الكشف والبيان للثعلبي، ١٤٢/١. وما في معناه عن عبد الله بن مسعود موقوفاً في الأدب المفرد للبخاري، ص ١٧١-١٧٢ (٤٨٩)؛ والمعجم الكبير للطبراني، ١٤٣/٩ (٨٦٦٠)؛ والمستدرک للحاكم، ٣٨٨/٢ (٣٣٥٨).

^٢ ي + تعالى. ^٣ الكشف والبيان للثعلبي، ١٤٢/١؛ اللباب لابن عادل، ٢٧٦/١.

^٤ هو شهر بن حوشب الأشعري. فقيه قارئ. شامي الأصل، سكن العراق. من رجال الحديث، وكان ضعيفاً في الحديث. اختلف في تاريخ وفاته، فقيل: اثنتي عشرة ومائة، وقيل: ثمان وتسعين. انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد، ٤٤٩/٧؛ والأعلام للزركلي، ١٧٨/٣.

^٥ الكشف والبيان للثعلبي، ١٤٣/١؛ معالم التنزيل للبخاري، ٦٠/١.

^٦ لعله طيفور بن عيسى بن سروشان البسطامي، أبو يزيد - ويقال: بايزيد - (ت. ٨٤٨/٢٣٤م [٩]). زاهد مشهور. وله أخبار كثيرة. وكان جدّه سروشان مجوسياً فأسلم. وهم ثلاثة إخوة: آدم

[١١١]

/ عن الله تعالى^١، وعن سهل^٢: «الْمُتَّقِي: مَنْ تَبَرَّأَ عَنْ حَوْلِهِ وَقَدَرْتَهُ»^٣.

وقيل التقوى: أَلَا يَرَاكَ اللَّهُ حَيْثُ نَهَاكَ، وَلَا يَفْقِدُكَ حَيْثُ أَمَرَكَ^٤، وعن ميمون بن مهران^٥: «لَا يَكُونُ الرَّجُلُ تَقِيًّا حَتَّى يَكُونَ أَشَدَّ مُحَاسَبَةً لِنَفْسِهِ مِنَ الشَّرِيكَ الشَّحِيحِ وَالسُّلْطَانِ الْجَائِرِ»^٦، وعن أبي تراب^٧: «بَيْنَ يَدَيِ التَّقْوَى خَمْسُ عَقَبَاتٍ لَا يَنَالُهُ مَنْ لَا يَجَاوِزُهُنَّ: إِثَارُ الشَّدَّةِ عَلَى النِّعْمَةِ، وَإِثَارُ الضَّعْفِ عَلَى الْقُوَّةِ، وَإِثَارُ الذَّلِّ عَلَى الْعِزَّةِ، وَإِثَارُ الْجَهْدِ عَلَى الرَّاحَةِ، وَإِثَارُ الْمَوْتِ عَلَى الْحَيَاةِ»^٨. وعن بعض الحكماء: أَنَّهُ لَا يَبْلُغُ الرَّجُلُ سَنَامَ التَّقْوَى إِلَى أَنْ يَكُونَ بِحَيْثُ لَوْ جُعِلَ مَا فِي قَلْبِهِ فِي طَبَقٍ، فَطِيفَ بِهِ فِي الشُّوقِ، لَمْ يَسْتَخِي مِمَّنْ نَظَرَ إِلَيْهِ^٩. وقيل: التَّقْوَى أَنْ تَزِينَ سِرَّكَ لِلْحَقِّ، كَمَا تَزِينُ عَلَانِيَتَكَ لِلخَلْقِ^{١٠}.

والتحقيق أَنَّ للتقوى ثلاثَ مراتبٍ: الأولى: التوقّي عن العذاب المخلد بالتبرؤ عن الكفر، وعليه قوله تعالى: ﴿وَالزَّمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى﴾ [الفتح، ٢٦/٤٨]. والثانية: التجنّب عن كلّ ما يؤثّم من فعل أو ترك -حتى الصغائر عند قوم- وهو المتعارف بالتقوى في الشرع، وهو المعني بقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا﴾ [الأعراف، ٩٦/٧].

بالكوفة، فنشأ بها، ثم سكن الرقة من بلاد الجزيرة الفراتية، فكان عالم الجزيرة، واستعمله عمر بن عبد العزيز على خراجها وقضايتها. وكان على مقدمة الجند الشامي مع معاوية بن هشام لقا عبر البحر غازيًا إلى قبرس سنة ١٠٨ هـ. وكان ثقة في الحديث، كثير العبادة. انظر: سير أعلام النبلاء للذهبي، ٧١/٥-٧٨؛ والأعلام للزركلي، ٣٤٢/٧. ٦ الكشف والبيان للثعلبي، ١٤٤/١.

٧ أبو تراب: هو كنية أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه. وقال سهل بن سعد الساعدي: «ما كان لعلي اسم أحب إليه من أبي تراب»، وإن كان ليفرح إذا دُعي به. الألقاب لأبي علي الحسين بن محمد، ص ٤٨.

٨ الكشف والبيان للثعلبي، ١٤٤/١، باختلاف يسير.

٩ الكشف والبيان للثعلبي، ١٤٤/١.

١٠ الكشف والبيان للثعلبي، ١٤٤/١.

١ نفس الرواية عن أبي عبد الله الروذباري في تفسير السلمي، ١٤٠/٢؛ وعن محمد بن يوسف المقرئ في الكشف والبيان للثعلبي، ١٤٣/١.

٢ هو سهل بن عبد الله بن يونس الثستري، أبو محمد (ت. ٨٢٨٣/٨٩٦ م). أحد أئمة الصوفية والمتكلمين في علوم الرياضات والإخلاص وعبود الأفعال. صاحب خاله محمد بن سوار، وهو الذي كان سبب سلوكه هذا الطريق، وشاهد ذا النون المصري سنة خروجه إلى الحج بمكة. انظر: طبقات الصوفية للسلمي، ص ١٦٦-١٧١؛ وطبقات الأولياء لابن الملّق، ص ٢٣٢-٢٣٦.

٣ الكشف والبيان للثعلبي، ١٤٤/١.

٤ الكشف والبيان للثعلبي، ١٤٤/١.

٥ هو ميمون بن مهران الجزري الرقي، أبو أيوب (ت. ١١٧/٧٣٥ م). تابعي، فقيه من القضاة.

كان مولى، أعتقه امرأة من بني نصر بن معاوية

والثالثة: أن ينتزّه عن كلّ ما يشغل سرّه عن الحقّ عزّ وجلّ، ويتبتّل إليه بكليّته، وهو التقوى الحقيقيّ المأمور به في قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ﴾ [آل عمران، ١٠٢/٣]. ولهذه المرتبة عزّض عريض يتفاوت فيه طبقات أصحابها حسب تفاوت درجات استعداداتهم الفائضة عليهم بموجب المشيئة الإلهية المبنية على الحكم الأبيّة، أقصاها ما انتهى إليه همم الأنبياء عليهم الصلوات والسلام،^١ حيث جمعوا بذلك بين رياستي النبوة والولاية، وما عاقهم التعلّق بعالم الأشباح عن العروج إلى معالم الأرواح، ولم يصدّهم الملاسة بمصالح الخلق عن الاستغراق في شئون الحقّ، لكمال استعداد نفوسهم الزكية المؤيّدّة بالقوة القدسيّة.

وهداية الكتاب المبين شاملة لأرباب هذه المراتب أجمعين. فإن أريدَ بكونه ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ إرشاده إياهم إلى تحصيل المرتبة الأولى ونيلها، فالمراد بهم المشارفون للتقوى مجازاً لاستحالة تحصيل الحاصل. وإيثاره على العبارة المعربة عن ذلك^٢ للإيجاز وتصدير السورة الكريمة بذكر أوليائه تعالى وتفخيم شأنهم.

وإن أريدَ به إرشاده إلى تحصيل إحدى المرتبتين الأخيرتين، فإن غني بـ ﴿الْمُتَّقِينَ﴾ أصحابُ الطبقة الأولى تعيّن الحقيقة، وإن غني بهم أصحاب إحدى الطبقتين الأخيرتين تعيّن المجاز؛ لأنّ الوصول إليهما إنّما يتحقّق^٣ بهدايته المترقّبة. وكذا الحال فيما بين المرتبة الثانية والثالثة، فإنّه إن أريدَ بـ "الهدى" الإرشاد إلى تحصيل المرتبة الثالثة، فإن غني بـ ﴿الْمُتَّقِينَ﴾ أصحابُ المرتبة الثانية تعيّن الحقيقة، وإن غني بهم أصحابُ المرتبة الثالثة تعيّن المجاز. ولفظ "الهداية" حقيقة في جميع الصّور.

وأما إن أريدَ بكونه هدى لهم تبيّثهم على ما هم عليه أو إرشادهم إلى الزيادة فيه على أن يكون مفهومها داخلاً في المعنى المستعمل فيه، فهو مجاز لا محالة، ولفظ ﴿الْمُتَّقِينَ﴾ حقيقة على كلّ حال.^٤

^١ س: عليهم السلام.

^٢ وفي هامش ط س ي: بأنّ يقال: هدى للصائرين ط: لا يتحقّق إلّا.

إلى التقوى. ^(١) «منه». | ^(٢) هامش ط س - إلى ^٤ ي - حال.

و"اللام" متعلّقة بـ﴿هُدًى﴾، أو بمحذوف وقع صفة له أو حالاً منه. ومحلّ ﴿هُدًى﴾ الرفع على أنّه خبرٌ لمبتدأ محذوف، أي: "هو هدى"، أو خبرٌ مع ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ لـ﴿ذَلِكَ أَلْكُتَبُ﴾، أو مبتدأ، خبره الظرف المقدّم كما أشير إليه، أو النصب على الحالية من ﴿ذَلِكَ﴾ أو من ﴿أَلْكُتَبُ﴾، والعامل معنى الإشارة، أو من الضمير في ﴿فِيهِ﴾، والعامل ما في الجار والمجرور من معنى الفعل المنفي، كأنه قيل: "لم يحصل فيه الريب حال كونه هادياً"، على أنّه قيدٌ للنفي، لا للنفى، وحاصله: "انفى الريب فيه حال كونه هادياً". وتنكيره للتفخيم. وحمله على ﴿أَلْكُتَبُ﴾ إمّا للمبالغة كأنه نفس الهدى، أو لجعل المصدر بمعنى الفاعل.

هذا، والذي يستدعيه جزالة التنزيل في شأن ترتيب هذه الجمل أن تكون متناسقة تفرّز اللاحقة منها السابقة؛ ولذلك لم يتخلّل بينها عاطف؛ فـ﴿الَمْ﴾ جملةٌ برأسها على أنّها خبرٌ لمبتدأ مضمر، أو طائفة من حروف المعجم مستقلة بنفسها دالة على أنّ^٢ المتحدّى به هو المؤلّف من جنس ما يؤلّفون منه كلامهم، و﴿ذَلِكَ أَلْكُتَبُ﴾ جملة ثانية مقرّرة لجهة التحدي، لما دلّت عليه من كونه منعوّاً بالكمال^٣ الفائت، ثمّ سجّل على غاية فضله بنفي الريب فيه، إذ لا فضل أعلى ممّا للحق واليقين، و﴿هُدًى لِلْمُتَّقِينَ﴾ بما يقدر له من المبتدأ جملة مؤكّدة لكونه حقّاً لا يحوم حوله شائبة شكٍّ ما، ودالة على تكميله بعد كماله، أو يستتبع السابقة منها اللاحقة استتباع الدليل للمدلول، فإنّه لما نُبّه أولاً على إعجاز المتحدّى به من حيث إنّهُ من جنس كلامهم، وقد عجزوا عن معارضته بالمرّة، ظهر أنّه الكتاب البالغ أقصى مراتب الكمال، وذلك مستلزم لكونه في غاية النزاهة عن مظنة الريب، إذ لا أنقص ممّا يعتريه الشك، وما كان كذلك كان -لا محالة- هدى للمتّقين. وفي كلّ منها من النكت الرائقة والمزايا الفائقة ما لا يخفى جلالة شأنه حسبما تحقّقته.

٤ السياق: ... أن تكون متناسقة تفرّز اللاحقة منها السابقة... أو يستتبع السابقة منها اللاحقة...

١ ط: أنّه.

٢ ي - أنّ.

٣ ي: بكمال.

﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾^٥

﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ إمّا موصول بـ ﴿الْمُتَّقِينَ﴾^١، ومحله الجزر على أنه صفة مقيدة له إن فُسر "التقوى" بترك المعاصي فقط، مترتبة عليه ترتب التحلية على التخلية،^٢ وموضحة إن فُسر بما هو المتعارف شرعاً / والمبادر عرفاً من [١١ظ] فَعَل الطاعات وترك السيئات معاً؛ لأنها حيثئذ تكون^٣ تفصيلاً لما انطوى عليه اسم الموصوف إجمالاً، وذلك لأنها مشتملة على ما هو عماد الأعمال وأساس الحسنات من الإيمان والصلاة والصدقة، فإنها أمهات الأعمال النفسانية والعبادات البدنية والمالية المستتعبة لسائر القرب الداعية إلى التجنب عن المعاصي غالباً، ألا يرى إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ [العنكبوت، ٤٥/٢٩] وقوله عليه السلام: «الصلاة عماد الدين»^٤، و«الزكاة فتطرة الإسلام»^٥، أو^٦ مادحة للموصوفين بالتقوى المفسر بما مر من فَعَل الطاعات وترك السيئات، وتخصيص ما ذكر من الخصال الثلاث بالذكر لإظهار شرفها وإنافتها على سائر ما انطوى تحت اسم التقوى من الحسنات، أو^٧ النصب على المدح بتقدير "أعني"، أو الرفع عليه بتقدير "هـم".

وإمّا مفصول عنه، مرفوع بالابتداء، خبره الجملة المصدرة باسم الإشارة^٨ كما سيأتي بيانه، فالوقف على ﴿الْمُتَّقِينَ﴾ حيثئذ وقف تام؛ لأنه وقف على مستقل ما بعده أيضاً مستقلاً، وأمّا على الوجوه الأول، فحسنٌ لاستقلال الموقوف عليه، غير تام لتعلق ما بعده به^٩ وتبعيته له، أمّا على تقدير الجزر

^١ في الآية السابقة.

^٢ وفي هامش ي: أي: ترتب التحلية بالإيمان وسائر الأفعال والعبادات على التخلية عن الشرك والعصيان. «منه».

^٣ ي: يكون.

^٤ نواذر الأصول للحكيم الترمذي، ١٣٥/٣؛ شعب

الإيمان للبيهقي، ٣٠٠/٤ (٢٥٥٠). وفي مسند

أحمد، ٣٦/٣٤٤-٣٤٥ (٢٢٠١٦)؛ وسنن

الترمذي، ١١/١٢-١٢ (٢٦١٦): «رأس الأمر

الإسلام، وعموده الصلاة، وذروة سنامه الجهاد».

^٥ شعب الإيمان للبيهقي، ٢٠/٥ (٣٠٣٨)؛ المعجم

الأوسط للطبراني، ٨/٣٨٠ (٨٩٣٧)؛ مسند

الشهاب القضاعي، ١/١٨٣-١٨٤ (١٩١).

^٦ السياق: على أنه صفة مقيدة له... وموضحة...

أو مادحة...

^٧ السياق: ومحله الجزر... أو النصب...

^٨ وهو قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ

وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [البقرة، ٥/٢].

^٩ ي - به.

على الوصفية^١ فظاهر، وأما على تقدير النصب أو الرفع على المدح، فلما تقرّر من أن المنصوب والمرفوع مدحاً، وإن خرجا عن التبعية لما قبلهما^٢ صورة - حيث لم يتبعاه في الإعراب، وبذلك سُميا قطعاً - لكنهما تابعا له حقيقة؛ ألا يرى كيف التزموا حذف الفعل والمبتدأ في النصب والرفع زوماً لتصوير كلٍ منهما بصورة متعلّق^٣ من متعلّقات ما قبله، وتنبهّا على شدة الاتصال بينهما، قال أبو علي: «إذا ذكرت صفات للمدح وخولف في بعضها الإعراب، فقد خولف للافتنان»^٤ أي: للتفنن الموجب لإيقاظ السامع وتحريكه إلى الجدّ في الإصغاء، فإن تغيير الكلام المَسوق لمعنى من المعاني وصرفه عن سننه المسلوك يُنبئ عن اهتمام جديد بشأنه من المتكلّم، ويستجلب مزيد رغبة فيه من المخاطب.

إن قيل: لا ريب في أن حال الموصول عند كونه خبراً لمبتدأ محذوف كحاله عند كونه مبتدأ خبره «أُولَئِكَ عَلَى هُدًى»^٥ في أنه ينسبك به جملة اسمية مفيدة لاتّصاف «الْمُتَّقِينَ» بالصفات الفاضلة، ضرورة أن كلاً من الضمير المحذوف والموصول عبارة عن المتّقين، وأن كلاً من اتّصافهم بالإيمان وفروعه وإحرازهم للهدى والفلاح من النعوت الجليلة؛ فما السرّ في أنه جعل ذلك^٦ في الصورة الأولى من توابع المتّقين، وعُدّ الوقف غير تام، وفي الثانية مقتطعاً عنه، وعُدّ الوقف تاماً؟

^١ وفي هامش ط س: سواء كان وصفاً مقيداً أو موضحاً أو مادحاً. «منه».

^٢ ي: قبلها.

^٣ ي: متعلّقة.

^٤ هو الحسن بن أحمد بن عبد الغفار الفارسي الأصل، أبو علي (ت. ٣٧٧هـ/٩٨٧م). واحد زمانه في علم العربية. وُلد في فسا، من أعمال فارس، وتجوّل في كثير من البلدان. صحب عضد الدولة البويهّي وتقدّم عنده، وصنّف له الإيضاح والتكملة. أخذ عن الزجاج وابن السراج، وبرع من طلبته ابن جني وعليّ بن عيسى الرُبَعي.

وكان متّهماً بالاعتزال. مصنفاته كثيرة، منها: الحجة للقراء السبعة، والتعليقة على كتاب سيويه، والإغفال، وكتاب الشعر، والمسائل البصريّات، والمسائل الحلبيّات، والمسائل العسكريّات، والمسائل الشيرازيّات. انظر: بغية الوعاة للسيوطي، ٤٩٦/١-٤٩٨، والأعلام للزركلي، ١٧٩/٢-١٨٠.

^٥ انظر قول أبي عليّ بمعناه في الدرّ المصون للسمين الحلبي، ٢/٢٥٠، واللباب لابن عادل، ٢٠٩/٣.

^٦ البقرة، ٥/٢.

^٧ وفي هامش ط ي: أي: الموصول. «منه».

قلنا: السر في ذلك أن المبتدأ في الصورتين، وإن كان عبارة عن المتقين، لكن الخبر في الأولى لما كان تفصيلاً لما تضمنه المبتدأ إجمالاً حسبما تحققته، معلوم الثبوت له^١ بلا اشتباه، غير مفيد للسامع سوى فائدة التفصيل والتوضيح، نُظِمَ ذلك^٢ في سلك الصفات مراعاةً لجانب^٣ المعنى، وإن سُمِّي قطعاً مراعاةً لجانب^٤ اللفظ؛ كيف لا، وقد اشتهر في الفن أن الخبر إذا كان معلوم الانتساب إلى المخبر عنه، فحقه^٥ أن يكون وصفاً له، كما أن الوصف إذا لم يكن^٦ معلوم الانتساب إلى الموصوف، فحقه أن يكون خبراً له، حتى قالوا: إن الصفات قبل العلم بها أخبار، والأخبار بعد العلم بها صفات.

وأما الخبر في الثانية، فحيث لم يكن كذلك، بل كان مشتملاً على ما لا يُنبئ عنه المبتدأ من المعاني اللائقة كما سَتُحِيط به خُبْرًا، مفيداً للمخاطب فوائد راقية، جعل ذلك مقتطعاً عما قبله محافظةً على الصورة والمعنى جميعاً. والإيمان «إفعال» من «الأمن» المتعدي إلى واحد، يقال: «أمنته»، وبالنقل تعدى إلى اثنين، يقال: «أمنّيه غيري»، ثم استعمل في التصديق؛^٧ لأن المصدق يؤمن المصدق^٨، أي: يجعله أميناً من التكذيب والمخالفة، واستعماله بـ «الباء» لتضمينه معنى الاعتراف. وقد يُطلق على الوثوق، فإنّ الوثائق يصير ذا أمنٍ وطُمأنينة، ومنه ما حكى عن العرب: «ما آمنْتُ أن أجد صحابة»، أي: ما صرْتُ ذا أمن وسكون.^٩ وكلا الوجهين حسنٌ ههنا.

وهو في الشرع لا يتحقق بدون التصديق بما عُلم ضرورة أنه من دين نبينا صلى الله عليه وسلم^{١٠} كالتوحيد والنبوة والبعث والجزاء^{١١} ونظائرها، وهل هو كافٍ في ذلك، أو لا بد من انضمام الإقرار إليه للمتمكّن منه؟ والأول

١ ط: الانتساب إليه [غير ما أثبتناه بهذه العبارة].

٢ وفي هامش ط س ي: أي الموصول. «منه».

٣ ي: بجانب.

٤ ي: بجانب.

٥ س: حقه.

٦ ي: يكون.

٧ وفي هامش ط س ي: حقيقة أو مجازاً. «منه».

٨ ط: المتكلم [صحح في الهامش].

٩ وفي هامش ي: أي: ما وثقت. | أدرج هذه العبارة

في نسخة ط في المتن، ثم صحح بما أثبتناه.

١٠ ي: عليه السلام.

١١ ط - الجزء ١ ط + والثواب والعقاب.

رأي الشيخ الأشعري ومَن شايَعه، فإنَّ الإقرار عنده منشأ لإجراء الأحكام. والثاني مذهب أبي حنيفة ومَن تَابَعَهُ، وهو^١ الحق،^٢ فإنَّه جعلهما جزأين له؛ خلا أن الإقرار ركنٌ محتملٌ للسقوط بعذر كما عند الإكراه. وهو مجموع ثلاثة أمور: اعتقاد الحق والإقرار به والعمل بموجبه عند جمهور المحدثين والمعتزلة والخوارج، فمَن أخلَّ بالاعتقاد وحده فهو منافق، ومَن أخلَّ بالإقرار فهو كافر، ومَن أخلَّ بالعمل فهو فاسق اتِّفاقاً وكافرٌ عند الخوارج، وخارجٌ عن الإيمان غيرٌ داخلٍ في الكفر عند المعتزلة. وقرئ: "يَوْمُنُونَ"^٣ بغير همزة.

والغيب إما مصدرٌ وُصف به الغائب مبالغةً كـ ﴿الشَّهَدَةُ﴾ في قوله تعالى: ﴿عَلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَدَةِ﴾ [الأنعام، ٧٣/٦؛ الرعد، ٩/١٣؛ السجدة، ٦/٣٢؛ الحشر، ٢٢/٥٩؛ التغابن، ١٨/٦٤]، أو "فَيَعْلَمُ"، خُفِّفَ كـ "قِيلَ" في / "قِيلَ"، و"هَيِّنَ" في "هَيِّنَ"، و"مَيِّتَ" في "مَيِّتَ"؛ لكن لم يُستعمل فيه الأصل كما استُعمل^٥ في نظائره. وأياً ما كان، فهو ما غاب عن الحس والعقل غيبةً كاملةً، بحيث لا يدرك بواحد منهما ابتداءً بطريق البدهة^٦.

وهو قسمان: قسم لا دليل عليه، وهو الذي أريدَ بقوله سبحانه: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ [الأنعام، ٥٩/٦]، وقسم نُصب عليه دليل^٧ كالصانع وصفاته، والنبوات وما يتعلّق بها من الشرائع والأحكام^٨، واليوم الآخر وأحواله من البعث والنشور والحساب والجزاء، وهو المراد ههنا، فـ "الباء" صلة لـ "الإيمان"، إمّا بتضمينه معنى الاعتراف، أو بجعله مجازاً من الوثوق، وهو واقع

^٤ ط: بترك.

^١ ي - وهو.

^٥ ط: لم يستعمل الأصل فيه استعماله.

^٢ ي: والحق.

^٦ ط: لا يدرك ابتداءً بواحد منهما، لا بداهة ولا

^٣ قرأ بها نافع من رواية ورش وأبو جعفر. وكان

استدلالاً.

حمزة يستحب ترك الهمز في القرآن كلّهُ إذا أراد

^٧ ي - دليل.

أن يقف. واختلف عن أبي عمرو. انظر: السبعة

^٨ ط ي: الأحكام والشرائع.

لابن مجاهد، ص ١٣٠-١٣٢، والنشر لابن

الجزري، ٣٩٠-٣٩٥.

موقع المفعول به، وإما مصدر على حاله كالغيبية، فـ"الباء" متعلّقة بمحذوف وقع حالاً من الفاعل كما في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ﴾ [الأنبياء، ٤٩/٢١] وقوله تعالى: ﴿لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ﴾ [يوسف، ٥٢/١٢]، أي: يؤمنون ملتبسين بالغيبية، إما عن المؤمن به، أي: غائبين عن النبي صلى الله عليه وسلم غير مشاهدين لما فيه من شواهد النبوة، إما زوي^١ أن أصحاب ابن مسعود رضي الله تعالى عنهم ذكروا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وإيمانهم، فقال رضي الله عنه: «إن أمر محمد كان بيتاً لمن رآه، والذي لا إله غيره، ما آمن مؤمنٌ أفضل من الإيمان بغيبٍ»، ثم تلا هذه الآية^٢، وإما عن الناس، أي: غائبين عن المؤمنين، لا كالمنافقين الذين إذا لقوا الذين آمنوا قالوا: «آمنّا»، وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا: «إنّا معكم»^٣.

وقيل: المراد بـ«الغيب» القلب؛ لأنه مستور، والمعنى: يؤمنون بقلوبهم، لا كالذين يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم، فـ"الباء" حينئذ للآلة، وترك ذكر المؤمن به على التقادير الثلاثة إما للقصد إلى إحداث نفس الفعل كما في قولهم: "فلانٌ يعطي ويمنع"، أي: يفعلون الإيمان، وإما للاكتفاء بما سيجيء^٤، فإن الكتب الإلهية ناطقة بتفاصيل ما يجب الإيمان به.

﴿وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ إقامتها عبارة عن تعديل أركانها وحفظها من أن يقع في شيء من فرائضها وسننها وآدابها زيغ، من "أقام العود" إذا قومه وعدله. وقيل: عن المواظبة عليها، مأخوذ من "قامت السوق" إذا نفقت، و"أقمّتها" إذا جعلتها نافقة، فإنها إذا حُوِّظَ عليها كانت كالنافق الذي يُرْعَب فيه. وقيل عن التشمّر لأدائها من غير فتور ولا تَوَانٍ، من قولهم "قام بالأمر وأقامه" إذا جدّ فيه واجتهد. وقيل: عن أدائها، عبّر عنه بالإقامة لاشتماله على القيام، كما عبّر عنه بالقنوت

^١ ي - لما زوي.

+ الآية. | إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ﴾ [البقرة، ١٤/٢].

^٢ المستدرك للحاكم، ٢/٢٨٦ (٣٠٣٣)، التفسير الوسيط للواحدي، ١/٨١، الكشف للزمخشري، ٣٨/١.

^٤ ط - يعطي.

^٣ ط - وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا: إنّا معكم؛ ط

^٥ ط: يعقبه.

الذي هو القيام، وبالركوع والسجود والتسبيح. والأول هو الأظهر؛ لأنه أشهر، وإلى الحقيقة أقرب.

والصلاة «فَعَلَّةٌ» مِنْ «صَلَّى» إذا دعا، كـ «الزكاة» مِنْ «زَكَّى»، وإنما كُتِبَتْ بـ «الواو» مراعاةً للفظ المفخَّم، وإنما سُمِّيَ الفعل المخصوص بها لاشتماله على الدعاء. وقيل: أصل «صَلَّى»: حَرَّكَ الصَّلَوَيْنِ، وهما العَظْمَانِ^١ الناتان في أعلى الفخذين؛ لأنَّ المصلِّي يفعله في ركوعه وسجوده. واشتهار اللفظ في المعنى الثاني دون الأول لا يقدح في نقله عنه، وإنما سُمِّيَ الداعي مصلِّيًا تشبيهًا له في تخشعه بالراکع والساجد.

﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ الرزق في اللغة: العطاء، ويُطْلَقُ على الحظِّ المعطى، نحو «ذَبْحٍ» و«رَغِيٍّ» للمذبوح والمرعي، وقيل: هو بالفتح مصدر، وبالكسر اسم، وفي العُرف: ما ينتفع به الحيوان.

والمعتزلة لما أحالوا تمكين الله تعالى مِنْ الحرام -لأنه مَنَعَ مِنْ الانتفاع به وأمر بالزجر عنه- قالوا: الرزق لا يتناول الحرام؛ ألا يرى أنه تعالى أسند الرزق إلى ذاته إيدانًا بأنهم يُنْفِقُونَ مِنَ الحلال الطَّلَق^٢، فَإِنَّ إِنْفاقَ الحرام بِمَعزِلٍ مِنْ إيجاب المدح، وذمَّ المشركين على تحريم بعض ما رزقهم الله تعالى بقوله: ^٣﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَلًا﴾ [يونس، ١٠/٥٩].

وأصحابنا رحمهم الله جعلوا الإسناد المذكور للتعظيم والتحريض على الإنفاق، والذمَّ لتحريم ما لم يحرم، واختصاص ﴿مَا رَزَقْنَاهُمْ﴾ بالحلال للقرينة، وتمسكوا لشمول الرزق لهما؛ بما رُوي عنه عليه السلام^٥ في حديث عمرو بن قُرة^٦ حين أتاه، فقال: «يا رسولَ الله، إِنَّ الله كتب عليَّ الشُّقوة، فلا أرى أَرْزُقُ

^١ ي: العظما.

^٥ ط: عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.

^٢ ط ي: الصرف [صحح في هامش ط ي]. |

^٦ هو عمرو بن قُرة. عدّه غير واحد في الصحابة،

والطَّلَق بالكسر: الحلال. يقال: هو لك طَلَقًا.

وأخرج حديثه عبد الرزاق في مصنفه من رواية

الصحيح للجوهري، «طلق».

مكحول. انظر: أسد الغابة لابن الأثير، ٢٥١/٤،

^٣ س: لقوله.

والإصابة للعسقلاني، ٥٥٦-٥٥٧.

^٤ وفي هامش ي: أي: الحرام والحلال.

إِلَّا مِنْ فِيَّ بِكَفِّي، فَأَذَنْ لِي فِي الْغِنَاءِ مِنْ غَيْرِ فَاحِشَةٍ»، مِنْ أَنَّهُ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ^١ «لَا إِذْنَ لَكَ وَلَا كَرَامَةً وَلَا نِعْمَةً، كَذَبْتَ أَيُّ عَدُوِّ اللَّهِ، وَاللَّهُ لَقَدْ رَزَقَكَ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا، فَاخْتَرْتَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْكَ مِنْ رِزْقِهِ مَكَانَ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ مِنْ حَلَالِهِ»، ^٢ وَبَآئِهِ لَوْ لَمْ يَكُنِ الْحَرَامُ رِزْقًا لَمْ يَكُنِ الْمَتَغَذِّي بِهِ طُولَ عُمُرِهِ مَرزُوقًا، وَقَدْ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ [هود، ٦/١١].

والإنفاق والإنفاق أخوان، خَلَا أَنْ فِي الثَّانِي مَعْنَى الْإِذْهَابِ بِالْكَلِّيَّةِ دُونَ الْأَوَّلِ. وَالْمُرَادُ بِهَذَا الْإِنْفَاقُ الصَّرْفُ إِلَى سَبِيلِ الْخَيْرِ، فَرَضًا كَانَ أَوْ نَقْلًا. وَمَنْ فَسَّرَ^٣ بِالزَّكَاةِ ذَكَرَ أَفْضَلَ أَنْوَاعِهِ وَالْأَصْلَ فِيهِ، أَوْ خَصَّصَهُ بِهَا لِاقْتِرَانِهِ بِمَا هُوَ شَقِيقُهَا. وَالْجُمْلَةُ مَعْطُوفَةٌ عَلَى مَا قَبْلَهَا مِنَ الصَّلَةِ، وَتَقْدِيمُ الْمَفْعُولِ لِلْاهْتِمَامِ وَالْمَحَافَظَةِ عَلَى رُءُوسِ الْآيِ، وَإِدْخَالُ / «مِنْ» التَّبْعِيضِيَّةِ عَلَيْهِ لِلْكَفِّ عَنِ التَّبْذِيرِ. [١٢ظ]

هَذَا، وَقَدْ جُوزَ أَنْ يَرَادَ بِهِ الْإِنْفَاقُ مِنْ جَمِيعِ الْمَعَادِنِ^٤ الَّتِي مَنْحَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى مِنَ النَّعْمِ الظَّاهِرَةِ وَالْبَاطِنَةِ. وَيُؤَيِّدُهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «إِنْ عَلِمْنَا لَا يُنَالُ بِهِ كَكَنْزٍ لَا يُنْفَقُ مِنْهُ»^٥. وَإِلَيْهِ ذَهَبَ مَنْ قَالَ: وَمِمَّا خَصَّصْنَاهُمْ مِنْ أَنْوَارِ الْمَعْرِفَةِ يَفِيضُونَ.

﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾^٦

﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ مَعْطُوفٌ عَلَى الْمَوْصُولِ الْأَوَّلِ عَلَى تَقْدِيرِي وَصَلِهِ بِمَا قَبْلَهُ وَفَصْلِهِ عَنْهُ، مَنْدَرَجٌ مَعَهُ فِي زُمْرَةِ الْمُتَّقِينَ مِنْ حَيْثُ الصُّورَةُ وَالْمَعْنَى مَعًا^٧، أَوْ مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى فَقَطْ^٨، ائْتَدِجَ خَاصِّينَ تَحْتَ عَامٍّ، إِذِ الْمُرَادُ بِالْأَوَّلِينَ الَّذِينَ آمَنُوا بَعْدَ الشُّرْكِ وَالْغَفْلَةِ عَنْ جَمِيعِ الشَّرَائِعِ

^١ ط: مِنْ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لَهُ ي: عَلَيْهِ السَّلَامُ.

^٢ هو باختلاف يسير في سنن ابن ماجة، ٣/٦٣٤ -

٦٣٥ (٢٦١٣)؛ وَالْمَعْجَمُ الْكَبِيرُ لِلطَّبْرَانِيِّ، ٨/٦٠ -

٦١ (٧٣٤٢)؛ وَاللِّبَابُ لِابْنِ عَادِلٍ، ١/٢٩٣.

^٣ أَي: وَمَنْ فَسَّرَ الْإِنْفَاقَ بِالزَّكَاةِ.

^٤ ي: الْمَعَادِنِ.

^٥ هُوَ بِلَفْظٍ: «عَلِمْنَا لَا يُقَالُ بِهِ كَكَنْزٍ لَا يُنْفَقُ مِنْهُ»

فِي مَصْنُوفِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، ٧/١٢١ (٣٤٦٦٥)

وَسَنَنِ الدَّارِمِيِّ، ١/٤٦١ (٥٧٤)؛ وَمُسْنَدُ الشَّهَابِ

الْقَضَاعِيِّ، ١/١٨٠ (٢٦٣)؛ وَجَامِعُ بَيَانِ الْعِلْمِ

وَفَضْلُهُ لِابْنِ عَبْدِ الْبَرِّ، ١/٣٩١ (٧٧٨).

^٦ وَفِي هَامِشِ ط س ي: عَلَى تَقْدِيرِ الْوَصْلِ. «مِنْهُ».

^٧ وَفِي هَامِشِ ط س ي: عَلَى تَقْدِيرِ الْفَصْلِ، فَإِنَّ

كُلًّا مِنْهُمَا عِبَارَةٌ عَنِ الْمُتَّقِينَ عَلَى ذَلِكَ التَّقْدِيرِ

أَيْضًا. «مِنْهُ».

كما يُؤذَن به التعبير عن المؤمن به بـ«الْغَيْبِ»، وبالأخرين الذين آمنوا بالقرآن بعد الإيمان بالكتب المنزلة قبل، كعبد الله بن سلام^١ وأضرابه، أو^٢ على «الْمُتَّقِينَ»^٣ على أن يراد بهم الأولون خاصة، ويكون تخصيصهم بوصف الاتقاء للإيدان بتزهمهم عن حالتهم الأولى بالكلية لما فيها من كمال القباحة والمباينة للشرائع كلها الموجبة للاتقاء عنها، بخلاف الآخرين، فإنهم غير تاركين لما كانوا عليه بالمرّة، بل متمسكون بأصول الشرائع التي لا تكاد تختلف باختلاف الأعصار. ويجوز أن يجعل كلا الموصولين عبارة عن الكل مندرجاً تحت «الْمُتَّقِينَ»، ولا يكون توسط العاطف بينهما لاختلاف الذوات؛ بل لاختلاف الصفات كما في قوله:

إلى المَلِكِ الْقَرْمِ وابنِ الْهُمَامِ وليثِ الْكِتِيبَةِ في الْمُرْدَحَمِ^٤
وقوله:

يا لَهْفَ زَيَابَةٍ لِلْحَارِثِ الصِّدِّيقِ يا بَحَّ فَالْغَانِمِ فَالْأَيْبِ^٥
للإيدان^٦ بأن كل واحد من الإيمان بما أشير إليه من الأمور الغائبة والإيمان بما يشهد بثبوتها من الكتب السماوية نعت جليل على حياله، له شأن خطير مستبغ لأحكام جمّة، حقيق بأن يفرد له موصوف مستقل، ولا يجعل أحدهما

^٤ أي: في حالتهم الأولى.
^٥ البيت بلا نسبة في جامع البيان للطبري، ١٨٩/٣، والكشاف للزمخشري، ٤١/١، وحياة الحيوان الكبرى للذميري، ٣٣٩/٢، وخزانة الأدب للبغداد، ٤٥١/١. | القرم: السيد. والهمام: الملك العظيم الهمة. الصحاح للجوهري، «قرم»، «همم».

^٦ البيت لابن زبابة في شرح كتاب الحماسة للفارسي، ١٢٠/٢، وأمالى ابن الشجري، ٥٠٨/٢، وشرح شواهد المغني للسيوطي، ٤٦٥/١، وبلا نسبة في خزانة الأدب للبغداد، ١٠٧/٥.

^٧ وفي هامش س ي: متعلق بقوله «أن يجعل». «منه».

^١ هو عبد الله بن سلام بن الحارث الأنصاري، أبو يوسف (ت. ٤٣هـ/٦٦٣-٦٦٤م). أحد الأخبار، أسلم إذ قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة. وهو من ولد يوسف بن يعقوب صلى الله عليهما. وكان اسمه في الجاهلية «الحصين»، فلما أسلم سمّاه رسول الله صلى الله عليه وسلم «عبد الله». كان حليفاً للأنصار. وشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن سلام بالجنة. توفي بالمدينة في خلافة معاوية. انظر: الاستيعاب للنمري، ٩٢١-٩٢٣، وأسد الغابة لابن الأثير، ٢٦٥/٣.

^٢ السياق: معطوف على الموصول الأول... أو على «الْمُتَّقِينَ»...

^٣ البقرة، ٢/٢.

تَمَّةً لِلآخِرِ، وَقَدْ شُفِعَ الْأَوَّلُ بِأَدَاءِ الصَّلَاةِ وَالصَّدَقَةِ اللَّتَيْنِ هُمَا مِنْ جُمْلَةِ الشَّرَائِعِ الْمُنْدَرِجَةِ تَحْتَ تِلْكَ الْأُمُورِ الْمُؤْمَنَ بِهَا تَكْمَلَةٌ لَهُ، فَإِنَّ كَمَالَ الْعِلْمِ بِالْعَمَلِ، وَقُرْنِ الثَّانِي بِالْإِيْقَانِ بِالْآخِرَةِ مَعَ كَوْنِهِ مَنْطَوِيًّا تَحْتَ الْأَوَّلِ تَنْبِيْهُهَا عَلَى كَمَالِ صَحَّتِهِ، وَتَعْرِضًا بِمَا فِي اعْتِقَادِ أَهْلِ الْكِتَابَيْنِ مِنَ الْخَلَلِ كَمَا سَيَأْتِي.

هَذَا عَلَى تَقْدِيرِ تَعَلُّقِ "الْبَاءِ" بِ"الْإِيْمَانِ"، وَقِسْ عَلَيْهِ الْحَالُ عِنْدَ تَعَلُّقِهَا بِالْمَحْذُوفِ، فَإِنَّ كُلًّا مِنَ الْإِيْمَانِ الْغَيْبِيِّ الْمَشْفُوعِ بِمَا يَصْدَقُهُ مِنَ الْعِبَادَتَيْنِ -مَعَ قَطْعِ النَّظَرِ عَنِ الْمُؤْمَنِ بِهِ- وَالْإِيْمَانِ بِالْكِتَابِ الْمُنْزَلَةِ الشَّارِحَةِ لِتَفَاصِيلِ الْأُمُورِ الَّتِي يَجِبُ الْإِيْمَانُ بِهَا مَقْرُونًا بِمَا قُرْنُ بِهِ فَضِيلَةٌ بَاهِرَةٌ، مُسْتَدْعِيَةٌ لِمَا ذُكِرَ. وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ.

وَقَدْ حُمِلَ ذَلِكَ عَلَى مَعْنَى أَنَّهُمُ الْجَامِعُونَ بَيْنَ الْإِيْمَانِ بِمَا يُدْرِكُهُ الْعَقْلُ جُمْلَةً وَالْإِتْيَانِ بِمَا يَصْدَقُهُ مِنَ الْعِبَادَاتِ الْبَدَنِيَّةِ وَالْمَالِيَّةِ وَبَيْنَ الْإِيْمَانِ بِمَا لَا طَرِيقَ إِلَيْهِ غَيْرَ السَّمْعِ، وَتَكَرُّرِ الْمَوْصُولِ لِلتَنْبِيْهِ عَلَى تَغَايِرِ الْقَبِيلَيْنِ وَتَبَايُنِ السَّبِيلَيْنِ، فَلْيَتَأَمَّلْ، وَأَنْ يَرَادَ بِالْمَوْصُولِ الثَّانِي بَعْدَ انْدِرَاجِ الْكُلِّ فِي الْأَوَّلِ فَرِيقٌ خَاصٌّ مِنْهُمْ -وَهُمْ مُؤْمِنُو أَهْلِ الْكِتَابِ- بِأَنْ يُخَصَّصُوا بِالذِّكْرِ تَخْصِيصَ جَبْرِيلَ وَمِيكَالَ بِهِ إِثْرَ جَرِيَانِ ذِكْرِ الْمَلَائِكَةِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ،^١ تَعْظِيمًا لِسَانِهِمْ وَتَرْغِيْبًا لَأَمْثَالِهِمْ وَأَقْرَانِهِمْ فِي تَحْصِيلِ مَا لَهُمْ مِنَ الْكَمَالِ.

وَالْإِنْزَالُ: النَّقْلُ مِنَ الْأَعْلَى إِلَى الْأَسْفَلِ، وَتَعَلُّقُهُ بِالْمَعَانِي إِنَّمَا هُوَ بِتَوَسُّطِ تَعَلُّقِهِ بِالْأَعْيَانِ الْمُسْتَتَبِعَةِ لَهَا، فَنَزُولُ مَا عَدَا الصُّحُفَ مِنَ الْكِتَابِ الْإِلَهِيِّ إِلَى الرُّسُلِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ -وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ- بِأَنْ يَتَلَقَّاهَا الْمَلَكُ مِنْ جَنَابِهِ عَزَّ وَجَلَّ تَلْقِيًّا رُوحَانِيًّا، أَوْ يَحْفَظُهَا مِنَ اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ، فَيَنْزِلُ بِهَا إِلَى الرُّسُلِ فَيُلْقِيهَا عَلَيْهِمْ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ،

وَالْمُرَادُ بِ﴿مَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ﴾ هُوَ الْقُرْآنُ بِأَسْرِهِ وَالشَّرِيعَةُ عَنْ آخِرِهَا، وَالتَّعْبِيرُ عَنْ إِنْزَالِهِ بِالْمَاضِي -مَعَ كَوْنِ بَعْضِهِ مَتَرَقَّبًا حَيْثُذ- لِتَغْلِيْبِ الْمُحَقِّقِ عَلَى الْمَقْدَّرِ، أَوْ لِتَنْزِيلِ مَا فِي شَرَفِ الْوُقُوعِ -لِتَحَقُّقِهِ- مَنْزِلَةَ الْوَاقِعِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى:

^١ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجَبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾ [البقرة، ١٩٨/٢].

﴿إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى﴾ [الأحقاف، ٣٠/٤٦] مع أَنَّ الْجَنِّ مَا كَانُوا سَمِعُوا الكتابَ جميعاً، ولا كان الجميعُ إذ ذاك نازلاً، وبـ﴿مَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ التوراة والإنجيلُ وسائرُ الكتبِ السالفة. وعدمُ التعرُّضِ لذكر مَنْ أُنزِلَ إليه مِنَ الأنبياء عليهم السلام لقصد الإيجاز مع عدم تعلُّق الغرض بالتفصيل حسب تعلُّقه به في قوله تعالى: ﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ﴾ الآية [البقرة، ١٣٦/٢].

والإيمان بالكلِّ جملةً فرضٌ، وبالقرآن تفصيلاً - مِنْ حيث إِنَّا متعبدون بتفاصيله - فرضٌ كفاية، فَإِنَّ في وجوبه على الكلِّ - عَيْنًا - خَرَجًا بَيْنًا وإخلالاً بأمر المعاش. وبناء الفعلين للمفعول للإيذان بتعيين الفاعل والجزءِ على سَنَنِ الكبرياء. وقد قُرِئَا على البناء للفاعل.^١

﴿وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ الإيقان: إتقان العلم بالشيء بنفي الشك والشبهة عنه؛ ولذلك لا يُسَمَّى علمه تعالى يقيناً، أي: يعلمون علماً قطعياً مُزِيحاً لما كان أهل الكتاب عليه مِنَ الشكوك والأوهام التي مِنْ جملتها زعمهم أَنَّ الجنةَ لا يدخلها إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أو نصارى،^٢ وَأَنَّ النارَ لَن تَمَسَّهُمْ إِلَّا أَيَّامًا / معدودات.^٣ واختلافهم في أَنَّ نعيم الجنة هل هو مِنْ قبيل نعيم الدنيا أو لا، وهل هو دائم أو لا؟ وفي تقديم الصلة وبناء ﴿يُوقِنُونَ﴾ على الضمير تعريضٌ بِمَنْ عداهم مِنْ أهل الكتاب، فَإِنَّ اعتقادهم في أمور الآخرة بِمَعزِلٍ مِنَ الصَّحَّةِ، فضلاً عن الوصول إلى مرتبة اليقين.

والآخرة: تأنيث "الآخر"، كما أَنَّ "الدنيا" تأنيث "الأدنى"، غلبتَا على الدارين، فجزئاً مَجْرَى الأسماء. وقُرِئَ بحذف الهمزة وإلقاء حركتها على اللام.^٤

^٢ إشارة إلى قوله تعالى: ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَن تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَتٍ وَغَرَّهُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ [آل عمران، ٢٤/٣].

^٤ قرأ بها نافع مِنْ رواية ورش. النشر لابن الجزري، ٤٠٨/١.

^١ أي: "بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ"، وهي قراءة شاذة، مروية عن يزيد بن قطيب. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٨.

^٢ إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَن يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرِيًّا تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [البقرة، ١١١/٢].

وَقُرْئ: "يُؤَقِّنُونَ"^١ بقلب الواو همزة، إجراءً لضم ما قبلها مُجرى ضَمِّهَا فِي "وَجْوه" و"وَقَّتْ"^٢، ونظيره ما في قوله: لَحَبٌ^٣ الْمُؤَقِّدانِ إِلَيَّ مُؤَسَى وَجَعْدَةٌ إِذْ أَضَاءَهُمَا الْوُقُودُ

﴿أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾^٤

وقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إلى الذين حُكِيت خِصَالُهُمُ الْحَمِيدَةُ مِنْ حَيْثُ اتَّصَفَهُمْ بِهَا. وفيه دلالة على أَنَّهُمْ مُمَيِّزُونَ بِذَلِكَ أَكْمَلَ تَمَيِّزٍ، مُنْتَظِمُونَ بِسَبَبِهِ فِي سِلْكِ الْأُمُورِ الْمَشَاهِدَةِ. وما فيه مِنْ مَعْنَى التَّبَعْدِ لِلإِشْعَارِ بِغُلُوقِ دَرَجَتِهِمْ وَبُعْدِ مَنْزِلَتِهِمْ فِي الْفَضْلِ. وهو مُبْتَدَأٌ، وقوله عَزَّ وَعَلَا: ﴿عَلَى هُدًى﴾ خَبَرُهُ. وما فِيهِ مِنَ الْإِبْهَامِ الْمَفْهُومِ مِنَ التَّنْكِيرِ لِكَمَالِ تَفْخِيمِهِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: عَلَى أَيِّ هُدًى هُدًى لَا يُبْلَغُ كُنْهَهُ، وَلَا يُقَادَرُ قَدْرُهُ.

وإيراد^٥ كلمة الاستعلاء - بناءً على تمثيل حالهم في ملابتهم بالهدى بحال مَنْ يَعْتَلِي الشَّيْءَ^٦ ويستولي عليه بحيث يتصرف فيه كيفما يريد، أو على استعارتها^٧ لتمسكهم بالهدى استعارةً تَبَعِيَّةً مُتَفَرِّعَةً عَلَى تَشْبِيهِهِ بِاعْتِلَاءِ الرَّاكِبِ وَاسْتَوَائِهِ عَلَى مَرْكُوبِهِ،^٨ أو على جعلها^٩ قرينةً للاستعارة بالكناية بين الهدى والمركوب - للإيدان^{١٠} بقوة تمكّنهم منه وكمال رسوخهم فيه.

وقوله تعالى: ﴿مِن رَّبِّهِمْ﴾ متعلّق بمحذوف وقع صفةً له، مَبِينَةٌ لِفَخَامَتِهِ الْإِضَافِيَّةِ إِثْرَ بَيَانِ فَخَامَتِهِ الذَّاتِيَّةِ، مُؤَكِّدَةٌ لَهَا، أَي: "عَلَى هُدًى كَائِنٍ مِنْ عِنْدِهِ تَعَالَى"،

^١ قراءة شاذة، مروية عن أبي حنيفة الأعرابي. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٨.

^٢ قال ابن جني في سر صناعة الإعراب، ١/١٠٦: ^٥ س: تعالى.

^٦ ي - على. ^٧ وفي هامش س: مبتدأ.

^٨ ي: بشيء. ^٩ وفي هامش ي: استعارتها.

^{١٠} ي: المركوب. ^{١١} ي: جعله.

^{١٢} وفي هامش ط: معاً. | يعني: الضمة والفتحة. ^{١٣} وفي هامش ط: معاً. | يعني: الضمة والفتحة.

^{١٤} وفي هامش ط: معاً. | يعني: الضمة والفتحة. ^{١٥} وفي هامش أ: خبر مبتدأ.

وهو شامل^١ لجميع أنواع هدايته تعالى وفنون توفيقه. والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميرهم لغاية تفخيم الموصوف والمضاف إليهم وتشريفهما^٢، ولزيادة تحقيق مضمون الجملة، وتقريره ببيان ما يوجبه ويقتضيه. وقد أدغمت "النون" في "الراء" بغنة وبغير غنة^٣.

والجملة على تقدير كون الموصولين موصولين بـ «الْمُتَّقِينَ» مستقلة، لا محل لها من الإعراب، مقررة لمضمون قوله تعالى: «هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ»^٤ مع زيادة تأكيد له وتحقيق؛ كيف لا، وكون الكتاب هدى لهم فن من فنون ما منحوه واستقروا عليه من الهدى حسبما تحققته، لاسيما مع ملاحظة ما يستتبعه من الفوز والفلاح، وقيل: واقعة موقع الجواب عن سؤال^٥ ينشأ مما سبق، كأنه قيل: ما للمنعوتين بما ذكر من النعوت اختصوا بهداية ذلك الكتاب العظيم الشأن؟ وهل هم أحقّاء بتلك الأثرة؟ فأجيب بأنهم بسبب اتصافهم بذلك مالكون لزمام أصل الهدى الجامع لفنونه المستتبع للفوز والفلاح، فأثري ريب في استحقاقهم لما^٦ هو فرع من فروعه؟ ولقد جاز^٧ عن سنن الصواب من قال في تقرير الجواب: إن أولئك الموصوفين غير مستبعد أن يفوزوا -دون الناس- بالهدى عاجلاً، وبالفلاح آجلاً.

وأما على تقدير كونهما مفصولين عنه، فهي في محلّ الرفع على أنها^٨ خبر للمبتدأ الذي هو الموصول الأول، والثاني معطوف عليه، وهذه الجملة^٩ استئناف وقع جواباً عن سؤال ينساق إليه الذهن من تخصيص ما ذكر بالمتقين قبل بيان مبادئ استحقاقهم لذلك، كأنه قيل: ما بال المتقين مخصصين به؟ فأجيب بشرح ما انطوى عليه اسمهم إجمالاً من نعوت الكمال، وبيان ما يستدعيه من النتيجة،

١ ط: متناول.

٢ ي: تشريفهما.

٣ ط س: وبغيرها. | انظر لتفصيل الإدغام بغنة وبغيرها: النشر لابن الجزري، ٢/٢٣-٢٤.

٤ ي: موصولين.

٥ البقرة، ٢/٢.

٦ ط ي + ربما. | كُشط في نسخة س، وبدونه في

٧ وفي هامش س ي: أي: الجملة الحاصلة من

الموصول الذي خبره جملة «أُولَئِكَ عَلَى هُدًى»

(١). «منه». | (١) هامش س - «عَلَى هُدًى».

أي: الذين هذه شئونهم أحياء بما هو أعظم من ذلك، كقولك: "أحب الأنصار الذين قارعوا دون رسول الله صلى الله عليه وسلم"،^١ وبذلوا مهجتهم^٢ في سبيل الله، أولئك سواد عيني، وسويداء قلبي".

واعلم أن هذا المسلك يسلك تارة بإعادة اسم من استؤنف عنه الحديث، كقولك: "أحسنْتَ إلى زيد، زيدٌ حقيقٌ بالإحسان"، وأخرى بإعادة صفته، كقولك: "أحسنْتَ إلى زيد، صديقك القديم أهلٌ لذلك"، ولا ريب في أن هذا أبلغ من الأول لما فيه من بيان الموجب للحكم. وإيراد اسم الإشارة بمنزلة إعادة الموصوف بصفاته المذكورة، مع ما فيه من الإشعار بكمال تميزه بها، وانتظامه بسبب ذلك في سلك الأمور المشاهدة، والإيماء إلى بُعد منزلته كما مر.

هذا، وقد جَوَز أن يكون الموصول الأول مُجْرَى على «الْمُتَّقِينَ» حسبما فصل،^٣ والثاني مبتدأ، و«أُولَئِكَ»... إلخ خبره، ويُجَعَل اختصاصهم بالهدى والفلاح تعريضاً بغير المؤمنين من أهل الكتاب، حيث كانوا يزعمون أنهم على الهدى ويطمعون في نيل الفلاح.

﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ تكرير اسم الإشارة لإظهار مزيد العناية بشأن المشار إليهم، وللتنبية على أن اتصافهم بتلك الصفات يقتضي نيل كل واحدة من تينك الأثرَين، وأن كلا منهما كافٍ في تميزهم بها عما عداهم، ويؤيده توسط العاطف بين الجملتين، بخلاف ما في قوله تعالى: ﴿وَأُولَئِكَ كَانُوا لَنَا نِعَمًا﴾. وأما الإفلاح / الذي هو عبارة عن الفوز بالمطلوب، فلما كان مغايراً للهدى نتيجة له وكان كل منهما في نفسه أعزّ مرامٍ يتنافس فيه المتنافسون، فُعل ما فُعل.

و«هُمْ» ضميرٌ فصلٍ يفصل الخبر عن الصفة، ويؤكد النسبة، ويفيد اختصاص المُسَنَدِ بالمُسَنَدِ إليه، أو مبتدأ، خبره «الْمُفْلِحُونَ»، والجملة خبرٌ لـ «أُولَئِكَ».

١: ي: عليه السلام.

٢: انظر: تفسير البقرة، ٥/٢.

٣: المَهْجَة: الدم، وقيل: دم القلب خاصة.

وخرجتْ مَهْجَتُهُ، أي: روحه. مختار الصحاح

وتعريف "المفلحين" للدلالة على أَنَّ المتقين هم الناس الذين بلغك أنهم المفلحون في الآخرة، أو إشارة إلى ما يعرفه كلُّ أحد من حقيقة المفلحين وخصائصهم. هذا، وفي بيان اختصاص المتقين بنيل هذه المراتب الفائقة على فنونٍ من الاعتبارات الرائقة اللائقة -حسبما أُشير إليه في تضاعيف تفسير الآية الكريمة- من الترغيب في اقتفاء أثرهم والإرشاد إلى اقتداء سيرهم ما لا يخفى مكانه. والله وليُّ الهداية والتوفيق.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ٦﴾

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ كلام مستأنف سيق لشرح أحوال الكفرة الغواة المردة الغتاة إثر بيان أحوال أضدادهم المتصفين بنعوت الكمال الفائزين بمباغيهم في الحال والمآل. وإنما ترك العاطف بينهما ولم يُسلِّك به^١ مسلك قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ٥ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ﴾ [الأنفطار، ٨٢/١٣-١٤] لما بينهما من التنافي في الأسلوب والتباين في الغرض: فإن الأولى مسوقة لبيان رفعة شأن الكتاب في باب الهداية والإرشاد، وأما التعرُّض لأحوال المهتدين به، فإنما هو بطريق الاستطراد سواء جعل الموصول موصولاً بما قبله أو مفصلاً عنه، فإن الاستئناف مبني على سؤالٍ نشأ من الكلام المتقدم، فهو من مستتبعاته لا محالة. وأما الثانية فمسوقة لبيان أحوال الكفرة أصالةً، وترامي أمرهم في الغواية والضلال إلى حيث لا يُجديهم الإنذار والتبشير، ولا يؤثر فيهم العظة والتذكير، فهم ناكبون في تيه الغي والفساد عن منهاج العقول، وراكبون في مسلك المكابرة والعناد متن كل صعب وذلول. وإنما أُثيرت هذه الطريقة ولم يؤسس الكلام على بيان أَنَّ الكتاب هادٍ للأولين وغيرُ مُجدٍ للآخرين؛ لأنَّ العنوان الأخير ليس ممَّا يُورثه كمالاً حتَّى يتعرَّض له في أثناء^٢ تعداد كمالاته.

و﴿إِنَّ﴾ من الحروف التي تُشابه الفعل في عدد الحروف، والبناء على الفتح، ولزوم الأسماء، ودخول نون الوقاية عليها، كـ"إني" و"لعلني" ونظائرها،

^١ ي - به.

^٢ ي: تضاعيف.

وإعطاء معانيه، والمتعدّي خاصّةً في الدخول على اسمين؛ ولذلك أعملت عمله الفرعي، وهو نصبُ الأوّل ورفعُ الثاني إيداناً بكونه فرعاً في العمل دخیلاً فيه، وعند الكوفيّين لا عمل لها^١ في الخبر؛ بل هو باقٍ على حاله بقضيّة الاستصحاب؛ وأجيب بأنّ ارتفاع الخبر مشروط بالتجرّد عن العوامل، وإلاّ لما انتصب خبرُ "كان"، وقد زال بدخولها،^٢ فتعيّن^٣ إعمال الحرف.

وأثرها تأكيد النسبة وتحقيقها؛ ولذلك يتلقّى بها القسم، ويصدّر بها الأجوبة، ويؤتى بها في مواقع الشكّ والإنكار لدفعه وردّه. قال المبرّد:^٤ «قولك: "عبد الله قائم" إخبارٌ عن قيامه، و"إنّ عبد الله قائم" جوابٌ سائل عن قيامه شاكٌّ فيه، و"إنّ عبد الله لقائم" جوابٌ منكّر لقيامه».^٥

وتعريف الموصول إمّا للعهد، والمراد به ناس بأعيانهم كأبي لهب^٦

١ ط س: له.

٢ أي: وقد زال ارتفاع الخبر بدخول العوامل.

٣ ط: فلا يدّ من.

٤ ي - في.

٥ هو محمّد بن يزيد بن عبد الأكبر الأزدي الثمالي،

أبو العباس المبرّد (ت. ٢٨٦هـ/٩٠٠م). شيخ أهل

النحو والعربيّة. وكان من أهل البصرة. أخذ عن

أبي عمر الجرمي وأبي عثمان المازني وأبي حاتم

السجستاني وغيرهم من أهل العربيّة. وأخذ عنه

الصولي ونفطويه النحوي وأبو علي الطوماري

وجماعة كثيرة. وله من التصانيف: معاني القرآن،

والكامل المقتضب، والروضة، والقوافي، ونسب

عدنان وقحطان، والردّ على سيبويه، وما اتفق لفظه

واختلف معناه، وغير ذلك. انظر: نزّه الألباء

للأنباري، ١٦٤-١٧٣؛ وبغية الوعاة للسيوطي،

٢٦٩-٢٧١.

٦ زوي أنّ الكندي المتفلسف ركب إلى المبرّد

وقال: «إنّي أجد في كلام العرب حشواً، أجد

العرب تقول: "عبد الله قائم"، ثم يقولون: "إنّ عبد

الله قائم"، ثم يقولون: "إنّ عبد الله لقائم"، فقال

المبرّد: «بل المعاني مختلفة لاختلاف الألفاظ،

فقولهم: "عبد الله قائم" إخبار عن قيامه، وقولهم:

"إنّ عبد الله قائم" جواب عن سؤال سائل،

وقولهم: "إنّ عبد الله لقائم" جواب عن إنكار

منكّر لقيامه». انظر: الإيضاح للقرظيني، ص ٩٣؛

واللباب لابن عادل، ٣٠٧/١.

٧ هو عبد الغزّي بن عبد المطّلب بن هاشم بن عبد

مناف بن قُصي، أبو عُتبة (ت. ٢٢٤هـ/٨٢٤م). عمُّ

رسول الله صلّى الله عليه وسلّم، وأحد الأشراف

الشجعان في الجاهليّة، ومن أشدّ الناس عداوةً

للمسلمين في الإسلام. كان فائق الجمال، فكناه

أبوه "أبا لهب" لذلك. وكان غنياً غنياً، كثير عليه أن

يتبع ديناً جاء به ابن أخيه، فأذى أنصاره وحرض

عليهم وقاتلهم، وفيه السورة الكريمة: ﴿تَبَّتْ يُدَا

أَبَى لَهُبٍ وَتَبَّ﴾... إلخ. وابناه عُتبة ومعتب أسلماً

يوم الفتح، فسُرّ رسول الله صلّى الله عليه وسلّم

بإسلامهما ودعا لهما. انظر: الطبقات الكبرى

لابن سعد، ٩٣/١، ٥٩/٤، ٤٥٥/٥، والأنساب

للبلاذري، ٣٠٣/٤، والاستيعاب للنمري،

١٠٣٠/٣، ١١٤٣٠/٣، والأعلام للزركلي، ١٢/٤.

وأبي جهل^١ والوليد بن المغيرة^٢ وأضرابهم وأحبار اليهود، أو للجنس، وقد خُصَّ منه غيرُ المصرين بما أسند إليه من^٣ قوله تعالى: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ﴾... إلخ.^٤ والكُفر في اللغة: سترُ النعمة، وأصله "الكُفر" بالفتح، أي: الستر، ومنه قيل للزراع والليل "كافِرٌ"، قال^٥ تعالى: ﴿كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ﴾ [الحديد، ٢٠/٥٧]، وعليه قول^٦ لبّيد:^٧

في ليلةٍ كَفَرَ النجومُ غَمَامُهَا^٨

ومنه "المتكفّر" بـ"سلاحه"، وهو الشاكي الذي غطى السلاحُ بَدَنَه. وفي الشريعة: إنكار ما علّم بالضرورة مجيءُ الرسول عليه السلام به، وإنما عُدَّ

فيسألونكم عن محمد، فتختلف أقوالكم فيه، فيقول هذا: كاهن، ويقول هذا: شاعر، ويقول هذا: مجنون، وليس يشبه واحداً ممّا يقولون؛ ولكن أصلح ما قيل فيه: "ساحر"؛ لأنه يفرّق بين المرء وأخيه والزوج وزوجته». وهلك بعد الهجرة بثلاثة أشهر، ودُفن بالحجون. انظر: الأنساب للبلاذري، ١٣٣/١-١٣٧؛ والأعلام للزركلي، ١٢٢/٨.

^٢ ي - من.

^٤ ي: الآية.

^٥ ي + الله.

^٦ ط: وقال.

^٧ هو لبّيد بن ربيعة بن مالك بن جعفر العامري، أبو عقيل (ت. ٤٠-٤١هـ/٦٦٠-٦٦١م). أحد الشعراء الفرسان الأشراف في الجاهلية. أدرك الإسلام، ووفد على النبي صلى الله عليه وسلم، ويُعدّ من الصحابة ومن المؤلّفة قلوبهم. وترك الشعر، فلم يقل في الإسلام إلّا بيتاً واحداً. وسكن الكوفة، وعاش عمراً طويلاً. انظر: الشعر والشعراء لابن قتيبة، ٢٦٦-٢٧٧ والأعلام للزركلي، ٢٤٠/٥.

^٨ البيت في ديوانه، ص ٣٠٩، وصدّره:

يعلّو طريقةً مثنيها مُتوايَرُ

^٩ ي: متفكّر.

^١ هو عمرو بن هشام بن المغيرة المخزومي القرشي، أبو الحكم (ت. ٥٢/٦٢٤م). أخذ سادات قريش وأبطالها ودعاتها في الجاهلية، وأشدّ الناس عداوةً للنبي صلى الله عليه وسلم في صدر الإسلام. واستمرّ على عداوته، يثير الناس على النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه، لا يفتّر عن الكيد لهم والعمل على إيذائهم، حتّى كانت وقعة بدر الكبرى، فشهدا مع المشركين، فكان من قتلها. كناه النبي صلى الله عليه وسلم "أبا جهل"؛ لأنّه كان يُكنى قبل ذلك "أبا الحكم". ورُوي عنه عليه السلام أنّه قال: «لكلّ أمة فرعون، وفرعون هذه الأمة: أبو جهل». انظر: الأنساب للبلاذري، ١٢٥/١-١٣٠ والأعلام للزركلي، ٨٧/٥.

^٢ هو الوليد بن المغيرة بن عبد الله المخزومي، أبو عبد شمس (ت. ٥١/٦٢٢م). من قضاة العرب في الجاهلية، ومن زعماء قريش. يقال له "العدل"؛ لأنّه كان يعدل قريشاً كلّها: كانت قريش تكسو "البيت" جميعها، والوليد يكسوه وحده. وكان ممن حرّم الخمر في الجاهلية، وضرب ابنه هشاماً على شربها. وأدرك الإسلام وهو شيخ هرم، فعاداه وقارّم دعوته. وهو الذي جمع قريشاً وقال: «إنّ الناس يأتونكم أيتام الحجّ

لبسُ الغِيَارِ^١ وشَدُّ الزُّنَارِ^٢ بغير اضطرار ونظائرهما كُفْرًا لدلالته على التكذيب، فإنَّ مَنْ صدَّق النبيَّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم لا يكاد يجترئ على أمثال ذلك، إذ لا داعيَ إليه كالزَّنا وشرب الخمر.

واحتجَّت المعتزلة على حدوث القرآن بما جاء فيه بلفظ الماضي على وجه الإخبار؛ فإنه يستدعي سابقة المُخْبِر عنه لا محالة. وأجيبَ بأنَّه من مقتضيات التعلُّق، وحدوثه لا يستدعي حدوث الكلام، كما أنَّ حدوث تعلُّق العلم بالمعلوم لا يستدعي حدوث العلم.

﴿سَوَاءٌ﴾ هو اسم بمعنى الاستواء، نُعِت به كما يُنْعَت بالمصادر مبالغةً، قال^٣ تعالى: ﴿تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾ [آل عمران، ٦٤/٣]، وقوله تعالى: ﴿عَلَيْهِمْ﴾ متعلِّق به، ومعناه: "عندهم". وارتفاعه على أنَّه خبر لـ ﴿إِنَّ﴾، وقوله تعالى: ﴿ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ﴾ مرتفعٌ به على الفاعلية؛ لأنَّ الهمزة و﴿أَمْ﴾ مجزئتان عن معنى الاستفهام لتحقيق الاستواء بين مدخوليهما، كما جُزِد الأمر والنهي لذلك عن معنييهما في قوله تعالى: ﴿أَسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾^٤، وحرَف النداء في قولك: "اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَنَا أَيُّهَا الْعَصَابَةُ" عن معنى الطلب لمجرّد التخصيص، كأنَّه قيل: "إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مَسْتُو عَلَيْهِمْ إِنْذَارُكَ وَعَدُّهُ"، كقولك: "إِنَّ زَيْدًا مَخْتَصِمٌ أَخُوهُ وَابْنُ عَمِّهِ"، أو مبتدأ،^٥ و﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ﴾ خبرٌ قُدِّم عليه اعتناءً بشأنه، والجملة خبرٌ لـ ﴿إِنَّ﴾.

والفعل إنّما يمتنع الإخبار عنه عند بقاءه على حقيقته. أمّا لو أُريدَ به اللفظ / أو [١٤٩] مطلق الحَدَث المدلول عليه ضمناً على طريقة الاتّساع، فهو كالاسم في الإضافة والإسناد إليه، كما في قوله تعالى: ﴿هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ﴾ [المائدة، ١١٩/٥]

^١ الغيار: علامة أهل الذمة، وقيل: هو علامة

اليهود. تاج العروس للزبيدي، «غير».

^٢ الزنار: ما يلبسه الذمي يشده على وسطه. تهذيب اللغة للأزهري، ١٣١/١٣ «باب الزاي والراء».

^٣ ي + الله.

^٤ ي: لتحقق.

^٥ ط: عز وجل.

^٦ ﴿أَسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ [التوبة، ٨٠/٩].

^٧ السياق: مرتفعٌ به على الفاعلية... أو مبتدأ...

وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا﴾^١ [البقرة، ١١/٢] وفي قولهم: "تَسْمَعُ بالمُعَيَّدِي خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَرَاهُ"^٢، كأنه قيل: إنذارك وعدمه سَيِّئَانِ عَلَيْهِم. والعُدُولُ إلى الفعل لما فيه مِنْ إيهام التجدد، والتوصلُ إلى إدخال الهمزة ومُعَادِلُهَا^٣ عليه لإفادة تقرير معنى الاستواء وتأكيده كما أُشِيرَ إليه.

وقيل: ﴿سَوَاءٌ﴾ مبتدأ وما بعده خبره، وليس بذاك؛ لأن مقتضى المقام بيان كون الإنذار وعدمه سواء، لا بيان كون المستوي الإنذار وعدمه.

والإنذار: إعلام المَخوف للاحتراز عنه، "إفعال" مِنْ "نذر بالشيء" إذا علمه فحذره. والمراد ههنا التخويف مِنْ عذاب الله تعالى وعقابه على المعاصي. والاقتصار عليه لما أَنَّهم ليسوا بأهلٍ^٤ للبشارة أصلاً، ولأنَّ الإنذار أَوْقَعُ في القلوب، وأشدُّ تأثيراً في النفوس، فَإِنَّ دفع المضارَّ أَهَمُّ مِنْ جلب المنافع، فحيث لم يتأثروا به فَلَأَنْ لا يرفعوا للبشارة رأساً أولى.

وَقُرئ بتوسيط ألف بين الهمزتين مع تحقيقهما، وتبسيطها والثانية بين بين،^٥ وبتخفيف الثانية بين بين بلا توسيط،^٦ وبحذف حرف الاستفهام،^٧ وبحذفه وإلقاء حركته على الساكن قبله،^٨ كما قُرئ: "قَدْ أَفْلَحَ"،^٩ وقُرئ بقلب الثانية ألفاً،^{١٠} وقد نُسب ذلك إلى اللحن.^{١١}

﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ جملة مستقلة مؤكدة لما قبلها، مبيّنة لما فيه مِنْ إجمال ما فيه الاستواء، فلا محلَّ لها مِنْ الإعراب، أو حال مؤكدة له، أو بدل منه،^{١٢}

^٨ قراءة شاذة. المحتسب لابن جني، ٥٠/١. ونسبها

ابن عطية في المحرر الوجيز، ٨٨/١، إلى الزهري وابن محيصن.

^٩ أي: "عَلَيْهِمْ أَنْذَرْتُهُمْ"، قراءة شاذة، ذكرها أبو حيان في البحر المحيط، ٧٩/١، ونسبها إلى أبي بن كعب.

^{١٠} رواها ورش عن نافع. الحجة لأبي علي الفارسي، ٣٩٢/١.

^{١١} انظر: النشر لابن الجزري، ٣٦٣/١.

^{١٢} هو الزمخشري في الكشف، ٤٨/١. وعارضه

أبو حيان في البحر المحيط، ٧٩/١.

^{١٣} ي - منه.

^١ س + في الأرض.

^٢ مثل يُضْرَبُ لِمَنْ خبره خَيْرٌ مِنْ مَزَاه. ويُروى: "لأنَّ تسمع" و"أَنْ تسمع"، ويُروى: "تَسْمَعُ بالمُعَيَّدِي لا أَنْ تراه". انظر لقصته: مجمع الأمثال للميداني، ١٢٩/١.

^٣ ي: معادلها.

^٤ ي - ههنا.

^٥ ي: أهل.

^٦ قوله: "بين بين"، أي: بين التحقيق والتسهيل.

^٧ انظر لتخريج هذه القراءات الثلاث: السبعة لابن مجاهد، ص ١٣٤-١٣٥، والنشر لابن الجزري، ٣٦٢/١-٣٦٥.

أو خبر لـ ﴿إِنَّ﴾ وما قبلها اعتراض بما هو علة للحكم، أو خبر ثانٍ على رأي مَنْ يجوزه عند كونه جملة.

والآية الكريمة ممّا استدلّ به على جواز التكليف بما لا يطاق؛ فإنّه تعالى قد أخبر عنهم بأنّهم لا يؤمنون، فظهر استحالة إيمانهم لاستلزامه المستحيل الذي هو عدم مطابقة إخباره تعالى للواقع مع كونهم مأمورين بالإيمان باقين على التكليف، ولأنّ من جملة ما كلفوه الإيمان بعدم إيمانهم المستمر. والحق أنّ التكليف بالمتنع لذاته، وإن جاز عقلاً من حيث إنّ الأحكام لا تستدعي أغراضاً لاسيّما الامتثال، لكنّه غير واقع للاستقراء، والإخبار بوقوع الشيء أو بعدمه لا ينفي القدرة عليه، كما إخباره تعالى عمّا يفعله هو أو العبد باختياره، وليس ما كلفوه الإيمان بتفاصيل ما نطق به القرآن حتّى يلزم أن يكلفوا الإيمان بعدم إيمانهم المستمر؛ بل هو الإيمان بجميع ما جاء به النبي^٢ صلى الله عليه وسلم إجمالاً على أنّ كون الموصول عبارة عنهم ليس معلوماً لهم.

وفائدة الإنذار بعد العلم بأنّه لا يفيد إلزام الحجة وإحراز الرسول عليه السلام فضل الإبلاغ؛ ولذلك قيل: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ﴾، ولم يقل: "عليك" كما قيل لعبدة الأصنام: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَالِتُونَ﴾ [الأعراف، ١٩٣/٧]. وفي الآية الكريمة إخبار بالغيب على ما هو به إن أريد بالموصول أشخاص بأعيانهم، فهي من المعجزات الباهرة.

﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَرِهِمْ غَشَاةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾^١
 ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ استئناف تعليلي لما سبق من الحكم وبيان لما يقتضيه، أو بيان وتأکید له. والمراد بـ "القلب" محلّ القوّة العاقلة من الفؤاد. والختم على الشيء: الاستيثاق منه بضرب الخاتم عليه صيانة له، أو لما فيه من التعرّض له كما في البيت الفارغ والكيس المملوء، والأول هو الأنسب بالمقام، إذ ليس المراد به صيانة ما في قلوبهم؛ بل إحداث حالة تجعلها^٢ بسبب تماديهم في الغي

٢ ط: يجعلها.

١ ي: إن الإمكان لا يستدعي.

٢ ي - النبي.

وانهما كهم في التقليد وإعراضهم عن منهاج النظر الصحيح بحيث لا يؤثر فيها الإنذار، ولا ينفذ فيها الحق أصلاً؛ إِمَّا على طريقة الاستعارة التَّبَعِيَّة بأن يشبه ذلك بضرب الخاتم على نحو أبواب المنازل الخالية المبنية للسكنى تشبيه معقولٍ بمحسوس بجامع عقليٍّ هو الاشتمال على منع القابل عَمَّا مِنْ شأنه وحَقُّه أن يقبله، ويستعارَ له الختم، ثمَّ يشتقُّ منه صيغة الماضي، وإِمَّا على طريقة التمثيل بأن يشبه الهيئة المنتزعة مِنْ قلوبهم -وقد فعل بها ما فعل مِنْ إحداث تلك الحالة^١ المانعة مِنْ أن يصل إليها ما خُلقت هي لأجله مِنْ الأمور الدينيَّة النافعة، وَحِيلَ بينها وبينه^٢ بالمرَّة- بهيئة منتزعة مِنْ محالٍّ^٣ مُعَدَّةٌ لحلول ما يخلُّها حُلُولاً مستتبَّعاً لمصالحٍ مهمَّةٍ، وقد مُنِعَ مِنْ ذلك بالختم عليها وَحِيلَ بينها وبين ما أُعدَّت لأجله بالكليَّة، ثمَّ يستعارَ لها ما يدلُّ على الهيئة المشبَّه بها، فيكون كُلٌّ مِنْ طرفي التشبيه مركَّباً مِنْ أمورٍ عدَّة قد اقتصرَ مِنْ جانب المشبَّه به على ما عليه يدور الأمر في تصوير تلك الهيئة وانتزاعها، وهو الختم، والباقي منويٌّ مرادٌ قصداً بالألفاظ متخيَّلة بها يتحقَّق التركيب.

وتلك الألفاظ، وإن كان لها مدخل في تحقيق وجه الشبَّه الذي هو أمر عقليٍّ منتزَع منها -وهو امتناع الانتفاع بما أُعِدَّ له بسبب مانع قويٍّ- لكنَّ ليس في شيء منها على الانفراد تجوُّزٌ باعتبار هذا المجاز؛ بل هي باقية على حالها مِنْ / كونها حقيقةً أو مجازاً أو كنايةً، وإنَّما التجوُّز في المجموع. [١٤ظ]

وحيث كان معنى المجموع مجموعَ معاني تلك الألفاظ التي ليس فيها التجوُّز المعهود، ولم تكنْ الهيئة المنتزعة منها^٤ مدلولاً وضعيًّا لها ليكون ما دلَّ على الهيئة المشبَّه بها عند استعماله في الهيئة المشبَّهة مستعملًا في غير ما وُضع له، فيندرج تحت الاستعارة التي هي قِسمٌ مِنَ المجاز اللغويِّ الذي هو عبارة عن الكلمة المستعملة في غير ما وُضع له، ذهب^٥ قدماء المحقِّقين

^٥ ط ي: مِنْ معانيها [صُحِّحَ في هامش ط].

^٢ وفي هامش ي: أي: بين ما خُلقت هي له. «منه». ^٦ السياق: وحيث كان... ولم تكن... ذهب قدماء

المحقِّقين...

^١ ي - الحالة.

^٣ ي: حال.

^٤ ي: يكن.

كالشيخ عبد القاهر^١ وأضرابه إلى جعل التمثيل قسماً برأسه. ومن رام تقليل الأقسام عدّ تلك الهيئة المشبهة بها من قبيل المدلولات الوضعية، وجعل الكلام المفيد لها عند استعماله فيما يشبه بها من هيئة أخرى منتزعة من أمور أخر من قبيل الاستعارة، وسمّاه^٢ استعارة تمثيلية.

وإسناد إحداث تلك الحالة في قلوبهم إلى الله تعالى لاستناد جميع الحوادث عندنا من حيث الخلق إليه سبحانه وتعالى. وورود الآية الكريمة ناعية عليهم سوء صنيعهم ووخامة عاقبتهم لكون أفعالهم من حيث الكسب مستندة إليهم، فإن خلقها منه سبحانه ليس^٣ بطريق الجبر؛ بل بطريق الترتيب على ما اقترفوه من القبائح كما يُعرب عنه قوله تعالى: ﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ﴾^٤ ونحو ذلك.

وأما المعتزلة فقد سلكوا مسلك التأويل، وذكروا في ذلك عدة من الأقاويل: منها: أن القوم لما أعرضوا عن الحق وتمكّن ذلك في قلوبهم حتى صار كالطبيعة لهم شبه بالوصف الخلقى المجبول عليه، ومنها: أن المراد به^٥ تمثيل قلوبهم بقلوب البهائم التي خلقها الله تعالى خالية عن الفطن، أو بقلوب قُدر ختم الله تعالى^٦ عليها كما في: "سال به الوادي" إذا هلك، و"طارت به العنقاء" إذا طالت غيبته، ومنها: أن ذلك فعلُ الشيطان أو الكافر، وإسناده إليه سبحانه

^١ هو عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد

الجرجاني، أبو بكر (ت. ١٠٧٨هـ/١٠٧٨م).

^٢ (م. ١٠٧٩). وواضح أصول البلاغة، ومن أكابر

النحويين. من أهل جرجان (بين طبرسات

وخراسان)، ولم يخرج عنها في طلب العلم.

أخذ النحو بجرجان عن الشيخ أبي الحسين

محمد بن الحسن، نزيل جرجان، ابن أخت

الشيخ أبي علي الفارسي، وأكثر عنه. وصنف

تصانيف كثيرة، منها: كتاب المغني في شرح

الإيضاح لأبي علي الفارسي، وهو نحو ثلاثين

مجلداً، وكتاب المقتصد في شرح الإيضاح

أيضاً، وكتاب العوامل، وكتاب الجمل، وأسرار

البلاغة، ودلائل الإعجاز، وإعجاز القرآن،

إلى غير ذلك. انظر: نزهة الألباء للأنباري،

ص ٢٦٤؛ وإنباه الرواة للقيط، ١٨٨-١٩٠؛

والأعلام للزركلي، ٤٨/٤-٤٩.

^٢ ط: سَمَّاهَا.

^٣ ي - ليس.

^٤ ﴿فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ وَكُفْرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمْ

الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ

عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [النساء،

١٥٥/٤].

^٥ ي - به.

^٦ ي - تعالى.

باعتبار كونه بإقداره تعالى وتمكينه، ومنها: أَنَّ أعراقهم لَمَّا رَسَخَتْ فِي الْكُفْرِ واستحكمت بحيث لم يبق إلى تحصيل^١ إيمانهم طريق سوى الإلجاء والقسر، ثم لم يفعل ذلك محافظةً على حكمة التكليف، عُبر عن ذلك بـ"الختم"؛ لأنه سدُّ لطريق إيمانهم بالكليّة، وفيه إشعار بترامي أمرهم في الغي والعناد وتناهي انهماكهم في الشر والفساد، ومنها: أَنَّ ذلك حكاية لما كانت الكفرة يقولونه مثل قولهم: ﴿قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِّمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ﴾ [فصلت، ٥/٤١] تهكّمًا بهم، ومنها: أَنَّ ذلك في الآخرة، وإنما أخبر عنه بالماضي لتحقيق وقوعه، ويعضده قوله تعالى: ﴿وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمًيًا وَبُكْمًا﴾ [الإسراء، ٩٧/١٧]، ومنها: أَنَّ المراد بـ"الختم" وسُمُّ قلوبهم بِسْمَةِ يعرفها الملائكة، فيبغضونهم ويتنفرون عنهم.

﴿وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ﴾ عطف على ما قبله داخل في حكم الختم لقوله عز وجل: ﴿وَحَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِمْ وَقَلْبِهِمْ﴾^٢، وللوفاق على الوقف عليه لا على قلوبهم، ولاشتراكهما في الإدراك من جميع الجوانب. وإعادة الجار لل تأكيد والإشعار بتغائر الختمين. وتقديم ختم قلوبهم للإيدان بأنها الأصل في عدم الإيمان، وللإشعار بأن ختمها ليس بطريق التبعية لختم سمعهم بناءً على أنه طريق إليها، فالختم عليه ختمٌ عليها؛ بل هي مختومة بختم على حدة، لو فرض عدم الختم على سمعهم فهو باقٍ على حاله حسبما يفصح عنه قوله تعالى: ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ [الأنفال، ٢٣/٨].

والسمع: إدراك القوة السامعة، وقد يطلق عليها وعلى العضو الحامل لها، وهو المراد ههنا، إذ هو المختوم عليه أصالةً. وتقديم حاله على حال أبصارهم للاشتراك بينه وبين قلوبهم في تلك الحال، أو لأن جنائتهم من حيث السمع الذي به يتلقى الأحكام الشرعية وبه يتحقق الإنذار أعظم منها من حيث البصر الذي به يشاهد الأحوال الدالة على التوحيد؛ فبيانها أحقُّ بالتقديم وأنسبُ بالمقام.

^١ ي: تحصيل. يهديهم من بعد الله أقلًا تذكرون [الجاثية، ٢٣/٤٥].

^٢ ي: عز وجل.

^٢ ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَحَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشًوَةً فَمَن يَهْدِيهِ فَمَن يَهْدِيهِ﴾ [الأنعام، ١٠٨].

قالوا: السمع أفضل من البصر؛ لأنه عز وجل حيث ذكرهما قَدَمَ السمع على البصر، ولأنَّ السمع شرطُ النبوة؛ ولذلك ما بعث الله تعالى نبياً^١ أصمَّ، ولأنَّ السمع وسيلة إلى استكمال العقل بالمعارف التي تُتَلَقَّفُ^٢ من أصحابها. وتوحيده للأمن عن اللبس^٣ واعتبار الأصل، أو لتقدير المضاف، أي: وعلى حواس سمعهم. والكلام في إيقاع الختم على ذلك كما مرَّ من قبل.

﴿وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ﴾ الأبصار: جمع "بصر". والكلام فيه كما سمعته في "السمع". والغشاوة: فعالة من "التغشية"، أي: التغطية، بُنيت لما يشتمل على الشيء كـ "العصابة" و"العمامة"، وتنكيرها للتفخيم والتهويل، وهي على رأي سيبويه مبتدأ، خبره الظرف المقدم، والجملة معطوفة على ما قبلها، وإثارة الاسم للإيذان بدوام مضمونها، فإنَّ ما يدرك بالقوة الباصرة من الآيات المنصوبة في الآفاق والأنفس حيث كانت مستمرة كان تعاميمهم من ذلك أيضاً كذلك، وأما الآيات التي تُتَلَقَّى / بالقوة السامعة، فلما كان وصولها إليها حيناً فحيناً أوثر في بيان الختم عليها وعلى ما هي أحدُ طريقَي معرفته - أعني: القلب - الجملة الفعلية، وعلى رأي الأخفش^٤ مرتفع على الفاعلية ممَّا تعلَّق به الجار.

وَقُرئ بالنصب^٥ على تقدير فعلٍ ناصبٍ، أي: وجعل على أبصارهم غشاوة، وقيل: على حذف الجار وإيصال الختم إليه، والمعنى: وختم على أبصارهم بغشاوة.

١ فشرحه ويته. وكان معتزلياً. حدَّث عن الكلبي والنخعي وهشام بن غروة، وروى عنه أبو حاتم السجستاني. وله من الكتب المصنفة: كتاب الأوسط في النحو، ومعاني القرآن، والمقاييس في النحو، وكتاب الاشتقاق، وكتاب العروض، وكتاب القوافي، وكتاب الملوك. انظر: معجم الأدباء للحموي، ١٣٧٤-١٣٧٦/٣ وإنباه الرواة للقفطي، ٣٦-٤٣، ويغية الوعاة للسيوطي، ٥٩٠/١-٥٩١.

٥ أي: "غشاوة"، وهي قراءة غاصم من رواية المفصل الضبي. السبعة لابن مجاهد، ص ١٣٨-١٣٩.

١ س: رسولاً.

٢ ط: يتلقفه.

٣ ط س: الالتباس ["صح" في هامش س].

٤ هو سعيد بن مسعدة المجاشعي، أبو الحسن الأخفش الأوسط (ت. ٢١٥/٨٣٠ م [؟]). نحوي، عالم باللغة والأدب، وهو أحد الأخفش الثلاثة المشهورين. من أهل بلخ، وسكن البصرة. أخذ النحو عن سيبويه. وكان أحد أقارب أصحاب سيبويه مع أنه أسن منه. والطريق إلى كتاب سيبويه الأخفش، وذلك أنه لم يقرأ الكتاب على سيبويه أحد، ولم يقرأه سيبويه على أحد، وإنما قرئ على الأخفش بعد موت سيبويه،

وَقُرئَ بِالضَّمِّ والرفع،^١ وبالفتح والنصب،^٢ وهما لغتان فيها، و"غَشْوَةٌ"^٣ بالكسر مرفوعة، وبالفتح مرفوعة، ومنصوبة،^٤ و"عِشَاوَةٌ"^٥ بالعين غير المعجمة والرفع.^٦ ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ وعيد وبيان لما يستحقونه في الآخرة. و"العذاب" كـ"النَّكَال" بناءً ومعنى، يقال: "أعَذَّبَ عن الشيء" إذا أمسك عنه، ومنه "الماء العَذْب" لما أنه يَمْعَمُ العطش ويردعه؛ ولذلك سُمِّيَ "نُقَاحًا"؛ فإنه ينْفَخُ العطش ويكسره، و"قُرَأْنَا"؛ لأنه^٨ يرفُتُه على القلب ويكسره، ثم اتَّسَعَ فيه فأطلق على كل ألم فادح وإن لم يكن عقابًا يُراد به ردُّ الجاني عن المعادة. وقيل: اشتقاقه من "التعذيب" الذي هو إزالة العذاب، كـ"التقذية" و"التمريض".

والعظيم: نقيض الحقيق، والكبير: نقيض الصغير، فمن ضرورة كون الحقيق دون الصغير كون العظيم فوق الكبير، ويُستعملان في الجُثث والأحداث، تقول: رجل عظيم وكبير، تريد جُثَّتَهُ أو خَطَرَهُ. ووصف "العذاب" به لتأكيد ما يفيدته التنكير من التفخيم والتهويل والمبالغة في ذلك، والمعنى: أن على أبصارهم ضربًا من الغشاوة خارجًا مما يتعارفه الناس، وهي غشاوة التعامي عن الآيات، ولهم من الآلام العظام نوعٌ عظيم لا يُبلِّغُ كُنْهَهُ ولا يُدركُ غايته. اللَّهُمَّ إِنَّا نَعُوذُ بِكَ مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ.

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَيَا أَيُّهَا النَّاسُ آمِنُوا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ٨﴾

﴿وَمِنَ النَّاسِ﴾ شروع في بيان أن بعض من حكيت أحوالهم السالفة ليسوا بمقتصرين على ما ذكر من محض الإصرار على الكفر والعناد؛ بل يضمون إليه

٤ أي: "غَشْوَةٌ"، قراءة شاذة، ذكرها البيضاوي بلا نسبة في أنوار التنزيل، ٤٣/١.

٥ أي: "عِشَاوَةٌ"، وهي قراءة شاذة، مرويّة عن أبي الرجاء. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٩.

٦ قراءة شاذة، ذكرها الزمخشري بلا نسبة في الكشاف، ٥٣/١.

٧ ي - والرفع.

٨ ي: فَإِنَّهُ.

١ أي: "عِشَاوَةٌ"، وهي قراءة شاذة، مرويّة عن زيد بن عليّ والحسن. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٩.

٢ أي: "عِشَاوَةٌ"، وهي قراءة شاذة، مرويّة عن الحسن. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٩.

٣ قراءة شاذة، مرويّة عن عبيد بن عمرو. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٩.

فَنُونًا أَخَرَ مِنَ الشَّرِّ وَالْفُسَادِ، وَتَعْدِيدٌ لَجَنَايَاتِهِمُ الشَّنِيعَةِ الْمُسْتَتَبِعَةِ لِأَحْوَالِ هَائِلَةٍ عَاجِلَةٍ وَآجِلَةٍ.

وأصل "نَاسٍ": أناس، كما يشهد له "إنسان" و"أناسي" و"إنس"، حُذفت همزته تخفيفاً كما قيل: "لُوقَة" في "أَلُوقَة"،^١ وِعَوَضَ عنها حرفُ التعريف؛ ولذلك لا يكاد يُجَمَعُ بينهما، وأما ما في قوله:

إِنَّ الْمَنَايَا يَطْلِفُ - نَ عَلَى الْإِنْسَانِ الْأَمْنِيَّةِ^٢

فشاذٌ، سُمُّوا بذلك لظهورهم وتعلّق الإيناس بهم كما سُمِّيَ الجنُّ جِنًّا لاجتنانهم. وذهب بعضهم إلى أَنَّ أصله: "النَّوْسُ"، وهو الحركة، انقلبت واوه أَلِفًا لتحركِها وانفتاح ما قبلها، وبعضهم إلى أَنَّهُ مأخوذٌ من "نَسِي"، نُقِلَتْ لأمه إلى موضع العين، فصار "نَيْسًا"، ثُمَّ قُلِبَتْ أَلِفًا، سُمُّوا بذلك لِإِسْيَانِهِمْ، وَيُرْوَى عن ابن عباس رضي الله عنهما أَنَّهُ قَالَ: «سُمِّيَ الْإِنْسَانُ إِنْسَانًا؛ لِأَنَّهُ عَاهَدَ إِلَيْهِ فَنَسِيَ».^٣ و"اللام" فيه إمَّا للعهد، أو للجنس المقصود على المُصَرِّين حسبما ذُكِرَ في الموصول، كَأَنَّهُ قِيلَ: "وَمِنْهُمْ" أو "مِنْ أَوْلَئِكَ"، والعُدُولُ إلى "الناس" للإيذان بكثرتهم كما يُنبئ عنه التبعيض. ومحلّ الظرف الرفع على أَنَّهُ مبتدأ باعتبار مضمونه، أو نعتٌ لمقدّر هو المبتدأ كما في قوله عز وجل: ﴿وَمِمَّا دُونَ ذَلِكَ﴾ [الجن، ١١/٧٢]، أي: وجمعٌ ممّا... إلخ.

﴿مَنْ﴾ في قوله تعالى: ﴿مَنْ يَقُولُ﴾ موصولة أو موصوفة، ومحلّها الرفع على الخبريّة، والمعنى: وبعض الناس، أو: وبعضُ من الناس الذي يقول، كقوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ﴾... إلخ [التوبة، ٦١/٩]،^٥ أو: فريق يقول،

^١ اللُّوقَة: الزُّبْدَة. وقال ابن الكلبي: «هو الزُّبْد

بالرُّطْب. وفيه لغتان: لُوقَة وأَلُوقَة»، حكاه عنه أبو عُبيد. الصحاح للجوهري، «لوق».

^٢ البيت لذي جذن الجيميري في خزانة الأدب

للبيدادي، ٢٨٧/٢-٢٨٨، وبلا نسبة في الصحاح

للجوهري، «أنس»؛ وأمالى ابن الشجري، ١٨٨/١

ونهاية الأرب للتؤيري، ٥٠/٢؛ وتاج العروس

للزبيدي، «أنس».

^٣ جامع البيان للطبري، ١٨٣/١٦ (طه)، ١١٥/٢٠؛

تفسير السمرقندي، ٤١٤/٢ (طه)، ١١٥/٢٠،

كلاهما باختلاف يسير.

^٤ ي - إمّا.

^٥ ي - إلخ؛ ي + عليه السلام.

كقوله تعالى: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ﴾... إلخ [الأحزاب، ٢٣/٢٣]، على أن يكون مناط الإفادة والمقصود بالأصالة اتصافهم بما في حيز الصلة أو الصفة وما يتعلق به من الصفات جميعاً، لا كونهم^١ ذوات أولئك المذكورين.^٢

وأما جعل الظرف خبراً كما هو الشائع في موارد الاستعمال، فيأباه جزالة النظم الكريم؛^٣ لا لأن كونهم من الناس ظاهرٌ فالإخبار به عارٍ عن الفائدة كما قيل، فإن مبناه توهم كون المراد به ﴿الْتَّائِسِ﴾ الجنس مطلقاً، وكذا مدار الجواب عنه بأن الفائدة هو التنبيه على أن الصفات المذكورة تُنافي الإنسانية، فحق من يتصف بها ألا يعلم كونه من الناس، فيخبر به ويتعجب منه، وأنت خير بأن ﴿الْتَّائِسِ﴾ عبارة عن المعهودين أو عن الجنس المقصور على المُصْرَيْن، وأياً ما كان فالفائدة ظاهرة؛ بل لأن خبرية الظرف تستدعي أن يكون اتصاف هؤلاء بتلك الصفات القبيحة المفضلة في ثلاث عشرة آية عنواناً للموضوع مفروغاً عنه غير مقصود بالذات، ويكون مناط الإفادة كونهم من أولئك المذكورين، ولا ريب لأحد في أنه يجب حمل النظم الجليل على أجزل المعاني وأكملها. وتوحيد الضمير في ﴿يَقُولُ﴾ باعتبار لفظة ﴿مَنْ﴾، وجمعه في قوله تعالى:

﴿ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا رَسُولَهُ﴾ وما بعده باعتبار معناها. والمراد به ﴿الْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ من وقت الحشر إلى ما لا يتناهى، أو إلى أن يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار، إذ لا حد / وراءه. وتخصيصهم للإيمان بهما بالذكر مع تكرير "الباء" لادعاء أنهم قد حازوا الإيمان من قطريه وأحاطوا به^٤ من طرفيه، وأنهم قد آمنوا بكل منهما على الأصالة والاستحكام، وقد دسوا تحته ما هم عليه من العقائد الفاسدة، حيث لم يكن إيمانهم بواحد منهما إيماناً في الحقيقة، إذ كانوا مشركين بالله بقولهم: ﴿عَزَّيْرُ ابْنِ اللَّهِ﴾ [التوبة، ٣٠/٩] وجاحدين باليوم الآخر بقولهم: ﴿لَنْ تَمْسَنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَةً﴾ [البقرة، ٨٠/٢] ونحو ذلك. وحكاية عبارتهم لبيان كمال خبثهم ودعارتهم، فإن ما قالوا لو صدر عنهم لا على وجه الخداع

[١٥ظ]

^١ وفي هامش ط س ي: أي: كون بعض الناس أو

المعدودة. «منه».

^٢ ط س ي: جزالة المعنى [صَحَّحَ فِي هَامِش ط ي].

كون بعض من الناس. «منه».

^٤ ي - به.

^٣ وفي هامش ط ي: أي: الموصوفين بالصفات

والنفاق وعقيدتهم عقيدتهم، لم يكن ذلك إيماناً، فكيف وهم يقولونه^١ تمويهاً على المسلمين واستهزاء بهم!

﴿وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ ردٌ لما ادَّعَوْه ونفي لما انتحلوه. و﴿مَا﴾ حجازية، فإن جواز دخول "الباء" في خبرها لتأكيد النفي اتفاقياً، بخلاف التميمية.^٢ وإيثار الجملة الاسمية على الفعلية الموافقة لدعواهم المردودة للمبالغة في الرد بإفادة انتفاء الإيمان عنهم في جميع الأزمنة، لا في الماضي فقط كما يفيد الفعلية. ولا يَتَوَهَّمَنَّ أَنَّ الجملة الاسمية الإيجابية تفيد دوام الثبوت، فعند دخول النفي عليها يتعين الدلالة على نفي الدوام، فإنها بمَعونة المقام تدلّ على دوام النفي قطعاً، كما أَنَّ المضارع الخالي عن حرف الامتناع يدلّ على استمرار الوجود، وعند دخول حرف الامتناع عليه يدلّ على استمرار الامتناع، لا على امتناع الاستمرار، كما في قوله عزّ وجلّ: ﴿وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ﴾ [يونس، ١٠/١١]، فإنّ عدم قضاء الأجل لاستمرار عدم التعجيل، لا لعدم استمرار التعجيل.

وإطلاق "الإيمان" عمّا قيّدوه به للإيذان بأنهم ليسوا من جنس الإيمان في شيء أصلاً، فضلاً عن الإيمان بما ذكروا. وقد جُوِّز أن يكون المراد ذلك، ويكون الإطلاق للظهور. ومدلول الآية الكريمة أنّ من أظهر الإيمان واعتقاده بخلافه لا يكون مؤمناً، فلا حُجّة فيها على الكرامية القائلين بأنّ من تفوّه بكلمتي الشهادة -فارغ القلب عمّا يوافقه أو يخالفه- مؤمنٌ.

﴿يُخَدِّعُونَ اللَّهَ وَلَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَمَا يُخَدِّعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾^٣

﴿يُخَدِّعُونَ اللَّهَ وَلَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بيان لـ ﴿يَقُولُ﴾^٤ وتوضيح لما هو غرضهم ممّا

^١ س: يقولون.

^٢ قال إمام الحرمين الجويني في البرهان، ٥٢/١:

«إِنْ اتَّصَلَتْ "مَا" بِالْإِبْتِدَاءِ أَوْ الْخَبَرِ، فَاهْلُ الْحِجَازِ

يَرَوْنَ إِحْلَالَهَا مَحَلًّا "لَيْسَ"، فَيَرْفَعُونَ بِهَا الْأَسْمَ

وَيَنْصُبُونَ الْخَبَرَ، وَهِيَ لُغَةُ الْقُرْآنِ، قَالَ اللَّهُ عَزَّ

وَجَلَّ: ﴿مَا هَذَا بَشَرًا﴾ [يوسف، ٣١/١٢]. وينو نعيم

لا تُعْمَلُ "مَا" النافية؛ لِأَنَّهَا تَدْخُلُ عَلَى الْأَسْمِ

وَالْفِعْلِ. وَقِيَاسُ "مَا" يَدْخُلُ عَلَى الْبَائِينَ -أَعْنِي

الاسم والفعل - أَلَّا يَعْمَلَ فِي وَاحِدٍ مِنْهُمَا».

^٣ في الآية السابقة.

يقولون، أو استئناف وقع جواباً عن سؤال ينساق إليه الذهن، كأنه قيل: ما لهم يقولون ذلك وما هم بمؤمنين؟ فقيل: ﴿يُخَذِّعُونَ﴾... إلخ، أي: يَخَذَعُونَ، وقد قرئ كذلك.^١ وإيثار صيغة المفاعلة لإفادة المبالغة في الكيفية، فإن الفعل متى غُولِبَ فيه بُوْلِعَ فيه قطعاً، أو في الكميّة كما في "الممارسة" و"المزاولة"، فإنهم كانوا مداومين على الخدع.

والخدع: أن يوهم صاحبه خلاف ما يريد به من المكروه ليوقعه فيه من حيث لا يحتسب، أو يوهمه المساعدة على ما يريد هو به ليغتتر بذلك فينجو منه بسهولة، من قولهم: ضَبَّ خادَعٌ وخَدِيعٌ، وهو الذي إذا أمر الحارث يده على باب جحره يوهمه الإقبال عليه فيخرج من بابه الآخر. وكلا المعنيين مناسب للمقام، فإنهم كانوا يريدون بما صنعوا أن يطلعوا على أسرار المؤمنين فيذيعوها إلى المنافذين، وأن يدفعوا عن أنفسهم ما يصيب سائر الكفرة.

وأياً ما كان، فنسبته إلى الله سبحانه إمّا على طريقة الاستعارة والتمثيل لإفادة كمال شناعة جنائتهم، أي: يعاملون معاملة الخادعين، وإمّا على طريقة المجاز العقلي بأن ينسب إليه تعالى ما حقه أن ينسب إلى الرسول صلى الله عليه وسلم^٢ إبانة لمكانته عنده تعالى^٣ كما ينبئ عنه قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ [الفتح، ١٠/٤٨] وقوله تعالى: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء، ٨٠/٤]، مع إفادة كمال الشناعة كما مر، وإمّا لمجرد التوطئة والتمهيد لما بعده من نسبه إلى الذين آمنوا، والإيدان بقوة اختصاصهم به تعالى كما في قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾ [التوبة، ٦٢/٩] وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [الأحزاب، ٥٧/٣٣].

وابقاء صيغة المخادعة على معناها الحقيقي^٥ بناءً على زعمهم الفاسد وترجمة عن اعتقادهم الباطل، كأنه قيل: يزعمون أنهم يخذعون الله والله يخذعهم،

^١ قراءة شاذة، مروية عن أبي حنيفة. شواذ القراءات ^٢ ي: سبحانه.

^٤ ي: عز وجل.

^٥ وفي هامش ي: وهو المشاركة بين الاثنين. «منه».

للكرماني، ص ٥٠.

^٢ ي: عليه السلام.

أو على جعلها استعارةً تَبَعِيَّةً أو تمثيلاً لِمَا أَنَّ صورة صنعهم^١ مع الله تعالى والمؤمنين وصنعه تعالى معهم بإجراء أحكام الإسلام عليهم وهم عنده أَخْبَثُ الْكَفَرَةِ وأهلُ الدُّزْكِ الأسفلِ مِنَ النارِ استدراجاً لهم، وامثالِ الرسول عليه السلام والمؤمنين بأمر الله تعالى في ذلك مجازاةً لهم بمثل صنيعهم صورةً صنيع المتخادعين كما قيل ممّا^٢ لا يرتضيه الذوق السليم.

أما الأول، فلأنَّ المنافقين لو اعتقدوا أَنَّ الله تعالى^٣ يخذعهم بمقابلة خذعهم له، لم يَتَصَوَّرْ منهم التصدي للخذع. وأما الثاني، فلأنَّ مقتضى المقام إيرادُ حالهم خاصّةً وتصويرها بما يليق بها مِنَ الصورةِ المستهجنة، وبيانُ أَنَّهُ غائلتها آيلةٌ إليهم مِنْ حيث لا يحتسبون، كما يُعرب عنه قوله عزَّ قائلًا: «وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ»، فالتعرُّض لحال الجانب الآخر ممّا يُخل بتوفية المقام حقّه.

وهو^٤ حال مِنْ ضمير «يُخْدَعُونَ»، أي: يفعلون ما يفعلون والحال أَنَّهُمْ ما يضرّون بذلك إِلَّا أَنْفُسَهُمْ، فإنَّ دائرة فعلهم مقصورةٌ عليهم، أو: ما يخذعون حقيقةً إِلَّا أَنْفُسَهُمْ، حيث يَغُرُّونها بالأكاذيب فيلقونها^٥ في مهاوي الردى.

وَقُرئ: «وَمَا يَخْدَعُونَ»، والمعنى هو المعنى. وَمَنْ حَافِظٌ عَلَى الصيغة فيما / قبلُ. قال: وما يعاملون تلك المعاملة الشبيهة بمعاملة المخادعين إِلَّا أَنْفُسَهُمْ؛ لأنَّ ضررها لا يَحِيقُ إِلَّا بِهِمْ، أو: ما يخادعون حقيقةً إِلَّا أَنْفُسَهُمْ حيث يُمَنِّونَهَا الأباطيل، وهي أيضًا تغرُّهم وتُمنِّيهم الأمانى الفارغة. وَقُرئ: «وَمَا يَخْدَعُونَ»^٦

^١ ي: فيقولونها.

^٢ ي: صنيع.

^٣ السياق: وإبقاء صيغة المخادعة... ممّا لا يرتضيه الذوق السليم.

^٤ ي: سبحانه.

^٥ ي: الصور.

^٦ ي - أن.

^٧ ط س: تعالى.

^٨ أي: قوله تعالى: (وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ).

^٩ قرأ بها ابن كثير ونافع وأبو عمرو. النشر لابن الجزري، ٢٠٧/٢.

^{١٠} قراءة شاذة، ذكرها أبو حيان في البحر المحيط، ٩٣/١، ونسبها إلى قتادة ومورق العجلي. وقراءة مورق في رواية مستقلة - وهي: «مَا يَخْدَعُونَ» - في شواذ القراءات للكرمانى، ص ٥٠، واللباب لابن عادل، ٣٣٩/١.

من التخديع، و«مَا يَخْدَعُونَ»،^١ أي: يخذعون، و«يُخَدَعُونَ»^٢ و«يُخَادَعُونَ»^٣ على البناء للمفعول.

ونصب «أَنْفُسَهُمْ» بنزع الخافض. والنفس: ذات الشيء وحقيقته. وقد يقال للروح؛ لأن نفس الحي به، وللقلب أيضًا؛ لأنه محل الروح أو متعلقه، وللدم أيضًا؛ لأن قوامها به، وللماء أيضًا لشدة حاجتها إليه. والمراد هنا هو المعنى الأول؛ لأن المقصود بيان أن ضرر مخادعتهم راجع إليهم، لا يتخطأهم إلى غيرهم.

وقوله تعالى: «وَمَا يَشْعُرُونَ» حال من ضمير «مَا يَخْدَعُونَ»، أي: يقتصرون على خدع أنفسهم والحال أنهم ما يشعرون، أي: ما يحسون بذلك لتماديهم في الغواية. وحذف المفعول إما لظهوره، أو لعمومه، أي: «ما يشعرون بشيء أصلاً»، لجعل لحوق وبال ما صنعوا بهم في الظهور بمنزلة الأمر المحسوس الذي لا يخفى إلا على مثوف الحواس مختل المشاعر.

﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ٥٠﴾

﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ﴾ المرض عبارة عما يعرض للبدن فيخرجه عن الاعتدال اللائق به، ويوجب الخلل في أفاعيله، ويؤدي إلى الموت، استعير ههنا لما في قلوبهم من الجهل وسوء العقيدة وعداوة النبي صلى الله عليه وسلم وغير ذلك من فنون الكفر المؤدي إلى الهلاك الروحاني. والتكثير للدلالة على كونه نوعاً مبهمًا غير ما يتعارفه^٥ الناس من الأمراض. والجملة مقررة لما يفيدته قوله تعالى: «

^٢ قراءة شاذة، ذكرها البيضاوي في أنوار التنزيل، ٤٥/١؛ وأبو حيان في البحر المحيط، ٩٣/١؛ وابن عادل في اللباب، ٣٣٩/١، ولم ينسبها إلى أحد.

^٤ إيْف الزرع: أصابته الآفة، فهو مثوف ومثيف. القاموس المحيط للفيروز آبادي، «أوف».

^٥ ي: تعارف.

^٦ ي: عز وجل.

^١ بفتح الباء والحاء والتشديد، الأصل: يخذعون، فأدغم. وهي قراءة شاذة، مروية عن مؤرق بن مشمر البجلي. شواذ القراءات للكرماني، ص ٥٠. وضبط اسمه ابن عطية في المحرر الوجيز، ٩٠/١: «موزق».

^٢ قراءة شاذة، مروية عن الجارود بن أبي سبرة البصري وأبي طالوت عبد السلام بن شداد عن أبيه. شواذ القراءات للكرماني، ص ٥٠.

﴿وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾^١ مِنْ استمرار عدم إيمانهم، أو تعليل له كأنه قيل: ما لهم لا يؤمنون؟ فقيل: في قلوبهم مرض يمنعه.

﴿فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾ بأن طبع على قلوبهم لعلمه تعالى بأنه لا يؤثر فيها التذكير والإنذار. والجملة معطوفة على ما قبلها، و"الفاء" للدلالة على ترتب مضمونها عليه، وبه اتضح كونهم مِنَ الْكُفَرَةِ المختوم على قلوبهم مع زيادة بيان السبب. وقيل: زادهم كفرًا بزيادة التكاليف الشرعية؛ لأنهم كانوا كلّمًا ازداد التكاليف بنزول الوحي يزدادون كفرًا.

ويجوز أن يكون المرض مستعارًا لما تداخل قلوبهم مِنَ الضعف والجبن والخور عند مشاهدتهم لعزة المسلمين، فزيادته تعالى^٢ إيّاهم مرضًا ما فعل بهم مِنْ إلقاء الرّوع وقذف الرّعب في قلوبهم عند إعزاز الدين بإمداد النبي صلى الله عليه وسلم بإنزال الملائكة وتأييده بفنون النصر والتمكين، فقوله تعالى: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾... إلخ^٣ حينئذ استئناف تعليلي لقوله تعالى: ﴿يُخَذِّعُونَ اللَّهَ﴾... إلخ،^٤ كأنه قيل: ما لهم يخادعون ويدهنون، ولم لا يجاهرون بما في قلوبهم مِنَ الكفر؟ فقيل: في قلوبهم ضعف مضاعف.

هذه حالهم في الدنيا، ﴿وَلَهُمْ﴾ في الآخرة ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي: مؤلم، يقال: "ألم وهو أليم"، ك"وجع وهو وجيع"، وُصِفَ به العذاب للمبالغة كما في قوله: تحية بينهم ضرب وجيع^٥

على طريقة "جدّ جدّه"، فإنّ الألم والوجع حقيقة للمؤلم والمضروب، كما أنّ الجدّ للجاد. وقيل: هو بمعنى المؤلم ك"السميع" بمعنى "المسمع"، وليس ذلك بثبت كما سيجيء في قوله تعالى: ﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [البقرة، ١١٧/٢].

١ البقرة، ٨/٢.

٢ ي: عزّ وعلا.

٣ ي: الآية.

٤ ي: الآية. | البقرة، ٩/٢.

٥ عجز بيت، وصدرة:

وخيل قد دلفت لها بخيل

وهو لعمر بن مغدي كُرب الزبيدي في شعر

عمر بن مغدي كُرب الزبيدي، ص ١٤٩

والعمدة لابن رشي، ٢/٢٩٢، والممتع للنهشلي،

١٨١-١٨٣ وشرح ديوان المتنبي للكعبري،

١٠٩/٤.

﴿بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ "الباء" للسببية أو للمقابلة. و﴿مَا﴾ مصدرية^١ داخلية في الحقيقة على ﴿يَكْذِبُونَ﴾. وكلمة ﴿كَانُوا﴾ مُقَحَّمَةٌ لإفادة دوام كذبهم وتجديده، أي: بسبب كذبهم، أو: بمقابلة كذبهم المتجدد المستمر الذي هو قولهم: ﴿ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾^٢ وهم غير مؤمنين، فإنه إخبار بإحداثهم الإيمان فيما مضى، لا إنشاء للإيمان؛ ولو سُلِّمَ، فهو متضمن للإخبار بصدوره عنهم، وليس كذلك لعدم التصديق القلبى بمعنى الإذعان والقبول قطعاً. ويجوز أن يكون محمولاً على الظاهر بناءً على رأي مَنْ يجوز أن يكون لـ"كان" الناقصة مصدر، كما صرح به في قول الشاعر:

ببذلٍ وجَلَمٍ سادَ في قومه الفتى وكونك إياه عليك يسير^٣

أي: لهم عذاب أليم بسبب كونهم يكذبون على الاستمرار^٤.

وترتيب العذاب عليه من بين سائر موجباته القوية، إمّا لأن المراد بيان العذاب الخاص بالمنافقين بناءً على ظهور شركتهم للمجاهرين فيما ذكر من العذاب العظيم حسب اشتراكهم فيما يوجب من الإصرار على الكفر كما ينبئ عنه قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ﴾... إلخ،^٥ وإمّا للإيذان بأن لهم بمقابلة سائر جنایاتهم العظيمة من العذاب ما لا يوصف، وإمّا للرمز إلى كمال سماجة الكذب نظرًا إلى ظاهر العبارة المخيلة لانفراده بالسببية، مع إحاطة علم السامع بأن لُحِقَ العذاب بهم من جهات شتى وأنّ الاقتصار عليه للإشعار بنهاية قبحه والتنفير عنه.

عن الصديق رضي الله عنه ويروى مرفوعاً أيضاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم: «إياكم والكذب، فإنه مُجَانِبٌ للإيمان»^٦. وما روي أن إبراهيم عليه السلام

^١ ي: مصدر.

^٢ البقرة، ٨/٢.

^٣ البيت بلا نسبة في الباب لابن عادل، ٣٤٣/١؛ والمقاصد النحوية للعيني، ٥٨٥/٢؛ وشرح الأشموني على ألفية ابن مالك، ٢٢٨/١.

^٤ ط - على الاستمرار.

^٥ ي: الآية. | البقرة، ٨/٢.

^٦ ي: بغاية.

^٧ الحديث مرفوعاً في الكامل لابن عدي، ١٣٥/١

(٩٧-٩٨)؛ وشعب الإيمان للبيهقي، ٤٥٢/٦

(٤٤٦٦)، وموقوفاً في مسند أحمد، ١٩٧/١ -

١٩٨ (١٦)؛ والسنن الكبرى للبيهقي، ٣٣٢/١٠

(٢٠٨٢٦).

كَذَّبَ ثَلَاثَ كَذَبَاتٍ^١، فالمراد به التعريض، وإنما سُمِّيَ به لشبهه به صورة.

وقيل: ﴿مَا﴾ موصولة والعائد محذوف، أي: بالذي يكذبونه. وقرئ: «يَكْذِبُونَ»^٢ والمفعول محذوف، وهو إما النبي صَلَّى الله عليه وسلّم أو القرآن، و﴿مَا﴾ مصدرية، أي: بسبب تكذيبهم إياه عليه السلام^٣ أو القرآن، أو موصولة، أي: بالذي يكذبونه، على أن العائد محذوف، ويجوز أن يكون صيغة التفعيل للمبالغة / كما في «يَبِّن» في «بَانَ» و«قَلَّص» في «قَلَص»، أو للتكثير كما في «مَوَّتَ البهائم» و«بَرَّكَتِ الإبل»، وأن يكون من قولهم: «كَذَّبَ الوحشي» إذا جَرَى شَوَّطًا^٤ ثم وقف لينظر ما وراءه، فإن المنافق متوقّف في أمره متردّد في رأيه؛ ولذلك قيل له: مُذْذَبَذَبٌ^٥.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾^٦ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ^٧﴾

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ شروع في تعديد بعض من قبائحهم المتفرعة على ما حكي عنهم من الكفر والنفاق. و﴿إِذَا﴾ ظرف زمن مستقبل يلزمها^٨ معنى الشرط غالبًا، ولا يدخل إلا في الأمر المحقق أو المرجح وقوعه. و«اللام» متعلّقة بـ﴿قِيلَ﴾، ومعناها الإنهاء والتبليغ، والقائم مقام فاعله جملة ﴿لَا تُفْسِدُوا﴾... إلخ،^٩ على أن المراد بها اللفظ، وقيل: هو مضمّر يفسره المذكور.

١١/٢٦٧ «باب الشين والطاء».

٥ إشارة إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَدِّعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَدِيعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُتَالًا يَرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ مَذْذَبَذَبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ سَبِيلًا [النساء، ١٤٢/٤-١٤٣].

٦ ط: ويلزم.

٧ س ي - إلخ.

٨ وفي هامش ي: قائله أبو البقاء. «منه». |

هو عبد الله بن الحسين بن عبد الله العكبري الأزجي البغدادي، أبو البقاء محب الدين >

١ هي: قوله عليه السلام: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾ [الصفات،

٨٩/٣٧]، وقوله: ﴿بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا﴾ [الأنبياء،

٦٣/٢١]، وقوله للملك الظالم حين أراد أن

يفغصه سارة: «هذه أختي». انظر: صحيح

البخاري، ١٤٠/٤ (٣٣٥٨)؛ وصحيح مسلم،

١٨٤٠/٤ (٢٣٧١).

٢ قرأ بها ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر.

النشر لابن الجزري، ٢٠٧/٢-٢٠٨.

٣ ط - عليه السلام.

٤ قال الليث: «الشُّوْط: جري مَرَّةً إلى الغاية،

والجميع: الأشواط». تهذيب اللغة للأزهري،

والفساد: خروج الشيء عن الحالة اللاتقة به، و"الصلاح" مقابلُهُ. والفساد في الأرض: هَيْجُ الحروب والفِتَنِ المستتِبة لزوال الاستقامة عن أحوال العباد واختلالِ أمر المعاش والمعاد. والمراد بما نُهوا عنه ما يؤدي إلى ذلك من إفشاء أسرار المؤمنين إلى الكُفَّار وإغرائهم عليهم وغير ذلك من فنون الشرور، كما يقال للرجل: "لا تقتل نفسك بيدك، ولا تُلِقْ نفسك في النار" إذا أقدم على ما تلك عاقبته.

وهو إما معطوف على ﴿يَقُولُ﴾؛^١ فإن جعلت كلمة ﴿مَنْ﴾^٢ موصولة فلا محلَّ له من الإعراب، ولا بأس بتخلُّل البيان أو الاستئناف وما يتعلَّق بهما بين أجزاء الصلة، فإنَّ ذلك ليس توسيطاً بالأجنبيِّ، وإنَّ جعلت موصوفةً فمحلُّه الرفع، والمعنى: ومن الناس من إذا نُهوا من جهة المؤمنين عما هم عليه من الإفساد^٣ في الأرض ﴿قَالُوا﴾ إراءةً للناهين أنَّ ذلك غيرُ صادر عنهم، مع أنَّ مقصودهم الأصليَّ إنكارُ كون ذلك إفساداً، وادّعاء كونه إصلاحاً محضاً كما سيأتي توضيحه: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾ أي: مقصرون على الإصلاح^٤ المحض

القرآن، ٢٨/١: «والمفعول القائم مقام الفاعل مصدر، وهو "القول"، وأضمر؛ لأنَّ الجملة بعده تفسره، والتقدير: وإذا قيل لهم قول هو: ﴿لَا تُفْسِدُوا﴾. ونظيره: ﴿ثُمَّ بَدَأْ لَهُمْ مِن بَعْدِ مَا رَأَوْا آيَاتٍ لِّيَسْجُدُوا وَخَتَّى جِبْنٍ﴾ [يوسف، ٣٥/١٢]، أي: بدأ لهم بدءاً ورأيي. وقيل: ﴿لَهُمْ﴾ هو القائم مقام الفاعل؛ لأنَّ الكلام لا يتم به، وما هو ممَّا تفسره الجملة بعده. ولا يجوز أن يكون قوله: ﴿لَا تُفْسِدُوا﴾ قائماً مقام الفاعل؛ لأنَّ الجملة لا تكون فاعلاً، فلا تقوم مقام الفاعل».

١ البقرة، ٨/٢.

٢ البقرة، ٨/٢.

٣ ي: الفساد.

٤ ي: فساداً.

٥ ي: الصلاح.

٦ (ت. ١٢١٦/هـ ١٢١٩م). عالم بالأدب واللغة والكلام والفرائض والحساب. أصيب في صباه بالجُدريِّ، فعَمِيَ. وكان ثقةً صدوقاً، غزيرَ الفضل، كاملُ الأوصاف، كثيرُ المحفوظ ذنباً، حسنُ الأخلاق متواضعاً. وكان إذا أراد أن يصنّف شيئاً أحضرت إليه مصنفات ذلك الفن وقرئت عليه، فإذا حصل ما يريد في خاطره أملاه. من كتبه: شرح ديوان المتنبي، واللباب في علل البناء والإعراب، وشرح اللمع لابن جني، والبيان في إعراب القرآن، وترتيب إصلاح المنطق، وإعراب الحديث، والمحصل في شرح المفصل للزمخشري، وشرح المقامات الحريّة، والاستيعاب في علم الحساب. انظر: معجم الأدباء للحموي، ١٥١٥-١٥١٧، وبغية الوعاة للسيوطي، ٣٨/٢-٤١، والأعلام للزركلي، ٨٠/٤. | وقوله المذكور في التبيان في إعراب

بحيث لا يتعلّق به شائبة الإفساد والفساد، مشيرين بكلمة ﴿إِنَّمَا﴾ إلى أنّ ذلك من
الوضوح بحيث لا ينبغي أن يُرتاب فيه. وإما^١ كلام مستأنف سبق لتعديد شنائعهم.
وأما عطفه على ﴿يَكْذِبُونَ﴾^٢ بمعنى: "ولهم عذاب أليم بكذبهم ويقولهم
حين نُهَوّأ عن الإفساد: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾" كما قيل، فيأباه أنّ هذا النحو^٣ من
التعليل حقّه أن يكون بأوصاف ظاهرة العلّية مسلّمة الثبوت للموصوف غيّة
عن البيان لشهرة الاتّصاف بها عند السامع، أو لسبق ذكره صريحاً كما في قوله
تعالى: ﴿بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾^٤، فإنّ مضمونه عبارة عمّا حُكي عنهم من قولهم:
﴿ءَامَنَّا بِاللّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾^٥، أو لذكر ما يستلزمه استلزماً ظاهراً كما في قوله عزّ
وجلّ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَصْلَوْنَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ﴾ [ص،
٢٦/٣٨]، فإنّ ما ذكر من الضلال عن سبيل الله ممّا يوجب حتماً نسيان جانب
الآخرة^٦ التي من جملتها يوم الحساب، وما لم يكن كذلك فحقّه أن يُخبر بعلّيته
قصداً كما في قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ﴾^٧ الآية^٨ [آل عمران،
٢٤/٣] وقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَزَّلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾... إلخ [البقرة، ١٧٦/٢]، إلى
غير ذلك؛ ولا ريب في أنّ هذه الشرطيّة وما بعدها من الشرطيّتين المعطوفتين
عليها ليس مضمونُ شيء منها معلوم الانتساب إليهم عند السامعين بوجه من
الوجوه المذكورة حتّى تستحقّ الانتظام في سلك التعليل المذكور.

فإذن حقّها أن تكون مسوقة على سنن تعديد قبائحهم على أحد الوجهين،
مفيدة لاتّصافهم بكلّ واحد من تلك الأوصاف قصداً واستقلالاً؛ كيف لا،
وقوله عزّ وجلّ: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ﴾ ينادي بذلك نداءً جليلاً، فإنّه ردٌّ من
جهته تعالى لدعواهم المحكيّة أبلغ ردٍّ وأدله على سخط عظيم؛ حيث سلّك فيه^٩

^١ وفي هامش ط س: عطف على قوله: إمّا معطوف ^٤ في الآية السابقة.

على... إلخ. «منه». ^٥ البقرة، ٨/٢.

^٢ في الآية السابقة. ^٦ ي: الآخر.

^٣ وفي هامش ط س: احتراز عن نحو قوله تعالى: ^٧ ي + إلا أيّاماً معدودة.

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ﴾ [آل عمران، ٢٤/٣] ^٨ ي - الآية.

ونظائره بما قصّد الإخبار به. «منه». ^٩ ي - فيه.

مسلك الاستئناف المؤدي إلى زيادة تمكّن الحكم في ذهن السامع، وضدّرت الجملة بحرفي التأكيد: ﴿أَلَا﴾ المنبهة على تحقّق ما بعدها، فإنّ الهمزة الإنكاريّة الداخلة على النفي تفيد تحقيق الإثبات قطعاً كما في قوله تعالى: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ﴾ [الزمر، ٣٦/٣٩]؛ ولذلك لا يكاد يقع ما بعدها من الجملة إلّا مصدرّة بما يتلقّى به القسم، وأختها التي هي "أما" من طلائع القسم، وقيل: هما حرفان بسيطان موضوعان^٢ للتنبية والاستفتاح، و﴿إِنَّ﴾^٣ المقرّرة للنسبة، وعُرف^٤ الخبر ووُسَط ضمير الفصل لردّ ما في قصر أنفسهم على الإصلاح من التعريض بالمؤمنين، ثم استدرك بقوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ للإيدان بأنّ كونهم مفسدين من الأمور المحسوسة؛ لكن لا حسّ لهم حتّى يدركوه.

وهكذا الكلام في الشرطيّتين الآتيتين وما بعدهما من ردّ مضمونهما. ولولا أنّ المراد تفصيل جانياتهم وتعيد خباثتهم وهناتهم ثم إظهار فسادها وإبانة بطلانها، لما فُتح هذا الباب. والله أعلم بالصواب.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا كَمَا ءَامَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا ءَامَنَ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٧﴾﴾

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ﴾ من قبل المؤمنين بطريق الأمر بالمعروف إثر نهيمهم عن المنكر إتماماً للنصح وإكمالاً للإرشاد: ﴿ءَامِنُوا﴾ حذف المؤمّن به لظهوره، أو أريد: افعّلوا الإيمان. ﴿كَمَا ءَامَنَ النَّاسُ﴾ "الكاف" في محلّ النصب على أنّه نعت لمصدر مؤكّد محذوف، / أي: آمنوا إيماناً مماثلاً لإيمانهم، ف﴿مَا﴾ مصدرية، أو كافّة كما في "ربّما"،^٥ فإنّها تكفّ الحرف^٦ عن العمل، وتصحّح^٧ دخولها على الجملة، وتكون^٨ للتشبيه بين مضمونَي الجملتين، أي: حقّقوا إيمانكم كما تحقّق إيمانهم.

١ ط س: مزيد.

٢ ط س: وُضعا.

٣ ي: الحروف.

٤ ي: تصحّ.

٥ ط: ويكون.

٦ وفي هامش ط: عطّف على قوله "أَلَا". «منه».

٧ السياق: حيث سلك فيه مسلك الاستئناف...

٨ وضدّرت الجملة بحرفي التأكيد... وعُرف

و"اللام" للجنس، والمراد بـ«الْثَّائِسِ» الكاملون في الإنسانية العاملون بقضية العقل، فإن اسم الجنس كما يُستعمل في مسمّاه يُستعمل فيما يكون جامعًا للمعاني الخاصة^١ به المقصودة منه؛ ولذلك يُسَلَّب عما ليس كذلك فيقال: "هو ليس بإنسان"، وقد جمعهما مَنْ قال:

إذ الناس ناس والزمان زمان^٢

أو للعهد، والمراد به الرسول صَلَّى الله عليه وسلّم ومَنْ معه، أو مَنْ آمن مِنْ أهل جلدتهم كابن سلام^٣ وأضرابه، والمعنى: آمَنُوا إيمانًا مقرونًا بالإخلاص، متمخضًا عن^٤ شوائب النفاق، مماثلاً لإيمانهم.

﴿قَالُوا﴾ مقابلين للأمر بالمعروف بالإنكار المنكر، واصفين للمراجيح الرِّزان بضدّ أوصافهم الحسان: ﴿أَتُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ﴾ مشيرين بـ"اللام" إلى مَنْ أشيرَ إليهم في «الْثَّائِسِ» مِنَ الكاملين، أو المعهودين، أو إلى الجنس بأسره وهم مندرجون فيه على زعمهم الفاسد.

والسّفه: خِفَّةٌ وسخافةٌ رأي يُورِثهما قصورُ العقل، ويقابله الجِلْمُ والأناة.^٥ وإنما نسبوهم إليه -مع أنّهم في الغاية القاصية من الرشد والرّزانة والوقار- لكمال انهماك أنفسهم في السفاهة وتماديهم في الغواية، وكونهم ممّن زَيّن له سوء عمله فرآه حسنًا، فمَنْ حَسِب الضلالَ هدى يُسمّي الهدى -لا محالة- ضلالًا، أو لتحقير شأنهم، فإنّ كثيرًا مِنَ المؤمنين كانوا فقراء، ومنهم مَوَالٍ كضُهيّب^٦

^١ ي: جامعًا للمبالغة في الخاصة.

^٢ عجز بيت، وصدّره:

بلاذ بها كنّا وكنا نُحبّها

وهو لأخي عاد في نهاية الأرب للتّويزي، ٢٦٤/٧؛

وصبح الأعشى للفراري، ٥٢٦/١.

^٣ أي: عبد الله بن سلام.

^٤ ي: مِنْ.

^٥ ي: والإنابة.

^٦ هو ضُهيّب بن سنان بن مالك بن عبد عمرو

الرومي، أبو يحيى (ت. ٣٨٨هـ/٦٥٩م).

صحايتي. أحد السابقين إلى الإسلام، وكان مِنْ

المستضعفين بمكة الذين غُذّبوا. وشهد بدرًا

وأحدًا والخندق والمشاهد كلها مع رسول الله

صَلَّى الله عليه وسلّم. قال النبي صَلَّى الله عليه

وسلّم: «السُّبَّاق أربعة: أنا سابق العرب، وضُهيّب

سابق الروم، وسلمان سابق فارس، وبلال سابق

الْحَبَشِ». انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد،

٢٢٦/٣-٢٣٠؛ والاستيعاب للنمري، ٧٢٦/٢-

٧٣٣؛ وأسد الغابة لابن الأثير، ٣٧/٣-٤١.

وبلال،^١ أو للتجلّد وعدم المبالاة بمن آمن منهم، على تقدير كون المراد به «النّاس» عبد الله بن سلام وأمثاله.^٢

وأياً ما كان، فالذي يقتضيه جزالة التنزيل ويستدعيه فخامة شأنه الجليل^٣ أن يكون صدور هذا القول عنهم بمحض من المؤمنين الناصحين لهم^٤ جواباً عن نصيحتهم. وحيث كان فحواء تسفيه أولئك المشاهير الأعلام والقدح في إيمانهم، لزم كونهم مجاهرين لا منافقين، وذلك ممّا لا يكاد يساعده السباق والسياق، وعن هذا قالوا: ينبغي أن يكون ذلك فيما بينهم، لا على وجه المؤمنين؛ قال الإمام الواحدي:^٥ «إنّهم كانوا يُظهرون هذا القول فيما بينهم، لا عند المؤمنين، فأخبر الله تعالى نبيّه عليه السلام^٦ والمؤمنين بذلك عنهم».^٨ وأنت خير بأن إبراز ما صدر عن أحد المتحاورين في الخلاء في معرض ما جرى بينهما في مقام المحاورة ممّا لا عهد به في الكلام، فضلاً عمّا هو

^١ هو بلال بن رباح الحبشي، أبو عبد الله (ت. ٦٤١/٥٢٠م). مؤذن رسول الله صلى الله عليه

وسلم وخازنّه على بيت ماله. أحد السابقين إلى الإسلام، وكان من المستضعفين من المؤمنين، وكان يعذب حين أسلم ليرجع عن دينه، فما أعطاهم قط كلمة ممّا يريدون. وكان شديد الشفّة، نحيفاً طويلاً، خفيف العارضين، له شعر كثيف. وشهد المشاهد كلها مع النبي عليه السلام، ولما توفّي رسول الله أدّن بلال، ولم يؤذن بعد ذلك. وأقام حتّى خرجت البعوث إلى الشام، فصار معهم، وتوفّي في دمشق. انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد، ٢٣٢/٣-٢٣٨؛ والاستيعاب للنمري، ١٧٨/١-١٨٣؛ وأسد الغابة لابن الأثير، ٤١٠/١-٤١٨.

^٢ ي: وأضرابه.

^٣ ط س: فالذي يستدعيه جزالة النظم الكريم.

هذه العبارة فيهما مكان "فالذي يقتضيه جزالة التنزيل ويستدعيه فخامة شأنه الجليل".

^٤ ط س - لهم.

^٥ ي - يكاد.

^٦ هو علي بن أحمد بن محمد الواحدي

النيسابوري، أبو الحسن (ت. ٤٦٨/١٠٧٦م). مفسر وعالم بالأدب. لازم أبا إسحاق الثعلبي، وأخذ العربية عن أبي الحسن القهّندزي، ودأب في العلوم وأخذ اللغة عن أبي الفضل أحمد بن محمد الغروزي، وسمع ابن مَحْمُش وأبا بكر الجبري وجماعة. وقعد للتدريس والإفادة سنين، وتخرّج به طائفة من الأئمة. وكان نظام الملك يكرمه ويعظمه. ومن مصنفاته: البسيط والوسيط والوجيز، كلّها في التفسير، وشرح ديوان المتنبي، وأسباب النزول، وشرح الأسماء الحسنى، وغير ذلك. انظر: معجم الأدياء للحموي، ١٦٥٩-١٦٦٤؛ وطبقات المفسرين للسيوطي، ص ٧٨-٧٩؛ وطبقات المفسرين للداودي، ٣٩٤-٣٩٦/١.

^٧ ي - عليه السلام.

^٨ التفسير الوسيط للواحدي، ٧٩/١.

في منصب الإعجاز؛ فالحق الذي لا محيد عنه أن قولهم هذا^١ - وإن صدر عنهم بمحض من الناصحين - لا يقتضي كونهم مجاهرين، فإنه ضرب من الكفر أنيق، وفن في النفاق عريق، مصنوع على شاكلة قولهم: "اسمع^٢ غير مُسمع^٣"؛ فكما أنه كلام ذو وجهين مثلهم، محتمل للشر بأن يُحمل على معنى "اسمع منا غير مُسمع كلاماً ترضاه" ونحوه^٤، وللخير بأن يُحمل على معنى "اسمع غير مُسمع مكروهاً"، كانوا يخاطبون به رسول الله صلى الله عليه وسلم استهزاء به، مظهرين إرادة المعنى الأخير وهم مضربون في أنفسهم المعنى الأول مطمئنون به؛ ولذلك نُهوا^٥ عنه، كذلك^٦ هذا الكلام محتمل للشر كما ذكر في تفسيره، وللخير بأن يُحمل على ادعاء الإيمان كإيمان الناس وإنكار ما اتُّهموا به من النفاق، على معنى "أنؤمن كما آمن السفهاء والمجانين الذين لا اعتداد بإيمانهم لو آمنوا، ولا نؤمن كإيمان الناس حتى تأمرونا بذلك؟"، قد خاطبوا به الناصحين استهزاء بهم، مُرائين لإرادة المعنى الأخير وهم معولون على الأول، فرد عليهم ذلك بقوله عز قائلًا^٧: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أبلغ رد، وجُهلوا أشنع تجهيل؛ حيث صُدّرت الجملة بحرفي التأكيد حسبما أشير إليه فيما سلف^٨، وجُعِلَت السفاهة مقصورةً عليهم وبالغة إلى حيث لا يذرون أنهم سفهاء.

وعن هذا اتضح لك سرُّ ما مرَّ في تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾ [البقرة، ١١/٢]، فإن حمله على المعنى الأخير - كما هو رأي الجمهور - منافٍ لحالهم ضرورة أن مشافهتهم للناصحين - بادعاء كون ما نُهوا عنه

١ ي: هنا.

٢ ط س: واسمع.

٣ إشارة إلى قوله تعالى: ﴿مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُخَرِّفُونَ

الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ، وَيَقُولُونَ سَيَعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمَعْ

غَيْرَ مُسْمَعٍ وَرَاعِنَا إِنَّا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَطَعْنَا فِي الَّذِينَ وَلَوْ

أَنَّهُمْ قَالُوا سَيَعْنَا وَأُطْعْنَا وَاسْمَعْ وَنَنْظُرْنَا لَكَ خَيْرًا لَّهُمْ

وَأَقْوَمَ وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا

قَلِيلًا﴾ [النساء، ٤٦/٤].

٤ وفي هامش ط س ي: كـ "اسمع مدعوا عليك"

بـ "لا سمعت"، أو: "اسمع غير مجاب" كما ذكر

في موضعه. «منه». | انظر: تفسير النساء، ٤٦/٤.

٥ ي: نهي.

٦ السياق: فكما أنه كلام ذو وجهين... كذلك هذا

الكلام...

٧ ي: وجل.

٨ انظر تفسير الآية السابقة.

مِنَ الْإِفْسَادِ^١ إِصْلَاحًا كَمَا مَرَّ - إظهارٌ منهم للشِّقَاقِ، وِبِرُوزٍ بِأَشْخَاصِهِمْ مِّنَ نَّفَقِ النِّفَاقِ.

والاعتذار بأنَّ المراد بما نُهَوُّا عنه مُدَارَاتُهُمْ لِلْمُشْرِكِينَ كما ذُكِرَ فِي بعض التفسير، وبالإصلاح الذي يَدْعُوهُ إِصْلَاحُ مَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ، وَأَنَّ مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ﴾ [البقرة، ١٢/٢]: أَنَّهُمْ فِي تِلْكَ الْمَعَامِلَةِ مُفْسِدُونَ لِمَصَالِحِ الْمُؤْمِنِينَ، لِإِسْعَارِهَا بِإِعْطَاءِ الدِّيَّةِ وَإِنْبَائِهَا عَنْ ضَعْفِهِمِ الْمُلْجِئِ إِلَى تَوْسِيطِ مَنْ يَتَصَدَّى لِإِصْلَاحِ ذَاتِ الْبَيْنِ، فَضْلًا عَنْ كَوْنِهِمْ مُصْلِحِينَ مِمَّا^٢ لَا سَبِيلَ إِلَيْهِ قَطْعًا؛ فَإِنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿وَلَكِنَّ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [البقرة، ١٢/٢] نَاطِقٌ بِفُسَادِهِ؛ كَيْفَ لَا، وَأَنَّهُ يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ الْمَنَافِقُونَ فِي تِلْكَ الدَّعْوَى صَادِقِينَ قَاصِدِينَ لِلْإِصْلَاحِ وَيَأْتِيهِمُ الْإِفْسَادُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ، وَلَا رَيْبَ فِي أَنَّهُمْ فِيهَا كَاذِبُونَ لَا يَعَاشِرُونَهُمْ إِلَّا مُضَارَّةً / لِلدِّينِ وَخِيَانَةً لِلْمُؤْمِنِينَ؛ فَإِذْ طَرِيقُ حَلِّ الْإِشْكَالِ لَيْسَ إِلَّا مَا أَشِيرَ إِلَيْهِ: فَإِنَّ قَوْلَهُمْ ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾ مُحْتَمِلٌ لِلْحَمَلِ عَلَى الْكَذِبِ^٣، وَإِنْكَارِ صُدُورِ الْإِفْسَادِ الْمُنْسُوبِ إِلَيْهِمْ عَنْهُمْ، عَلَى مَعْنَى "إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ، لَا يَصْدُرُ عَنَّا مَا تَنْهَوْنَنَا عَنْهُ مِنَ الْإِفْسَادِ"، وَقَدْ خَاطَبُوا بِهِ النَّاصِحِينَ اسْتِهْزَاءً بِهِمْ وَإِرَاءَةً لِإِرَادَةِ هَذَا الْمَعْنَى وَهُمْ مَعْرِجُونَ عَلَى الْمَعْنَى الْأَوَّلِ، فَرَّدَ عَلَيْهِمْ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ﴾ [البقرة، ١٢/٢]. وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ أَعْلَمُ بِمَا أَوْدَعَهُ فِي تَضَاعِيفِ كِتَابِهِ الْمَكْنُونِ مِنَ السَّرِّ الْمَخْزُونِ. نَسْأَلُهُ الْعِصْمَةَ وَالتَّوْفِيقَ وَالْهُدَايَةَ إِلَى سَوَاءِ الطَّرِيقِ.

[١٧ظ]

وَتَفْصِيلُ هَذِهِ الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ بِ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ لِمَا أَنَّهُ أَكْثَرُ طِبَاقًا لِذِكْرِ الشُّفْهِ الَّذِي هُوَ فَنٌّ مِنْ فَنُونِ الْجَهْلِ، وَلِأَنَّ الْوُقُوفَ عَلَى أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ ثَابِتُونَ عَلَى الْحَقِّ وَهُمْ عَلَى الْبَاطِلِ مَنُوطٌ بِالْتَّمِيزِ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ، وَذَلِكَ مِمَّا لَا يَتَسَنَّى إِلَّا بِالنَّظَرِ وَالِاسْتِدْلَالِ، وَأَمَّا النِّفَاقُ وَمَا فِيهِ مِنَ الْفِتْنَةِ^٥ وَالْفُسَادِ وَمَا يَتَرْتَّبُ عَلَيْهِ

^٢ س: التكذيب.

^١ ي: الفساد.

^٤ ي - الآية.

^٢ السياق: والاعتذار بأنَّ المراد... ممَّا لَا سَبِيلَ

^٥ ي: الغيبة.

إِلَيْهِ...

مِنْ كَوْنٍ مَنْ يَتَّصِفُ^١ بِهِ مَفْسِدًا، فَأَمَرَ بِدِيهِي يَاقِفٍ عَلَيْهِ مَنْ لَهُ شَعُورٌ؛ وَلِذَلِكَ فَضَّلْتُ الْآيَةَ الْكَرِيمَةَ السَّابِقَةَ بِ«لَا يَشْعُرُونَ».

﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ ﴿١١﴾﴾

﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا﴾ بيان لتباين أحوالهم وتناقض أقوالهم في أثناء المعاملة والمخاطبة حسب تباين المخاطبين. وَمَسَاقُ مَا ضَدَّرَتْ بِهِ^٢ قَصَّتْهُمْ لِتَحْرِيرِ مَذْهَبِهِمُ وَالتَّرْجِمَةِ عَنْ نِفَاقِهِمْ؛ وَلِذَلِكَ لَمْ يَتَعَرَّضْ هَهُنَا لِمَتَعَلِّقِ الْإِيمَانِ، فَلَيْسَ فِيهِ شَائِبَةُ التَّكْرِيرِ.

رُوي أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي^٣ وَأَصْحَابَهُ خَرَجُوا ذَاتَ يَوْمٍ، فَاسْتَقْبَلَهُمْ نَفَرٌ مِنَ الصَّحَابَةِ رَضْوَانِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ، فَقَالَ ابْنُ أَبِي: «انْظُرُوا كَيْفَ أَرَدَ هَؤُلَاءِ السَّفَهَاءُ عَنْكُمْ»، فَلَمَّا دَنَوْا مِنْهُمْ أَخَذَ بِيَدِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَقَالَ: «مَرْحَبًا بِالصَّدِيقِ سَيِّدِ بَنِي تَمِيمٍ وَشَيْخِ الْإِسْلَامِ وَثَانِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْغَارِ، الْبَاذِلِ نَفْسَهُ وَمَالَهُ لِرَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ»^٤، ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَقَالَ: «مَرْحَبًا بِسَيِّدِ بَنِي عَدِيٍّ^٥، الْفَارُوقِ الْقَوِيَّ فِي دِينِهِ، الْبَاذِلِ نَفْسَهُ وَمَالَهُ لِرَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ»، ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^٦، فَقَالَ:

^١ ط س: كَوْنِ الْمُتَّصِفِ.

^٢ ي - به.

^٣ هو عبد الله بن أبي بن مالك بن الحارث،

أبو الحُبَابِ، المشهور بـ«ابن سُلُول» (ت).

^٤ ي: صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

^٥ هم أولاد عدي بن كعب: زراح وعويج. فولد

زراح: قرط بن زراح. فولد قرط: عبد الله. فولد

عبد الله بن قرط: رياح وتميم وصداد. فمن

أولاد رياح: نفيل بن عبد العزى بن رياح، وهو

جدُّ عمر بن الخطاب رضي الله عنه. انظر:

الأنساب للبلاذري، ١٠/٢٨٤-٢٩٤، وجمهرة

أنساب العرب لابن حزم، ص ١٥٠-١٥٩.

^٦ ي: كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ.

^٣ هو عبد الله بن أبي بن مالك بن الحارث، أبو الحُبَابِ، المشهور بـ«ابن سُلُول» (ت).
٩٩/٦٣١ م). رأس المنافقين. من أهل المدينة.
كان سيّد الخزرج في آخر جاهليّتهم. وأظهر الإسلام بعد وقعة بدر تقيّة، ولَمَّا تهيأ النبي صلى الله عليه وسلم لوقعة أحد انخزل أبي وكان معه ثلاثمائة رجل، فعاد بهم إلى المدينة. وفعل ذلك يوم التَّهِيّؤِ لَغَزْوَةِ تَبُوكَ. وكان كلّما حلّت بالمسلمين نازلة شمّت بهم، وكلّما سمع بسيرة نشرها. وله في ذلك أخبار. ولَمَّا مات وأراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يصلّي عليه

«مرحبًا بابن عمِّ رسول الله عليه السلام وَخَتَنِهِ»^١ وسَيِّدِ بني هاشم^٢ ما خلا رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم، فنزلت.^٤

وقيل: قال له عليّ رضي الله عنه: «يا عبدَ الله، اتَّقِ الله، ولا تنافِقْ، فإنَّ المنافقين شرُّ خلق الله تعالى»، فقال له: «مهلاً يا أبا الحسن، أفِيَّ تقول هذا؟ والله إنَّ إيماننا كإيمانكم، وتصديقنا كتصديقكم»، ثم افترقوا، فقال ابن أبي لأصحابه: «كيف رأيتموني فعلتُ، فإذا رأيتموهم فافعلوا مثل ما فعلتُ»، فأنثوا عليه خيراً، وقالوا: «ما نزال بخير ما عشتُ فينا»، فرجع المسلمون إلى رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم وأخبروه بذلك، فنزلت.^٥

واللِّقاء: المصادفة، يقال: «لقيته» و«لاقيته»، أي: صادفته واستقبلته. وقرئ: «إِذَا لَاقُوا»^٦.

﴿وَإِذَا خَلَوْا﴾ من «خلوتُ إلى فلان»، أي: انفردت معه، وقد يُستعمل بالباء، أو من «خَلَا» بمعنى «مضى»، ومنه: «الْقُرُونُ الْخَالِيَةُ»، وقولهم: «خَلَكَ ذَمٌّ»، أي: جاوزك ومضى عنك. وقد جَوَّزَ كونه من «خلوتُ به» إذا سَخِرَتْ منه، على أنَّ تعديته بـ﴿إِلَى﴾ في قوله تعالى: ﴿إِلَى شَيْطَانِهِمْ﴾ لتضمينه معنى الإنهاء، أي: وإذا أنهوا إليهم السُّخْرِيَّةَ... إلخ. وأنت خبير بأنَّ تقييد قولهم المحكيّ بذلك الإنهاء ممَّا لا وجه له.

للبيضاوي، ٤٧/١. وهي مع زيادة ما يليها بعبارة

«قيل» في الكشف والبيان للثعلبي، ١٥٥/١.

٥ الكشف والبيان للثعلبي، ١٥٥/١. والرواية بدون

محاورة عليّ رضي الله عنه مع ابن أبي في دوام

الرواية الأولى في أسباب النزول للواحدي، ص

٢٥؛ والكشاف للزمخشري، ٦٥/١.

٦ قراءة شاذة، ذكرها الثعلبي في الكشف والبيان،

١٥٥/١؛ وابن عطية في المحرر الوجيز، ٩٤/١؛

والزمخشري في الكشاف، ٦٥/١؛ والرازي في

تفسيره، ٣٠٨/٢، ونسبها الأولان إلى محمد بن

السميع، والأخيران إلى أبي حنيفة رحمه الله.

١ الخَتْنُ بالتحريك: كلٌّ من كان من قبل المرأة،

مثل الأب والأخ، وهم الأختان. هكذا عند

العرب، وأما عند العامة، فخَتْنُ الرجل: زوج

ابنته. الصحاح للجوهري، «ختن».

٢ هم بنو هاشم بن عبد مناف بن قُصَيِّ بن كلاب.

فولد هاشم بن عبد مناف: شُيْبَةُ الحمد، وهو

عبد المطلب، جدُّ رسول الله صَلَّى الله عليه

وسلَّم. انظر: الأنساب للبلاذري، ٦٤-٦٧.

٣ ط س: بعد.

٤ انظر: أسباب النزول للواحدي، ص ٢٥

والكشف للزمخشري، ٦٥/١؛ وأنوار التنزيل

والمراد بـ«شَيْطَانِيهِمْ» الممائلون منهم للشيطان في التمرد والعناد، المظهرون لكفرهم، وإضافتهم إليهم للمشاركة في الكفر، أو كِبَارُ المنافقين، والقائلون صِغَارُهُمْ. وجعلَ سببويه نونَ «الشيطان» تارةً أصليةً، فوزنه «فَيْعَالٌ»، على أنه من «شَطَنَ» إذا بَغَدَ، فإنه بعيد من الخير والرحمة، ويشهد له قولهم: «تَشَيْطَنَ»، وأخرى زائدة، فوزنه «فَعْلَانٌ»، على أنه من «شَاطَ»، أي: هلك أو بطل، ومن أسمائه: الباطل، وقيل: معناه: هاج واحترق.^٢

﴿قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ﴾ أي: في الدين والاعتقاد، لا نفارقكم في حال من الأحوال. وإنما خاطبهم بالجملة الاسمىة المؤكدة؛ لأنّ مدّعاهم عندهم تحقيقُ الثبات على ما كانوا عليه من الدين، والتأكيدُ للإنباء عن صدق رغبتهم ووفورِ نشاطهم، لا لإنكار الشياطين، بخلاف معاملتهم مع المؤمنين، فإنّهم إنّما يدعون عندهم^٢ إحداثَ الإيمان لجزمهم بعدم رواج ادّعاء الكمال فيه أو الثبات عليه.

﴿إِنَّمَا نَحْنُ﴾ أي: في إظهار الإيمان عند المؤمنين «مُسْتَهْزِئُونَ» بهم من غير أن يخطر ببالنا الإيمان حقيقةً. وهو استئناف مبني على سؤالٍ ناشئٍ من ادّعاء المعية، كأنه قيل لهم عند قولهم «إِنَّمَا مَعَكُمْ»: فما بالكم توافقون المؤمنين في الإتيان بكلمة الإيمان؟ فقالوا: «إنّما نحن مستهزئون بهم، فلا يقدح ذلك في كوننا معكم، بل يؤكّده»، وقد ضمّنوا جوابهم أنّهم يهينون المؤمنين، ويعدّون ذلك نصرةً لدينهم، أو تأكيداً لما قبله؛ فإنّ المستهزئ بالشيء مُصَرٌّ على خلافه، أو بدّل منه؛ لأنّ من حقّر الإسلام فقد عظم الكفر. والاستهزاء بالشيء: السخرية منه، يقال: «هَزَأْتُ» و«استهزأتُ» بمعنى، وأصله: الخِفة، من «الهُزء»، وهو القتل السريع، و«هَزَأَ يَهْزَأُ»: مات على مكانه، و«تَهَزَأَ بِهِ نَاقَتُهُ»، أي: تسرع به وتخفّ.

وكذلك «شيطان» إن أخذته من «الشَّيْطَانِ»،

فالتون عندنا في مثل هذا من نفس الحرف إذا كان له فعل يثبت فيه النون. وإن جعلت «دُمَقَان» من «الدُّهق» و«شيطان» من «شَيْطَ»، لم تصرفه.

^٢ ط س: فإنّهم لا يدعون عندهم إلّا.

^١ ي: لهم.

^٢ انظر: الكشف للزمخشري، ٦٥/١. وقال سيبويه

في الكتاب، ٢١٧/٣-٢١٨: «وسألتُه [يعني:

الخليل بن أحمد] عن رجل يسمّى «دُمَقَان»،

فقال: إن سميته من «الدُّمَقْنِ» فهو مصروف،

﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ٥﴾

[١٨] ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ أي: يجازيهم على استهزائهم، سُمي جزاؤه باسمه كما سُمي جزاء السيئة سيئة،^١ إما للمشاكلة في اللفظ، أو للمقارنة في الوجود،^٢ / أو يرجع وبإل الاستهزاء عليهم، فيكون كالمستهزئ بهم، أو يُنزل بهم الحقارة والهوان الذي هو لازم الاستهزاء، أو يعاملهم معاملة المستهزئ بهم؛ أما في الدنيا فبإجراء أحكام المسلمين عليهم واستدراجهم بالإمهال والزيادة في النعمة على التمادي في الطغيان، وأما في الآخرة فيما يُروى أنه يُفْتَح لهم باب إلى الجنة، فيُسرعون نحوه، فإذا صاروا إليه سُد عليهم الباب، وذلك قوله تعالى: ﴿فَالْيَوْمَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ﴾ [المطففين، ٣٤/٨٣].^٣

ولأنما استؤنف للإيذان بأنهم قد بلغوا في المبالغة في استهزاء المؤمنين إلى غاية ظهرت شناعته عند السامعين، وتعاضم ذلك عليهم حتى اضطربهم إلى أن يقولوا: ما مصير أمر هؤلاء وما عاقبة حالهم؟ وفيه أنه تعالى هو الذي يتولى أمرهم ولا يُحوجهم إلى المعارضة بالمثل، ويستهزئ بهم الاستهزاء الأبلغ الذي ليس استهزاؤهم عنده من باب الاستهزاء، حيث يُنزل بهم من النكال ويحلّ عليهم من الذلّ والهوان ما لا يوصف.

وإثار صيغة الاستقبال للدلالة على التجدد والاستمرار، كما يُعرب عنه قوله عزّ قائلًا: ﴿أَوَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ﴾ [التوبة، ١٢٦/٩]. وما كانوا خالين في أكثر الأوقات من تهتك أستار وتكشف أسرار، ونزول^٥ في شأنهم، واستشعار حذر من ذلك كما أنبأ عنه قوله عزّ وجلّ: ﴿يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَهْزِءُوا إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ مَا تَحْذَرُونَ﴾ [التوبة، ٦٤/٩].

١ (١٠١٧، ١٠١٨)، وأنوار التنزيل للبيضاوي،

٢ (٤٨/١)، واللباب لابن عادل، ٣٦٥/١.

٣ س ط: عليهم ذلك [ضحّح في س بالإشارة إلى

التقديم والتأخير].

٥ أي: نزول آية.

٦ ي: تعالى.

١ كما في قوله تعالى: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ

عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾

[الشورى، ٤٠/٤٢].

٢ س ط: للمشابهة في القدر. | وفي هامش ي:

لأنه سببه. «منه».

٣ انظر: الأسماء والصفات للبيهقي، ٤٣٧/٢-٤٣٩

﴿وَيَمْدُهُمْ﴾ أي: يزيدهم ويقويهم، من "مَدَّ الجيشَ وأمدّه" إذا زاده وقوّاه، ومنه "مددت الدواءَ والسراجَ" إذا أصلحتهما بالجبر والزيت. وإيثاره على "يزيدهم" للرمز إلى أن ذلك منوطٌ بسوء اختيارهم لما أنه إنما يتحقق عند الاستمداد أو ما يجري مجراه من الحاجة الداعية إليه كما في الأمثلة المذكورة. وقُري: "يَمْدُهُمْ"^١ من "الإمداد"، وهو صريح في أن القراءة المشهورة ليست من المَدِّ في العمر، على أنه يُستعمل باللام كـ "الإملاء"،^٢ قال تعالى: ﴿وَنَمْدُلُهُ مِنِ الْعَذَابِ مَدًّا﴾ [مريم، ٧٩/١٩]. وحذف الجار وإيصال الفعل إلى الضمير خلاف الأصل، لا يُصار إليه إلا بدليل.

﴿فِي طُغْيَانِهِمْ﴾ متعلق بـ ﴿يَمْدُهُمْ﴾. والطغيان: مجاوزة الحد في كل أمر، والمراد إفراطهم في العُتُوِّ وغلُوهم في الكفر. وقُري بكسر الطاء،^٣ وهي لغة فيه، كـ "لُقيان" لغة في "لُقيان". وفي إضافته إليهم إيذانٌ باختصاصه بهم، وتأيدٌ لما أشير إليه من ترتب المدّ على سوء اختيارهم. ﴿يَعْمَهُونَ﴾ حال من الضمير المنصوب،^٤ أو المجرور^٥ لكون المضاف مصدرًا، فهو مرفوع حُكمًا. والعَمَةُ في البصيرة كالعمى في البصر، وهو التحير والتردد بحيث لا يدري أين يتوجه. وإسناد هذا المدّ إلى الله تعالى مع إسناده في قوله تعالى: ﴿وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَيِّ﴾ [الأعراف، ٢٠٢/٧] محقق لقاعدة أهل الحق من أن جميع الأشياء مستند من حيث الخلق إليه تعالى،^٦ وإن كانت أفعال العباد من حيث الكسب مستندة إليهم.

والمعتزلة لما تعذّر عليهم إجراء النظم الكريم على مسلكه نكبوا إلى شعاب التأويل، فأجابوا أولاً بأنهم لما أصروا على كفرهم خذلهم الله تعالى

^٢ قراءة شاذة، مروية عن زيد بن علي. شواذ القراءات للكرماني، ص ٥٢.

^٤ هو ﴿هُمْ﴾ في قوله تعالى: ﴿وَيَمْدُهُمْ﴾.

^٥ هو ﴿هِمْ﴾ في قوله تعالى: ﴿فِي طُغْيَانِهِمْ﴾.

^٦ ي: سبحانه.

^١ قراءة شاذة، رواها ابن محيصن وشبل عن ابن كثير. شواذ القراءات للكرماني، ص ٥١. وهي غير القراءة المشهورة عن ابن كثير.

^٢ كما في قوله تعالى: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا

نُفِّلَ لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُلْلِ لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ

عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ [آل عمران، ١٧٨/٣].

ومنعهم الطافه، فتزاید الرّين^١ في قلوبهم، فسَمِيَ ذلك مدداً في الطغيان، فأُسندَ إيلاؤه إليه تعالى، ففي المسند مجاز لغوي، وفي الإسناد عقلي؛ لأنه إسنادٌ للفعل إلى المسبب له، وفاعله الحقيقي هم الكفرة، وثانياً بأنه أريد بـ"المدّ في الطغيان" ترك القسر والإلجاء إلى الإيمان كما في قوله تعالى: ﴿وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الأنعام، ١١٠/٦]، فالمجاز في المسند فقط، وثالثاً بأن المراد به معناه الحقيقي، وهو فعل الشيطان، لكنّه أُسندَ إليه سبحانه مجازاً؛ لأنه بتمكينه تعالى وإقداره.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى فَمَا رَبَحَتِ تَجَرَّتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾^٢
 ﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إلى المذكورين باعتبار اتصافهم بما ذكر من الصفات الشنيعة المميّزة لهم عمّن عداهم أكمل تمييز، بحيث صاروا كأنهم خُصّارٌ مشاهدون على ما هم عليه. وما فيه من معنى البعد للإيدان ببعد منزلتهم في الشرّ^٣ وسوء الحال. ومحله الرفع على الابتداء، خبره قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى﴾. والجملة مسوقة لتقرير ما قبلها، وبيان لكمال جهالتهم فيما حُكي عنهم من الأقوال والأفعال بإظهار غاية سماجتها وتصويرها بصورة ما لا يكاد يتعاطاه من له أدنى تمييز فضلاً عن العقلاء.

والضلالة: الجور عن القصد، والهدى: التوجه إليه، وقد استعير الأول للعدول عن الصواب في الدين، والثاني للاستقامة عليه. والاشتراء: استبدال السلعة بالثمن، أي: أخذها به، لا بذله لتحصيلها كما قيل وإن كان مستلزماً له، فإنّ المعتر في عقد الشراء ومفهومه هو الجلب دون السلب الذي هو^٤ المعتر في عقد البيع، ثم استعير لأخذ شيء^٥ بإعطاء ما في يده عينا كان كل منهما أو معني، لا للإعراض عما في يده محضاً به غيره كما قيل، وإن استلزمه لما مرّ سرّه. ومنه قوله:

^١ الرّين: الطبع على القلب. رانَ على قلبه، أي: طبع. كتاب العين للخليل بن أحمد، ٢٧٧/٨
^٢ ط س: الشريّة.
^٣ ط س - الذي هو.
^٤ ي: الشيء.
^٥ «باب الرء والنون».

أَخَذْتُ بِالْجُمَةِ رَأْسًا أَزْغَرًا وبِالثَّنَايَا الْوَاضِحَاتِ الدُّزْدُرَا
وبِالطَّوِيلِ الْغُمْرِ غُمْرًا جَيِّدًا كما اشترى المسلم إذ تنصَّرًا^١

فاستراء الضلالة بالهدى مستعارٌ لأخذها بدلًا منه أخذًا منوطًا بالرغبة فيها والإعراض عنه. ولَمَّا اقتضى ذلك أن يكون ما يجري مجرى الثمن حاصلًا / للكفرة قبل العقد وما يجري مجرى المبيع غير حاصلٍ لهم إذ ذاك^٢ - حسبما [١٨ظ] هو في البيت، ولا ريب في أنهم بمعزلٍ من الهدى، مستمرّون على الضلالة - استدعى الحال^٣ تحقيقَ ما جرى مجرى العوضين.

فنقول، وبالله التوفيق: ليس المراد بما تعلّق به الاشتراء ههنا جنس الضلالة الشاملة لجميع أصناف الكفرة حتّى تكون حاصلّة لهم من قبل؛ بل هو فردّها الكامل الخاصّ بهؤلاء، على أنّ "اللام" للعهد، وهو عمّهم المقرون بالمدّ في الطغيان، المترتب على ما حُكي عنهم من القبائح. وذلك إنّما يحصل لهم عند اليأس عن اعتدائهم والختم على قلوبهم. وكذا ليس المراد بما في حيّز الثمن نفس الهدى؛ بل هو التمكن التامّ منه بتعاوض الأسباب وتأخذ المقدمات المستتبعة له بطريق الاستعارة، كأنه نفس الهدى بجامع المشاركة في استتباع الجدوى. ولا مِرية في أنّ هذه المرتبة من التمكن كانت حاصلّة لهم بما شاهدوه من الآيات الباهرة والمعجزات القاهرة من جهة الرسول صلّى الله عليه وسلّم،^٤ وبما سمعوه من نصائح المؤمنين التي من جملتها ما حُكي من النهي عن الإفساد في الأرض والأمر بالإيمان الصحيح،^٥ وقد نبذوها وراء ظهورهم، وأخذوا بدلها الضلالة الهائلة التي هي العمّة في تيه الطغيان.

والجَيْدَرُ بالجيم والذال المعجمة: القصير. وانظر لقصة قوله "كما اشترى المسلم إذ تنصَّرًا": فتوح الغيب للطبري، ٢/٢١٣-٢١٤.

^٢ ط س: حيثذ.

^٣ ط: المقام.

^٤ ي: عليه السلام.

^٥ انظر: البقرة، ١١/٢-١٣.

^١ البيت لأبي النجم في غرائب القرآن للنيسابوري،

١٧١/١، وبلا نسبة واختلاف يسير في الأضداد

لابن الأنباري، ص ٧٢، والكشف والبيان

للثعلبي، ١/١٥٩؛ والكشاف للزمخشري،

١/٦٩؛ ونواهد الأبقار للسيوطي، ١/٤١٢. |

الجُمّة بالضمّ: مجتمع شعر الرأس، وهي أكثر

من الوفرة. والأزعر: الأصلع الذي قلّ شعره.

والدُّزْدُر: مغرز الأسنان الساقطة الباقية الأصول.

وحملُ ﴿الْهَدَى﴾ على الفطرة الأصلية الحاصلة لكلِّ أحدٍ ياباه أنَّ إضاعتها^١ غيرُ مختصةً بهؤلاء. ولئن حُمِلَت على الإضاعة^٢ التامة الواصلة إلى حدِّ الختم على القلوب المختصة بهم، فليس في إضاعتها^٣ فقط من الشناعة ما في إضاعتها^٤ مع ما يؤيدها من المؤيِّدات العقلية والنقلية، على أنَّ ذلك يُفضي إلى كون ذكر ما فُضِّل من أوَّل السورة الكريمة إلى هنا ضائعاً. وأبعدُ منه حملُ اشتراء الضلالة بالهدى على مجرد اختيارها عليه من غير اعتبار كونه في أيديهم، بناءً على أنَّه يُستعمل اتِّساعاً في إثارة أحد الشيئين الكائنين في شرف الوقوع على الآخر، فإنَّه -مع خُلُوه عن المزايا المذكورة بالمرَّة- مُخِلٌّ برؤنِّي الترشيح الآتي.

هذا على تقدير جعل الاشتراء المذكور عبارةً عن معاملتهم السابقة المحكية، وهو الأنسب بتجاوبِ أطراف النظم الكريم. وأمَّا إذا جُعِلَ ترجمةً عن^٥ جناية أخرى من جنائياتهم، فالمراد بـ﴿الْهَدَى﴾ ما كانوا عليه من معرفة صحَّة نبوة النبي صلى الله عليه وسلم^٦ وحقِّية دينه بما كانوا يشاهدونه من نعوته عليه السلام في التوراة،^٧ وقد كانوا على يقينٍ منه، حتَّى كانوا يستفتحون به على المشركين ويقولون: «اللَّهُمَّ انصُرْنَا بالنبيِّ المبعوث في آخر الزمان الذي نجد نعتَه في التوراة»، ويقولون لهم: «قد أظُلَّ زمانُ نبيِّ^٨ يخرج بتصديق ما قلنا، فنقتلكم معه قتل عادٍ وإِرَمَ»، فلمَّا جاءهم ما عرفوا كفروا به كما سيأتي.^٩

ولا مساعٍ لحملِ ﴿الْهَدَى﴾ على ما كانوا يُظهرونه عند لقاء المؤمنين، فإنَّها ضلالة مضاعفة.

﴿فَمَارَبِحَتِ تَجَرَّتُهُمْ﴾ عطفٌ على الصلة داخلٌ في حيِّزها، و"الفاء" للدلالة على ترتبِ مضمونه عليها. والتجارة: صناعة التُّجَّار، وهو التصدي

١ ط س: إضاعتها.

٢ ي: عليه السلام.

٣ ط س: إضاعة.

٤ ط س ي: يشاهدونه في التوراة من نعوته عليه

٥ ط س: إضاعتها.

٦ السلام [صُحِّحَ في نسخة س بالإشارة إلى التقديم

٧ ط س + على. | ضُرب عليها في س.

٨ وفي نسخة أ كما صُحِّحَ في نسخة س.

٩ ط س: إضاعتها.

١٠ ي - نبي.

١١ في تفسير قوله تعالى: البقرة، ٨٩/٢.

١٢ ي: من.

للبيع والشراء لتحصيل الربح، وهو الفضل على رأس المال، يقال: "ربح فلان في تجارته"، أي: استشف^١ فيها وأصاب الربح. وإسنادُ عدمه -الذي هو عبارة عن الخُسران- إليها -وهو لأربابها- بناءً على التوسع المبني على ما بينهما من الملاسة. وفائدته المبالغة في تخسيرهم لما فيه من الإشعار بكثرة^٢ الخُسر وعمومه المستتبع لسرايته إلى ما يلابسهم.

وإيرادهما إثرَ الاشتراء المستعار للاستبدال المذكور ترشيحٌ للاستعارة، وتصويرٌ لما فاتهم من فوائد الهدى بصورة خسارة^٣ التجارة الذي يتحاشى عنه كلُّ أحد للإشباع في التخسير والتحسير. ولا ينافي ذلك أن التجارة في نفسها استعارة لانهماكهم فيما هم عليه من إيثار الضلالة على الهدى وتمرُّنهم عليه، مُعربةٌ عن كون ذلك صناعةً لهم راسخة؛ إذ ليس من ضروريات الترشيح أن يكون باقياً على الحقيقة تابعاً للاستعارة لا يقصد به إلا تقويتها، كما في قولك: "رأيتُ أسداً وافياً البرائن"^٤، فإنك لا تريد به إلا زيادةً تصويرٍ للشجاع، وأنه أسدٌ كاملٌ، من غير أن تريد بلفظ "البرائن" معنى آخر؛ بل قد يكون مستعاراً من مُلائم المستعار منه لملائم المستعار له، ومع ذلك يكون ترشيحاً لأصل الاستعارة كما في قوله: فلما رأيتُ النُسرَ عزَّ ابنَ دأيةٍ وعشَّشَ في وَكْرَته جاشَ له صدري^٥

فإن لفظ "الوكرين" مع كونه مستعاراً من معناه الحقيقي -الذي هو موضع يتخذ الطائر للتفريخ- للرأس واللحية أو للفؤدين -أعني: جانبي الرأس- ترشيحٌ باعتبار معناه الأصلي لاستعارة لفظ "النُسر" للشيب ولفظ "ابن دأية"^٦

١ ي: استشف.

٢ ي: بكسر.

٣ ط س: خسر.

٤ البرائن: مَخَالِبُ الأسد، وواحدُها: البزَن. كتاب العين للخليل بن أحمد، ٢٥٣/٨ «باب الثاء والراء».

٥ البيت للكُمَيْت في ديوانه، ص ٢٣٦، والفاضل

للمبرد، ص ٤٧، ولابن الأعرابي في أساس

البلاغة للزمخشري، «دأى»، وبلا نسبة في لسان

العرب لابن منظور، «دأى»، وخزانة الأدب

للبيدادي، ٤٥٧/٦؛ وتاج العروس للزبيدي،

«دأى». وفي كلها: «جاشت له نفسي» مكان

«جاش له صدري». | شبه الشاعر الشيب

بـ"النُسر" والشعر الأسود بـ"الغراب"، واستعار

التعشش من الطائر للشيب والوكرين للرأس

واللحية، ورشح به إلى ذكر الطيران الذي استعاره

لنفسه من الطائر. الكلِّيات للكفوي، ص ٣٠١.

٦ وهو الغراب. الصحاح للجوهري، «دأى».

للشعر الأسود؛ وكذا لفظ "التعشيش" -مع كونه مستعارًا للحلول والنزول المستمرين- ترشيحٌ لتينك الاستعارتين بالاعتبار المذكور.

وقرئ: "تَجَارَاتُهُمْ"،^١ وتعُدُّها لتعَدِّ المضاف إليهم.

﴿وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ أي: إلى طُرُق التجارة، فإنَّ المقصود منها سلامة رأس المال مع حصول الربح، ولئن فات الربح في صفقة، فربما يتدارك في صفقة أخرى لبقاء الأصل. وأمَّا إتلاف الكلِّ بالمرَّة،^٢ فليس من باب التجارة قطعًا؛^٣ فهؤلاء الذين كان رأس مالهم الهدى قد استبدلوا بها الضلالة، فأضاعوا كلتا الطلبتين، فبقُوا خائبين خاسرين نائين عن طريق التجارة بألف منزل؛ فالجملة راجعةٌ إلى الترشيح، معطوفةٌ على ما قبلها، مشاركةٌ له / في الترتب على الاشتراء المذكور، والأولى عطفها على ﴿أَشْتَرَوْا﴾... إلخ. [١٩٩]

﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمٍ لَا يَبْصُرُونَ﴾^٤

﴿مَثَلُهُمْ﴾ زيادةٌ كشفٍ لحالهم وتصويرٌ لها غبَّ تصويرها بصورة ما يؤدي إلى الخسار بحسب المآل بصورة ما يُفضي إلى الخسار من حيث النفس تهويلًا لها وإبانةً لفظاعتها، فإنَّ التمثيل ألطفُ ذريعةٍ إلى تسخير الوهم للعقل واستنزائه من مقام الاستعصاء عليه، وأقوى وسيلةٍ إلى تفهيم الجاهل الغبي وقمع سورة الجامع^٥ الأبِّي؛ كيف لا، وهو رفع^٥ الحجاب عن وجوه المعقولات الخفية، وإبراز لها في معرض المحسوسات الجلية، وإبداءً للمنكر في صورة المعروف، وإظهارًا للوحشي في هيئة المألوف.

^٤ ي: صورة الجامع. | جمَعَ الفرس براكبه: اعتزّه على رأسه، وذهب جريًا غالبًا لا يملكه. ومن المجاز: "جمحت المرأة إلى أهلها": ذهبت إليهم من غير إذن بغلها، و"فلانٌ جُمُوحٌ وجامعٌ": راكبٌ لِهَوَاهُ. أساس البلاغة للزمخشري، «جمع».

^٥ ط س: كشف؛ ي: رافع. | أثبتنا ما في نسخة أ.

^١ قراءة شاذة، رواها الكسائي عن العرب عن ابن أبي عُبَلَة. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٥٢ ولكن هي غير القراءة المشهورة عن الكسائي. هاشم ط: بالكسائي. | كأنه أراد تبديل ما أثبتناه بهذا.

^٢ س: أصلا؛ هاشم ط: أصلا. | كأن الأخير أراد تبديل ما أثبتناه بهذا.

والمَثَل في الأصل بمعنى: المِثْل والنظير، يقال: "مِثْل" و"مَثَل" و"مَثِيل"، كـ"شَبَه" و"شَبَه" و"شَبِيه"، ثم أُطْلِقَ على القول الباسِتر الذي يَمَثُل مَضْرِبَه بِمَوْرِدِه^١، وحيث لم يكن ذلك إلّا قولاً بديعاً فيه غرابة صيْرته جديراً بالتسيير في البلاد وخليقاً بالقبول فيما بين كلّ حاضرٍ وبادٍ، استُعير لكلّ حال أو صفة أو قصّة لها شأن عجيب وخطَرٌ غريب، مِن غير أن يلاحظ بينها وبين شيءٍ آخر تشبيه. ومنه قوله عزّ وجلّ: ﴿وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾ [النحل، ١٦/٦٠]، أي: الوصف الذي له شأن عظيم وخطر جليل، وقوله تعالى: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ﴾ [الرعد، ١٣/٣٥]، محمّد، ١٥/٤٧]، أي: قصّتها العجيبة الشأن.

﴿كَمَثَلِ الْإِذَى﴾ أي: الذين، كما في قوله تعالى: ﴿وَحُضُّنْمْ كَالَّذِي خَاضُوا﴾ [التوبة، ٦٩/٩]؛ خلا أنّه وُجِدَ الضمير في قوله تعالى: ﴿أَسْتَوْفَدْنَا﴾ نظراً إلى الصورة. وإنّما جاز ذلك مع عدم جواز وضع القائم مقام القائمين؛ لأنّ المقصود بالوصف هي الجملة الواقعة صلة^٢ له دون نفسه، بل إنّما هو وصلة لوصف المعارف بها، ولأنّه حقيق بالتخفيف لاستطالته بصلته؛ ولذلك بُلِغ فيه فُحْذَفَ ياءه ثم كُسرت على اللام في أسماء الفاعلين والمفعولين^٣، ولأنّه ليس باسم تامّ؛ بل هو كجزئه، فحُقه ألا يُجمَع، ويستوي فيه الواحد والمتعدّد كما هو شأن أخواته. وليس "الذين" جمعه المصحح؛ بل النون فيه مزيّدة للدلالة على زيادة المعنى؛ ولذلك جاء بالياء أبداً على اللغة الفصيحة، أو قُصِدَ به جنس المستوقد أو الفوج أو الفريق المستوقد.

والنار: جوهرٌ لطيف مُضيء حارّ محرق. واشتقاقها من "نارَ يُنورُ" إذا نَفَر؛ لأنّ فيها حركةً واضطراباً. واستيقادها: طلبُ وقودها، أي: سُطوعها وارتفاع لَهَبِها. وتنكيرها للتفخيم.

^٢ أي: "الَّذَ"، كما وقع في ألفية ابن مالك. انظر:

شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك، ٢٨/٢،
١٧٦/٢-١٧٧.

^٤ السياق: وإنّما جاز ذلك... لأنّ المقصود بالوصف

هي الجملة الواقعة صلة له... أو قُصِدَ به...

^١ المراد بالمورد: الحالة الأصلية التي ورد

فيها الكلام، وبالمضرب: الحالة المشبهة بها التي أريد بالكلام. كشاف اصطلاحات الفنون

للتهانوي، ١٤٤٩/٢.

^٢ ي - صلة.

﴿فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ﴾ الإضاءة: فرطُ الإنارة، كما يُعرب عنه قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا﴾ [يونس، ٥/١٠]، وتَجيء متعديّة ولازمة، و"الفاء" للدلالة على ترتبها على الاستيقاد، أي: فلَمَّا أضاءت النارُ ما حول المستوقد، أو فلَمَّا استضاء ما حوله، والتأنيثُ لكونه عبارةً عن الأماكن والأشياء، أو أضاءت النارُ نفسها فيما حوله، على أَنَّ ذلك ظرفٌ لإشراق النار المنزل منزلتها لا لنفسها، أو ﴿مَا﴾ مزيدةٌ و﴿حَوْلَهُ﴾ ظرفٌ، وتأليف "الحَوْل" للدوران، وقيل للعام حَوْلٌ؛ لأنه يدور.

﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾ النور: ضَوْء كلِّ نَبَرٍ، واشتقاقه من "النار". والضمير لـ﴿الَّذِي﴾، والجمع باعتبار المعنى، أي: أطفأ الله نارهم التي هي مدار نورهم. وإنما علّق الإذهاب بالنور دون نفس النار؛ لأنه المقصود بالاستيقاد، لا الاستدفاء ونحوه كما يُنبئ عنه قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَضَاءَتْ﴾، حيث لم يُقَل: ﴿فَلَمَّا شَبَّ ضِرَائُهَا﴾^٢ أو نحو^٣ ذلك. وهو جوابٌ ﴿لَمَّا﴾، أو استئنافٌ أجيبَ به عن سؤال سائل يقول: ما بالهم أشبهت حالهم حال مستوقد انطفأت ناره؟ أو بدلٌ من جملة التمثيل على وجه البيان، والضميرُ على الوجهين للمناققين، والجوابُ محذوف كما في قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ﴾ [يوسف، ١٥/١٢] للإيجاز والأمن من الإلباس، كأنه قيل: فلَمَّا أضاءت ما حوله خمدت، فَبَقُوا في الظُّلُمات خابطين متحيرين خائبين بعد الكدح في إحيائها.

وإسناد الإذهاب إلى الله تعالى إمّا لأنَّ الكلَّ بخلقه^٤ تعالى، وإمّا لأنَّ الانطفاء حصل بسبب خفيٍّ أو أمرٍ سماويٍّ كريح أو مطر، وإمّا للمبالغة كما يؤذن به تعدية الفعل بـ"الباء" دون الهمزة^٥ لما فيه من معنى الاستصحاب والإمساك، يقال: "ذهب السلطان بماله" إذا أخذه. وما أخذه الله تعالى^٦ فأمسكه،

١ ي: أضاء.

٢ ي: ونحو.

٣ الضَّرام: اشتعال النار في الخلفاء ونحوها.

٤ ي: بخلق الله.

٥ والضَّرام أيضًا: دُقاق الحُطْب الذي يُسرِع

٦ أي: أذهب.

اشتعال النار فيه. الصحاح للجوهري، «ضرم».

٦ ط: عز وجل.

فلا مرسل له من بعده؛^١ ولذلك عُدِلَ عن الضُّوء الذي هو مقتضى الظاهر إلى النور؛ لأنَّ ذهاب الضوء قد يجامع بقاء النور في الجملة لعدم استلزام عدم القويِّ لعدم الضعيف. والمراد إزالته بالكلية كما يفصح عنه قوله تعالى: ﴿وَتَرَكْهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ﴾، فإنَّ الظلمة -التي هي عدم النور وانطماسه بالمرّة، لاسيّما إذا كانت متضاعفةً متراكمةً متراكبًا بعضها على بعض كما يفيدّه الجمع والتكثير التفخيمي وما بعدها من قوله تعالى: ﴿لَا يُبْصِرُونَ﴾- لا يتحقّق إلّا بعد ألا يبقى من النور عينٌ ولا أثرٌ، وإما^٢ لأنَّ المراد بـ"النار" ما لا يرضى به الله تعالى من النار المجازيّة التي هي نار الفتنة والفساد كما في قوله تعالى: ﴿كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِّلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ﴾ [المائدة، ٦٤/٥]، ووصفها بإضاءة ما حول المستوقد من باب الترشيح، أو النار الحقيقيّة التي يوقدها الغواة ليتوصلوا بها إلى بعض المعاصي، ويَهْدُوا^٣ بها في طرق العبث والفساد، / فأطفأها الله تعالى وخيَّب آمالهم.

[١٩ظ]

و﴿تَرَكَ﴾ في الأصل بمعنى: طرَحَ وخلَّى، وله مفعول واحد، فضمّن معنى التصيير، فجرى مجرى أفعال القلوب، قال:

فتركته جَزَرَ السِّبَاعِ يَنْشُنُهُ يَقْضِمُنْ حُسْنَ بِنَانِهِ وَالْمِعْصَمُ
والظُّلْمَةُ مأخوذة من قولهم: "ما ظلمك أن تفعل كذا"، أي: ما منعك؛
لأنّها تسدّ البصرَ وتمنعه من الرؤية. وقُرئ: "فِي ظُلُمَاتٍ"^٥ بسكون اللام،

^١ إشارة إلى قوله تعالى: ﴿مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكْ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [فاطر، ٢/٣٥].

^٢ السياق: وإسناد الإذهاب إلى الله تعالى إما...

^٣ ي: ويهتدوا.

^٤ البيت بهذه الألفاظ لعثرة في شرح المعلقات السبع للزُّوزني، ص ٢٥٩؛ والدِّر الفريد لابن أيدمر، ٥٠٣/٧، وبلا نسبة في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٥٠/١. ورواية عجزه في مطبوع ديوان عترة، ص ٢١٦.

ما بين قُلة رأيسه والمِعْصَمِ
الجَزَر: جمع جزرة، وهي الشاة والناقة تُذبح وتُنحر. وَيَنْشُنُهُ: يتناولنه بالأكل. والقضم: أكل الشيء اليابس. والبَنَان: الأصابع، واحدها: بَنَانة. والمِعْصَم: موضع السيّور. وقُلة كل شيء: أعلاه. شرح القصائد العشر للخطيب التبريزي، ص ٢٠٣.

^٥ قراءة شاذّة، مروية عن الحسن وأبي السّمّال. المحتسب لابن جنّي، ٥٦/١؛ شواذّ القراءات للكرمانى، ٥٢. وذكرها الثعلبي عن الأعمش في الكشف والبيان، ١٦٣/١.

و"فِي ظُلْمَةٍ"^١ بالتوحيد. ومفعول ﴿لَا يُبْصِرُونَ﴾ مِن قَبِيلِ المطروح، كَأَنَّ الفعل غير متعدي، والمعنى: أَنَّ حالهم العجيبة التي هي اشتراؤهم الضلالة -التي هي عبارة عن ظُلْمَتِي الكفر والنفاقِ المستبْعَيْنِ لظُلْمَةِ سَخَطِ اللَّهِ تعالى وظُلْمَةِ يوم القيامة: ﴿يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُم بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ﴾ [الحديد، ١٢/٥٧] وظُلْمَةِ العقاب السُّزْمَدِيَّ - بالهدى الذي هو النور الفِطْرِيّ المؤيد بما شاهدوه مِن دلائل الحق، أو بالهدى الذي كانوا حصلوه مِن التوراة حسبما ذكر كحال^٢ مَنْ اسْتَوْقَدَ نَارًا عَظِيمَةً حَتَّى كَادَ يَنْتَفِعَ بِهَا، فَأُطْفِئَهَا اللَّهُ تعالى، وتركه في ظُلُمَاتٍ هَائِلَةٍ لَا يَتَسَنَّى فِيهَا الْإِبْصَارَ.

﴿صُمُّ بُكْمٌ عُنًى فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾^(١٨)

﴿صُمُّ بُكْمٌ عُنًى﴾ أخبار لمبتدأ محذوف هو ضمير المنافقين، أو خبر واحد بالتأويل المشهور، كما في قولهم: "هذا خُلُوٌ حَامِضٌ"^٣. والصَّمَمُ: آفة مانعة مِن السماع، وأصله: الصلابة واكتناز الأجزاء، ومنه "الحَجَرُ الْأَصَمُّ" و"القَنَاة الصَّمَاءُ"، و"صِمَامُ القارورة": سِدَادُهَا. سُمِّيَ به فَقْدَانُ حَاسَةِ السَّمْعِ لِمَا أَنَّ سَبِيهَ اِكْتِنَازُ بَاطِنِ الصِّمَاحِ^٤ وانسداد منافذه بحيث لا يكاد يدخله هواء يحصل الصوت بتموجه. والبَكَمُ: الخَرَس. والعَمَى: عدم البصر عما مِن شأنه أن يبصر. وُصِفُوا بِذَلِكَ مع سلامة مشاعرهم المعدودة لِمَا أَنَّهُمْ حَيْث سَدَّوْا مَسَامِعَهُمْ عن الإصاخة لِمَا يَتَلَى عَلَيْهِمْ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ، وَأَبْذَوْا أَنْ يَتَلَقَّوْهَا بِالْقَبُولِ وَيُنْطِقُوا بِهَا أَلْسِنَتَهُمْ، وَلَمْ يَجْتَلَوْا مَا شَاهَدُوا مِنَ الْمَعْجَزَاتِ الظَّاهِرَةِ

^١ قراءة شاذة، مروية عن ابن السميع. شواذ القراءات للكرماني، ص ٥٢. ونسبها الزمخشري في الكشاف، ١/٧٥؛ وأبو حيان في البحر المحیط، ١/١٣١، إلى اليماني.

^٢ السياق: أَنَّ حالهم العجيبة... كحال مَنْ اسْتَوْقَدَ نَارًا...

^٣ أي: مختلط بالخُلُوِّ والْحَمِض. قال ابن عقيل في شرح ألفية ابن مالك، ١/٢٥٧: «اختلف النحويون في جواز تعدد خبر المبتدأ الواحد بغير حرف عطف، نحو "زيد قائم ضاحك"، فذهب قوم -منهم المصنف- إلى جواز ذلك، سواء كان الخبران في معنى خبر واحد، نحو "هذا خُلُوٌ حَامِضٌ"، أي مُزٌّ، أم لم يكونا في معنى خبر واحد كالمثال الأول...»

^٤ الصِّمَاح: خَرَقُ الْأُذُنِ، وبالسین لغة، ويقال: هو الْأَذُنُ نَفْسُهَا. الصحاح للجوهري، «صمغ».

على يَدَي رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم،^١ ولم ينظروا إلى آيات التوحيد المنصوبة في الآفاق والأنفس بعين التدبّر، وأصروا على ذلك بحيث لم يبقَ لهم احتمالُ الارعواء عنه، صاروا كفاقِدِي تلك المشاعر بالكلّية. وهذا عند مُفْلِقِي سَحَرَةِ البَيَانِ مِنْ باب التمثيل البليغ المؤسّس على تناسي التشبيه، كما في قول مَنْ قال:

وَيَصْعَدُ حَتَّى لَظَنَ^٢ الْجَهُولُ بِأَنَّ لَهُ حَاجَةً فِي السَّمَاءِ^٣

لِما أَنَّ المقدّر في النظم في^٤ حكم الملفوظ؛ لا مِنْ قبيل الاستعارة التي يطوى فيها ذكرُ المستعار له بالكلّية حتّى لو لم يكن هناك قرينة تُحمل على المعنى الحقيقي، كما في قول زهير:^٥

لَدَى أَسَدٍ شَاكِي السِّلَاحِ مُقْدَفٌ لَهُ لِبَدٌ أَظْفَارُهُ لَمْ تُقْلَمْ^٦

﴿فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ "الفاء" للدلالة على ترتّب ما بعدها على ما قبلها، أي: هم بسبب اتّصافهم بالصفات المذكورة لا يعودون إلى الهدى الذي تركوه وضيعوه، أو عن الضلالة التي أخذوها. والآية نتيجة للتمثيل، مفيدة لزيادة تهويل وتفطيع، فإنّ قُصَارَى أمر التمثيل بقاؤهم في ظلُّمات هائلة مِنْ غير تعرّض

^١ ي: عليه السلام.

^٢ كذا في الأصول الخطيّة. وفي مطبوعاته وفيما وقفنا عليه مِنَ المصادر: "يظنّ" مكان "لظنّ".

^٣ البيت لأبي تمام في الكشف للزمخشري،

٧٧/١؛ والطراز للعلوي، ١٣٢/١؛ وعروس

الأفراح للسبكي، ١٨٠/٢-١٨١. وقال عبد

القاهر الجرجاني في أسرار البلاغة، ص ٣٠٢:

«فلولا قصده أن يُنسي الشية ويرفعه بجُهد»،

ويصنم على إنكاره وجخده، فيجعلُه صاعداً في السماء مِنْ حيث المسافة المكانية، لَمَّا كان لهذا الكلام وجه».

^٤ ي - في.

^٥ هو زهير بن أبي سلمى ربيعة بن رياح المُزَنِي

(ت. ٦٠٩ م [؟]). شاعر جاهليّ، لم يُدرِك

الإسلام، وأدركه ابنه كعب وبُجَيْر. وُلِدَ في بلاد

مُزَيْنَة بنواحي المدينة، وكان يقيم في الحاجر مِنْ

ديار نجد، واستمرّ بنوه فيه بعد الإسلام. قيل:

كان ينظم القصيدة في شهر، وينقحها ويهذبها في

سنة، فكانت قصائده تُسمّى "الخزليات"، أشهر

شعره معلقته. وفي أئمة الأدب مَنْ يفضّله على

شعراء العرب كافّة. انظر: الشعر والشعراء لابن

قتيبة، ١٤١/١-١٥٢؛ والأعلام للزركلي، ٥٢/٣.

^٦ ي: ولم.

^٧ البيت في شرح شعر زهير بن أبي سلمى لثعلب،

ص ٣٠. | شاكي السلاح، أي: سلاحه ذو

شُوكة. والمقدّف: الغليظ اللحم. واللبد: الشعر

المتراكب بين كتفي الأسد. أظفاره لم تُقْلَمْ: هو

تأم السلاح حديدُه، يريد الجيش، واللفظ على

الأسد. انظر: شرح ثعلب على البيت.

لَمْشَعَرِي السَّمْعِ وَالنُّطْقِ وَلَا خِتْلَالِ مَشْعَرِ الْإِبْصَارِ. وَقِيلَ: الضَّمِيرُ الْمَقْدَرُ وَمَا بَعْدَهُ لِلْمَوْصُولِ بِاعْتِبَارِ الْمَعْنَى كَالضَّمَائِرِ الْمُتَقَدِّمَةِ، فَالْآيَةُ الْكَرِيمَةُ تَبَعًا لِلتَّمْثِيلِ وَتَكْمِيلًا لَهُ بِأَنَّ مَا أَصَابَهُمْ لَيْسَ مَجْرَدَ انْقِفَاءِ نَارِهِمْ وَبِقَائِهِمْ فِي ظُلُمَاتٍ كَثِيفَةٍ هَائِلَةٍ مَعَ بَقَاءِ حَاسَّةِ الْبَصَرِ بِحَالِهَا؛ بَلْ اخْتَلَّتْ مَشَاعِرُهُمْ جَمِيعًا، وَاتَّصَفُوا بِتِلْكَ الصِّفَاتِ^١ عَلَى طَرِيقَةِ التَّشْبِيهِ أَوْ الْحَقِيقَةِ، فَبَقُوا جَامِدِينَ فِي مَكَانَاتِهِمْ، لَا يَبْرَحُونَ^٢ وَلَا يَذْرُونَ أَيْتَقَدِّمُونَ أَمْ يَتَأَخَّرُونَ، وَكَيْفَ يَرْجِعُونَ إِلَى مَا ابْتَدَءُوا مِنْهُ. وَالْعُدُولُ إِلَى الْجُمْلَةِ الْإِسْمِيَّةِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى اسْتِمْرَارِ تِلْكَ الْحَالَةِ فِيهِمْ. وَقُرِئَ: «ضُمًّا بِكُمَا عُمِّيًّا»^٣، إِمَّا عَلَى الذَّمِّ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿حَمَّالَةَ الْخَطْبِ﴾^٤، وَالْمَخْصُوصُ بِالذَّمِّ هُمُ الْمُنَافِقُونَ أَوْ الْمُسْتَوْقِدُونَ، وَإِمَّا عَلَى الْحَالِيَةِ مِنَ الضَّمِيرِ الْمَنْصُوبِ فِي ﴿تَرَكَّهُمْ﴾^٥ أَوْ الْمَرْفُوعِ فِي ﴿لَا يُبْصِرُونَ﴾^٦، وَإِمَّا عَلَى الْمَفْعُولِيَّةِ لـ ﴿تَرَكَّهُمْ﴾، فَالضَّمِيرَانِ لِلْمُسْتَوْقِدِينَ.

﴿أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصْبِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِّنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ﴾^٧

﴿أَوْ كَصَيْبٍ﴾ تَمَثِيلٌ لِحَالِهِمْ إِثْرَ تَمَثِيلِ لَيْعَمِ الْبَيَانِ مِنْهَا كُلِّ دَقِيقٍ وَجَلِيلٍ، وَيُوَفَّى^٨ حَقُّهَا مِنَ التَّفْطِيعِ وَالتَّهْوِيلِ، فَإِنَّ تَفَنُّنَهُمْ فِي فَنُونِ الْكُفْرِ وَالضَّلَالِ وَتَنْقَلَبُهُمْ فِيهَا مِنْ حَالٍ إِلَى حَالٍ حَقِيقٌ بِأَنَّهُ يُضْرَبُ فِي شَأْنِهِ الْأُمَثَالُ، وَيُرْخَى فِي حَلَبَتِهِ^٩ أَعْنَتُهُ^{١٠} الْمَقَالُ، وَيُمَدُّ لَشَرْحِهِ^{١١} أَطْنَابُ الْإِطْنَابِ، وَيُعَقَّدُ لِأَجَلِهِ فُصُولُ وَأَبْوَابُ،

^١ وفي هامش ط س: فَإِنَّ تَطَرَّقَ الْأُمُورِ الْهَائِلَةِ رُبَّمَا يُوَدِّي إِلَى ذَلِكَ. «منه».

^٢ ي: يرجعون.

^٣ قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود والضحاك وزيد بن علي. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٥٣.

^٤ ﴿وَأَمْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْخَطْبِ﴾ [المسد، ٤/١١١].

^٥ في الآية السابقة.

^٦ في الآية السابقة.

^٧ ي: وتوفى.

^٨ قال الليث: «الحَلَبَةُ: خَيْلٌ تَجْتَمِعُ لِلْمَسَابِقِ مِنْ كُلِّ أَوْبٍ، لَا تَخْرُجُ مِنْ مَوْضِعٍ وَاحِدٍ، وَلَكِنْ مِنْ كُلِّ حَيٍّ. تَهْذِيبُ اللَّفْظِ لِلْأَزْهَرِيِّ، ٥٥/٥ «أَبْوَابُ الْحَاءِ وَاللَّام».

^٩ الْعِنَانُ مِنَ اللَّجَامِ: الشَّيْرُ الَّذِي يَبِيدُ الْفَارَسَ الَّذِي يَقْرُمُ بِهِ رَأْسُ الْفَرَسِ. وَيُجْمَعُ عَلَى «أَعْنَةٍ» وَ«عُنُنٍ». كِتَابُ الْعَيْنِ لِلخَلِيلِ بْنِ أَحْمَدَ، ٩٠/١ «بَابُ الْعَيْنِ وَالنُّون».

^{١٠} ي: في شرحه.

لِما أَنَّ كُلَّ كَلامٍ لَهُ حَظٌّ مِنَ البَلاغةِ وَقَسْطٌ مِنَ الجِزالةِ والبراعةِ لا بَدَّ أَنْ يُوفَى
فيه حَقُّ كُلِّ مِنْ مَقامِي الإطناب والإيجاز؛ فما ظَنُّكَ بما في ذروة الإعجاز مِنَ
التنزيل الجليل. ولقد نُعي عليهم في هذا التمثيل تفاصيل جَنائياتهم. وهو عَظْفٌ
على الأوَّل على حذف المضاف لِما سيأتي مِنَ الضمائر المستدعية لذلك، أي:
كَمَثَلِ ذَوِي صَيِّبٍ. وكلمة «أَوَّل» للإيذان بتساوي القَصَتين في الاستقلال بوجه
التشبيه وبصَحَّة التمثيل بكلِّ واحدة منهما وبهما معًا.

والصَيِّبُ فَيَعْلَمُ مِنَ «الصُّوب»^١، وهو النزول الذي له وَقَع وتأثير، يُطْلَقُ
على المطر وعلى السحاب، قال الشَّمَاخُ:^٢

عَفَا آيَةُ نَسْجِ الْجَنُوبِ مَعَ الصُّبَا وَأَسْحَمُ دَانٍ صَادِقُ الرِّعْدِ^٣ صَيِّبُ

ولعلَّ الأوَّل هو المراد ههنا لاستلزامه الثاني. وتنكيره لِما أَنَّهُ أريدَ به نوعٌ منه
شديدٌ هائلٌ، كالنار في التمثيل الأوَّل، وأمدُّ به ما فيه مِنَ المبالغاتِ مِنْ جهة مادَّة
الأولى التي هي الصاد المستعلية / والياء المشدَّدة والباء الشديدة، ومادَّة الثانية،

[٢٠]

^١ س: الصواب.

^٢ هو الشَّمَاخ بن ضَرار بن حَزْملة بن سنان
أبو سعدة المازني الدُّبَيَّاني العُظْفاني (ت).
٣٠/٦٥٠ م [؟]. شاعر مخضرم، أدرك الجاهليَّةَ
والإسلام. يقال: إِنَّ اسمَه معقل بن ضرار،
والشَّمَاخ لقبه. وهو مِنْ طبقة بُيُود النابغة. كان
شديدَ متون الشعر، وليدٌ أسهل منه منطقًا. وكان
أرجزَ الناس على البديهة. جمع بعض شعره في
ديوان. شهد القادسيَّة، وتوفِّي في غزوة موقان.
وأخباره كثيرة. انظر: الشعر والشعراء لابن قتيبة،
١/٣٠٤-٣٠٧؛ والأعلام للزركلي، ٣/١٧٥.

^٣ ي: الوعد. | يمكن تأويل ما وقع في هذه
النسخة بما نقله السيوطي عن التفتازاني في
نواهد الأبيكار، ١/٤٣٦: «وفي الحاشية المشار
إليها: "صادق الرعد" مِنْ باب المجاز، فَإِنَّ
الرعدَ لَمَّا كان مَبْشَرًا بالمطر صار كَأَنَّهُ واعد
بنزول المطر، ثُمَّ صدق وعده بنزوله».

^٤ البيت للشَّمَاخ بن ضَرار الدُّبَيَّاني في فتوح الغيب

للطبي، ٢/٢٦٤؛ ونواهد الأبيكار للسيوطي،
١/٤٣٦. ويروى بدون صدره في مُلَخَّص ديوان
الشَّمَاخ، ص ٤٣٢؛ والكشاف للزمخشري،
١/٨١؛ والبحر المحيط لأبي حيان، ١/١٣٥؛
واللباب لابن عادل، ١/٣٨٧. وفي ديوان النابغة
الدُّبَيَّاني، ص ٧٣:

عَفَا آيَةُ رِيحِ الْجَنُوبِ مَعَ الصُّبَا
وَأَسْحَمُ دَانٍ مُزْنُهُ مُتَصَوِّبٌ

| الْأَسْحَمُ: السحاب الأسود. دَانٍ: قَرِيبٌ مِنَ
الأرض. صادق الرعد، أي: غَيْرُ خُلْبٍ، وهو
الذي لا غِيثَ معه. المعنى: مَحَا آثارَ رَنعِ
المحبوب وغيَّرَ رسومَه اختلافَ هاتين الرِّيحَيْنِ
وتتأبَّعُ هُبُوبَهُمَا؛ مِثْلَ اختلافِ الرِّيحَيْنِ بنسجِ
الصانع الثوب، فَإِنَّ إحدى الرِّيحَيْنِ بمنزلةِ
السدى، والأخرى كاللُّحمة، فَإِنَّ رِيحَ الصُّبَا
تَهْبُتُ مِنَ جانبِ المَشْرِقِ، والجَنُوبُ مِنَ يَمِينِ
مَنْ يَكُونُ متوجِّهًا المَشْرِقَ. انظر: فتوح الغيب
للطبي، ٢/٢٦٤-٢٦٥.

أعني: الصُّوب^١ المُنْبِئ عن شدة الانسكاب، ومن جهة بنائه الدال على الثبات. وقُرئ: «أَوْ كَصَائِبٍ»^٢.

﴿مِنَ السَّمَاءِ﴾ متعلّق بـ﴿صَيَّبَ﴾، أو بمحذوف وقع صفة له. والمراد بـ﴿السَّمَاءِ﴾ هذه المُظَلَّة، وهي في الأصل: كلّ ما علاك من سقّف ونحوه، وعن الحسن رحمه الله: «أنّها موج مكفوف»^٣، أي: ممنوع بقدره الله عزّ وجلّ^٤ من السيلان. وتعريفها للإيذان بأنّ انبعاث الصيّب ليس من أفق واحد، فإنّ كلّ أفق من آفاقها - أي: كلّ ما يُحيط به كلّ أفق منها - سماء على حدة، قال:

وَمِنْ بُغْدِ أَرْضِ بَيْنَنَا وَسَمَاءِ^٥

كما أنّ كلّ طبقة من طباقها^٦ سماء، قال^٧ تعالى: ﴿وَأَوْخَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا﴾ [فصلت، ١٢/٤١]، والمعنى: أنّه صيّب عامّ نازل من غمام مطبقٍ آخذٍ بالآفاق. وقيل: المراد بـ﴿السَّمَاءِ﴾ السحاب، و«اللام» لتعريف الماهية^٨.

﴿فِيهِ ظُلُمَتٌ﴾ أي: أنواع منها، وهي ظلمة تكاثفه وانتساجه بتتابع القطر وظلمة إظلال ما يلزمه من الغمام الأسحِم المطبق الآخذ بالآفاق مع ظلمة الليل. وجعله محلاً لها - مع أنّ بعضها لغيره كظلمتي الغمام والليل - لما أنّهما جُعِلتا

^١ س: الصواب. التصحيح للصفدي، ١٣٨/١. ويروى صدره:

«فَأَوْهٍ مِنَ الذِّكْرِ إِذَا مَا ذَكَرْتُهَا» في الزاهر

للأنباري، ١٣٠/١ ومعجم ديوان الأدب

للفارابي، ١٤٢/٤ وتهذيب اللغة للأزهري،

٢٥٥/٦ «باب لفيف حرف الهاء». | قال

الفتازاني: «حيث نكّر "أَرْضًا" و"سَمَاءً"

للبعضية؛ إذ ليس بينهما بُغْدُ جميع الأرض

وجميع السماء، يعني: أتوجّع من ذكرها ومن

حيلولة قطعة من الأرض وناحية من السماء

بيننا». نقله عنه السيوطي في نواهد الأبيكار،

٤٣٧/١.

^٦ ط: طبقاتها.

^٨ ي + الله.

^٩ ط: الحقيقة.

^٢ قراءة شاذة، ذكرها الزمخشري في الكشف،

٨٢/١ والرازي في تفسيره، ٣١٧/٢ وابن عادل

في اللباب، ٣٨٧/١، ولم ينسبها إلى أحد.

^٣ ي - رحمه الله. | أي: الحسن البصري.

^٤ الكشف للزمخشري، ٨٢/١. وروى الحسن

البصري نحوه عن أبي هريرة عن النبي صلّى

الله عليه وسلّم مرفوعاً. انظر: سنن الترمذي،

٤٠٣/٥ - ٤٠٤ (٣٢٩٨).

^٥ ي: تعالى.

^٦ وفي هامش ط س ي: صدره:

فَأَوْهٍ لِذِكْرِهَا إِذَا مَا ذَكَرْتُهَا

| البيت بلا نسبة في سر صناعة الإعراب لابن

جنّي، ٢٢٩٩/٢ والصحاح للجوهري، «أوه»

ولسان العرب لابن منظور، «أوه» وتصحيح

مِنْ تَوَابِعِ ظُلُمَتِهِ مَبَالِغَةً فِي شِدَّتِهِ وَتَهْوِيلًا لِأَمْرِهِ، وَإِذَا نَا بَأْتُهُ مِنَ الشَّدَّةِ وَالْهَوْلِ
بَحَيْثُ تَغْمُرُ ظُلُمَتُهُ ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْغَمَامِ. وَهُوَ السَّرَّ فِي عَدَمِ جَعْلِ الظُّلُمَاتِ
هُوَ الْأَصْلَ الْمُسْتَبْعَ لِلْبَوَاقِي مَعَ ظُهُورِ ظَرْفِيَّتِهَا لِلْكَلِّ؛ إِذْ لَوْ قِيلَ: أَوْ كَظُلُمَاتٍ
فِيهَا صَيِّبٌ... إلخ، لَمَّا أَفَادَ أَنَّ لِلصَّيْبِ ظُلْمَةً خَاصَّةً بِهِ، فَضْلًا عَنْ كَوْنِهَا غَالِبَةً
عَلَى غَيْرِهَا.

﴿وَرَعْدٌ﴾ وَهُوَ صَوْتُ يُسْمَعُ مِنَ السَّحَابِ. وَالْمَشْهُورُ أَنَّهُ يَحْدُثُ مِنْ اصْطِكَاكِ
أَجْرَامِ السَّحَابِ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ، أَوْ مِنْ انْقِلَاعِ بَعْضِهَا عَنْ بَعْضٍ عِنْدَ اضْطِرَابِهَا
بِسُوقِ الرِّيحِ إِتْيَاهُ سَوْقًا عَنِيفًا. ﴿وَبَرْقٌ﴾ وَهُوَ مَا يَلْمَعُ مِنَ السَّحَابِ، مِنْ "بَرَقَ
الشَّيْءُ بَرِيقًا"، أَي: لَمَعَ. وَكِلَاهُمَا فِي الْأَصْلِ مَصْدَرٌ؛ وَلِذَلِكَ لَمْ يُجْمَعَا.
وَكَوْنُهُمَا فِي الصَّيْبِ بِاعْتِبَارِ كَوْنِهِمَا فِي أَعْلَاهُ وَمَصِيبِهِ وَوُصُولِ أَثَرِهِمَا إِلَيْهِ
وَكَوْنِهِمَا فِي الظُّلُمَاتِ الْكَائِنَةِ فِيهِ. وَالتَّنْوِينُ فِي الْكَلِّ لِلتَّفْخِيمِ وَالتَّهْوِيلِ،
كَأَنَّهُ قِيلَ: فِيهِ ظُلُمَاتٌ شَدِيدَةٌ دَاجِيَةٌ^١ وَرَعْدٌ قَاصِفٌ وَبَرْقٌ خَاطِفٌ. وَارْتِفَاعُ
الْجَمِيعِ بِالظَّرْفِ عَلَى الْفَاعِلِيَّةِ لِتَحَقُّقِ شَرْطِ الْعَمَلِ بِالِاتِّفَاقِ، وَقِيلَ: بِالِابْتِدَاءِ.
وَالْجُمْلَةُ إِمَّا صِفَةً لـ ﴿صَيِّبٍ﴾، أَوْ حَالٌ مِنْهُ لَتَخْصُصِهِ بِالصِّفَةِ أَوْ بِالْعَمَلِ
فِيمَا بَعْدَهُ مِنَ الْجَارِ، أَوْ مِنَ الْمُسْتَكْرَرِّ فِي الظَّرْفِ الْأَوَّلِ عَلَى تَقْدِيرِ كَوْنِهِ
صِفَةً لـ ﴿صَيِّبٍ﴾.

وَالضَّمَاثِرُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ^٢ ﴿يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ﴾ لِلْمُضَافِ الَّذِي
أَقِيمَ مَقَامُهُ^٣ الْمُضَافُ إِلَيْهِ، فَإِنْ مَعْنَاهُ بَاقٍ، وَإِنْ حُذِفَ لَفْظُهُ تَعْوِيلًا عَلَى الدَّلِيلِ
كَمَا فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَعَلَا: ^٤ ﴿وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيِّنًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾
[الأعراف، ٤/٧]، فَإِنَّ الضَّمِيرَ لِلْأَهْلِ الْمَدْلُولِ عَلَيْهِ بِمَا قَامَ مَقَامُهُ مِنَ "الْقَرْيَةِ".
قَالَ حَسَنُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:^٥

^١ ي: واجبة. | الدُّجَى: الظُّلْمَةُ، يُقَالُ: دَجَا اللَّيْلُ
يَدْجُو دُجْوًا، وَلَيْلَةٌ دَاجِيَةٌ. الصَّحَاحُ لِلْجَوْهَرِيِّ،
«دجا».

^٢ ط: عَزَّ وَجَلَّ.

^٣ ط: مقام.

^٤ س: عَزَّ وَجَلَّ؛ ي: تَعَالَى.

^٥ ي - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. | هُوَ حَسَنُ بْنُ ثَابِتٍ،
شَاعِرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. سَبَقَ
تَرْجُمَتُهُ.

يَسْقُونَ مَنْ وَرَدَ الْبَرِيصُ عَلَيْهِمْ بَرْدَى يُصْفَقُ بِالرُّحِيقِ السُّلْسِلِ^١
فإن تذكير الضمير المستكن في "يُصْفَقُ" لرجوعه إلى الماء المضاف إلى
"بَرْدَى"، وإلا لَأَنْتَ حَتْمًا.

وإيثار "الجعل" المُنْبئ عن دوام الملازمة واستمرار الاستقرار على
الإدخال المفيد لمجرد الانتقال من الخارج إلى الداخل للمبالغة في بيان سدّ
المسامع باعتبار الزمان، كما أن إيراد "الأصابع" بدل "الأنامل" للإشباع في
بيان سدها باعتبار الذات، كأنهم سدّوها بجملتها، لا بأناملها فحسب كما هو
المعتاد. ويجوز أن يكون هذا إيماء إلى كمال خيرتهم وفرط دَهْشَتهم، وبلوغهم
إلى حيث لا يهتدون إلى^٢ استعمال الجوارح على الوجه المعتاد.^٣ وكذا الحال
في عدم تعيين الأصبع المعتادة، أعني: السَّبابة، وقيل: ذلك لرعاية الأدب.
والجملة استئناف، لا محل لها من الإعراب، مبني على سؤالٍ نشأ من الكلام،
كأنه قيل عند بيان أحوالهم الهائلة: فماذا يصنعون في تضاعيف تلك الشدة؟
ف قيل: ﴿يَجْعَلُونَ﴾... إلخ.

وقوله عزّ وعلا: ﴿مِنَ الصَّوَاعِقِ﴾ متعلّق بـ﴿يَجْعَلُونَ﴾، أي: من أجل الصواعق
المقارنة للرد، من قولهم: "سَقَاهُ مِنَ الْغَيْمَةِ".^٤ والصاعقة: قُضفة رعد هائل
تنقُضُ معها سُقّة نار لا تمرّ بشيء إلا أنت عليه، من "الصَّعَق" وهو شدة الصوت،
وبناؤها إما أن يكون صفة لقصفة الرعد أو للرد، و"الناء" للمبالغة، كما في
"الراوية"، أو مصدر كـ"العافية". وقد تُطْلَقُ^٥ على كلّ هائل مسموع أو مشاهد،

٢٧١-٢٧٠/٢

٢ ط: لا يقدرّون على.

٣ ط س: المعهود.

٤ ي - عدم.

٥ س: تعالى؛ ي: عزّ وجلّ.

٦ قال أبو غيّد: الغيمة: العطش، وقال غيره: شدته.

تاج العروس للزبيدي، «غيم».

٧ ي: يطلق.

١ البيت لحسان في ديوانه، ص ٢٢٦؛ والشعر

والشعراء لابن قتيبة، ٢٩٦/١؛ ونهاية الأرب

للثوري، ٣١٤/١٥. | بَرْدَى: وادي دمشق،

والبريص: نهر مشعب منه. والرقيق: صفة

الخمر. وماء سُلْسَلٍ وسُلْسَالٍ، أي: سهل

الدخول في الخلق. والشاعر عوّل على بقاء

المعنى، حيث ذكر "يُصْفَقُ"؛ لأنّ المعنى:

"ماء بَرْدَى"، وكان القياس: "تصفق"؛ لأنّ في

"بَرْدَى" ألف التانيث. انظر: فتوح الغيب للطبي،

يقال: "صَعَقْتَهُ الصاعقة" إذا أهلكته بالإحراق أو بشدة الصوت. وسدُّ الأذان إنما يفيد على التقدير الثاني دون الأول. وقرئ: "مِنَ الصَّوَاقِعِ"،^١ وليس ذلك بقلبٍ من ﴿الصَّوَاعِقِ﴾ لاستواء كلا البناءين في التصرف، يقال: "صَعَقَ الدِّيكُ"، و"خطيب مضجع"، أي: مُجَهَّرٌ بخطبته.

﴿حَذَرَ الْمَوْتِ﴾ منصوب به ﴿يَجْعَلُونَ﴾ على العلة وإن كان معرفةً بالإضافة، كقوله: وأغفر عِزْرَاءَ الكريم إِخَارَهُ وأصْفَحُ عن شِثْمِ اللُّثَمِ تَكْرُمًا^٢ ولا ضير في تعدد المفعول له، فإنَّ الفعل يعلَّل بعِلَلٍ شتَّى. وقيل: هو نصب على المصدرية، أي: يحذرون حذرًا مثل حذر الموت. والحذر والحذار هو شدة الخوف. وقرئ: ^٣ "حَذَارَ الْمَوْتِ".^٤ والموت: زوال الحياة، وقيل: عَرَضٌ يُضَادُّهَا، لقوله تعالى: ﴿خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾ [الملك، ٢/٦٧]، ورُدَّ بأنَّ الخلق بمعنى التقدير والأعدام مقدرة.^٥

﴿وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ أي: لا يفوتونه كما لا يفوت المحاطُ به المحيط. شُبَّهَ شمول قدرته تعالى لهم وانطواء / مَلَكُوتِهِ عليهم بإحاطة المحيط بما أحاط به^٦ في استحالة الفُوت، أو شُبَّهَ الهيئة المنتزعة من شُئونه تعالى معهم بالهيئة المنتزعة من أحوال المحيط مع المحاط؛ فالاستعارة المبنية على التشبيه الأول استعارة تَبَعِيَّةٌ في الصفة متفرعة على ما في مصدرها من الاستعارة، والمبنية على الثاني تمثيلية قد اقتصر من طرف المشبه به على ما هو العُمدَة في انتزاع الهيئة

^١ قراءة شاذة، مروية عن الحسن. شواذ القراءات

^٢ ي + حذر.

للكرمانى، ص ٥٣.

^٣ البيت لحاتم بن عبد الله الطائي في ديوانه، ص

٤٥، وفيه: "اصطناعه" بدل "ادخاره". | الغزراء:

الكلمة القبيحة، أي: أسرها لتبقى الصداقة،

وأذخره ليوم احتاج إليه، لأنَّ الكريم إذا فرط

منه قُبِحَ نديم على فعله، ومنعه كرمه أن يعود إلى

مثله، واستشهد به لكونه مضافاً إلى المعرفة،

أي: "ادخاره" و"تكرُّمًا" كلاهما مفعول له. انظر:

فتوح الغيب للطبي، ٢٧٤/٢.

^٤ قراءة شاذة، مروية عن الضحاك وأبي السَّمال.

شواذ القراءات للكرمانى، ص ٥٣.

^٥ قال القونوي في نفس العبارة في حاشيته على

تفسير البيضاوي، ٣٠٤/٢: «الأعدام»، أي:

الأعدام الحادثة. و"مقدرة"، أي: مقضية. وأما

الأعدام الأزلية، فلا يتعلّق بها الإرادة ولا

التقدير، اللهم إلّا أن يتكلّف... إلخ.

^٦ ي - به.

المشبه بها - أعني: الإحاطة - والباقي منويٌّ بالفاظ متخيَّلة بها يحصل التركيب المعبَّرُ في التمثيل، كما مرَّ تحريره في قوله عزَّ وجلَّ: ^١ ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ [البقرة، ٧/٢].

والجملة اعتراضية منتهية على أنَّ ما صنعوا من سدِّ الأذان بالأصابع لا يُغني عنهم شيئاً، فإنَّ القدر لا يدافعه الحذر، والحيل لا تردُّ بأسَّ الله عزَّ وجلَّ. وفائدة وضع ﴿الْكَافِرِينَ﴾ موضع الضمير الراجع إلى أصحاب الصَّيب الإيذان بأنَّ ما ذهَّبهم من الأمور الهائلة المحكية بسبب كفرهم، على مناج قوله تعالى: ﴿كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتْهُ﴾ [آل عمران، ١١٧/٣]، فإنَّ الإهلاك الناشئ من السخط أشدُّ وأفظع. ^٢ وقيل: هذا الاعتراض من جملة أحوال المشبه على أنَّ المراد بـ﴿الْكَافِرِينَ﴾ المنافقون، قد دلَّ به على أنَّه لا مدفع لهم من عذاب الله تعالى في الدنيا والآخرة، وإنَّما وَسَطَ بين أحوال المشبه به - مع أنَّ القياس تقديمه أو تأخيرُه - لإظهار كمال العناية وفرط الاهتمام بشأن المشبه.

﴿يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَرَهُمْ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ^٣

﴿يَكَادُ الْبَرْقُ﴾ استئناف آخر، وقع جواباً عن سؤال مقدَّر، كأنَّه قيل: فكيف حالهم مع ذلك البرق؟ ف قيل: يكاد ذلك ﴿يَخْطَفُ أَبْصَرَهُمْ﴾ أي: يختلسها ويستلبها بسرعة. و"كاد" من أفعال المقاربة، وُضعت^٢ لمقاربة الخبر من الوجود لثأخذ أسبابه وتُعاضد مبادئه، لكنَّه لم يوجد بعدُ لفقد شرط أو لغرض مانع. ولا يكون خبرها إلا مضارعاً عارياً عن كلمة "أنَّ"، وشذَّ مجيئه اسماً صريحاً كما في قوله:

فَأُبْتُ إِلَى فِهِمْ وَمَا كِذْتُ أَبِأْ

^١ تمامه:

وكم بثليها فارقتها وهي تُضْفِرُ
| البيت لتأبط شراً في ديوانه، ص ٩١.

^٢ ي: تعالى.

^٣ ط س ي - وأفظع [صح] في هامش س.

^٤ ط س: وضع.

وكذا مجيئه مع "أَنْ" حملاً لها على "عسى" كما في مثل قول رُؤبة:^١

قد كاد مِنْ طُولِ الْبَلَى أَنْ يَمْضَحَا^٢

كما تُحْمَلُ هي عليها^٣ بالحذف لِمَا بينهما مِنَ المقارنة في أصل المقاربة، وليس فيها شائبة الإنشائية كما في "عسى".

وَقُرئ: "يُخْطِفُ" بكسر الطاء، و"يُخْتِطِفُ"،^٥ و"يَخْطُفُ"^٦ بفتح الياء والخاء بنقل فتحة التاء إلى الخاء وإدغامها في الطاء،^٧ و"يَخِطِفُ"^٨ بكسرهما على إتباع الياء الخاء، و"يُخْطِفُ"^٩ مِنْ صيغة التفعيل، و"يَتَخَطَفُ"^{١٠} مِنْ قوله تعالى: ﴿وَيَتَخَطَفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ﴾ [العنكبوت، ٦٧/٢٩].

﴿كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ﴾ ﴿كُلَّمَا﴾ ظرف، و﴿مَا﴾ مصدرية، والزمان محذوف، أي: كُلُّ زَمَانٍ إِضَاءَةٍ.^{١١} وقيل: ﴿مَا﴾ نكرة موصوفة، معناها: الوقت، والعائد^{١٢} محذوف، أي: كُلُّ وقت أضاء لهم فيه. والعامل في ﴿كُلَّمَا﴾ جوائها. وهو استئناف ثالث، كأنه قيل: ما يفعلون في أثناء ذلك^{١٣} الهول؟ يفعلون بأبصارهم

^٥ قراءة شاذة، ذكرها أبو حيان في البحر المحيط، ١٤٦/١، ونسبها إلى علي بن مسعود.

^٦ قراءة شاذة، حكاها الفراء عن بعض القراء فيما ذكر ابن مجاهد. المحتسب لابن جني، ٥٩/١. وذكرها أبو حيان في البحر المحيط، ١٤٦/١، ونسبها إلى الحسن.

^٧ وكان الأصل: "يُخْتِطِفُ".

^٨ قراءة شاذة، مروية عن الحسن والأعمش. شواذ القراءات للكرمانلي، ص ٥٣، البحر المحيط لأبي حيان ١٤٦/١.

^٩ قراءة شاذة، ذكرها أبو حيان في البحر المحيط، ١٤٦/١، ونسبها إلى زيد بن علي.

^{١٠} قراءة شاذة، ذكرها الثعلبي في الكشف والبيان، ١٦٤/١، والزمخشري في الكشاف، ٨٦/١، ونسبها إلى أبي بن كعب.

^{١١} ي: أضاءت.

^{١٢} ي: والعائدة.

^{١٣} ط: هذا.

^١ هو رُؤبة بن عبد الله العجاج بن رُؤبة التميمي السعدي، أبو الجحاف (ت. ١٤٥هـ/٧٦٢م).

الراجز المشهور مِنْ مخضرمي الدولتين الأموية والعباسية. كان أكثر مقامه في البصرة. وأخذ عنه أعيان أهل اللغة، وكانوا يحتجون بشعره ويقولون بإمامته في اللغة. سمع مِنْ أبي هريرة رضي الله عنه والنسابة البكري. وروى عنه أبو عبيدة مغمّر بن المثنى والنضر بن شميل وخلف الأحمر وغيرهم. وله ديوان رجز مشهور.

انظر: الشعر والشعراء لابن قتيبة، ٥٧٨-٨٦؛ ومعجم الأدباء للحموي، ١٣١١-١٣١٢؛ والأعلام للزركلي، ٣/٣٤.

^٢ البيت في ديوانه، ص ١٧٢. وصدرة:

رسم عفا مِنْ بعدِ قد انمحي.

^٣ ي: عليه.

^٤ قراءة شاذة، ذكرها أبو حيان في البحر المحيط،

١٤٦/١، ونسبها إلى مجاهد وعلي بن الحسين

ويحيى بن زيد.

ما فعلوا بآذانهم أم لا؟ فقل: كلُّما نَوَّرَ البرقُ لهم مَنَشَى ومسلَكًا، على أنَّ «أَضَاءَ» متعدٍّ والمفعول محذوف، أو كلُّما لَمَعَ لهم، على أنَّه لازمٌ، ويؤيده قراءة «كلُّما ضَاءَ»^١.

﴿مَشَوْا فِيهِ﴾ أي: في ذلك المسلك أو في مطرح نوره خُطُواتٍ يسيرةً مع خوف أن يخطف أبصارهم. وإِثَارَ المَشْيِ على ما فوقه مِنَ السَّغْيِ والعَدْوِ للإشعار بعدم استطاعتهم لهما.

﴿وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ﴾ أي: خَفِيَ البرقُ واستتر. والمُظْلِم، وإن كان غيره، لكن لما كان الإظلام دائرًا على استتاره أُسندَ إليه مجازًا، تحقيقًا لما أريدَ من المبالغة في موجبات تخبُّطهم. وقد جُوزَ أن يكون متعديًا منقولًا مِنْ «ظَلِمَ الليلُ»، ومنه ما جاء في قول أبي تمام:^٢

هُمَا أَظْلَمَا حَالِي ثُمَّتَ أَجْلِيَا ظَلَامَئِهِمَا عَنْ وَجْهِ أَمْرَدٍ أَشْيَبِ^٣
ويعضده قراءة «أُظْلِمَ» على البناء للمفعول.

^١ قراءة شاذة، مروية عن ابن أبي غلبه. شواذ القراءات للكرماني، ص ٥٤.

^٢ هو حبيب بن أوس بن الحارث الطائي، أبو تمام (ت. ٨٢٣/٨٤٦م). الشاعر الأديب. وُلد في جاسم من قُرى حوران بسورية، ورحل إلى مصر، واستقدمه المعتصم إلى بغداد، فأجازه وقدمه على شعراء وقته، فأقام في العراق، ثم ولي بريد الموصل، فلم يتم ستين حتى توفى بها. كان أسمرًا طويلًا، فصيحًا، حلو الكلام، فيه نعمة يسيرة، يحفظ أربعة عشر ألف أرجوزة غير القصائد والمقاطع. واختلف في التفضيل بينه وبين المتنبى والبحتري. له تصانيف، منها: فحول الشعراء، وديوان الحماسة، ومختار أشعار القبائل، والوحشيات، وديوان شعره. ومما كُتب في سيرته: أخبار أبي تمام للصولي، وأخبار أبي تمام للمرزباني. انظر: نزهة الألباء للأنباري، ص ١٢٣-١٢٥، والأعلام للزركلي، ١٦٥/٢.

^٣ البيت منسوب إليه في الكشف للزمخشري، ٨٢/١، واللباب لابن عادل، ٤٠٠/١، ونواهد الأبيكار للسيوطي، ٤٠٤/١. وقبلة: أحاولت إرشادي فغفلي مُرشدِي أم استنبت تاديبِي فدهري مؤدبي «استنبت»، أي: تجشمت وطلبت، «هما أظلمًا»، أي: العقل والدهر، «حالي»، أي: الشيب والشباب، «ثُمَّتَ أَجْلِيَا»، يقال للقوم إذا كانوا مقبلين على شيء محذقين به، ثم انكشفوا عنه: قد أفرجوا عنه وأجلوا عنه، «أمرَد»، أي: في السن، و«أشْيَبَ»، أي: في الرأي. قوله: «عن وجه أمرَدٍ أَشْيَبِ»، يريد به نفسه، جرَّد شخصًا أمرَدٍ يخاطبُ عاذلته، أي: لا تخاطبيني لإرشادي في الكرم، فغفلي يُرشدني، ولا تجشمي تاديبِي، فإن الدهر مؤدبي. انظر: فتوح الغيب للطبري، ٢٧٩/٢.

^٤ قراءة شاذة، مروية عن يزيد بن قطيب. شواذ القراءات للكرماني، ص ٥٤.

﴿قَامُوا﴾ أي: وقفوا في أماكنهم على ما كانوا عليه من الهيئة متحيرين مترصدين لخفقة^١ أخرى عسى يتسنى لهم الوصول إلى المقصد أو الالتجاء إلى ملجأ يعصمهم. وإيراد ﴿كُلَّمَا﴾ مع الإضاءة و﴿إِذَا﴾ مع الإظلام للإيذان بأنهم جراض على المشي مترقبون لما يصححه، فكلما وجدوا فرصة انتهبوها، ولا كذلك الوقوف، وفيه من الدلالة على كمال التحير وتطاير اللب ما لا يوصف. ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ﴾ كلمة ﴿لَوْ﴾ لتعليق حصول أمر ماض - هو الجزاء - بحصول أمر مفروض فيه - هو الشرط - لما بينهما من الدوران حقيقة أو ادعاء، ومن قضية مفروضية الشرط دلالتها على انتفائه قطعاً، والمنازع فيه مكابر. وأما دلالتها على انتفاء الجزاء، فقد قيل وقيل. والحق الذي لا محيد عنه أنه إن كان ما بينهما من الدوران كلياً أو جزئياً قد بُني^٢ الحكم على اعتباره، فهي دالة عليه بواسطة مدلولها الوضعي لا محالة، ضرورة استلزام انتفاء العلة . لانتهاء المعلول.

أما في مادة الدوران الكلبي كما في قوله عز وجل: ^٣ ﴿وَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْنَاكُمْ أَمْجَعِينَ﴾ [النحل، ٩/١٦] وقولك: "لو جئني لأكرمك"، فظاهر؛ لأن وجود المشيئة علة لوجود الهداية حقيقة، ووجود المجيء علة لوجود الإكرام ادعاء، وقد انتفيا بحكم المفروضية، فانتفى معلولاهما حتماً.

ثم إنه قد يساق الكلام لتعليل انتفاء الجزاء بانتفاء الشرط كما في المثالين المذكورين، وهو الاستعمال الشائع لكلمة "لو"؛ ولذلك قيل: هي لامتناع الثاني لامتناع الأول. وقد يساق للاستدلال بانتفاء الثاني لكونه ظاهراً أو مسلماً على انتفاء الأول لكونه خفياً أو متنازعاً فيه، كما في قوله سبحانه: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلُ اللَّهِ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ [الأنبياء، ٢٢/٢١]، وفي قوله تعالى: ﴿لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ﴾^٤، فإن فسادهما لازم لتعدد الآلهة حقيقة، وعدم سبق المؤمنين إلى الإيمان لازم

١ ط: لخفة.

٢ وفي هامش أ: صفة لقوله "جزئياً". «منه».

٣ ي: تعالى.

٤ ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا

سَبَقُونَا إِلَيْهِ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ، فَسَيَقُولُونَ هَذَا فِثْ

قَدِيمٌ﴾ [الأحقاف، ١١/٤٦].

[٢١٩] لَحَيْرِيَّتِهِ فِي زَعْمِ الْكَفَرَةِ، وَلَا رَيْبَ فِي انْتِفَاءِ اللَّازِمَيْنِ، فَتَعَيَّنَ انْتِفَاءُ الْمَلْزُومَيْنِ حَقِيقَةً فِي الْأَوَّلِ وَادَّعَاءً بَاطِلًا فِي الثَّانِي، ضَرُورَةٌ / اسْتِلْزَامُ انْتِفَاءِ اللَّازِمِ لَا انْتِفَاءَ الْمَلْزُومِ؛ لَكِنْ لَا بِطَرِيقِ السَّبَبِيَّةِ الْخَارِجِيَّةِ كَمَا فِي الْمَثَالَيْنِ الْأَوَّلَيْنِ، بَلْ بِطَرِيقِ الدَّلَالَةِ الْعَقْلِيَّةِ الرَّاجِعَةِ إِلَى سَبَبِيَّةِ الْعِلْمِ بَانْتِفَاءِ الثَّانِي لِلْعِلْمِ بَانْتِفَاءِ الْأَوَّلِ، وَمَنْ لَمْ يَتَنَبَّهُ لَهُ زَعْمُ أَنَّهُ لَا انْتِفَاءَ الْأَوَّلِ لَا انْتِفَاءَ الثَّانِي.

وَأَمَّا فِي مَادَّةِ الدَّوْرَانِ الْجَزَائِيِّ كَمَا فِي قَوْلِكَ: "لَوْ طَلَعَتِ الشَّمْسُ لَوُجِدَ الضَّوُّ"، فَلَأَنَّ الْجَزَاءَ الْمَنْوُوطَ بِالْشَّرْطِ الَّذِي هُوَ طُلُوعُهَا لَيْسَ وَجُودُ أَيِّ ضَوْءٍ كَانَ كَضَوْءِ الْقَمَرِ الْمُجَامِعِ لِعَدَمِ الطُّلُوعِ مَثَلًا؛ بَلْ إِنَّمَا هُوَ وَجُودُ الضَّوِّ الْخَاصِّ النَّاشِئِ مِنَ الطُّلُوعِ،^٢ وَلَا^٣ رَيْبَ فِي انْتِفَائِهِ بَانْتِفَاءِ الطُّلُوعِ.

هَذَا إِذَا بُنِيَ الْحُكْمُ عَلَى اعْتِبَارِ الدَّوْرَانِ، وَأَمَّا إِذَا بُنِيَ عَلَى عَدَمِهِ، فِيمَا أَنْ يُعْتَبَرُ هُنَاكَ تَحَقُّقُ مَدَارٍ آخَرَ لَهُ أَوْ لَا، فَإِنْ اعْتُبِرَ فَالدَّلَالَةُ تَابِعَةٌ لِحَالِ ذَلِكَ الْمَدَارِ؛ فَإِنْ كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ انْتِفَاءِ الْأَوَّلِ مَنَافَاةٌ تَعَيَّنَ الدَّلَالَةُ،^٤ كَمَا إِذَا قُلْتَ: "لَوْ لَمْ تَطْلُعْ

والبيضاوي: هو عبد الله بن عمر بن محمد بن علي البيضاوي، قاضي القضاة أبو سعيد ناصر الدين (ت. ٦٩١/هـ - ١٢٩١ - ١٢٩٢م [؟]). مفسر، فقيه شافعي، متكلم أشعري. وُلِدَ فِي الْمَدِينَةِ الْبَيْضَاءِ بِفَارَسِ قَرَبِ شِيرَازَ، وَوَلِيَ قَضَاءَ شِيرَازَ مَدَّةً، وَصَرَفَ عَنِ الْقَضَاءِ، فَرحَلَ إِلَى تَبْرِيزَ، فَتَوَقَّى فِيهَا. مِنْ تَصَانِيفِهِ: أَنْوَارُ التَّنْزِيلِ وَأَسْرَارُ التَّأْوِيلِ، وَطَوَالِعُ الْأَنْوَارِ، وَمَنْهَاجُ الْوَصُولِ إِلَى عِلْمِ الْأَصُولِ، وَلُبُّ اللَّبَابِ فِي عِلْمِ الْإِعْرَابِ، وَنِظَامُ التَّوَارِيخِ، وَالْغَايَةُ الْقَصْوَى فِي دِرَايَةِ الْفَتَوَى فِي فِقْهِ الشَّافِعِيَّةِ. انْظُرْ: طَبَقَاتُ الشَّافِعِيَّةِ الْكُبْرَى لِلْسَبْكِيِّ، ٨/١٥٧-١٥٨؛ وَطَبَقَاتُ الْمَفْسَّرِينَ لِلدَّوَوْدِيِّ، ١/٢٤٨-٢٤٩؛ وَالْأَعْلَامُ لِلزَّرْكَلِيِّ، ٤/١١٠.

^٢ وفي هامش ط: فيتَحَقَّقُ دَوْرَانُ كَلِمَتِي. «منه». | هذا الهامش أُدرِجَ فِي مَتْنِ نَسْخَةِ أ.

^٣ ط س: فلا.

^٤ وفي هامش ي: أي على انتفاء الجزاء. «منه».

^١ وفي هامش أ: الفاضل البيضاوي وابن الحاجب وَمَنْ يَحْذُو حَذْوَهُمْ. «منه». | انْظُرْ: أَنْوَارُ التَّنْزِيلِ لِلْبَيْضَاوِيِّ، ٤/٤٨ (الأنبياء، ٢١/٢٢)؛ وَأَمَالِي ابْنِ الْحَاجِبِ، ١/٣٠٩. | ابْنُ الْحَاجِبِ: هُوَ عَثْمَانُ بْنُ عَمْرِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ يُونُسَ، أَبُو عَمْرٍو جَمَالُ الدِّينِ ابْنُ الْحَاجِبِ (ت. ٦٤٦/هـ - ١٢٤٩م). فقيه مالكي، مِنْ كِبَارِ الْعُلَمَاءِ بِالْعَرَبِيَّةِ. كُرِّدِيَ الْأَصْلُ. وُلِدَ فِي أَسْنَا مِنْ صَعِيدِ مِصْرَ، وَنَشَأَ فِي الْقَاهِرَةِ، وَسَكَنَ دِمَشْقَ، وَمَاتَ بِالإِسْكَانْدَرِيَّةِ. وَكَانَ أَبُوهُ جُنْدِيًّا حَاجِبًا لِلْأَمِيرِ عَزَّ الدِّينِ الصَّلَاحِي، فَعَرَفَ بِهِ. وَقَدْ خَالَفَ النِّحَاةَ فِي مَوَاضِعَ، وَأَوْرَدَ عَلَيْهِمْ إِشْكَالَاتٍ وَالزَّامَاتِ مَفْجُوعَةً يَعُسرُ الْجَوَابَ عَنْهَا. مِنْ تَصَانِيفِهِ: الْكَافِيَةُ فِي النُّحُو، وَالشَّافِيَةُ فِي الصَّرْفِ، وَالْأَمَالِيُّ فِي النُّحُو، وَمَتْنُهُ فِي الشُّوْلِ وَالْأَمَلِ فِي عِلْمِي الْأَصُولِ وَالْجَدَلِ فِي أَصُولِ الْفِقْهِ، وَالْإِيضَاحُ فِي شَرْحِ الْمَفْصَلِ لِلزَّمْخَشَرِيِّ. انْظُرْ: بَغِيَّةُ الْوَعَاةِ لِلْسَيُوطِيِّ، ٢/١٣٤-١٣٥؛ وَالْأَعْلَامُ لِلزَّرْكَلِيِّ، ٤/٢١١.

الشمس لوجد الضوء، فإن وجود الضوء، وإن غلق صورة بعدم الطلوع، لكنه في الحقيقة معلق بسبب آخر له، ضرورة أن عدم الطلوع من حيث هو هو ليس مدارًا لوجود الضوء في^١ الحقيقة، وإنما وُضع موضع المدار لكونه كاشفًا عن تحقق مدار آخر له، فكأنه قيل: لو لم تطلع الشمس لوجد الضوء بسبب آخر كالقمر مثلاً.

ولا شبهة في أن هذا الجزء منتفٍ عند انتفاء الشرط لاستحالة وجود الضوء القمري عند طلوع الشمس؛ وإن لم يكن بينهما منافاة تعين عدم الدلالة، كما في قوله صلى الله عليه وسلم^٢ في بنت أبي سلمة: «لو لم تكن ربيتي في حجري ما حلت لي، إنها لأبنة أخي من الرضاعة»^٣. فإن المدار المعتبر في ضمن الشرط - أعني: كونها ابنة أخيه عليه السلام من الرضاعة - غير منافٍ لانتفائه^٤ الذي هو كونها ربيته عليه السلام؛ بل مجامع له، ومن ضرورته مجامعة أثريهما، أعني: الحرمة الناشئة من كونها ربيته عليه السلام، والحرمة الناشئة من كونها ابنة أخيه من الرضاعة.

وإن لم يُعتبر هناك تحقق مدار آخر، بل بُني الحكم على اعتبار عدمه^٥ فلا دلالة لها على ذلك^٦ أصلاً. كيف لا، ومساق الكلام حيثذا لبيان ثبوت الجزء على كل حال بتعليقه بما ينافيه ليعلم ثبوته عند وقوع ما لا ينافيه بالطريق الأولى، كما في قوله عز وجل: ﴿قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذًا لَأَمْسَكْتُمْ﴾ [الإسراء، ١٧/١٠٠]، وقوله عليه السلام: «لو كان الإيمان في الثريا لناله رجال

١ ط - في.

٢ ي: عليه السلام.

٣ هي زينب بنت أبي سلمة بن عبد الأسد القرشية

المخزومية (ت. ٨٧٣/٦٩٣م). ربيية رسول الله

صلى الله عليه وسلم. أمها أم سلمة زوج النبي

صلى الله عليه وسلم. وكان اسم زينب برة،

فسمّاها رسول الله عليه السلام زينب. ولدتها

أمها بأرض الحبشة، وقدمت بها معها. وقُتل ابنا

زينب في وقعة الخزة. انظر: الطبقات الكبرى

لابن سعد، ٤٦١/٨ والاستيعاب للنمري،

١٨٥٤/٤-١٨٥٦ وأسد الغابة لابن الأثير،

١٣٢/٧.

٤ صحيح البخاري، ٦٧/٧ (٥٣٧٢)؛ صحيح مسلم،

١٠٧٢/٢ (١٤٤٩).

٥ وفي هامش ي: أي: انتفاء الشرط. «منه».

٦ وفي هامش ي: أي: عدم الدوران. «منه».

٧ وفي هامش ي: أي: كلمة «لو» على انتفاء

الجزء. «منه».

مِنْ فَارِسٍ»^١ وَقَوْلِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «لَوْ كُشِفَ الْغِطَاءُ مَا ازْدَدْتُ يَقِينًا»^٢. فَإِنَّ الْأَجْزِيَةَ الْمَذْكُورَةَ قَدْ نِيَطَتْ بِمَا يَنَافِيهَا وَيَسْتَدْعِي نَقَائِضَهَا، إِذَا نَأَى بِأَنَّهَا فِي أَنْفُسِهَا بِحَيْثُ يَجِبُ ثَبُوتُهَا مَعَ فَرْضِ انْتِفَاءِ أَسْبَابِهَا أَوْ تَحَقُّقِ أَسْبَابِ انْتِفَائِهَا؛ فَكَيْفَ إِذَا لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ عَلَى طَرِيقَةِ «لَوْ» الْوَصْلِيَّةِ فِي مِثْلِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَكَادُ زَيْتُهَا يَضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ﴾ [النور، ٣٥/٢٤]. وَلَهَا تَفَاصِيلُ وَتَفَارِيعُ حَزْزَانِهَا فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَوَلَوْ كُنَّا كَارِهِينَ﴾ [الأعراف، ٨٨/٧].

وَقَوْلِ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «نِعَمَ الْعَبْدُ صَهِيْبٌ، لَوْ لَمْ يَخَفِ اللَّهُ لَمْ يَعِصْهُ»^٣. إِنْ حُمِلَ عَلَى تَعْلِيْقِ عَدَمِ الْعَصِيَانِ فِي ضَمَنِ عَدَمِ الْخَوْفِ بِمَدَارٍ آخَرَ -نَحْوِ الْحَيَاءِ وَالْإِجْلَالِ وَغَيْرِهِمَا مِمَّا يَجَامِعُ الْخَوْفَ- كَانَ مِنْ قَبِيلِ حَدِيثِ ابْنَةِ أَبِي سَلَمَةَ، وَإِنْ حُمِلَ عَلَى بَيَانِ اسْتِحَالَةِ عَصِيَانِهِ مَبَالِغَةً، كَانَ مِنْ هَذَا الْقَبِيلِ.

وَالْآيَةُ الْكَرِيمَةُ وَارِدَةٌ عَلَى الْاسْتِعْمَالِ الشَّائِعِ^٤، مُفِيدَةٌ لِكَمَالِ فِطْرَةِ حَالِهِمْ وَغَايَةِ هَوْلِ مَا دَهَمَهُمْ مِنَ الْمَشَاقِّ، وَأَنَّهَا قَدْ بَلَغَتْ مِنَ الشَّدَةِ إِلَى حَيْثُ لَوْ تَعَلَّقَتْ مَشِيئَةُ اللَّهِ تَعَالَى بِإِزَالَةِ مَشَاعِرِهِمْ لَزَالَتْ لِتَحَقُّقِ مَا يَقْتَضِيهِ اقْتِضَاءُ تَأْمُنًا. وَقِيلَ: كَلِمَةُ «لَوْ» فِيهَا لِرَبْطِ جَزَائِهَا بِشَرْطِهَا مَجْرُودَةً عَنِ الدَّلَالَةِ عَلَى انْتِفَاءِ أَحَدِهِمَا لِانْتِفَاءِ الْآخَرِ بِمَنْزِلَةِ كَلِمَةِ «إِنْ».

وَمَفْعُولُ الْمَشِيئَةِ مُحْذُوفٌ جَرِيًّا عَلَى الْقَاعِدَةِ الْمُسْتَمَرَّةِ، فَإِنَّهَا إِذَا وَقَعَتْ شَرْطًا وَكَانَ مَفْعُولُهَا مَضمُونًا لِلْجِزَاءِ، فَلَا يَكَادُ يُذَكَّرُ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ شَيْئًا مُسْتَغْرَبًا كَمَا فِي قَوْلِهِ:

^١ انظر: صحيح البخاري، ٦/٦٧ (٤٨٩٧)؛

وصحيح مسلم، ٤/١٩٧٢ (٢٥٤٦).

^٢ هو منسوب إلى علي رضي الله عنه في الذريعة

للمراغب الأصفهاني، ص ١٤٩؛ ونظم الدرر

للبيضاقي، ٢/١٣٦، وذكره القشيري في لطائف

الإشارات، ١/٥٨، من كلام عامر بن عبد القيس،

والغزالي في إحياء علوم الدين، ١/١٧١، من

كلام الربيع بن خثيم.

^٣ ي: يعص. | الرواية في معاني القرآن

للزجاج، ٣/١٩٩ (النحل، ٤١/١٦)؛ والكشاف

للمخشي، ٢/٦٠٧ (النحل، ٤١/١٦)؛ وتفسير

الرازي، ٢٠/٢٠٩ (النحل، ٤١/١٦)؛ واللباب

لابن عادل، ١٢/٥٩ (النحل، ٤١/١٦). وفي

كلها: "الرجل" مكان "العبد".

^٤ وهو انتفاء الجزاء بانتفاء الشرط.

^٥ ط - قد.

^٦ ي: مفعولاً.

فلو شئتُ أن أبكي دُمًا لبكيتُهُ عليه ولكن ساحة الصبرِ أوسعُ^١
أي: لو شاء الله أن يذهب بسمعهم وأبصارهم لفعل، ولكن لم يشأ لما
يقتضيه^٢ من الحكَم والمصالح.

وَقُرئ: «لَأَذْهَبَ بِأَسْمَاعِهِمْ»^٣ على زيادة الباء كما في قوله تعالى: ﴿وَلَا تُلْقُوا
بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ [البقرة، ١٩٥/٢]، والإفراد في المشهورة؛ لأنَّ السمع مصدرٌ
في الأصل. والجملة الشرطية معطوفة على ما قبلها من الجُمْل الاستثنائية،
وقيل: على ﴿كُلَّمَا أَضَاءَ﴾... إلخ.

وقوله عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ تعليل للشرطية، وتقرير
لمضمونها الناطق بقدرته تعالى على إزالة مشاعرهم بالطريق البرهاني. والشيء
بحسب مفهومه^٤ اللغوي يقع على كل ما يصح أن يعلم ويُخبر عنه كائنًا ما
كان، على أنه في الأصل مصدر «شاء»، أُطلق على المفعول، واكتفي في ذلك
باعتبار تعلق المشيئة به من حيث العلم والإخبار عنه فقط، وقد خصَّ ههنا
بالممكن موجودًا كان أو معدومًا بقضية اختصاص تعلق القدرة به لما أنها
عبارة عن التمكن من الإيجاد والإعدام الخاصين به، وقيل: هي صفة تقتضي
ذلك التمكن.

والقادر هو الذي إن شاء فعل، وإن لم يشأ لم يفعل. والقدير هو الفعّال
لكل ما يشاء كما يشاء؛ ولذلك لم يوصف به غيرُ الباري جلَّ جلاله. ومعنى
قدرته تعالى على الممكن الموجود حال وجوده أنه إن شاء إبقائه على^٥ الوجود
أبقاه عليه، فإنَّ علّة الوجود هي علّة البقاء، وقد مرَّ تحقيقه في تفسير قوله تعالى:
﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الفاتحة، ٢/١]، وإن شاء إعدامه أعدمه. ومعنى قدرته على المعدوم

١ البيت لأبي يعقوب الخُزيمي في الكامل للمبرّد،
٣/٤؛ وديوان المعاني لأبي هلال العسكري،
١٧٥/٢، ولباب الآداب للشعالبي، ص ١٥٥
ونهاية الأرب للتويري، ١٨١/٥.

٢ قراءة شاذّة، مروية عن ابن أبي عبلة. شواذّ
القراءات للكرماني، ص ٥٤، الكشف
للزمخشري، ٨٧/١.

٤ ي: تعالى.

٥ ط: المفهوم.

٦ ي: وعلى.

٢ ي: لم تقتضيه.

حَالٌ عَدِمَهُ أَنَّهُ إِنْ شَاءَ إِيجَادَهُ أَوْجَدَهُ، وَإِنْ لَمْ يَشَأْ لَمْ يَوْجِدْهُ. وقيل: قدرة الإنسان هيئةً بها يتمكن من الفعل والترك، وقدرة الله تعالى عبارة عن نفي العجز. واشتقاق القدرة من "القَدْر"؛ لأنَّ القادر / يوقِّعُ الفعل بقَدْر ما يقتضيه إرادته أو بقدر قوته. وفيه دليل على أنَّ مقدور العبد مقدورٌ لله تعالى حقيقة؛ لأنَّه شيء، وكلُّ شيء مقدورٌ له تعالى. [٢١ظ]

واعلم أنَّ كلَّ واحدٍ من التمثيلين، وإن احتمل أن يكون من قبيل التمثيل المفروق كما في قوله:

كَأَنَّ قُلُوبَ الطَّيْرِ رَطْبًا وَيَابِسًا لَدَى وَكْرِهَا الْغُنَابُ وَالْحَشَفُ الْبَالِي^١

بأن يشبه المنافقون في التمثيل الأول بالمستوقدين، وهذاهم الفطريُّ بالنار، وتأييدهم إياه بما شاهدوه من الدلائل باستيقادها، وتمكُّنهم التأمُّ من الانتفاع به بإضاءتها ما حولهم، وإزالته بإذهاب النور الناري، وأخذ الضلالة بمقابلته بملاستهم الظُّلُمات الكثيفة وبقائهم فيها، ويشبهوا في التمثيل الثاني بالسابلة،^٢ والقرآن وما فيه من العلوم والمعارف التي هي مدار الحياة الأبدية بالصيب الذي هو سبب الحياة الأرضية، وما عَرَضَ لهم بنزوله من الغُوم والأحزان وانكساف البال بالظُّلُمات، وما فيه من الوعد والوعيد بالرعد والبرق، وتصائمهم عمَّا يقرع أسماعهم من الوعيد بحال من يهولُه الرعد والبرق فيخاف صواعقه فيسُدُّ أذنه منها ولا خلاصَ له منها، واهتزازهم لما يلَمَعُ لهم من رشِدٍ يُدركونه أو رِفْدٍ^٣ يُحرزونه بمَشْيِهِمْ في مطرَحِ ضوء البرق كلِّما أضاء لهم، وتحيرهم في أمرهم حين عنَّ لهم مصيبةٌ بوقوفهم إذا أظلمَ عليهم؛ لكنَّ الحملَ على التمثيل المركَّب الذي لا يُعتبر فيه تشبيه كلِّ واحدٍ من المفردات الواقعة في أحد الجانبين بواحدٍ من المفردات الواقعة في الجانب الآخر على وجه التفصيل؛ بل يُنتزع فيه من المفردات الواقعة في جانب

^٢ السابلة: المختلفون في الطُّرُقَات لحوائجهم.

أساس البلاغة للزمخشري، «سبل».

^٣ الرِّفْد: العطاء والإعانة. انظر: الصحاح

للجوهري، «رفد».

^١ البيت لامرئ القيس في ديوانه، ص ١٣٩. |

شبه بعضًا من قلوب الطير - وهو الرُّطْب منها -

بالغُنَاب، وبعضًا منها - وهو اليابس - بالحَشَف

البالي، وهو يابس الثمر.

المشبّه هيئةً، فتشبهه بهيئة أخرى منتزعة من المفردات الواقعة في جانب المشبّه به، بأن يُنتزع من المنافقين وأحوالهم المفصلة في كلّ واحد من التمثيلين هيئة على حدة، ويُنتزع من كلّ واحد من المستوقدين وأصحاب الصيّب وأحوالهم المحكيّة هيئة بجماليها، فتشبه كلّ واحدة من الأولين بما يضاهاها من الآخرين، هو^١ الذي يقتضيه جزالة^٢ التنزيل ويستدعيه فخامة شأنه الجليل، لاشتماله على التشبيه الأول إجمالاً مع أمر زائد عليه هو^٣ تشبيه الهيئة بالهيئة، وإيدانه بأن اجتماع تلك المفردات مستتبّ لهيئة عجيبة حقيقة بأن تكون^٤ مثلاً في الغرابة.

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ١١﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ١٢﴾

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ﴾ إثر ما ذكر الله تعالى علو طبقة كتابه الكريم وتحزّب الناس في شأنه إلى ثلاث فرق^٥ مؤمنة به محافظة على ما فيه من الشرائع والأحكام، وكافرة قد نبذته وراء ظهرها بالمجاهرة والشقاق، وأخرى مُذبذبة بينهما بالمخادعة والتّفاق، ونعت كلّ فرقة منها بما لها من النعوت والأحوال، وبيّن ما لهم من المصير والمآل، أقبل^٦ عليهم بالخطاب على نهج الالتفات هزاً لهم إلى الإصغاء، وتوجيهاً لقلوبهم نحو التلقّي، وجبراً لما في العبادة من الكلفة بلذّة الخطاب، فأمرهم كافّة بعبادته ونهاهم عن الإشراك به. و"يا": حرف وُضع لنداء البعيد، وقد ينادى به القريب تنزيلاً له^٧ منزلة البعيد، إمّا إجلالاً كما في قول الداعي: "يا الله" و"يا ربّ" - وهو أقرب إليه

١ السياق: واعلم أنّ كلّ واحد من التمثيلين، وإنّ
احتمل أن يكون من قبيل التمثيل المفروق... لكنّ

الحمل على التمثيل المركّب... هو الذي يقتضيه

جزالة التنزيل...

٢ ط س: مع مزنة زائدة هي [ضحخ في هامش ط
بعبارة: مع أمر زائد هي].

٣ ي: يكون.

٤ ط س: فرق ثلاث.

٥ السياق: إثر ما ذكر الله تعالى... أقبل عليهم...

٦ ي - له.

٧ ط س: جلالة.

مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ^١ استقصاراً لنفسه واستبعاداً لها مِنْ محافل الرُفَى ومنازلِ المقرَّبين، وإِما تنبيهاً على غفلته وسوء فهمه، وقد يُقصد به التنبيه على أَنَّ ما يعقُّبه أمرٌ خطيرٌ يُعنى بشأنه. و"أَيَّ": اسمٌ مبهمٌ جعل وصلةً إلى نداء المعرَّف باللام، لا على أَنَّهُ المنادى أصالةً؛ بل على أَنَّهُ صفةٌ موضحةٌ له مزيلةٌ لإبهامه، والتَّزِمَ رفعه مع انتصاب موصوفه محلاً إشعاراً بأنَّه المقصود بالنداء، وأقحمت بينهما كلمةُ التنبيه تأكيداً لمعنى النداء وتعويضاً عما يستحقُّه "أَيَّ" مِنَ المضاف إليه. ولِما تَرى مِنْ استقلال هذه الطريقة بضروب مِنْ أسباب المبالغة والتأكيد كَثُرَ سلوكُها في التنزيل المجيد؛ كيف لا، وكلَّ ما وَرَدَ في تضاعيفه على العباد مِنْ الأحكام والشرائع وغير ذلك خطوبٌ جليلةٌ حقيقةً بأنْ تقشعرَّ منها الجلودُ، وتطمئنُّ بها القلوب الأبيَّة، ويتلقَّوها بأذانٍ واعيةٍ، وأكثرهم عنها غافلون، فاقتضى الحال المبالغة والتأكيد في الإيقاظ والتنبيه.

والمراد بـ﴿الْأَنفُسِ﴾ كافَّةُ المكلفين الموجودين في ذلك العصر، لِما أَنَّ الجُمُوع وأسماءها المُحلَّاة باللام للعموم بدليل صحَّة الاستثناء منها والتأكيد بما يفيد العموم كما في قوله تعالى: ﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾ [الحجر، ٣٠/١٥؛ ص، ٧٣/٣٨] واستدلال الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين بعمومها شائعاً ذائعاً. وأما^٢ مَنْ عَدَاهُمْ مِمَّنْ سِوَجَدَ مِنْهُمْ، فغيرُ داخلين في خطاب المشافهة، وإنَّما دخولهم تحت حكمه لِما تواترَ مِنْ دينه صَلَّى الله عليه وسلَّم،^٣ ضرورةً أَنَّ مقتضى خطابه وأحكامه شاملٌ للموجودين مِنَ المكلفين^٤ ولمن سيوجد منهم إلى قيام الساعة.

ولا يقدح في العموم ما رُوي عن علقمة^٥ والحسن البصريِّ مِنْ أَنَّ كُلَّ

^١ إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ

وَنَعَلَمُ مَا تُوسُّوسُ بِهِ، نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ [ق، ١٦/٥٠].

^٢ ي - وأما.

^٣ ي: ومن.

^٤ ي: عليه السلام.

^٥ ي - مِنَ المكلفين.

^٦ هو علقمة بن قيس بن عبد الله بن مالك التُّخَمي الكوفي، أبو شَيْبَل (ت. ٦٨٢/٥٦٢). تابعي، فقيه الكوفة وعالمها ومُقرِّئها. كان مِنَ المخضرمين، وُلد في حياة النبي صَلَّى الله عليه وسلَّم، ولم يره. وشهد صَفَيْنَ، وغزا خراسان، >

ما نزل فيه «يا أيها الناس» فهو مكّي^١؛ إذ ليس من ضرورة نزوله بمكة -شرّفها الله تعالى-^٢ اختصاص حكمه بأهلها، ولا من قضية اختصاصه بهم اختصاصه بالكفار؛ إذ لم يكن كل أهلها حينئذ كفرة. ولا ضير في تحقق العبادة في بعض المكلفين قبل ورود هذا الأمر، لما أن المأمور به القدر المشترك الشامل لإنشاء العبادة والثبات عليها والزيادة فيها مع أنها متكررة حسب تكرر أسبابها، ولا في انتفاء شرطها في الآخرين منهم -أعني: الإيمان- لأن الأمر بها منتظم للأمر بما لا يتم إلا به. وقد علم من الدين ضرورة اشتراطها به، فإن أمر المحدث بالصلاة مستتبع للأمر بالتوضي / لا محالة، وقد قيل: المراد بـ«العبادة» ما يعتم أفعال [١٢٢] القلب أيضًا لما أنها عبارة عن غاية التذلل والخضوع. وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما: «أن كل ما ورد في القرآن من العبادة، فمعناها التوحيد»،^٣ وقيل معنى «أَعْبُدُوا»: وَحَدُوا وَأَطِيعُوا، ولا في كون بعض من^٤ الفِرْقَتَيْنِ الأخيرتين ممن لا يجدي فيهم الإنذار بموجب النصّ القاطع، لما أن الأمر لقطع الأعذار، وليس فيه تكليفهم بما ليس في وسعهم^٥ من الإيمان بعدم إيمانهم أصلًا؛ إذ لا قطع لأحد منهم بدخوله في حكم النصّ قطعًا، وورود النصّ بذلك لكونهم في أنفسهم بسوء اختيارهم كذلك، لا أن كونهم كذلك لورود النصّ بذلك، فلا جبر أصلًا. نعم، لتخصيص الخطاب بالمشرّكين وجه لطيف ستقف عليه عند قوله تعالى: «وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ».

وَأَمَّا أثر الحسن، ذكره الواحدي في التفسير

البيط، ٢١٧/٢.

٢ ي - تعالى.

٣ تفسير السمرقندي، ٣٢٧/١ (النساء، ٣٦/٤)؛

تفسير القرطبي، ١٩٣/١٨ (التحریم، ٥/٦٦)؛

اللباب لابن عادل، ٤٠٩/١.

٤ السياق: ولا ضير في تحقق العبادة... ولا

في انتفاء شرطها... ولا في كون بعض من

الفِرْقَتَيْنِ...

٥ ي - من.

٦ ط: وسعه.

» وأقام بخوارزم ستين، ويمرو مدّة، وسكن

الكوفة، فتوفي فيها. وكان يُشبه ابن مسعود في

هذيه وسنته وفضله. وتفقه به أئمة كإبراهيم

الثخعي والشعبي. وروى عن عمر بن الخطاب

وعثمان بن عفان وعليّ وعبد الله بن مسعود

وحذيفة وسلمان وأبي مسعود وأبي الدرداء.

وروى عنه كثيرون. انظر: الطبقات الكبرى لابن

سعد، ٨٦/٦-٩٢؛ وسير أعلام النبلاء للذهبي،

٥٣/٤-٦١؛ والأعلام للزركلي، ٤/٢٤٨.

١ أما أثر علقمة فأخرجه البزار في مسنده، ٣٣٦/٤

(١٥٣١)؛ والحاكم في المستدرک، ٣/٢٠

(٤٢٩٥)؛ والبيهقي في دلائل النبوة، ٧/١٤٤،

وإيراده تعالى بعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضمير المخاطبين لتأكيد موجب الأمر بالإشعار بعليتها للعبادة.

﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾ صفة أجريت عليه سبحانه للتبجيل والتعليل إثر التعليل. وقد جُوز كونها^١ للتقيد والتوضيح بناءً على تخصيص الخطاب بالمشركون وحمل "الرب" على ما يعم الرب^٢ الحقيقي والآلهة التي يُسْمُونها أرباباً. والخلق: إيجاد الشيء على تقدير واستواء، وأصله: التقدير، يقال: "خلق النعل"، أي: قَدَرها وسَوَّاهَا بالمِقياس. وقرئ: "خَلَقَكُمْ"^٣ بإدغام القاف في الكاف.

﴿وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ عطف على الضمير المنصوب ومتمم لما قصد من التعظيم والتعليل، فإن خلق أصولهم من موجبات العبادة كخلق أنفسهم. و﴿مِنْ﴾ ابتدائية، متعلقة بمحذوف، أي: كانوا من زمانٍ قبل زمانكم، وقيل: خلقهم من قبل خلقكم، فحذف "الخلق"، وأقيم الضمير مقامه. والمراد بهم من تقدّمهم من الأمم السالفة كافة، ومن ضرورة عموم الخطاب بيان شمول خلقه تعالى للكل. وتخصيصه بالمشركون يؤدي إلى عدم التعرض لخلق من عداهم من معاصريهم. وإخراج الجملة مُخْرَجِ الصلة التي حقها أن تكون معلومة الانتساب إلى الموصول عندهم أيضاً - مع أنهم غير معترفين بغاية الخلق، وإن اعترفوا بنفسه كما ينطبق به قوله تعالى: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [الزخرف، ٨٧/٤٣] - للإيدان بأن خلقهم للتقوى من الظهور بحيث لا يتأتى لأحد إنكاره.

وقرئ: "وَخَلَقَ مَنْ قَبْلَكُمْ"،^٤ وقرئ: "وَالَّذِينَ مَنْ قَبْلَكُمْ"^٥ بإقحام الموصول الثاني بين الأول وصلته توكيداً، كإقحام اللام بين المضافين في "لَا أَبَا لَكَ"، أو بجعله موصوفاً بالظرف خبراً لمبتدأ محذوف، أي: الذين هم أناس كائنون قبلكم.

^١ ط: أن تكون.

^٢ ي: على ما هو أعم من الرب.

^٣ قرأ بها أبو عمرو. السبعة لابن مجاهد، ص

١١٨ النشر لابن الجزي، ٢/٢٠٨.

^٤ قراءة شاذة، مروية عن طلحة. شواذ القراءات

للكرماني، ص ٥٤.

^٥ قراءة شاذة، مروية عن زيد بن علي. شواذ

القراءات للكرماني، ص ٥٤.

﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ المعنى الوضعي لكلمة "لعل" هو إنشاء توقع أمرٍ متردّد بين الوقوع وعدمه مع رُجحان الأول، إمّا محبوب فيسمى ترجيّا، أو مكروه فيسمى إشفاقاً. وذلك المعنى قد يُعتبر تحقّقه بالفعل إمّا من جهة المتكلّم كما في قولك: "لعلّ الله يرحمّني"، وهو الأصل الشائع في الاستعمال؛ لأنّ معاني الإنشاءات قائمة به، وإمّا من جهة المخاطب تنزيلاً له منزلة المتكلّم في التليّس التامّ بالكلام الجاري بينهما، كما في قوله سبحانه: ^١ ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى﴾ [طه، ٤٤/٢٠]. وقد يُعتبر تحقّقه بالقوّة بضربٍ من التجوّز إبداناً بأنّ ذلك الأمر في نفسه مثنّة^٢ للتوقع متصفّ بحيثيّة مصحّحة له، من غير أن يُعتبر هناك توقع بالفعل من متوقع أصلاً.

فإن رُوِيت في الآية الكريمة جهة المتكلّم يستحيل إرادة ذلك المعنى لامتناع التوقع من علام الغيوب عزّ وجلّ، فيُصار إمّا إلى الاستعارة بأن يشبه طلبه تعالى من عباده التقوى -مع كونهم مثنّة لها لتعاضد أسبابها- برجاء الراجي من المرجوّ منه أمراً هيّئ الحصول في كون متعلّق كلّ منهما^٣ متردّداً بين الوقوع وعدمه مع رُجحان الأول، فيستعاره له كلمة ﴿لعلّ﴾ استعارة تبعية حرفيّة للمبالغة في الدلالة على قوّة الطلب وقُرب المطلوب من الوقوع، وإمّا إلى التمثيل بأن يلاحظ خلقه تعالى إيّاهم مستعدين للتقوى وطلبه تعالى إيّاها منهم وهم متمكّنون منها جامعون لأسبابها، ويُتنزّع من ذلك هيئة، فتشبه بهيئة متزّعة من الراجي ورجائه من المرجوّ منه شيئاً سهلاً المنال، فيُستعمل في الهيئة الأولى ما حقّه أن يُستعمل في الثانية، فيكون هناك استعارة تمثيلية قد صُرح من ألفاظها بما هو العُمدة في انتزاع الهيئة المشبه بها -أعني: كلمة الترجي- والباقي منويّ بالفاظٍ متخيّلة بها يحصل التركيب المعتبر في التمثيل كما مرّ مراراً.^٧

^١ ي: تعالى.

^٢ المثنّة: العلامة. الصحاح للجوهري، «مأن».

^٣ وفي هامش ط س: أي: من الطلب والرجاء.

«منه».

^٤ ي: متردّد.

^٥ س: فستعار.

^٦ ي - تعالى.

^٧ انظر: تفسير البقرة، ٧/٢.

وأما جعلُ المشبّه إرادته تعالى في الاستعارة والتمثيل، فأمرٌ مؤسّس على قاعدة الاعتزال القائلة بجواز تخلفِ المراد عن إرادته تعالى.^١ فالجملة حالٌ إمّا^٢ من فاعل ﴿خَلَقَكُمْ﴾، أي: طالبًا منكم التقوى، أو من مفعوله وما عُطِف عليه بطريق تغليب المخاطبين على الغائبين؛ لأنهم المأمورون بالعبادة، أي: خلقكم وإياهم مطلوبًا منكم التقوى، أو علّة له، فإنّ خلقهم على تلك الحال في معنى خلقهم لأجل التقوى، كأنه قيل: خلقكم لتتقوا، أو كني تقوا، إمّا بناءً على تجويز تعليل أفعاله تعالى بأغراض راجعة إلى العباد كما ذهب إليه كثير من أهل السنة، وإمّا تنزيلاً لترتب الغاية على ما هي ثمرة له منزلة ترتب الغرض على ما / هو غرض له، فإنّ استتباع أفعاله تعالى لغايات ومصالح مُتَقَنّة جليّة - من غير أن تكون^٣ هي علّة غائيّة لها بحيث لولاها لما أقدم عليها - ممّا لا نزاع فيه. [٢٢ظ]

وتقييدُ خلقهم بما ذكر من الحال أو العلّة لتكميل عِلّيته للمأمور به وتأكيدها، فإنّ إتيانهم بما خلّقوا له أدخل في الوجوب. وإشار ﴿تَتَّقُونَ﴾ على "تعبدون" - مع موافقته لقوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات، ٥١/٥٦] - للمبالغة في إيجاب العبادة والتشديد في إلزامها، لما أنّ التقوى قُصارى أمر العابد ومنتهى جهده، فإذا لزمهم كان ما هو أدنى منها؛ ألزَمَ والإتيان به أهون.

وإن رُوِيت جهة المخاطب، ف﴿لَعَلَّ﴾ في معناها الحقيقي، والجملة حال من ضمير ﴿أَعْبُدُوا﴾، كأنه قيل: اعبدوا ربكم راجين للانتظام في زُمرة المتقين الفائزين بالهدى والفلاح، على أنّ المراد بـ"التقوى" مرتبتها الثالثة التي هي التبتّل إلى الله عزّ وجلّ^٤ بالكلّية والتنزّه عن كلّ ما يشغل سرّه عن مراقبته، وهي أقصى غايات العبادة التي يتنافس فيها المتنافسون، وبـ"الانتظام" القدر المشترك بين إنشائه والثبات عليه ليرتجيه أرباب هذه المرتبة وما دونها من مرتبتي التوقّي عن العذاب المخلّد^٥ والتجنّب عن كلّ ما يؤثّم من فعلٍ أو تركٍ، كما مرّ

٤ ط: منه.

٥ ي: تعالى.

٦ ي: الخالد.

١ ي - تعالى.

٢ ط س: إمّا حال.

٣ ط: يكون.

في تفسير «الْمُتَّقِينَ» [البقرة، ٢/٢]. ولعلّ توسيط الحال من الفاعل بين وصفَي المفعول لما في التقديم من فَوَات الإشعار بكون الوصف الأول معظم أحكام الربوبية وكونه عريقاً في إيجاب العبادة، وفي التأخير من زيادة طول الكلام. هذا على تقدير اعتبار تحقق التوقع بالفعل، فأما إن اعتُبر تحققه بالقوة، فالجملة حال من مفعول «خَلَقَكُمْ» وما عُطف عليه على الطريقة المذكورة، أي: خلقكم وإياهم حال كونكم جميعاً بحيث يرجو منكم كل راجٍ أن تتقوا، فإنه سبحانه وتعالى لما برّاهم مستعدين للتقوى جامعين لمبادئها الآفاقية والآنسية، كان حالهم بحيث يرجو منهم كل راجٍ أن يتقوا لا محالة، وهذه الحالة مقارنة لخلقهم، وإن لم يتحقق الرجاء قطعاً.

واعلم أن الآية الكريمة - مع كونها بعبارتها ناطقةً بوجوب توحيدته تعالى وتحتم عبادته على كافة الناس - مُرْشِدَةٌ لهم بإشارتها إلى أن مطالعة الآيات التكوينية المنصوبة في الأنفس والآفاق ممّا يقضي بذلك قضاءً متقناً، وقد بين فيها أولاً من تلك الآيات ما يتعلّق بأنفسهم من خلقهم وخلق أسلافهم لما أنه أقوى شهادةً وأظهر دلالةً، ثم عُقِبَ بما يتعلّق بمعاشهم، فقيل: «الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا»، وهو في محلّ النصب على أنه صفة ثانية لـ «رَبِّكُمْ»، موضحةً أو مادحةً، أو على تقدير «أَخْصَّ» أو «أمدَحُ»، أو في محلّ الرفع على المدح والتعظيم بتقدير المبتدأ، قال ابن مالك: ^٣ «التَّزِمَ حَذْفُ الفعل

١ ط س: حيز.

٢ ط س: حيز.

٣ هو محمد بن عبد الله بن مالك الطائي

الأندلسي الجبّاني، جمال الدين أبو عبد الله (ت. ٦٧٢هـ/١٢٧٤م). أحد الأئمة في علوم العربية. وُلد في جبّان بالأندلس، وانتقل إلى دمشق، وأقام بها مدةً يصنّف ويشغل، وتصدّر بالتربة العادلةية وبالجامع المعمور، وتخرّج به جماعة كثيرة. كان إماماً في القراءات وعِلَلُها، وأما اللغة فكان إليه المنتهى في الإكثار من

نقل غريبها والاطّلاع على وحشيّتها، وأما النحو والتصريف فكان فيهما بحرًا لا يجازى، وخبزا لا يبارى، وأما أشعار العرب فكانت الأئمة الأعلام يتحيزون فيه ويتعجبون من أين يأتي بها. وكان كثير العبادة، كثير النوافل، حسن السمّت. من مصنفاته: الألفية، وتسهيل الفوائد، والكافية الشافية، وإيجاز التعريف، وشواهد التوضيح. انظر: فوات الوفيات للكتّبي، ٤٠٧/٣-٤٠٩، وبغية الوعاة للسيوطي، ١٣٠/١-١٣٧، والأعلام للزركلي، ٢٣٣/٦.

في المنصوب على المدح إشعارًا بأنه إنشاء كما في المنادى، وحذف المبتدأ في المرفوع إجراءً للوجهين على سَنَن واحد^١. وأما كونه مبتدأ خبره ﴿فَلَا تَجْعَلُوا﴾ كما قيل، فيستدعي أن يكون مناط النهي ما في حيز الصلة فقط، من غير أن يكون لما سلف من خلقهم وخلق من قبلهم مدخل في ذلك مع كونه أعظم شأنًا.

و﴿جَعَلَ﴾ بمعنى "صَيَّر"، والمنصوبان بعده مفعولاه. وقيل: هو بمعنى "خَلَقَ"، وانتصاب الثاني على الحالية. والظرف متعلق به على التقديرين، وتقديمه على المفعول الصريح لتعجيل المسرة ببيان كون ما يعقبه من منافع المخاطبين، وللتشويق إليه؛ لأن النفس عند تأخير ما حقه التقديم - لاسيما بعد الإشعار بمنفعته - تبقى مترقبة له، فيتمكّن لديها عند وروده عليها فضل تمكّن، أو لما^٢ في المؤخر وما عطف عليه من نوع طول، لو^٣ قدّم لفات تجاوب أطراف النظم الكريم. ومعنى جعلها فراشًا: جعل بعضها بارزًا من الماء مع اقتضاء طبعها الرسوب، وجعلها متوسطة بين الصلابة واللين صالحة للعود عليها والنوم فيها كاليساط المفروش، وليس من ضرورة ذلك كونها سطحًا حقيقيًا، فإن كُرِّية شكلها مع عظم جزمها مصححة لافتراضها. وقرئ: "بِسَاطًا" و"مِهَادًا"^٥.

﴿وَالسَّمَاءَ بَنَاءً﴾ عطف على المفعولين السابقين. وتقديم حال الأرض لما أن احتياجهم إليها وانتفاعهم بها أكثر وأظهر، أي: جعلها قبة مضروبة عليكم. والسماء: اسم جنس يُطلق على الواحد والمتعدد، أو جمع "سماوة" أو "سماة"^٦. والبناء في الأصل مصدرٌ سُمي به المبني، بيتًا كان أو قبة أو خباء، ومنه قولهم: "بنى على امرأته" لما أنهم كانوا إذا تزوجوا امرأة ضربوا عليها خباءً جديدًا.

^١ ما وجدناه بلفظه، لعله إشارة إلى ما في الفتيه،
ص ٤٥: زهير الفرقي الشامي. شواذ القراءات للكرمانى،

ص ٥٤. وارفع أو انصب إن قطعت مضمرًا

^٥ قراءة شاذة، مروية عن طلحة. وزوي عنه "مهذا"
أيضًا. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٥٤. ط: ولما.

^٦ ط س + كما مر. | لعله من أزال المصنف بعد
ي: فلو.

نسخ ط س؛ لأنه لم يمر ذكره قبل ذلك.

﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ عطف على ^١ ﴿جَعَلَ﴾. أي: أنزل من جهتها، أو منها إلى السحاب ومن السحاب إلى الأرض، كما زوي ذلك عنه عليه السلام،^٢ أو المراد بـ﴿السَّمَاءِ﴾ جهة العلو كما ينبئ عنه الإظهار في موقع الإضمار، وهو على الأولين لزيادة التقرير. و﴿مِنْ﴾ لا ابتداء الغاية، متعلقة بـ﴿أَنْزَلَ﴾، أو بمحذوف وقع حالاً من المفعول، أي: كائناً من السماء، قُدِّم عليه لكونه نكرة، وأما تقديم الظرف على الوجه الأول مع أنَّ حقَّ التأخير عن المفعول الصريح، فلأنَّ السماء أصله ومبدؤه، ولأنَّ لما مرَّ من التشويق إليه، مع ما فيه من مزيد انتظام بينه وبين قوله تعالى: ﴿فَأَخْرَجَ بِهِ﴾ أي: بسبب الماء ﴿مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ﴾، وذلك بأن أودع في الماء قوة فاعلة وفي الأرض قوة منفعة، فتولَّد من تفاعلِهما أصناف الثمار، أو بأن أجرى عادته بإفاضة صور الثمار وكيفياتها المتخالفة على المادة الممزوجة منهما، وإن كان المؤثِّر^٣ في الحقيقة قدرته تعالى ومشيتته؛ فإنه / تعالى قادرٌ على أن يوجدَ جميعَ الأشياء بلا مبادٍ وموادٍّ كما أبدع نفوس المبادئ والأسباب، لكن له عز وجل في إنشائها متقلبة في الأحوال ومتبدلة في الأطوار من بدائع حكيم باهرة تُجَدِّد لأولي الأبصار عبْرًا ومزيد طمأنينة إلى عظيم قدرته ولطيف حكمته ما ليس في إبداعها بغتة.

و﴿مِنْ﴾ للتبويض لقوله تعالى: ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ﴾ [فاطر، ٢٧/٣٥] ولوقوعها بين منكرين - أعني: ﴿مَاءً﴾ و﴿رِزْقًا﴾ - كأنه قيل: وأنزل من السماء بعض الماء، فأخرج به بعض الثمرات ليكون بعض رزقكم، وهكذا الواقع؛ إذ لم ينزل من السماء كل الماء، ولا أخرج من الأرض كل الثمرات، ولا يجعل كل المرزوق ثماراً، أو للتبيين، و﴿رِزْقًا﴾ مفعول بمعنى "المرزوق"، و﴿مِنَ الثَّمَرَاتِ﴾ بيان له أو حال منه، كقولك: "أنفقت من الدراهم ألفاً"، ويجوز أن يكون ﴿مِنَ الثَّمَرَاتِ﴾ مفعولاً و﴿رِزْقًا﴾ حالاً منه أو مصدرًا من ﴿أَخْرَجَ﴾؛ لأنه بمعنى "رزق".

^١ ي + قوله.

^٢ وعن عكرمة في تفسير ابن أبي حاتم، ٢٧٠٦/٨.

^٣ لم نقف عليه مرفوعاً. نحوه عن كعب والحسن (١٥٢٤٤).

^٢ ي + فيها.

في العظمة لأبي الشيخ، ١٢٣٨/٤، ١٢٧٢/٤.

وإنما شاع ورودُ «الثَّمَرَاتِ» دون «الثِّمَارِ» مع أنَّ الموضوع موضعُ كثرة^١؛ لأنه أريدَ به «الثَّمَرَاتِ» جماعة الثَّمَرَة في قولك: «أدرَكْتُ ثَمَرَةً بستانه»، ويؤيده القراءة على التوحيد^٢، أو لأنَّ الجُمُوع يقع بعضها موقعَ بعض، كقوله تعالى: «كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ» [الدخان، ٢٥/٤٤] وقوله تعالى: «ثَلَاثَةٌ قُرُوءٍ» [البقرة، ٢٢٨/٢]، أو لأنها مُحَلَّاة باللام خارجة عن حدِّ القِلَّة. و«اللام» متعلِّقة بمحذوف وقع صفةً لـ «رِزْقًا» على تقدير كونه بمعنى «المرزوق»، أي: رزقًا كائنًا لكم، أو دِعامَةً لتقوية عمل «رِزْقًا» على تقدير كونه مصدرًا، كأنه قيل: رزقًا إياكم.

«فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا» إِمَّا متعلِّق بالأمر السابق مترتَّب عليه، كأنه قيل: إذا أمرتم بعبادة مَنْ هذا شأنه مِنَ التفرد بهذه النعوت الجليلة والأفعال الجميلة، فلا تجعلوا له شريكًا. وإنما قيل: «أَنْدَادًا» باعتبار الواقع، لا لأنَّ مدار النهي هو الجمعية. وقُري: «نِدًا»^٣. وإيقاع الاسمُ الجليل موقعَ الضمير لتعيين المعبود بالذات إثر تعيينه بالصفات، وتعليل الحكم بوصف الألوهية التي عليها يدور أمر الوجدانية واستحالة الشركة، والإيذان باستتباعها لسائر الصفات. وإِما معطوفٌ عليه كما في قوله تعالى: «وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا» [النساء، ٣٦/٤]، و«الفاء» للإشعار بعلية ما قبلها مِنَ الصفات المُجْراة عليه تعالى للنهي أو الانتهاء، أو لأنَّ مآل النهي هو الأمر بتخصيص العبادة به تعالى المترتَّب على أصلها، كأنه قيل: اعبدوه فحُصِّوها^٤ به، والإظهارُ في موضع الإضمار لما مرَّ آنفًا.

وقيل: هو نفْي منصوب بإضمار «أَنْ» جوابًا للأمر، ويأباه أنَّ ذلك فيما يكون الأول سببًا للثاني، ولا ريب في أنَّ العبادة لا تكون سببًا للتوحيد الذي هو أصلها ومبناها. وقيل: هو منصوب بـ «لَعَلَّ» نصب «فَأَطَّلِعَ» في قوله تعالى:

^١ قال الجوهري في الصحاح، «ثمر»: «الثمرة»؛
واحدة الثمر والثمرات، وجمع الثمر: ثمار، مثل
جبل وجيل، قال الفراء: وجمع الثمار: ثمر،
مثل كتاب وكُتب، وجمع الثمر: أثمار، مثل عُتق
وأعناق».

^٢ أي: «من الثمرة»، وهي قراءة شاذة، مروية عن
ابن السميع. شواذ القراءات للكرماني، ص ٥٤.
^٣ قراءة شاذة، مروية عن ابن السميع. شواذ
القراءات للكرماني، ص ٥٤.

^٤ ي: اسم.

^٥ ي: مخصوصًا.

﴿لَعَلَّيْ أَتْلُغُ الْأَسْبَبَ ۖ أَتَسْبَبُ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى﴾ [غافر، ٣٦/٤٠-٣٧]، أي: خلَقَكُمْ لِتَتَّقُوا وتخافوا عقابه، فلا تُشبهوه بخلقه، وحيث كان مدارُ هذا النصب تشبيه (لَعَلَّ) في بُعد المرجو بـ"لَيْتَ"، كان فيه نبيه على تقصيرهم بجعلهم المرجو القريب بمنزلة المتمنى البعيد.

وقيل: هو متعلق بقوله تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلَ...﴾ إلخ على تقدير رفعه على المدح، أي: هو الذي حَفَّكُمْ بهذه الآيات العظام والدلائل النيرة، فلا تتخذوا له شركاء، وفيه ما مر من لزوم كون خلُقهم وخلق أسلافهم بمعزل من مناطية النهي مع عراقتها فيها. وقيل: هو خبر للموصول بتأويل مَقُولٍ في حقّه، وقد عرفت ما فيه مع لزوم المصير إلى رأي الأخفش في تنزيل الاسم الظاهر منزلة الضمير، كما في قولك: "زيدٌ قام أبو عبد الله" إذا كان ذلك كُنْيَتَهُ.

والْبَدَ: المثل المناوي، من "نَدُّ نُدُودًا" إذا نفر، ونادذته: خالفته، خُصَّ بالمخالف المماثل بالذات، كما خُصَّ المساوي بالمماثل في المقدار. وتسمية ما يعبد المشركون من دون الله ﴿أَنَادَا﴾ -والحال أنهم ما زعموا أنها تُماثلها تعالى في صفاته، ولا أنها تخالفه في أفعاله- لما أنهم لما تركوا عبادته تعالى إلى عبادتها وسَمَّوها آلهة، شابهت حالهم حال من يعتقد أنها ذوات واجبة بالذات، قادرة على أن تدفع عنهم بأس الله عز وجل وتمنحهم ما لم يرد الله تعالى بهم من خير، فَتُهَكِّمَ بهم وَشَتَعَ عليهم أن جعلوا أنادًا لمن يستحيل أن يكون له نَدٌّ واحد. وفي ذلك قال موجد الجاهلية زيد بن عمرو بن نُفَيْل: ^١

أَرِيَّا وَاحِدًا أَمْ أَلْفَ رَبِّ أَدِينُ إِذَا تَقَسَّمَتِ الْأُمُورُ
تَرَكَتُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى جَمِيعًا كَذَلِكَ يَفْعَلُ الرَّجُلُ الْبَصِيرُ ^٢

^١ هو زيد بن عمرو بن نُفَيْل بن عبد العزى القُدُوي القُرشي (ت. ٦٠٦م). ابن عم عمر بن الخطاب، ووالد سعيد بن زيد أحد العشرة المبشرين بالجنة. لم يدرك الإسلام، وكان يكره عبادة الأوثان، ولا يأكل مما ذبح عليها. ورحل إلى الشام باحثًا عن عبادات أهلها، فلم تستمله اليهودية ولا النصرانية، فعاد إلى مكة يعبد الله

على دين إبراهيم. رآه النبي صلى الله عليه وسلم قبل النبوة، وسئل عنه بعدها، فقال: «يُبعث يوم القيامة أمة وحده». انظر: أسد الغابة لابن الأثير، ٣٦٨/٢، والأعلام للزركلي، ٦٠/٣.

^٢ تفسير الرازي، ٣٤٦/٢، أنوار التنزيل للبيضاوي، ٥٦/١، اللباب لابن عادل، ٤٢٩/١.

وقوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ حال من ضمير ﴿لَا تَجْعَلُوا﴾ بصرف التقييد إلى ما أفاده النهي من قُبْح المنهي عنه ووجوب الاجتناب عنه. ومفعول ﴿تَعْلَمُونَ﴾ مطروح بالكليّة، كأنه قيل: لا تجعلوا ذلك، فإنه قبيح واجب الاجتناب عنه، والحال أنكم من أهل العلم والمعرفة بدقائق الأمور وإصابة الرأي، أو مقدّر حسبما يقتضيه المقام، نحو: وأنتم تعلمون بطلان ذلك، أو تعلمون أنه لا يماثله شيء، أو تعلمون ما بينه وبينها من التفاوت، أو تعلمون أنها لا تفعل مثل أفعاله كما في قوله تعالى: ﴿هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَ مِمَّنْ شَيْءٌ﴾ [الروم، ٤٠/٣٠]، أو غير ذلك. وحاصله تنشيط المخاطبين وحثهم على الانتهاء عما نُهوا عنه.

هذا هو الذي يستدعيه^١ عموم الخطاب في النهي بجعل المنهي عنه القدر المشترك المنتظم لإنشاء الانتهاء كما هو المطلوب من الكفّرة وللثبات^٢ عليه كما هو شأن المؤمنين حسبما مرّ مثله في الأمر. وأما صرف التقييد إلى نفس النهي، فيستدعي تخصيص الخطاب بالكفّرة لا محالة؛ إذ لا يتسنى / ذلك بطريق قصر النهي على حالة العلم ضرورة شمول التكليف للعالم والجاهل المتمكّن من العلم؛ بل إنّما يتأتى بطريق المبالغة في التوبيخ والتقريع بناء على أنّ تعاطي^٢ القبائح من العالمين بقبحها أقبح، وذلك إنّما يتصور في حق الكفّرة؛ فمن صرف التقييد إلى نفس النهي مع تعميم الخطاب للمؤمنين أيضًا، فقد نأى عن التحقيق.

إن قلت: أليس في تخصيصه بالكفّرة في الأمر والنهي خلاص من أمثال ما مرّ من التكلّفات وحسن انتظام بين السباق والسياق؛ إذ لا محيد في آية التحدي من تجريد الخطاب وتخصيصه بالكفّرة لا محالة، مع ما فيه من ربا محلّ المؤمنين ورفع شأنهم عن حيز الانتظام في سلك الكفّرة، والإيدان بأنهم مستمرّون على الطاعة والعبادة - حسبما مرّ في صدر السورة الكريمة - مستغنون

^٢ ي: تعامل.

^١ ط س: يقتضيه.

^٢ ي: والثبات.

في ذلك عن الأمر والنهي؟ قلت: بلى، إنه وجه سري، ونهج سوي، لا يضل من ذهب إليه، ولا يزل من ثبت قدمه عليه، فتأمل.

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ ۚ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝﴾

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا﴾ شروع في تحقيق أن الكتاب الكريم الذي من جملته ما تلي من الآيتين الكريمتين الناطقتين بوجوب العبادة والتوحيد منزل من عند الله عز وجل على رسوله صلى الله عليه وسلم،^١ كما أن ما ذكر فيهما من الآيات التكوينية الدالة على ذلك صادرة عنه تعالى لتوضيح اتصافه بما ذكر في مطلع^٢ السورة الشريفة من النعوت الجليلة التي من جملتها نزاهته عن أن يعتريه ريب ما.

والتعبير عن اعتقادهم في حقه بـ"الريب" -مع أنهم جازمون بكونه من كلام البشر كما يعرب عنه قوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾- إما للإيدان بأن أقصى ما يمكن صدوره عنهم، وإن كانوا في غاية ما يكون من المكابرة والعناد، هو الارتياب في شأنه، وأما الجزم المذكور فخارج من^٣ دائرة الاحتمال، كما أن تنكيره وتصديره بكلمة الشك للإشعار بأن حقه أن يكون ضعيفاً مشكوك الوقوع، وإما للتنبيه على أن جزمهم ذلك بمنزلة الريب الضعيف لكمال وضوح دلائل الإعجاز ونهاية قوتها.

وإنما لم يقل: "وإن ارتبتم فيما نزلنا..." إلخ، لما أشير إليه فيما سلف من المبالغة في تنزيه ساحة التنزيل عن شائبة وقوع الريب فيه حسبما نطق به قوله تعالى: ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ [البقرة، ٢/٢]، والإشعار بأن ذلك إن وقع، فمن جهتهم، لا من جهته العالية. واعتبار استقرارهم فيه وإحاطته بهم لا ينافي اعتبار ضعفه وقوته، لما أن ما يقتضيه ذلك هو دوام ملابتهم به، لا قوته وكثرته.

١ ي: من عند الله تعالى على نبيه عليه السلام.

٢ ط: عن.

٣ ط أ + صدر.

و«مِنْ» في «مِمَّا» ابتدائية متعلقة بمحذوف وقع صفة لـ «رَيْبٍ»، وحملها على السببية ربما يؤهم كونه محلاً للريب في الجملة، وحاشاه^١ ذلك. و«مَا» -موصولة كانت أو موصوفة- عبارة عن الكتاب الكريم، لا عن القدر المشترك بينه وبين أبعاضه؛ وليس معنى كونهم في ريب منه ارتيابهم في استقامة معانيه وصحة أحكامه؛ بل في نفس كونه وحياً منزلاً من عند الله عزّ وعلاً.^٢

وإشار «التنزِيل» المُنْبِئ عن التدرّج على مطلق «الإنزال» لتذكير منشأ ارتيابهم، وبناء التحدي عليه إرخاء للعنان وتوسيعاً للميدان؛ فإنهم كانوا اتخذوا نزوله منجماً وسيلة إلى إنكاره، فجعل ذلك من مبادي الاعتراف به، كأنه قيل: إن ارتبتم في شأن ما نزلناه على مهل وتدرّج، فهأتوا أنتم مثل نوبة فذة^٣ من نوبة ونجم فزد من نجومه، فإنه أيسر عليكم من أن يُنزل جملة واحدة ويتحدى بالكل. وهذا -كما ترى- غاية ما يكون في التبكيت وإزاحة العِلَل.

وفي ذكره صلى الله عليه وسلم بعنوان العبودية مع الإضافة إلى ضمير الجلالة من التشريف والتنويه والتنبيه على اختصاصه به عز وجل وانقياده لأوامره تعالى ما لا يخفى. وقرئ: «عَلَى عِبَادِنَا»^٤ والمراد هو عليه السلام وأئمة أو جميع الأنبياء عليهم السلام، ففيه إيذان بأن الارتياب فيما أنزل عليه^٥ ارتياب فيما أنزل من قبله لكونه مصدقاً له ومهيئاً عليه.

والأمر في قوله تعالى: «فَأَتُوا بِسُورَةٍ» من باب التعجيز وإلقام الحَجَر،^٦ كما في قوله تعالى: «فَأَتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ»^٧ و«الفاء» للجواب، وسببية الارتياب للأمر

١ س: حاشاه.

٢ ي: تعالى.

٣ الفذ: الفرد. الصحاح للجوهري، «فذ».

٤ ي: وذكره عليه السلام.

٥ قراءة شاذة، ذكرها الزمخشري في الكشف،

١/٩٧؛ والرازي في تفسيره، ٢/٣٤٨؛ وأبو حيان

في البحر المحيط، ١/١٦٩، ولم ينسبها إلى أحد.

وقرأ ابن قطيب شاذة: «مِمَّا أَنْزَلْنَا عَلَى عِبَادِنَا».

من الإنزال. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٥٥.

٦ ي: بأن الارتياب فيه.

٧ أَلْقَمَهُ الْحَجَر: يُضْرَبُ لِلْمُجِيبِ بِجَوَابِ مُسَكِّت.

المستقصى للزمخشري، ١/٣٣٩.

٨ «أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ

الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُبْعَثُ قَالِ أَنَا

أَخِي. وَأُمِّيئُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ

الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ

لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ» [البقرة، ٢/٢٥٨].

أو الإتيان بالمأمور به لما أشير إليه من أنه عبارة عن جزمهم المذكور، فإنه سبب للأول مطلقاً، وللثاني على تقدير الصدق، كأنه قيل: إن كان الأمر كما زعمتم من كونه كلام البشر، فأتوا بمثله؛ لأنكم تقدرون على ما يقدر عليه سائر بني نوعكم.

والسورة: الطائفة من القرآن العظيم المترجمة، وأقلها ثلاث آيات، وواؤها أصليّة منقولة من "سور البلد"؛ لأنها محيطة بطائفة من القرآن مفرزة مَحْوزة^١ على حيالها، أو محتوية على فنون رائقة من العلوم احتواء سور المدينة على ما فيها، أو من "السورة" التي هي الرتبة، قال:

وَلَرَفِطِ خَرَابٍ وَقَدْ سَوَّرَ فِي الْمَجْدِ لَيْسَ غُرَابُهَا بِمُطَارٍ^٢
فإن سور القرآن، مع كونها في أنفسها رُتَباً من حيث الفضل والشرف أو من حيث الطول والقصر، فهي من حيث انتظامها مع أخواتها في المصحف^٣ مراتب يرتقي إليها القارئ شيئاً فشيئاً، وقيل: وأؤها مُبدلة من الهمزة، فمعناها: البقية من الشيء، ولا يخفى ما فيه.

و«من» في قوله تعالى: «مِنْ مِثْلِهِ»^٤ بيانية متعلقة بمحذوف وقع صفة لـ«سورة»^٥، والضمير لـ«مَنْزِلَتَا»، أي: بسورة كائنة من مثله في علو الرتبة وسمو الطبقة والنظم الرائق والبيان البديع وحياسة سائر نعوت الإعجاز.^٥ وجعلها تبعيضية يوهّم أن له مثلاً محققاً قد أريد تعجيزهم عن الإتيان ببعضه، كأنه قيل: فأتوا ببعض ما هو مثل له، فلا يفهم منه كون المماثلة من تنمة المعجوز عنه، فضلاً عن كونها مداراً للعجز مع أنه المراد. وبناء الأمر على المُجَاراة معهم بحسب حسابانهم، حيث كانوا يقولون: «لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا» [الأنفال، ٣١/٨]،

^١ ط س: مَحْوزة مَفْرَزة [صَحَّحَ فِي نَسْخَةِ س بِالْإِشَارَةِ إِلَى التَّقْدِيمِ وَالتَّأْخِيرِ].
^٢ البيت للنابغة الذبياني في ديوانه، ص ٩٩. |
^٣ ط: المصاحف.
^٤ ي: بسورة.
^٥ ي: الإيجاز.

إلى أن ينتقل منه إلى مكان آخر. والوجه: أن يراد أنه لا يُرام هذه المرتبة لكونها منيعةً رفيعةً. فتوح الغيب للطبي، ٣١٦/٢-٣١٧.
قوله: "ليس غُرَابُهَا بِمُطَارٍ" كناية عن كثرة الرُّهْطَيْنِ ودوام المجد لهما؛ فإن النبات والشجر إذا كثر في موضع قيل: لا يطير غرابه؛ لأن الغراب إذا وقع في المكان الخصب أصاب فيه ما لا يحتاج معه

[٢٤و] / أو على التهكم بهم، ياباه ما سبق من تنزيله منزلة الرّيب؛ فإن مبنى التهكم على تسليم ذلك منهم وتسويفه ولو بغير جدّ.

وقيل: هي زائدة على ما هو رأي الأخفش بدليل قوله تعالى: ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ﴾ [يونس، ٣٨/١٠]، ﴿بِعَشْرِ سُورٍ مِّثْلِهِ﴾ [هود، ١٣/١١]. وقيل: هي ابتدائية، فالضمير حينئذ للمنزل عليه حتمًا، لما أنّ رجوعه إلى المنزل يوهّم أنّ له مثلاً محققاً قد ورد الأمر التعجيزي بالإتيان بشيء منه؛ وقد عرفت ما فيه بخلاف رجوعه إلى المنزل عليه؛ فإنّ تحقق مثله عليه السلام في البشريّة والعربيّة والأُميّة يهوّن الخطب في الجملة؛ خلا أنّ تخصيص التحديّ بفردٍ يشاركه عليه السلام فيما ذكر من الصفات المنافية للإتيان بالمأمور به لا يدلّ على عجزٍ من ليس كذلك من علمائهم؛ بل ربّما يوهّم قدرتهم على ذلك في الجملة فُرادى أو مجتمعين، مع أنّه يستدعيّ غراء المنزل عمّا فُصل من النعوت الموجبة لاستحالة وجود مثله؛ فأين هذا من تحديّ أمةٍ جمّةٍ وأمريهم بأن يحتشدوا في حلّة المعارضة بخيلهم ورجلهم حسبما ينطق به^٢ قوله تعالى: ﴿وَأَدْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ﴾، ويتعاونوا على الإتيان بقدرٍ يسيرٍ مماثلٍ في صفات الكمال لما أتى بجملته واحدٌ من أبناء جنسهم.

والشهداء: جمع "شهيد"، بمعنى الحاضر أو القائم بالشهادة أو الناصر. ومعنى ﴿دُونِ﴾: أدنى مكانٍ من شيء، يقال: "هذا دون ذاك" إذا كان أحطّ منه قليلاً، ثم استعير للتفاوت في الأحوال والرُتب، فقول: "زيد دون عمرو"، أي: في الفضل والرتبة، ثم اتسع فاستعمل في كلّ تجاوزٍ حدٍ إلى حدٍ وتخطيٍّ حُكمٍ إلى حكمٍ من غير ملاحظة انحطاط أحدهما من الآخر، فجرى مجرى أداة الاستثناء. وكلمة ﴿مِنْ﴾ إمّا متعلّقة بـ ﴿أَدْعُوا﴾، فتكون^٣ لا ابتداءً الغاية، والظرف مستقرّ، والمعنى: ادْعُوا متجاوزين الله تعالى^٤ لاستظهارٍ من حضركم كائنًا من كان، أو الحاضرين في مشاهدكم ومحاضركم من رؤسائكم وأشرافكم الذين تفرّعون إليهم

^١ ط س: زائدة كما هو.

^٢ ط: فيكون.

^٣ ي - به.

^٤ ي - تعالى.

في المُلَمَّات وتَعَوَّلون عليهم في المَهَمَّات، أو القائمين بشهادتكم^١ الجارية فيما بينكم من أَمَنَّاكم المتولين لاستخلاص الحقوق بتنفيذ القول عند الوُلاة، أو القائمين بنُصرتكم حقيقةً أو زعمًا من الإنس والجن ليعينوكم.

وإخراجه سبحانه وتعالى من حُكْم الدعاء في الأول -مع اندراجهِ في الحضور- لتأكيد تناوله لجميع ما عداه، لا لبيان استبداده تعالى بالقدرة على ما كُلِّفوه، فإنَّ ذلك ممَّا يوهِّم أنَّهم لو دَعَوْه تعالى لأجابهم إليه؛ وأمَّا في سائر الوجوه، فللتصريح من أول الأمر ببراءتهم منه تعالى وكونهم في عُذوة المُحَادَّة والمُشَاقَّة له قاصرين استظهارهم على ما سِواه، والالتفات لإدخال الرُّوعة وتربية المهابة^٢.

وقيل: المعنى: ادعوا من دون أولياء الله شهداءكم الذين هم وجوه الناس وفرسان المقاوله والمناقلة ليشهدوا لكم أنَّ ما أتيتم به مثله، إيدانًا بأنَّهم يَبُون أن يَرْضُوا لأنفسهم الشهادة^٣ بصحة ما هو بَيْنُ الفسادِ وجلي الاستحالة؛ وفيه أنَّه يؤذَنُ بعدم شمول التحدي لأولئك الرؤساء. وقيل: المعنى: ادعوا شهداءكم، فصَحِّحُوا بهم دعواكم، ولا تستشهدوا بالله تعالى قائلين: "الله يشهد أنَّ ما ندَّعيه حقٌّ"، فإنَّ ذلك دَيَّنُ المحجوج؛ وفيه أنَّه إن أريدَ بما يدَّعون حَقِّيَّة ما هم عليه من الدين الباطل، فلا مِسَاسَ له بمقام التحدي، وإن أريدَ مِثْلِيَّة ما أتوا به للمتحدِّي به، فَمَعَ عدم ملاءمته لابتداء التحدي، يوهِّم أنَّهم قد تَصَدَّؤا للمعارضة وأتوا بشيءٍ مشتبهِ الحال متردِّد بين المِثْلِيَّة وعدمِها، وأنَّهم ادَّعَوْها مستشهِدين في ذلك بالله سبحانه؛^٤ إذ عند ذلك تَمَسُّ الحاجةُ إلى الأمر بالاستشهاد^٥ بالناس والنهي عن الاستشهاد به تعالى؛ وأتَى لهم ذلك، وما نَبَضَ لهم عِزُّقُ، ولا نَبَسُوا^٦ بِنِتِ شَفَةِ^٧.

^٥ ي + وتعالى.

^١ ط س: بالشهادات.

^٢ ط س ي: لتربية المهابة وإدخال الرُّوعة [صَحَّح

في هامش ي]. وهي في نسخة أ كما أثبتناه.

^٧ ي: نسبوا.

^٨ نَس: تكلَّم. وما كُلِّفَتْه بِنِتِ شَفَةِ، أي: بكلمة.

^٣ ي: الشهادة.

الصحيح للجوهري، «نيس، شفه».

^٤ الدَيَّنُ: الذَّابُّ والعادة. الصحيح للجوهري،

«ددن».

وإِذَا مَتَّعْتَهُ^١ بِـ(شُهَدَاءَكُمْ)، والمراد بهم الأصنام، و(دُونِ) بمعنى التجاوز على أنها ظرف مستقر وقع حالاً من ضمير المخاطبين، والعامل ما دل عليه (شُهَدَاءَكُمْ)، أي: ادعوا أصنامكم الذين اتخذتموهم آلهة متجاوزين الله تعالى في اتخاذها كذلك، وكلمة (مِنْ) ابتدائية، فإنَّ الاتِّخَاذَ ابتداءً مِنَ التجاوز. والتعبير عن الأصنام بـ"الشهداء" لتعيين مدار الاستظهار بها بتذكير ما زعموا مِنْ أَنَّهَا بِمَكَانٍ مِنَ الله تعالى وَأَنَّهَا تَنْفَعُهُمْ بِشَهَادَتِهَا لَهُمْ أَنَّهُمْ عَلَى الْحَقِّ، فَإِنَّ مَا هَذَا شَأْنُهُ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ مَلَاذًا لَهُمْ فِي كُلِّ أَمْرٍ مُهِمٍّ، وَمَلْجَأٌ يَأْوُونَ إِلَيْهِ^٢ فِي كُلِّ خَطْبٍ مُلِمٍّ، كَأَنَّهُ قِيلَ: أَوْلَيْكَ عُذَّتْكُمْ، فَادْعُوهُمْ لِهَذِهِ الدَّاهِيَةِ الَّتِي دَهَمَتْكُمْ، فَوَجْهُ الْإِلْتِفَاتِ الْإِيذَانُ بِكَمَالِ سَخَافَةِ عَقُولِهِمْ، حَيْثُ آثَرُوا عَلَى عِبَادَةِ مَنْ لَهُ الْأُلُوهِيَّةُ الْجَامِعَةُ لِجَمِيعِ صِفَاتِ الْكَمَالِ عِبَادَةً مَا لَا أَحَقَّرَ مِنْهُ.

وقيل: لفظة (دُونِ) مستعارة مِنْ معناها الوضعي الذي هو أدنى مكانٍ مِنْ شَيْءٍ لِقُدَامِهِ، كما فِي قول الأعشى:

تُرِيكَ الْقَدَى مِنْ دُونِهَا وَهِيَ دُونُهُ^٣

أي: تُرِيكَ الْقَدَى قُدَامَهَا وَهِيَ قُدَامَ الْقَدَى، فَيَكُونُ ظَرْفًا لَعَوًا مَعْمُولًا لـ(شُهَدَاءَكُمْ) لكفاية رائحة الفعل فيه، مِنْ غَيْرِ حَاجَةٍ إِلَى اعْتِمَادٍ وَلَا إِلَى تَقْدِيرٍ "يشهدون"، أي: ادعوا شهداءكم الذين يشهدون لكم بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ تَعَالَى

^١ السياق: وكلمة (مِنْ) إمَّا متعلِّقة بـ(ادْعُوا)... وإمَّا متعلِّقة بـ(شُهَدَاءَكُمْ)...

^٢ ي - إليه.

^٣ هو ميمون بن قيس بن جندل بن شراحيل البكري، أبو بصير (ت. ٦٢٩م [٤]). مِنْ شعراء الطبقة الأولى فِي الجاهلية، وأحد أصحاب المعلقة. وُلِدَ بقرية باليمامة يقال لها منفوحة، وفيها داره وبها قبره. لُقِّبَ بالأعشى لضعف بصره، وعَمِيَ فِي أَوَاخِرِ عُمُرِهِ. وَكَانَ كَثِيرَ الْوَفُودِ عَلَى الْمُلُوكِ مِنَ الْعَرَبِ وَالْفُرسِ، غَزِيرَ الشَّعْرِ، يَسْلُكُ فِيهِ كُلَّ مَسْلَكٍ، وَلَيْسَ أَحَدٌ مِمَّنْ عَرَفَ قَبْلَهُ أَكْثَرَ شَعْرًا مِنْهُ، وَكَانَ يَغْنِي

بشعره. وأدرك الإسلام، وفي وفادته على النبي صلى الله عليه وسلم خلاف. انظر: الشعر والشعراء لابن قتيبة، ٢٥٠/١-٢٥٨، والأعلام للزركلي، ٣٤١/٧-٣٤٢، وديوان الأعشى الكبير، ٢٠/١-٢١.

^٤ وفي هامش أ: تمامه:

إِذَا ذَاقَهَا مَنْ ذَاقَهَا يَتَمَطَّقُ
| البيت فِي ديوانه، ص ٢١٩. يعني: تُرِيكَ
الزجاجة الْقَدَى مِنْ قُدَامِهَا وَهِيَ قُدَامَ الْقَدَى.
ويتَمَطَّقُ: يَمُصُّ شَفَتَيْهِ مِنْ لَدَاذَتِهَا. انظر: فتوح
الغيب للطبري، ٣٢٩/٢.

ليعينوكم في المعارضة. وإيرادها بهذا العنوان لما مرَّ من الإشعار بمناط الاستعانة بها. ووجه الالتفات تربية المهابة وترشيح ذلك المعنى، فإنَّ ما يقوم بهذا الأمر في ذلك المقام الخطير حقُّه أن يُستعان به في كلِّ مرام.

وفي أمرهم على الوجهين^١ بأن يستظهروا في معارضة القرآن -الذي أحرَسَ كلَّ منطيق- بالجَمَادِ مِنَ التَّهَكُّمِ بهم ما لا يوصف.

/ وكلمة «مِنْ» ههنا تبعيضية لما أنهم يقولون: "جلس بين يديه وخلفه" [٢٤ظ] بمعنى "في"؛ لأنَّهما ظرفان للفعل، و"مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ"؛ لأنَّ الفعل إنَّما يقع في بعض تَيْنِكَ الجهتين، كما تقول: "جئْتُ مِنَ اللَّيْلِ"، تُريدُ بعضَ اللَّيْلِ. وقد يقال: كلمة "مِنْ" الداخلة على "دون" في جميع المواقع بمعنى "في" كما في سائر الظروف التي لا^٢ تتصرَّف، وتكون^٣ منصوبة على الظرفية أبداً، ولا تنجرُّ إلَّا بـ"مِنْ" خاصةً.

وقيل: المراد بـ"الشهداء" مَدَارِهُ القوم ووجوه المحافل والمحاضر، و«دُونِ» ظرفٌ مستقرٌّ، و«مِنْ» ابتدائية، أي: ادعوا الذين يشهدون لكم أنَّ ما أتيتم به مثله متجاوزين في ذلك أولياء الله، ومحضله: شهداء مغايرين لهم، إيداناً بأنهم أيضاً لا يشهدون بذلك.

وإنَّما قُدِّرَ المضاف إلى الله تعالى رعايةً للمقابلة؛ فإنَّ أولياء الله تعالى يقابلون أولياء الأصنام، كما أنَّ ذكر الله تعالى يقابل ذكر الأصنام. والمقصود بهذا الأمر إرخاء العنان والاستدراج إلى غاية التبكيث، كأنه قيل: تركنا إلزامكم بشهداء لا ميلَ لهم إلى أحد الجانبين كما هو المعتاد، واكتفينا بشهادتكم المعروفين بالذَّبِّ عنكم، فإنَّهم أيضاً لا يشهدون لكم حذاراً^٤ مِنَ اللَّائِمَةِ وَأَنفَةِ مِنَ الشَّهَادَةِ الْبَيِّنَةِ الْبُطْلَانِ. كيف لا، وأمرُ الإعجاز قد بلغ مِنَ الظهور إلى حيث

^٤ المَدَارِهُ: جمعُ "المِذْرَةِ"، وهو زعيمُ القوم والمتكلمُ عنهم. الصحاح للجوهري، «دره».

^٥ ي: حذراً.

^١ هما: كون تعلق كلمة «مِنْ» إمَّا بـ«ادْعُوا» أو بـ«شُهِدَاءُكُمْ».

^٢ ي - لا.

^٣ أي: كلمة "دون".

لم يبقَ إلى إنكاره سبيلٌ قطعاً. وفيه ما مرَّ من عدم الملاءمة لابتداء التحدي وعدم تناوله لأولئك الشهداء وإيهام أنهم تعرَّضوا للمعارضة وأتوا بشيء احتاجوا في إثبات مثليته للمتحدى به إلى الشهادة؛ وشتانَ بينهم وبين ذلك. ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أي: في زعمكم أنه من كلامه عليه السلام. وهو شرطٌ حُذف جوابه لدلالة ما سبق عليه، أي: إن كنتم صادقين، فأتوا بسورة من مثله... إلخ. واستلزام^١ المقدم للتالي من حيث إنَّ صدقهم في ذلك الزعم يستدعي قدرتهم على الإتيان بمثله بقضية مشاركتهم له عليه السلام في البشرية والعربية، مع ما بهم من طول الممارسة للخطب والأشعار وكثرة المزاولة لأساليب النظم والنثر والمبالغة في حفظ الوقائع والأيام، لاسيما عند المظاهرة والتعاون، ولا ريب في أنَّ القدرة على الشيء من موجبات الإتيان به ودواعي الأمر به.

﴿فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ٥٥﴾

﴿فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا﴾ أي: ما أمرتم به من الإتيان بالمثل بعد ما بذلتم في السعي غاية المجهود، وجاوزتم في الجدَّ كلَّ حدٍّ معهود، متشبِّثين بالذيول، راكبين متنَّ كلَّ صعب وذلول. وإنما لم يصرِّح به إيذاناً بعدم الحاجة إليه، بناءً على كمال ظهور تهالكهم على ذلك. وإنما أوردَ في حيز الشرط مطلقُ الفعل وجعل مصدرُ الفعل المأمور به مفعولاً له للإيجاز البديع المُغني عن التطويل والتكرير، مع سِرِّ سِرِّي استقلُّ به المقام، وهو الإيذان بأنَّ المقصود بالتكليف هو إيقاعُ نفس الفعل المأمور به لإظهار عجزهم عنه، لا تحصيلُ المفعول -أي: المأتي به- ضرورةً استحالت، وأنَّ مناط الجواب في الشرطية -أعني: الأمر باتقاء النار- هو عجزهم عن إيقاعه، لا فوتُ حصول المفعول؛ فإنَّ مدلول لفظ الفعل هو أنفُسُ الأفعال الخاصة -لازمةً كانت أو متعديّة- من غير اعتبار تعلقاتها بمفعولاتها الخاصة، فإذا علّق بفعلٍ خاصٍّ متعديّ،

^١ ي: واستلزم.

فإنما يُقصد به إيقاع نفس ذلك الفعل وإخراجه من القوة إلى الفعل، وأما تعلقه بمفعوله المخصوص، فهو خارج عن مدلول الفعل المطلق، وإنما يستفاد ذلك من الفعل الخاص؛ ولذلك تراهم يتوسلون بذلك إلى تجريد الأفعال المتعدية عن مفعولاتها وتنزيلها منزلة الأفعال اللازمة، فيقولون مثلاً: معنى "فلانٌ يُعطي ويمنع": يفعل الإعطاء والمنع. يُرشدك إلى هذا قوله تعالى: ﴿فَإِنْ لَّمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُونِ﴾ [يوسف، ١٢/٦٠] بعد قوله تعالى: ﴿أَتُؤْتُونِي بِأَخٍ لَّكُمْ مِنْ آبَائِكُمْ﴾ [يوسف، ١٢/٥٩]؛ فإنه لما كان مقصودُ يوسف عليه السلام بالأمر ومزْمَى غرضه بالتكليف منه^٢ استحضر بنيامين، لم يكتفِ في الشرطية الداعية لهم إلى الجد في الامتثال والسعي في تحقيق المأمور به بالإشارة الإجمالية إلى الفعل الذي ورد به الأمر بأن يقول: "فإن لم تفعلوا"؛ بل أعاده بعينه متعلقاً بمفعوله تحقيقاً لمطلبه وإعراباً عن مقصده.

هذا، وقد قيل: ^٣ أطلق الفعل وأريد به الإتيان مع ما يتعلق به، إما على طريقة التعبير عن الأسماء الظاهرة بالضمائر الراجعة إليها حذراً من التكرار، أو على طريقة ذكر اللازم وإرادة الملزوم لما بينهما من التلازم المصحح للانتقال بمعونة قرائن الحال، فتدبر.

وإثار كلمة ﴿إِنْ﴾ المفيدة للشك على "إذا" -مع تحقق الجزم بعدم فعلهم- مجازاةٌ معهم بحسب حساباتهم قبل التجربة أو تهكّم بهم.

-
- ١ س: يأتوني.
 ٢ ي - منه.
 ٣ وفي هامش أ: الفاضل التفتازاني رحمه الله.
 «منه». | انظر: حاشية التفتازاني على الكشف، ٨٢و. | هو مسعود بن عمر بن عبد الله التفتازاني، سعد الدين (ت. ٧٩٢هـ/١٣٩٠م).
 الإمام العلامة. عالم بالنحو والتصريف والمعاني والبيان والأصليين والمنطق وغيرها. شافعي.
 وُلد بفتازان من بلاد خراسان، وأقام بسرخس، وأبعده تيمورلنك إلى سمرقند، فثَوَّى فيها، وذُفن في سرخس. كانت في لسانه لكنة.
-
- من كتبه: شرح نصريف العزّي، وهو أول ما صنّف من الكتب، وكان عمره ست عشرة سنة، والمطول، ومختصر المعاني، والمقاصد، وشرح المقاصد، وحاشية الكشف، لم تتم، والنعم السوابغ شرح الكلم النوابع للزمخشري، وشرح العقائد النسفية، والتلويح إلى كشف غوامض التنقيح، وشرح الشمسية، وتهذيب المنطق، وشرح الأربعين النووية. انظر: بغية الوعاة للسيوطي، ٢/٢٨٥؛ والأعلام للزركلي، ٧/٢١٩.

﴿وَلَنْ تَفْعَلُوا﴾ كلمة "لن" لنفي المستقبل كـ"لا"؛ خَلَا أَنْ فِي "لن" زيادة تأكيد وتشديد، وأصلها عند الخليل: "لا أَنْ"،^١ وعند الفراء: "لا"، أبدلت ألفها نوناً،^٢ وعند سيويه: حرف مقتضب للمعنى المذكور،^٣ وهي إحدى الروايتين عن الخليل.^٤ والجملة اعتراض بين جزأي الشرطية، مقرر لمضمون مقدمها، ومؤكّد لإيجاب العمل بتاليها. وهذه^٥ معجزة باهرة؛ حيث أخبر بالغيب الخاص علمه به عز وجل، وقد وقع الأمر كذلك؛ كيف لا، ولو عارضوه بشيء يدانيه في الجملة، لتناقله الرواة خلفاً عن سلف.

﴿فَاتَّقُوا النَّارَ﴾ جواب للشرط على أَنْ اتقاء النار كناية عن الاحتراز من العناد؛ إذ بذلك يتحقق تسببه عنه وترتبته عليه، كأنه قيل: فإذا / عجزتم عن الإتيان بمثله كما هو المقرر، فاحترزوا من إنكار كونه منزلاً من عند الله سبحانه،^٦ فإنه مستوجب للعقاب بالنار؛ لكن أوتر عليه الكناية المذكورة المبنية على تصوير العناد بصورة النار وجعل الاتصاف به عين الملازمة بها للمبالغة في تهويل شأنه وتفظيع أمره، وإظهار كمال العناية بتحذير المخاطبين منه وتنفيرهم عنه، وحثهم على الجِدِّ في تحقيق المكني عنه. وفيه من الإيجاز البديع ما لا يخفى؛ حيث كان الأصل: فإن لم تفعلوا، فقد صدق صدقكم، وإذا صدق ذلك كان لزومكم العناد وترككم الإيمان به سبباً لاستحقاقكم العقاب بالنار، فاحترزوا منه،

[٢٥]

ومعاني القرآن، والمذكر والمؤنث، وما تلحن فيه العائنة، والآيات والليالي، واختلاف أهل الكوفة والبصرة والشام في المصاحف، والجمع والثنية في القرآن، والحدود. انظر: نزعة الألباء للأنباري، ٨١-٨٤؛ ومعجم الأدباء للحموي، ٦/٢٨١٢-٢٨١٥؛ والأعلام للزركلي، ٨/١٤٥-١٤٦.

^٢ انظر: تفسير الرازي، ٢/٣٥٢.

^٤ انظر: الكتاب لسيويه، ٥/٣.

^٥ انظر: تهذيب اللغة للأزهري، ١٥/٢٣٩ «باب

اللام والنون».

^٦ ط: وهاتيك.

^٧ ي + وتعالى.

^١ انظر: كتاب العين للخليل بن أحمد، ٨/٣٥٠ «باب اللفيف من اللام».

^٢ هو يحيى بن زياد بن عبد الله بن منصور

الغبسي، أبو زكريا الفراء (ت. ٢٠٧هـ/٨٢٢م).

إمام الكوفيين وأعلمهم بالنحو واللغة وفنون

الأدب. أخذ عن أبي الحسن الكسائي، وأخذ

عنه سلمة بن عاصم ومحمد بن عاصم السمرى

وغيرهما. كان هو والأجمر أشهر أصحاب

الكسائي، وكانا أعلم الكوفيين بالنحو من بعده.

وكان يقال: الفراء أمير المؤمنين في النحو. وكان

مع تقدمه في اللغة فقيهاً متكليماً، عالماً بآيام

العرب وأخبارها، عارفاً بالنجوم والطب، يميل

إلى الاعتزال. من كتبه: المقصور والمملود،

وَاتَّقُوا النَّارَ^١ «الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ» صفة لـ «النَّارِ»، مُورثة لها زيادة^٢ هَؤُلَ وَفِظَاعَةٍ. أعاذنا الله من ذلك.

وَالْوَقُودُ: ما يوقد به النار وتُرفع من الحطب، وُقِرئ بضم الواو،^٣ وهو مصدر سُمي به المفعول مبالغة، كما يقال: «فلان فخر قومه وزين بلده»، والمعنى: أنها من الشدة بحيث لا تمس شيئاً من رطب أو يابس إلا أحرقت، لا كغيرها من الدنيا تفتقر في الالتهاب إلى وقود من حطب أو حشيش.

وإنما جعل هذا الوصف صلة للموصول مقتضية لكون انتسابها إلى ما نسبت هي إليه معلوماً للمخاطب بناءً على أنهم سمعوه من أهل الكتاب قبل ذلك، أو من الرسول صلى الله عليه وسلم،^٤ أو سمعوا قبل هذه الآية المدنية قوله تعالى: «نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ» [التحریم، ٦/٦٦]، فأشير ههنا إلى ما سمعوه أولاً، وكون سورة التحريم مدنية لا يستلزم كون جميع آياتها كذلك كما هو المشهور. وأما أن الصفة أيضاً يجب أن تكون معلومة الانتساب إلى الموصوف عند المخاطب، فالخطب فيه هين، لما أن المخاطب هناك المؤمنون، وظاهر أنهم سمعوا ذلك^٥ من رسول الله صلى الله عليه وسلم.^٦

والمراد بـ «الْحِجَارَةُ» الأصنام، وبـ «النَّاسُ» أنفسهم^٧ حسبما ورد في قوله تعالى: «إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ» [الأنبياء، ٩٨/٢١].

«أَعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ» أي: هيئت للذين كفروا بما نزلناه وجعلت عدة لعذابهم. والمراد إما جنس الكفار والمخاطبون داخلون فيهم دخولاً أولياً، وإما هم خاصة. ووضع «الْكَافِرِينَ» موضع ضميرهم لذمهم وتعليل الحكم بكفرهم. وقُرئ: «أُعِدَّتْ»،^٨ من «العَتَاد» بمعنى العدة. وفيه دلالة على أن النار مخلوقة موجودة الآن.

١ ط + وقوله تعالى.

٥ ط س: سمعوه.

٢ ي: لزيادة.

٦ ي: من الرسول عليه السلام.

٣ قراءة شاذة، مروية عن الحسن بخلاف ومجاهد

٧ ط س: عَدَّتْهَا [صَحَّحَ فِي هَامِشٍ س].

بن جبر وطلحة بن مصرف وعيسى الهمداني.

٨ قراءة شاذة، ذكرها الزمخشري في الكشف،

المحتسب لابن جني، ٦٣/١ شواذ القراءات

١١٠٣/١ وأبو حيان في البحر المحيط، ١٧٦/١،

للكرمانى، ص ٥٥.

ونسبها إلى عبد الله بن مسعود.

٤ ي: عليه السلام.

والجملة استئناف، لا محل لها من الإعراب، مقررة لمضمون ما قبلها، ومؤكدة لإيجاب العمل به، ومبيّنة لمن أريد به «النَّاسُ»، دافعة لاحتمال العموم. وقيل: حال بإضمار «قد» من «التَّارِ»، لا من ضميرها في «وَقُودُهَا» لما في ذلك من الفصل بينهما بالخبر. وقيل: صلة بعد صلة، أو عطف على الصلة بترك العاطف.

﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَنُوتُوا بِهِ مُتَشَبِهًا وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٥٠﴾﴾

﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أي: بآته منزل من عند الله عز وجل^١. وهو معطوف^٢ على الجملة السابقة، لكن لا على أن المقصود عطف نفس الأمر حتى يطلب له مشاكل يصح عطفه عليه؛ بل على أنه عطف قصة المؤمنين بالقرآن ووصف ثوابهم على قصة الكافرين به وكيفية عقابهم، جرياً على السنة الإلهية من شفع الترغيب بالترهيب والوعد بالوعيد؛ وكان تغيير الشبك لتخييل كمال التباين بين حالَي الفريقين. وقرئ: «وَبَشِّرْ» على صيغة الفعل مبثاً للمفعول عطفاً على «أَعِدَّتْ»، فيكون استئنافاً.

وتعليق التبشير بالموصول للإشعار بآته معلل بما في حيز الصلة من الإيمان والعمل الصالح، لكن لا لذاتهما، فإنهما لا يكافئان النعم السابقة فضلاً من أن يقتضيا ثواباً فيما يستقبل؛ بل بجعل الشارع ومقتضى وعده. وجعل صلته فعلاً مفيداً للحدوث بعد إيراد الكفار بصيغة الفاعل لحث المخاطبين بالالتقاء على إحداث الإيمان، وتحذيرهم من الاستمرار على الكفر.

والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم^٥، وقيل: لكل من يتأتى منه التبشير، كما في قوله عليه السلام: «بَشِّرِ الْمَشَّائِينَ إِلَى الْمَسَاجِدِ فِي ظِلِّ اللَّيَالِي بِالنُّورِ

^٤ في الآية السابقة.

^٥ ي: عليه السلام.

^٦ ي: على.

^١ ي: تعالى.

^٢ ط س: عطف [ضح في هامش س].

^٣ قراءة شاذة، مروية عن زيد بن علي. شواذ

القراءات للكرماني، ص ٥٥.

التَّامَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»^١، فَإِنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَأْمُرْ بِذَلِكَ وَاحِدًا بَعِينَهُ؛ بَلْ كُلُّ أَحَدٍ مِمَّنْ يَتَأَتَّى مِنْهُ ذَلِكَ؛ وَفِيهِ رَمْزٌ إِلَى^٢ أَنَّ الْأَمْرَ لِعِظَمِهِ وَفَخَامَةِ شَأْنِهِ حَقِيقٌ بِأَنْ يَتَوَلَّى التَّبْشِيرَ بِهِ كُلُّ مَنْ يَقْدِرُ عَلَيْهِ. وَالبِّشَارَةُ: الْخَبَرُ السَّارُّ الَّذِي يَظْهَرُ بِهِ أَثَرُ الشَّرُّورِ فِي الْبَشَرَةِ.^٣ وَتَبَاشِيرُ الصُّبْحِ: أَوَائِلُ ضَوْوِهِ.

﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ الصَّالِحَةُ كـ"الْحَسَنَةُ" فِي الْجَزَيَانِ مَجْرَى الْأَسْمِ، وَهِيَ كُلُّ مَا اسْتَقَامَ مِنَ الْأَعْمَالِ بِدَلِيلِ الْعَقْلِ وَالنَّقْلِ،^٤ وَ"الْإِلَامُ" لِلْجِنْسِ، وَالْجَمْعُ لِإِفَادَةِ أَنَّ الْمُرَادَ بِهَا جَمْلَةٌ مِنَ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ الَّتِي أُشِيرَ إِلَى أَمْهَاتِهَا فِي مَطْلَعِ السُّورَةِ الْكَرِيمَةِ، وَطَائِفَةٌ مِنْهَا مُتَفَاوِتَةٌ حَسَبَ تَفَاوُتِ حَالِ الْمَكْلُفِينَ فِي مُوَاجِبِ التَّكْلِيفِ. وَفِي عَطْفِ الْعَمَلِ عَلَى الْإِيمَانِ دَلَالَةٌ عَلَى تَغَايِرِهِمَا، وَإِشْعَارٌ بِأَنَّ مَدَارَ اسْتِحْقَاقِ الْبِشَارَةِ مَجْمُوعُ الْأَمْرَيْنِ؛ فَإِنَّ الْإِيمَانَ أَسَاسَ، وَالْعَمَلَ الصَّالِحَ كَالْبِنَاءِ عَلَيْهِ؛ وَلَا غَنَاءَ بِأَيِّ لَا بِنَاءَ بِهِ.

﴿أَنَّ لَهُمْ جَنَّتٍ﴾ مَنْصُوبٌ بِنَزْعِ الْخَافِضِ وَإِفْضَاءِ الْفِعْلِ إِلَيْهِ، أَوْ مَجْرُورٌ بِإِضْمَارِهِ، مِثْلُ: "اللَّهُ لَا فَعْلَنَ". وَالْجَنَّةُ هِيَ الْمَرَّةُ مِنْ مُصْدَرٍ "جَنَّهُ" إِذَا سَتَرَهُ، تُطْلَقُ عَلَى النَّخْلِ وَالشَّجَرِ الْمُتَكَاثِفِ الْمُظَلَّلِ بِالتَّفَافِ أَغْصَانِهِ، قَالَ زُهَيْرٌ:
كَأَنَّ عَيْنِي فِي غَرْبِي مُقْتَلَةٌ مِنْ النُّوَاضِحِ تَسْقِي جَنَّةً سَحْقًا^٥

أَي: نَخْلًا طَوَالًا كَأَنَّهَا لَفَرَطُ تَكَاثُفِهَا وَالتَّفَافِهَا وَتَغْطِيَّتِهَا لِمَا تَحْتَهَا بِالْمَرَّةِ نَفْسُ السُّتَرَةِ، وَعَلَى الْأَرْضِ^٦ ذَاتِ الشَّجَرِ، قَالَ الْفَرَّاءُ: «الْجَنَّةُ: مَا فِيهِ النَّخِيلُ، وَالْفَرْدَوْسُ: مَا فِيهِ الْكَزْمُ»^٧، فَحَقُّ الْمَصْدَرِ حَيْثُذَ أَنْ يَكُونَ مَأْخُودًا مِنَ الْفِعْلِ

^١ سنن أبي داود، ٤٢١/١ (٥٦١) وسنن ابن ماجه، ٥٠٠/١ (٧٨١) وسنن الترمذي، ٤٣٥/١ (٢٢٣)، كُلُّهَا بِاخْتِلَافٍ يَسِيرٍ.
^٢ ط س: تَنْبِيهِ عَلَى.
^٣ الْبَشَرَةُ: أَعْلَى جِلْدَةِ الرَّأْسِ وَالْوَجْهِ وَالْجَسَدِ مِنَ الْإِنْسَانِ، وَهِيَ الَّتِي عَلَيْهَا الشُّعْرُ، وَقِيلَ: هِيَ الَّتِي تَلِي اللَّحْمَ. لِسَانُ الْعَرَبِ لَا بِنَ مَنْظُورٌ، «بَشَرٌ».
^٤ ي: النُّقْلُ وَالْعَقْلُ.
^٥ الْبَيْتُ فِي دِيْوَانِهِ، ص ٤١. وَالْمُقْتَلَةُ: النَّاقَةُ

الْمُرْتَاضَةُ الْمَذْلُوعَةُ. وَالْفَرْيَانُ: الدُّلْوَانُ الصُّخْمَانُ. وَالنَّاضِحُ: الْبَعِيرُ يُسْقَى عَلَيْهِ. وَالسُّحُوقُ مِنَ النَّخِيلِ: الطَّوِيلَةُ، وَالْجَمْعُ: سُحُقٌ. وَأَرَادَ بِـ"الْجَنَّةِ" النَّخْلَ؛ لِأَنَّهَا أَحْوَجُ إِلَى الْمَاءِ، وَالطَّوَالُ مِنْهَا أَكْثَرُ احْتِيَاجًا مِنَ الْقَصَارِ. انْظُرْ: فَتَوْحُ الْغَيْبِ لِلطَّبِيِّ، ٣٥٣/٢-٣٥٤.
^٦ السِّيَاقُ: تُطْلَقُ عَلَى النَّخْلِ... وَعَلَى الْأَرْضِ...
^٧ لَمْ نَجِدْ قَوْلَهُ فِي مَعَانِي الْقُرْآنِ. لَعَلَّ الْمَصْنُفَ نَقَلَهُ مِنَ الْبَابِ لَا بِنَ عَادِلَ، ٤٥٠/١.

المبني للمفعول. وإنما سُميت دارُ الثواب بها - مع أنَّ فيها ما لا يوصف^١ من الغُرُفات والقصور - لما أنَّها مناط نعيمها ومعظمُ مَلَذَّها. وجمعُها مع التنكير لأنها سبعٌ على ما ذكره ابن عباس رضي الله عنهما: / «جَنَّةُ الْفِرْدَوْسِ وجَنَّةُ عَدْنٍ وجَنَّةُ النِّعَمِ ودارُ الخُلْدِ وجَنَّةُ المَأْوَى ودارُ السَّلامِ وعِلْيُون»^٢ وفي كلِّ واحدةٍ منها مراتبٌ ودرجاتٌ متفاوتةٌ حسب تفاوتِ الأعمالِ وأصحابها.

﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ في حيزِ النصب على أنَّه صفةٌ ﴿جَنَّتِ﴾؛ فإنَّ أريدَ بها الأشجارُ، فجرَيانُ الأنهارِ مِنْ تحتها ظاهرٌ، وإنَّ أريدَ بها الأرضُ المشتملةُ عليها، فلا بدَّ مِنْ تقديرٍ مضافٍ، أي: مِنْ تحت أشجارها، وإنَّ أريدَ بها مجموع الأرض والأشجار، فاعتبارُ التَّحتِيةِ بالنظرِ إلى الجزءِ الظاهرِ المصحَّحِ لإطلاق اسمِ الجَنَّةِ على الكلِّ. عن مسروق: ^٣ «أَنَّ أنهارَ الجَنَّةِ تجري في غيرِ أُخْدود»^٤. و«اللام» في ﴿الْأَنْهَارُ﴾ للجنسِ كما في قولك: «لفلانُ بُستانٌ فيه الماءُ الجاري واليَنُّ والعِنْبُ»، أو عَوَضَ عن المضافِ إليه كما في قوله تعالى: ﴿وَأَشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا﴾ [مريم، ٤/١٩]، أو للعهد والإشارةُ إلى ما ذُكرَ في قوله عزَّ وجلَّ: «أَنْهَارٌ مِنْ مَّاءٍ غَيْرِ آسِنٍ» الآية [محمد، ١٥/٤٧]. والنَّهرُ: بفتح الهاء وسكونها: المَجْرَى الواسعُ فوقَ الجَدُولِ ودونَ البحرِ كالنَّيلِ والفُراتِ، والتركيبُ للسَّعةِ،

١ ط - ما لا يوصف.

٢ أنوار التنزيل للبيضاوي، ٦٠/١. وهو باختلاف في الترتيب وفي لفظة «دار الجلال» مكان «علتين» في تفسير القرطبي، ٣٢٩/٨ (يونس، ٢٥/١٠)؛ واللباب لابن عادل، ٣٠٤/١٠ (يونس، ٢٥/١٠).

٣ هو مسروق بن الأجدع بن مالك الوادعي الهمداني الكوفي، أبو عائشة (ت. ٦٨٣/هـ ٦٨٣). [؟]. تابعي، من أهل اليمن. قديم المدينة في أيام أبي بكر، وسكن الكوفة، وشهد حروب علي. يقال: إنه سُرق وهو صغير، ثم وُجد، فسُمِّيَ مسروقًا. كان قاضيًا، وكان أعلمَ بالفتوى من شريح، وكان شريح أعلمَ بالقضاء، وكان يستشير مسروقًا. حدَّث هو عن أبي بن كعب وعمر ومعاذ بن جبل وخباب وعائشة وابن مسعود

وعثمان وعليّ والمغيرة بن شعبة. وعنه الشعبي وإبراهيم التُّخمي ويحيى بن وثَّاب وعبد الله بن مُرَّة وأبو وائل ويحيى بن الجزار، وآخرون. انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد، ٧٦/٦-٨٤؛ وسير أعلام النبلاء للذهبي، ٦٣/٤-٧٣؛ والأعلام للزركلي، ٢١٥/٧.

٤ صفة الجَنَّة لأبي نُعيم، ١٦١/٢ (٣١٠)؛ الكشف للزمخشري، ١٠٨/١-١٠٩. وهو باختلاف يسير في مصنف ابن أبي شيبة، ٢٨/٢ (٣٣٩٥٩)؛ وجامع البيان للطبري، ٤٠٦/١. | الأُخدود: الشَّقُّ، ويقال: خَدَّ في الأرض خَدًّا إذا شَقَّ فيها. غريب الحديث لابن قتيبة، ٥٢٢/٢-٥٢٣.

٥ ي: تعالى.

والمراد بها ماؤها على الإضممار أو على المجاز اللغوي، أو المجازي أنفسها، وقد أسند إليها الجريان مجازاً عقلياً كما في "سأل الميزاب".

﴿كَلَّمَا رَزَقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ﴾ صفة أخرى لـ ﴿جَنَّاتٍ﴾، أُخِرَت عن الأولى؛ لأن جريان الأنهار من تحتها وصف لها باعتبار ذاتها، وهذا وصف لها^١ باعتبار أهلها المتمتعين بها، أو خبر مبتدأ محذوف، أو جملة مستأنفة، كأنه حين وُصفت "الجَنّات" بما ذكر من الصفة وَقَعَ في ذهن السامع أن ثمارها كثمار جَنّات الدنيا أولاً، فبيّن حالها.

و﴿كَلَّمَا﴾ نصب على الظرفية، و﴿رِزْقًا﴾ مفعول به، و﴿مِنْ﴾ الأولى والثانية للابتداء، واقعتان موقع الحال، كأنه قيل: كل وقت رزقوا مرزوقاً مبتدأ من الجنّات مبتدأ من ثمرة، على أن^٢ "الرزق" مقيّد بكونه مبتدأ من الجنّات، وابتدأؤه^٣ منها مقيّد بكونه مبتدأ من ثمرة، فصاحب الحال الأولى: ﴿رِزْقًا﴾، وصاحب الثانية: ضميره المستكن في الحال. ويجوز كون ﴿مِنْ ثَمَرَةٍ﴾ بياناً قدّم على المبيّن، كما في قولك: "رأيت منك أسداً".

و﴿هَذَا﴾ إشارة إلى ﴿مَا رَزَقُوا﴾، وإن وقعت على فرد معيّن منه كقولك مشيراً إلى نهر جارٍ: "هذا الماء لا ينقطع"؛ فإنك، وإن أشرت إلى ما تعايّنه بحسب الظاهر، لكنك إنما تعني بذلك النوع المعلوم المستمر، فالمعنى: هذا مثل الذي رزقناه من قبل، أي: من قبل هذا في الدنيا؛ ولكن لما استحکم الشبه بينهما جعل ذاته ذاته. وإنما جعل ثمر الجنة كثمار الدنيا لتميل النفس إليه حين تراه؛ فإن الطّباع مائلة إلى المألوف متنفرة عن غير معروف، وليتبيّن لها مزيّته وكُنه النعمة فيه؛ إذ لو كان جنساً غير معهود لظنّ أنه لا يكون إلا كذلك، أو مثل الذي رزقناه من قبل في الجنة؛ لأن طعامها متشابه الصّور كما يحكى عن الحسن رضي الله عنه أن أحدهم يؤتى بالصفحة فيأكل منها، ثم يؤتى بأخرى

١ ي - باعتبار ذاتها، وهذا وصف لها.

٤ ي: رزقنا.

٢ ي - أن.

٥ عطّف على قوله: "فالمعنى: هذا مثل الذي

رزقناه من قبل" ... إلخ.

٣ ط س: وابتدأها.

فيراها مثل الأولى،^١ فيقول: «ذلك!»، فيقول الملائكة: «كُلْ، فاللّون واحدٌ والطعمُ مختلفٌ»،^٢ أو كما روي أنّه صَلَّى الله عليه وسلّم^٣ قال: «والذي نفسي بيده، إنّ الرجل من أهل الجنة ليتناول الثمرة ليأكلها، فما هي واصلّة إلى فيه حتّى يُبدّل الله تعالى مكانها مثلها».^٤

والأول أنسب لمحافظة عموم «كُلّما»، فإنّه يدلّ على ترديدهم هذه المقالة كلّ مرّة رزقوا، لا فيما عدا المرّة الأولى، يُظهرون بذلك التبعجَ وفرط الاستغراب لما بينهما من التفاوت العظيم من حيث اللذة مع اتّحادهما في الشكل واللون. كأنهم قالوا: هذا عين ما رزقناه في الدنيا، فمن أين له هذه الرتبة من اللذة والطيب؟ ولا يقدح فيه ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما من أنّه ليس في الجنة من أطعمة الدنيا إلّا الاسم؛^٥ فإنّ ذلك لبيان كمال التفاوت بينهما من حيث اللذة والحسن والهيئة، لا لبيان ألا تشابه بينهما أصلاً؛ كيف لا، وإطلاق الأسماء منوطٌ بالاتّحاد النوعي قطعاً.

هذا، وقد فسّرت الآية الكريمة بأنّ مستلذات أهل الجنة بمقابلة ما رزقوه^٦ في الدنيا من المعارف والطاعات متفاوتة الحال، فيجوز أن يريدوا «هذا ثواب الذي رزقناه في الدنيا من الطاعات»، ولا يساعده تخصيص ذلك بـ «الثمرات»؛ فإنّ الجنة وما فيها من فنون الكرامات من قبيل ثواب الطاعات.^٧

﴿وَأَنْتَوَاهِيَهُ مُتَسَبِّحًا﴾ اعتراض مقرّر لما قبله، والضميرُ المجرور على الأول^٨ راجعٌ إلى ما دلّ عليه^٩ فحوى الكلام ممّا رزقوا في الدارين، كما في قوله تعالى:

- ١ ط: الأول.
٢ الكشف للزمخشري، ١/١٠٩؛ أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/٦١؛ اللباب لابن عادل، ١/٤٥٤. وأخرج نحوه الطبري في جامع البيان، ١/٤١٠، عن يحيى بن أبي كثير.
٣ ي: عليه السلام.
٤ الكشف للزمخشري، ١/١٠٩؛ أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/٦١. وأخرج نحوه الطبري في جامع البيان، ٢٢/٢٤٤ (الرحمن، ٥٤/٥٥).
٥ ط س: اسمها [صَحَّح في هامش س]. | انظر لرواية ابن عباس: صفة الجنة لأبي نعيم، ١/١٤٧ (١٢٤)؛ والكشف والبيان للثعلبي، ١/١٧١. وتفسير الرازي، ٣٠/٧٥٢ (الإنسان، ١٧/٧٦).
٦ ط س: ما رزقوا.
٧ ي: من قبيل الثواب.
٨ هو كون المعنى: هذا مثل الذي رزقناه من قبل هذا في الدنيا.
٩ ط س: على الأول لما دلّ عليه.

﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَآلَهُ أُولَىٰ بِهِمَا﴾ [النساء، ٤/١٣٥]، أي: بجنسي الغني والفقر، وعلى الثاني^١ إلى الرزق.^٢

﴿وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ﴾ أي: ممّا في نساء الدنيا من الأحوال المستقدرة كالخَيْض والدَّرَن^٣ ودَنَسِ الطَّبَعِ وَسُوءِ الْخَلْقِ، فَإِنَّ التَّطَهَّرَ يُسْتَعْمَلُ فِي الْأَجْسَامِ وَالْأَخْلَاقِ وَالْأَفْعَالِ. وَقُرئ: "مُطَهَّرَاتٌ"، وهما لغتان فصيحتان، يقال: النساءُ فَعَلَتْ وفَعَلْنَ، وهُنَّ فاعلةٌ وفواعلٌ، قال:

وَإِذَا الْعَذَارَىٰ بِالْذُّخَانِ تَقَنَّنَتْ وَاسْتَعْجَلَتْ نَضَبَ الْقُدُورِ فَمَلَّتِ^٤

فالجمع على اللفظ والإفراد على تأويل الجماعة.^٥ وَقُرئ: "مُطَهَّرَةٌ"^٦ بتشديد الطاء وكسر الهاء، بمعنى: متطهرة. و﴿مُطَهَّرَةٌ﴾ أبلغ من "طاهرة" و"متطهرة" للإشعار بأنَّ مُطَهَّرًا طَهَّرَهُنَّ، وما هو إلاَّ الله سبحانه وتعالى؛ وأما التطهر، فيحتمل أن يكون من قَبْلِ أَنْفُسِهِنَّ كما عند اغتسالهنَّ. والزوج: يُطْلَقُ عَلَى الذَّكَرِ وَالْأُنْثَى، وهو في الأصل اسمٌ لما له قرينٌ من جنسه، وليس في مفهومه اعتبارُ التوالد الذي هو مدار بقاء النوع حتّى لا يَصِحَّ إطلاقه على أزواج أهل الجنة لخلودهم فيها واستغنائهم عن الأولاد، كما أنَّ المَدَارِيَّةَ لبقاء الفرد ليست بمعتبرة في مفهوم اسم الرزق حتّى يُخِلَّ ذلك بإطلاقه على ثمار الجنة. ﴿وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ أي: دائمون. والخُلُود في الأصل: الثبات المديد دام أو / لم يَدَمْ؛ ولذلك قيل: للأثافي^٧ والأحجارِ "الخوالدُ"، وللجزء الذي يبقى [٢٦٩]

^١ هو كون المعنى: هذا مثل الذي رُزقناه من قبل في الجنة.

^٢ ط س: للرزق.

^٣ الدَّرَن: الوَسَخ. وقد دَرَنَ الثوبُ، فهو دَرَنٌ، وأدَرَنَهُ صاحبه. الصحاح للجوهري، «درن».

^٤ قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٥٥.

^٥ البيت لسُلَيْمِ بْنِ رَبِيعَةَ فِي أُمَالِي الْقَالِي، ٨١/١؛

وشرح ديوان الحماسة للمرزوقي، ص ٣٨٨؛

وخزانة الأدب للبغدادى، ٣٦/٨، ولعلباء بن

الأرقم في الأصمعيّات، ص ١٦٢، ويلا نسبة في

كتاب الحيوان للجاحظ، ٤٠/٥.

^٦ أي: ولهم فيها جماعة أزواج مطهرة.

^٧ قراءة شاذة، مروية عن عبيد بن عمر. شواذ

القراءات للكرمانى، ص ٥٥. وهو "عبيد بن

عمير" في الكشف للزمخشري، ١١٠/١، والبحر

المحيط لأبي حيان، ١٨٩/١، واللباب لابن

عادل، ٤٥٦/١.

^٨ ي: قبيل.

^٩ الأثافيّة والإثافيّة: الحَجَر الذي توضع عليه القِدْرُ،

وجمعها: أثافي وأثاف. لسان العرب لابن منظور،

«أنف».

مِنَ الْإِنْسَانِ عَلَى حَالِهِ "خَلَدًا"؛^١ ولو كان وضعه للدوام لَمَا قُتِدَ بالتأبيد في قوله عزّ قائلًا: ﴿خَلِيدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ [النساء، ١٢٢/٤]، وَلَمَا اسْتَعْمِلَ حَيْثُ لَا دَوَامَ فِيهِ؛^٢ لكن المراد ههنا الدوام قطعًا لِمَا يُفْضِي بِهِ مِنَ الْآيَاتِ وَالسَّنَنِ.

وما قيل من أن الأبدان مؤلفة من الأجزاء المتضادة في الكيفية معرّضة للاستحالات المؤدية إلى الانحلال والانفكاك مداره قياس ذلك العالم الكامل بما يشاهد في عالم الكون والفساد، على أنه يجوز أن يعيدها الخالق تعالى بحيث لا يعتورها الاستحالة^٣ ولا يعتربها الانحلال قطعًا، بأن يجعل أجزائها متفاوتة في الكيفيات، متعادلة في القوى، بحيث لا يقوى شيء منها عند التفاعل على إحالة الآخر، متعاقبة متلازمة لا ينفك بعضها عن بعض، ويبقى هذه النسبة متحفظة فيما بينها أبدًا، لا يعتربها التغير بالأكل والشرب والحركات وغير ذلك.

واعلم أن معظم اللذات الحسية لما كان مقصورًا على المساكن والمطاعم والمناكح حسبما يقضي به الاستقرار، وكان ملاك جميع ذلك الدوام والثبات - إذ كلُّ نعمة، وإن جلّت، حيث كانت في شرف الزوال ومعرض الاضمحلال، فإنها منغصة^٤ غير صافية من شوائب الألم - بشر المؤمنين بها وبدوامها تكميلًا للبهجة والسرور. اللهم وفقنا لمراضيك، وثبتنا على ما يؤدي إليها من العقد والعمل.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ؕ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَا ذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا ؕ وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ٥١﴾

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً﴾ شروع في تنزيه ساحة التنزيل عن تعلق ريب خاص اعتراهم من جهة ما وقع فيه من ضرب الأمثال، وبيان لحكمته،

^١ بفتحين، وهو القلب. انظر لوجه تسمية القلب

^٢ ي: الاستجالة.

^٣ ط س: متقاومة.

^٤ ي: منقصة.

^٥ ط - فيه.

وتحقيقٌ للحقِّ إثرَ تنزيهاها عما اعتراهم من مطلق الريب بالتحدي وإلزام الحَجَرِ^١ وإفحام كافة^٢ البلغاء من أهل المَدَرِ والوَبَرِ^٣.

رَوَى أبو صالح^٤ عن ابن عباس رضي الله عنهما أَنَّ المنافقين طَعَنُوا فِي ضَرْبِ الْأَمْثَالِ بِالنَّارِ وَالظُّلُمَاتِ وَالرَّعْدِ وَالْبَرْقِ، وَقَالُوا: «اللَّهُ أَجْلٌ وَأَعْلَى مِنَ ضَرْبِ الْأَمْثَالِ»^٥. وَرَوَى عَطَاءٌ عَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ هَذَا الطَّعْنَ كَانَ مِنَ الْمَشْرُكِينَ^٦. وَرَوَى عَنْهُ^٧ أَيْضًا أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ ضَرْبَ مَثَلٍ فَاسْتَمِعُوا لَهُ﴾^٨ الْآيَةُ^٩ وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ﴾^{١٠} الْآيَةُ^{١١}، قَالَتِ الْيَهُودُ: «أَيُّ قَدَرٍ لِلذُّبَابِ وَالْعَنْكَبُوتِ حَتَّى يَضْرِبَ اللَّهُ تَعَالَى بِهِمَا الْمَثَلَ»،^{١٢} وَجَعَلُوا ذَلِكَ ذَرِيعَةً إِلَى إنْكَارِ كَوْنِهِ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ تَعَالَى، مَعَ أَنَّهُ لَا يَخْفَى عَلَى أَحَدٍ مِمَّنْ لَهُ تَمَيُّزٌ أَنَّهُ لَيْسَ مَعًا يَتَصَوَّرُ فِيهِ التَّرَدُّدُ فَضْلًا عَنِ النِّكَارِ؛ بَلْ هُوَ مِنْ أَوْضَحِ أدَلَّةِ كَوْنِهِ خَارِجًا عَنْ طَوْقِ الْبَشَرِ، نَازِلًا مِنَ عِنْدِ خَلَّاقِ الْقُوَى وَالْقَدَرِ؛ كَيْفَ لَا، وَإِنَّ التَّمَثِيلَ -كَمَا مَرَّ- لَيْسَ إِلَّا إِبْرَازَ الْمَعْنَى الْمَقْصُودِ فِي مَعْرِضِ الْأَمْرِ الْمَشْهُودِ

واختلِفَ فِي تَوْثِيقِهِ وَتَضْعِيفِهِ. انْظُرْ: الطَّبَقَاتُ

الكبرى لابن سعد، ٢/٢٩٦؛ والتاريخ الكبير

للبخاري، ٢/١٤٤-١٤٥؛ والجرح والتعديل

لابن أبي حاتم، ٢/٤٣١-٤٣٢؛ وتهذيب الكمال

للميزي، ٤/٦-٨.

^٥ جامع البيان للطبري، ١/٤٢٣؛ أسباب النزول

لِلوَاحِدِي، ص ٢٦؛ اللباب لابن عادل، ١/٤٥٩.

^٦ اللباب لابن عادل، ١/٤٥٩. وهو عن قتادة في

جامع البيان للطبري، ١/٤٢٤.

^٧ ي - الآية. | ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ ضَرْبَ مَثَلٍ فَاسْتَمِعُوا لَهُ﴾

لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ

أَجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ

ضَعَّفَ الظَّالِبُ وَالْمُظْلَبُ [الحج، ٢٢/٧٣].

^٨ ي - الآية. | ﴿مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ

كَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ

الْعَنْكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ [العنكبوت، ٢٩/٤١].

^٩ اللباب لابن عادل، ١/٤٥٩. ونحوه في التفسير

الوسيط للواحد، ١/١٠٧.

^١ أَلْقَمَهُ الْحَجَرُ: يُضْرَبُ لِلْمُجِيبِ بِجَوَابِ مُسَكِّتٍ.

المستقصى للزمخشري، ١/٣٣٩.

^٢ ي: الكافة.

^٣ المَدَرُ: قَطْعُ الطَّيْنِ الْيَاسِ الْمَتَمَاسِكِ، أَوْ الطَّيْنُ

الْعَلَّكُ الَّذِي لَا زَمْلَ فِيهِ، وَاحِدَتُهُ: مَدَرَةٌ. وَالْوَبَرُ:

صُوفُ الْإِبِلِ وَالْأَرَانِبِ وَنَحْوَهَا، جَمْعُهُ: أَوْبَارٌ.

وَمِنْ الْمَجَازِ قَوْلُ عَامِرِ بْنِ الطَّفِيلِ لِلنَّبِيِّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَنَا الْوَبَرُ وَلَكُمْ الْمَدَرُ»، إِنَّمَا

عَنَى بِهِ الْمُدُنَ أَوْ الْحَضَرَ؛ لِأَنَّ مَبَانِيهَا إِنَّمَا هِيَ

بِالْمَدَرِ، وَعَنَى بِ«الْوَبَرِ» الْأَخْيَةَ؛ لِأَنَّ أَبْنِيَةَ الْبَادِيَةِ

بِالْوَبَرِ. انْظُرْ: تَاجُ الْعُرُوسِ لِمَرْتَضَى الزَّيْدِيِّ،

«مدر، وبر».

^٤ هُوَ بَازَامٌ -وَيُقَالُ: بِأَذَانٍ- مَوْلَى أُمِّ هَانِئِ بِنْتِ

أَبِي طَالِبٍ، أَبُو صَالِحٍ الْكُوفِيُّ. صَاحِبُ التَّفْسِيرِ

الَّذِي رَوَاهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ. رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ

وَعُكْرَمَةَ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ وَعَلِيَّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ

وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَمَوْلَاتِهِ أُمُّ هَانِئٍ. وَرَوَى عَنْهُ السَّيِّدِي

وَسَفِيَّانُ الثَّوْرِيُّ وَالْأَعْمَشُ وَالْكَلْبِيُّ وَغَيْرُهُمْ.

وتحلية المعقول بحلية المحسوس وتصوير أوابد المعاني بهيئة المأنوس لاستمالة الوهم واستنزاله عن معارضته للعقل واستعصائه عليه في إدراك الحقائق الخفية وفهم الدقائق الأبية، كني يتابعه فيما يقتضيه ويشايعه إلى ما يرتضيه؛ ولذلك شاعت الأمثال في الكتب الإلهية والكلمات النبوية، وذاعت في عبارات البلغاء وإشارات الحكماء.

ومن قضية وجوب التماثل^١ بين الممثل والممثل به في مناط التمثيل تمثيل العظيم بالعظيم والحقير بالحقير، وقد مثل في الإنجيل غل الصدر^٢ بالنخالة، ومعارضة السفهاء بإثارة الزنابير، وجاء في عبارات البلغاء: "أجمع من ذرة"^٣، و"أجراً من الذباب"^٤، و"أسمع من قراد"^٥، و"أضعف من بغوضة"، إلى غير ذلك مما لا يكاد يحصر.

والحياء: تغير النفس وانقباضها عما يعاب به أو يذم عليه، يقال: "حيي الرجل، وهو حيي". واشتقاقه من "الحياة" اشتقاق "شطى" و"نسي" و"حشي" من "الشطى" و"النسا" و"الحشا"، يقال: شطي الفرس ونسي وحشي إذا اعتلت منه تلك الأعضاء، كأن^٦ من يعتريه الحياء يعتل قوته الحيوانية وتتنقص. و"استحيا" بمعناه، خلا أنه يتعدى بنفسه وبحرف الجر، يقال: "استحيته" و"استحييت منه"، والأول لا يتعدى إلا بحرف الجر، وقد يُحذف منه إحدى الياءين، ومنه قوله:

أَلَا يَسْتَحِي مِنَّا الْمَلُوكُ وَيَتَّقِي مَحَارِمَنَا لَا يَنْبُوؤُ الدَّمُ بِالدَّمِ^٧

الإبل من مسيرة يوم فيتحرك في الإبل. (منه).

١ ي: التماثل.

٢ ط س - الصدر.

٣ وفي هامش ي: الذرة واحدة الذر، وهي الصغار من النمل، يزعمون أنها تدخر قوت بضع سنين. (منه).

٤ وفي هامش ي: أجراً من الذباب: يقع على أنف الملك وجفن الأسد ويؤذ فيعود. قال الراجز: سعي ذباباً لآته كلما ذب أب. (منه).

٥ وفي هامش ي: لآته يسمع الهمس من أخفاف

٦ ي: وكان.

٧ البيت لجابر بن خني الثعلبي في المفضليات للضبي، ص ٢٠٨، وكتاب الحيوان للجاحظ، ١٣٩١/٦، والكامل للمبرد، ١٧٢/٢، ولسان العرب لابن منظور، «بوا». وفي الأولين: "ألا تستحي منا ملوك وتقي"، وفي الآخرين: "ألا تنتهي عنا ملوك وتقي".

وقوله:

إذا ما استخينَ الماءَ يعرضُ نفسه كَرَعْنَ بِسَبْتٍ فِي إِنَاءٍ مِنَ الْوُزْدِ^١
 فكما أنه إذا أَسْنَدَ إليه سبحانه بطريق الإيجاب في مثل قوله صَلَّى الله عليه
 وَسَلَّمَ: ^٢ «إِنَّ اللَّهَ يَسْتَحْيِي مِنَ ذِي الشَّيْبَةِ الْمُسْلِمِ أَنْ يَعْذِّبَهُ»^٣ وقوله عليه السلام: «إِنَّ
 اللَّهَ حَيِّيٌّ كَرِيمٌ يَسْتَحْيِي إِذَا رَفَعَ إِلَيْهِ الْعَبْدُ يَدَيْهِ أَنْ يَرُدَّهُمَا صِفْرًا حَتَّى يَضَعَ فِيهِمَا
 خَيْرًا»^٤، يُرَادُ بِهِ التَّركُ الْخَاصُّ عَلَى طَرِيقَةِ التَّمْثِيلِ، حَيْثُ مُثِّلَ فِي الْحَدِيثَيْنِ الْكَرِيمَيْنِ^٥
 تَرْكُهُ تَعْذِيبَ ذِي الشَّيْبَةِ وَتَخْيِيبَ الْعَبْدِ مِنْ عَطَائِهِ بِتَرْكِ مَنْ يَتْرَكُهُمَا حَيَاءً؛ كَذَلِكَ إِذَا
 نُفِيَ عَنْهُ تَعَالَى فِي الْمَوَادِّ الْخَاصَّةِ كَمَا فِي هَذِهِ الْآيَةِ الشَّرِيفَةِ وَفِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَاللَّهُ
 لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْخَلْقِ﴾ [الاحزاب، ٥٣/٣٣]، يُرَادُ بِهِ سَلْبُ ذَلِكَ التَّركِ الْخَاصِّ الْمُضَاهِي
 لِتَرْكِ الْمُسْتَحْيِ عَنْهُ، لَا سَلْبُ وَصْفِ الْحَيَاءِ عَنْهُ تَعَالَى رَأْسًا كَمَا فِي قَوْلِكَ: «إِنَّ اللَّهَ
 لَا يُوَصَّفُ بِالْحَيَاءِ»؛ لِأَنَّ تَخْصِصَ السَّلْبِ بِبَعْضِ الْمَوَادِّ يُوْهِمُ كَوْنَ الْإِيجَابِ مِنْ
 شَأْنِ اللَّهِ تَعَالَى فِي الْجُمْلَةِ، فَالْمُرَادُ هَهُنَا عَدَمُ تَرْكِ ضَرْبِ الْمَثَلِ الْمِمَّاثِلِ لِتَرْكِ مَنْ
 يَسْتَحْيِي مِنْ ضَرْبِهِ؛ وَفِيهِ رَمْزٌ إِلَى تَعَاُضِدِ الدَّوَاعِي إِلَى ضَرْبِهِ وَتَأْخُذِ الْبَوَاعِثِ إِلَيْهِ،
 إِذَا الْإِسْتِحْيَاءُ إِنَّمَا يَتَصَوَّرُ فِي الْأَفْعَالِ الْمَقْبُولَةِ لِلنَّفْسِ الْمَرْضِيَّةِ عِنْدَهَا.

ويجوز أن يكون وروده على طريقة المشاكلة؛ فَإِنَّهُمْ كَانُوا يَقُولُونَ: «أَمَّا
 يَسْتَحْيِي رَبُّ مُحَمَّدٍ أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا بِالْأَشْيَاءِ الْمُحَقَّرَةِ»، كَمَا فِي قَوْلِ مَنْ قَالَ:

^٢ نوادر الأصول للحكيم الترمذي، ٣٤/٢؛ أنوار
 التنزيل للبيضاوي، ٦٢/١. وانظر لتعليقات
 السيوطي عليه في اللآلئ المصنوعة، ١٢٣/١.
^٤ هو مع اختلاف بالنقص والزيادة في سنن
 ابن ماجه، ٣٣/٥ (٣٨٦٥)؛ وسنن أبي داود،
 ٦٠٩/٢-٦١٠ (١٤٨٨)؛ وسنن الترمذي، ٥٥٦/٥
 (٣٥٥٦)، وباختلاف يسير في شرح السنة
 للبغوي، ١٨٦/٥ (١٣٨٦)؛ وتفسير الرازي،
 ٢٦١/٢.

^٥ ي - الكريمين.

^٦ ي: من شأنه.

^١ البيت للمنتبي في ديوانه بشرح الواحدي،
 ٢٠١٢/٤. قوله: «إِذَا مَا اسْتَخِينُ»، أَي: تَرَكَّنْ،
 وَالضَّمِيرُ لِلتَّوَقُّ. وَكَرَعَ الْمَاءَ يَكْرَعُ كُرُوعًا: إِذَا
 تَنَاوَلَهُ بِفِيهِ مِنْ مَوْضِعِهِ. وَالتَّيَبُّ: جُلُودُ الْبَقَرِ
 الْمَدْبُوعَةِ بِالْقَرْظِ؛ شَبَّهَ مَشَافِرَ الْإِبِلِ بِهِ، عَنِ
 بِالْإِنَاءِ جَلَدَ الْبَقَرَةِ فِيهَا الْمَاءَ، وَبِالْوَرْدِ الْأَزْهَارَ،
 يَصِفُ الْإِبِلَ وَكَثْرَةَ مِيَاهِ الْأَمْطَارِ الْمُحْفُوفَةِ
 بِالْأَزْهَارِ، فَكَأَنَّ الْمَاءَ يَعْرِضُ نَفْسَهُ عَلَيْهَا، وَالْإِبِلَ
 تَسْتَحْيِي مِنْ رَدِّ الْمَاءِ إِذَا كَثُرَ عَرَضُ نَفْسِهِ عَلَيْهَا،
 فَتَكْرَعُ فِيهِ بِمَشَافِرِ كَأَنَّهَا التَّيَبُّ. فتوح الغيب
 للطبي، ٣٨٣/٢.

^٢ ي: عليه السلام.

مَنْ مُبْلِغُ أَفْنَاءِ يَغْرُبُ كُلُّهَا أَنْيَ بَنَيْتُ الْجَارَ قَبْلَ الْمَنْزِلِ^١

[ظ٢٦]

وضربُ المثل: استعماله في مَضْرِبِهِ وتطبيقاته به، لا صنْعُهُ / وإنشاؤه في نفسه، وإلا لكان إنشاء الأمثال السائرة في مَوَارِدِهَا^٢ ضربًا لها دون استعمالها بعد ذلك في مضاربها لفقدان الإنشاء هناك. والأمثال الواردة في التنزيل، وإن كان استعمالها في مضاربها عينَ إنشائها في أنفسها، لكنَّ التعبير عنه بـ"الضرب" ليس بهذا الاعتبار؛ بل بالاعتبار الأول قطعًا. وهو مأخوذ إما من ضرب الخاتم بجامع التطبيق، فكما أنَّ ضربه تطبيقه بقالبه، كذلك استعمال الأمثال في مضاربها تطبيقها بها، كأنَّ المضارب قوالِبُ تُضْرَبُ الأمثالُ على شاكلتها؛ لكن لا بمعنى أنَّها تُنشأ بحسبها بعد أن لم يكن كذلك، بل بمعنى أنَّها تورَدُ منطبقَةً عليها سواء كان إنشاؤها حينئذ، كعمامة الأمثال التنزيلية، فإنَّ مضاربها قوالِبُها،^٣ أو قبل ذلك كسائر الأمثال السائرة، فإنَّها، وإن كانت مصنوعةً من قبل، إلا أنَّ تطبيقها -أي: إيرادها منطبقَةً على مضاربها- إنما يحصل عند الضرب، وإما من ضرب الطين على الجدار ليلتزق به بجامع الإلصاق، كأنَّ مَنْ يستعملها يلصقها بمضاربها ويجعلها ضربةً لازِبٍ لا ينفكُ عنها لشدة^٥ تعلقها بها.

ومحلَّ ﴿أَنْ يَضْرِبَ﴾ على تقدير تعدية ﴿يَسْتَحْيِ﴾ بنفسه النصبُ على المفعولية، وأما على تقدير تعديته بالجار،^٦ فعند الخليل الخفضُ بإضمار "من"، وعند سيبويه النصبُ بإفضاء الفعل إليه بعد حذفها. و﴿مَثَلًا﴾ مفعول لـ﴿يَضْرِبَ﴾. و﴿مَا﴾ اسميةٌ إيهاميةٌ تزيد ما تُقارنه من الاسم المنكر إيهامًا وشياعًا، كما في قولك: "أعطني كتابًا ما"، كأنه قيل: مثلًا ما من الأمثال أيِّ مثلٍ كان، فهي صفةٌ لما قبلها، أو حرفيةٌ مزيِّدةٌ لتقوية النسبة وتوكيدها كما في قوله تعالى:

^١ البيت لأبي تمام في ديوانه بشرح التبريزي، للتهانوي، ١٤٤٩/٢.

^٢ ط س - فإنَّ مضاربها قوالِبُها.

^٣ ط س: تنفك.

^٤ ي: شدة.

^٥ ط س: بحرف الجز.

^١ البيت لأبي تمام في ديوانه بشرح التبريزي،

^٢ ٤٩/٣، وفيه: "ابْتَنَيْتُ" بدل "بَنَيْتُ". والشاهد فيه

أنه جعل الجار يُبتنى كما بُتِنى الدار.

^٣ المراد بالمورد: الحالة الأصلية التي ورد

فيها الكلام، وبالمضرب: الحالة المشبهة بها

التي أريد بالكلام. كشاف اصطلاحات الفنون

﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ﴾ [آل عمران، ١٥٩/٣]. و﴿بَعُوضَةً﴾ بدلٌ مِّنَ ﴿مَثَلًا﴾، أو عطْفٌ بيانٌ عند مَنْ يجوزُه في النكِرَات، أو مفعولٌ لـ ﴿يُضْرَبُ﴾ و﴿مَثَلًا﴾ حالٌ تَقَدَّمت عليها لكونها نَكِرَةً، أو هما مفعولاه^١ لتضمينه معنى الجعل والتصيير. وقرئ بالرفع^٢ على أَنه خبرٌ مبتدأ محذوف، أي: هو بَعُوضَةٌ.

والجملة على تقدير كون ﴿مَا﴾ موصولةً صلةً لها محذوفة الصدر كما في قوله تعالى: ﴿تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ﴾^٣ على قراءة الرفع، وعلى تقدير كونها موصوفةً صفةً لها كذلك،^٤ ومحلٌ ﴿مَا﴾ على الوجهين النصبُ على أَنه بدلٌ مِّنَ ﴿مَثَلًا﴾، أو على أَنه مفعولٌ لـ ﴿يُضْرَبُ﴾،^٥ وعلى تقدير كونها إبهاميةً صفةً لـ ﴿مَثَلًا﴾ كذلك، وأما على تقدير كونها استفهاميةً، فهي خبرٌ لها،^٦ كأنه لَمَّا رُدَّ استبعادهم ضَرْبَ المَثَل، قيل: ما بَعُوضَةٌ وأيُّ مانعٍ فيها حتَّى لا يُضْرَبَ بها المَثَل؛ بل له تعالى أن يمثل بما هو أصغر منها وأحقر، كجَنَاحِها كما وقع في قوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ^٧ «لو كانت الدنيا تَزُنُّ عند الله جَنَاحَ بَعُوضَةٍ ما سَقَى الكافرَ منها شربةَ ماءٍ».^٨

والبَعُوضُ: "فَعُولٌ" مِّنَ "البَغَضِ"، وهو القطع كـ "البَضْع" و"العَضْب"، غلب على هذا النوع كـ "الخُمُوش" في لغة هُذَيْل^٩ مِّنَ "الخَمَشِ"، وهو الخَذَش.

^١ أمثال هذه الجملة؛ لكن العكس أدخل بحسب المعنى. «منه».

^٩ ط س: على ما.

^{١٠} ي: عليه السلام.

^{١١} انظر: سنن ابن ماجه، ٢٣٠/٥ (٤١١٠)؛ وبنن

الترمذي، ٥٦٠/٤ (٢٣٢٠).

^{١٢} هم بنو هُذَيْل بن مُدْرِكَة. فولدُ هُذَيْل بن مدركة:

سعد وإليخان. فولدُ طابخة: خُزَيْب. فولدُ إحيان:

طابخة ودابغة، ولهم عدد. وفي هُذَيْل نَيْفٌ

وسبعون شاعرًا مشاهير. وديارهم حوالى مكة،

ولهم بها عدد وغدة ومنعة. انظر: الأنساب

للبلاذري، ٢٠٩/١١-٢٤٤؛ وجمهرة أنساب

العرب لابن حزم، ص ١٩٦-١٩٨.

^١ وفي هامش أ: فيه تنبيه على أَنَّ ﴿مَا﴾ على قراءة النصب لا تكون موصولةً ولا موصوفةً. «منه».

^٢ أي: "بَعُوضَةٌ"، وهي قراءة شاذة، مروية عن رؤية بن العجاج. المحتسب لابن جني، ٦٤/١؛ شواذّ القراءات للكرمانى، ص ٥٦.

^٣ ثُمَّ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ يُلْقَاوَرَّيْبَهُمْ يُؤْمِنُونَ [الأنعام، ١٥٤/٦].

^٤ وفي هامش أ: أي: محذوفة الصدر. «منه».

^٥ ط س: النصب على البدلية.

^٦ ط س: أو على المفعولية.

^٧ وفي هامش أ: على أَنَّ ﴿مَثَلًا﴾ حالٌ كما ذكر. «منه».

^٨ وفي هامش أ: على ما هو رأي سيبويه في

﴿فَمَا فَوْقَهَا﴾ عطْفٌ على ﴿بَعُوضَةً﴾ على تقدير نصبها على الوجوه المذكورة،^١ و﴿مَا﴾ موصولة أو موصوفة صِلَتْهَا أو صَفَتْهَا الظرف، وأما على تقدير رفعها، فهو عطْفٌ على ﴿مَا﴾ الأولى على تقدير كونها موصولة أو موصوفة، وأما على تقدير كونها استفهامية، فهو عطْفٌ على خبرها - أعني: ﴿بَعُوضَةً﴾ - لا على نفسها كما قيل، والمعنى: ما بعوضة فالذي فوقها أو فشيء فوقها حتى لا يضرب بها المثل؛ وكذا على تقدير كونها صفةً للنكرة أو زائدة، و﴿بَعُوضَةً﴾ خبرٌ للمضمر.

وذكرُ "البعوضة فما فوقها" من بين أفراد المثل إنما هو بطريق التمثيل دون التعيين والتخصيص، فلا يخل بالشروع؛ بل يقرره ويؤكد بطريق الأولوية. والمراد بـ "الفوقية" إما الزيادة في المعنى الذي أريد بالتمثيل، أعني:^٢ الصِّغَر والحقارة، وإما^٣ الزيادة في الحجم والجثة؛ لكن لا بالغاً ما بلغ، بل^٤ في الجملة كالذباب والعنكبوت. وعلى التقدير الأول يجوز أن يكون ﴿مَا﴾ الثانية خاصةً استفهاميةً إنكاريةً، والمعنى: إن الله تعالى لا يستحي أن يضرب مثلاً ما بعوضة، فأَي شيء فوقها في الصِّغَر والحقارة؟ فإذاً له تعالى أن يمثل بكل ما يريد. ونظيره في احتمال الأمرين ما روي أن رجلاً بمنى خرَّ على طُنْبٍ فُسْطَاطٍ، فقالت عائشة رضي الله عنها حين ذكر لها ذلك: سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم^٥ قال: «ما من مسلم يشاكُ شوكَةً فما فوقها إلا كُتِبَ له بها درجةٌ ومُجِيتٌ عنه بها خطيئةٌ»،^٦ فإنه يحتمل ما تجاوز الشوكة في القِلَّة كَنَخْبَةِ النَّمْلَةِ^٧ لقوله عليه السلام: «ما أصاب المؤمن من مكروه، فهو كفارةٌ لخطاياها،

^١ وفي هامش أ: هي كونها بدلاً أو عطْفٌ بيانٍ أو موصولاً لـ ﴿يَضْرِبُ﴾. «منه».

^٢ ط: من.

^٣ ط س: أو.

^٤ س + هي.

^٥ ي - لها.

^٦ ي: عليه السلام.

^٧ هو مع اختلاف بالنقص والزيادة في صحيح

مسلم، ١٩٩١/٤ (٢٥٧٢)؛ ومسنَد أحمد،

٢٥٢/٤٣ - ٢٥٣ (٢٦١٧٥). والألفاظ من أنوار

التنزيل للبيضاوي، ٦٣/١. وفي صحيح البخاري،

١١٤/٧ (٥٦٤٠): «ما من مصيبة تُصيب المسلم

إلا كفر الله بها عنه، حتى الشوكة يُشاكها».

^٨ النخب: الغصّ والقَرْص، يقال "نَخَبْتُ النَّمْلَةَ

تنخبُ" إذا عَضَّت. تاج العروس للزبيدي،

«نخب».

حَتَّى نَخْبَةَ النُّمْلَةَ»^١ وما تجاوزها في الألم كأمثال ما حُكي مِنَ الْخُرُورِ.

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ شروع في تفصيل ما يترتب على ضرب المثل من الحكم إثر تحقيق حقيقة صدوره عنه تعالى: و"الفاء" للدلالة على ترتب ما بعدها على ما يدل عليه ما قبلها، كأنه قيل: فيضربه، فأما الذين... إلخ. وتقديم بيان حال المؤمنين على ما حُكي^٢ مِنَ الْكُفْرَةِ مِمَّا لَا يفتقر إلى بيان السبب. وفي تصدير الجملتين بـ﴿أَمَّا﴾ من إحماد أمر المؤمنين وذم الكفرة ما لا يخفى. وهو حرف متضمن لمعنى اسم الشرط، وفعله بمنزلة "مَهْمَا يَكُنْ مِنْ شَيْءٍ"؛ ولذلك يُجَابُ بـ"الفاء". وفائدته توكيد ما صُدِّرَ به وتفصيل ما في^٣ نفس المتكلم من الأقسام، فقد تذكّر جميعاً، وقد يقتصر على واحد منها كما في قوله عزّ من قائل: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾... إلخ [آل عمران، ٧/٣]، قال سيبويه: «أما زيد فذهب» معناه: مَهْمَا يَكُنْ مِنْ شَيْءٍ فهو ذاهب لا محالة، وأنه منه عزيمة^٤. وكان الأصل دخول "الفاء" على الجملة؛ لأنها الجزاء، لكن كرهوا إيلاءها حرف الشرط، فأدخلوها الخبر، وغوّض المبتدأ عن الشرط لفظاً.

والمراد بالموصول فريق المؤمنين المعهودين، كما أنّ المراد بالموصول الآتي فريق الكفرة، لا مَنْ يُوْمِنُ بِحَقِّيةِ^٥ ضَرْبِ^٦ المثل وَمَنْ يَكْفُرُ بِهَا^٧ لاختلال المعنى، أي: / فأما المؤمنون ﴿فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ كسائر ما وردَ منه تعالى. [و٢٧] والحق: هو الثابت الذي يحقّ ثبوته لا محالة بحيث لا سبيل للعقل إلى إنكاره؛

^١ ذكره الزمخشري في الكشاف، ١١٦/١

والبيضاوي في أنوار التنزيل، ٦٣/١. وقال الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف، ٥٨/١ (٣٧): «غريب جداً»، وابن حجر في الكافي الشاف، ص ٦ (٣٨): «لم أجده، وأصل الحديث دون ما في آخره مروى بطرق كثيرة»، انظر مثلاً الحديث السابق؛ وصحيح مسلم، ١٩٩٢/٤ (٢٥٧٣)؛ ومسند أحمد، ١٧/٤٤-٤٥ (١١٠٠٧).

^٤ قال سيبويه في الكتاب، ١٣٧/٣: «وسأله عن قولهم: "أما حقاً فإنك ذاهب"، فقال: هذا جيد، وهذا الموضع من مواضع "إن"، ألا ترى أنك تقول: "أما يوم الجمعة فإنك ذاهب" و"أما فيها فإنك داخل"، فإنما جاز هذا في "أما"، لأن فيها معنى "يوم الجمعة" مَهْمَا يَكُنْ مِنْ شَيْءٍ فإنك ذاهب». لعل المصنف رحمه الله نقله من أنوار التنزيل للبيضاوي، ٦٣/١.

^٥ ي - بحقّة.

^٦ ي: بضرب.

^٧ ي: به.

^٢ ط: يحكى.

^٣ ي - في.

لا الثابت مطلقاً. و"اللام" للدلالة على أنه مشهود له بالحقية، وأن له حكماً ومصالح. و﴿مِنْ﴾ لابتداء الغاية المجازية، وعاملها محذوف وقَعَ حالاً مِنَ الضمير المستكن في ﴿الْحَقُّ﴾، أو مِنَ الضمير العائد إلى "المثل" أو إلى ضربه، أي: كائناً وصادراً مِنْ رَبِّهِمْ.

والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميرهم لتشريفهم، وللإيدان^١ بأن ضرب المثل تربية لهم وإرشاد إلى ما يوصلهم إلى كمالهم اللائق بهم. والجملة ساذة مسدّ مفعولي ﴿يَعْلَمُونَ﴾ عند الجمهور، ومسدّ مفعوله الأول والثاني محذوف عند الأخفش، أي: فيعلمون حقيقة ثابتة. ولعل الاكتفاء بحكاية علمهم المذكور عن حكاية اعترافهم بموجبه كما في قوله تعالى: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾ [آل عمران، ٧/٣] للإشعار بقوة ما بينهما من التلازم وظهوره المغني عن الذكر.

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ مَمَّنْ حُكيت أقوالهم وأحوالهم ﴿فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾ أو ثَرَّ ﴿يَقُولُونَ﴾ على "لا يعلمون" حسبما يقتضيه ظاهر قرينه دلالة على كمال غلوهم في الكفر وترامي أمرهم في العتوّ، فإن مجرد عدم العلم بحقيقته ليس بمثابة إنكارها والاستهزاء به صريحاً، وتمهيداً لتعداد ما نُعي عليهم في تضاعيف الجواب من الضلال والفسق ونقض العهد وغير ذلك من شنائعهم المترتبة على قولهم المذكور، على أن عدم العلم بحقيقته لا يعتم جميعهم، فإن منهم مَنْ يعلم بها وإنما يقول ما يقول مكابرةً وعناداً. وحمله على عدم الإذعان والقبول الشامل للجهل والعناد تعسف ظاهر. هذا، وقد قيل: كان مِنْ حَقِّهِ: "وأما الذين كفروا فلا يعلمون"، ليطابق قرينه ويقابل قسيمه؛ لكن لما كان قولهم هذا دليلاً واضحاً على جهلهم عُدل إليه على سبيل الكناية ليكون كالبرهان عليه، فتأمل وكُنْ على الحق المبين.

و﴿مَاذَا﴾ إما مؤلفة مِنْ كلمة استفهام وقعت مبتدأ خبره "ذَا" بمعنى "الذي"، وصلته ما بعده، والعائد محذوف، فالأحسن أن يجيء جوابه مرفوعاً، وإما منزلة منزلة اسم واحد بمعنى "أي شيء"، فالأحسن في جوابه النصب.

١ ط: والإيدان.

والإرادة: نزوع النفس وميلها إلى الفعل بحيث يحملها إليه، أو القوة التي هي مبدؤه، والأول مع الفعل، والثاني قبله، وكلاهما ممّا لا يتصوّر في حقّه تعالى؛ ولذلك اختلفوا في إرادته عزّ وجلّ، فقيل: إرادته تعالى لأفعاله كونه غير ساوٍ فيه ولا مُكرّه، ولأفعال غيره أمره بها، فلا يكون المعاصي بإرادته تعالى. وقيل: هي علمه باشتغال الأمر على النظام الأكمل والوجه الأصح، فإنّه يدعو القادر إلى تحصيله؛ والحقّ أنّه عبارة عن ترجيح أحد طرفي المقدور على الآخر وتخصيصه بوجه دون وجه أو معنى يوجبه، وهي أعمّ من "الاختيار"، فإنّه ترجيح مع تفضيل.

وفي كلمة ﴿هَذَا﴾ تحقير للمشار إليه واسترذال له. و﴿مَثَلًا﴾ نصب على التمييز أو على الحال كما في قوله تعالى: ﴿نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ﴾ [الأعراف، ٧٣/٧؛ هود، ٦٤/١١].

وليس مرادهم بهذه العظيمة استفهام الحكمة في ضرب المثل ولا القدح في اشتماله على الفائدة مع اعترافهم بصدوره عنه جلّ وعلا؛^١ بل غرضهم التنبيه بادعاء أنّه من الدّناءة والحقارة بحيث لا يليق بأن يتعلّق به أمر من الأمور الداخلة تحت إرادته تعالى على استحالة أن يكون ضرب المثل به من عنده سبحانه، فقوله عزّ من قائل: ﴿يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا﴾ جواب عن تلك المقالة^٢ الباطلة وردّها^٣ لها بيان أنّه مشتمل على حكمة جليّة وغاية جميلة هي كونه ذريعة إلى هداية المستعدين للهداية وإضلال المنهمكين في الغواية؛ فوضّع الفعلان موضع الفعل الواقع في الاستفهام مبالغة في الدلالة على تحقّقهما - فإن إرادتهما دون وقوعهما بالفعل - وتجاوياً عن نظم الإضلال مع الهداية في سلك الإرادة لإيهامه تساويهما في تعلّقها؛^٤ وليس كذلك، فإن المراد بالذات من ضرب المثل هو التذكّر^٥ والاهتداء كما ينبئ عنه قوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [الحشر، ٢١/٥٩] ونظائره، وأما الإضلال، فهو أمر عارض مترتب على سوء اختيارهم. وأوثر صيغة الاستقبال إيداناً بالتجدّد والاستمرار.

٤ ط: التعلّق.

٥ ي: التذكير.

١ ي: تعالى.

٢ س: المقالة.

٣ س: وردّها.

وقيل: وُضع الإعلان موضعَ مصدرَيْهما، كأنه قيل: أراد إضلالَ كثيرٍ وهدايةَ كثيرٍ. وقُدِّم الإضلال على الهداية - مع تقدّم حال المهتدين على حال الضالّين فيما قبله - ليكونَ أوّل ما يقرّع أسماعهم من الجواب أمرًا فظيغًا يسوءهم ويُثبّت في أعضادهم،^١ وهو السرّ في تخصيص هذه الفائدة بالذّكر. وقيل: هو بيان للجملتين المصدرتين بـ «أَمَّا»، وتسجيلُ بأنّ العلم بكونه حقًا هدى، وأنّ الجهل بوجه إيراده والإنكار بخسن مَورده ضلالٌ وفسوقٌ.

وكثرة كلّ فريق إنّما هي بالنظر إلى أنفسهم، لا بالقياس إلى مقابلَيْهم، فلا يقدح في ذلك أقلّيّة أهل الهدى بالنسبة إلى أهل الضلال حسبما نطق به قوله تعالى: ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾ [سبا، ١٢/٢٤] ونحو ذلك.^٢ واعتبارُ كثرتهم الذاتية دون قِلَّتْهم الإضافيّة لتكميل فائدة ضرب المثل وتكثيرها، ويجوز أن يراد في الأولين الكثرة من حيث العدد، وفي الآخرين من حيث الفضل والشرف كما في قول من قال:

إِنَّ الْكِرَامَ كَثِيرٌ فِي الْبِلَادِ وَإِنْ قَلُّوا كَمَا غَيْرُهُمْ قُلٌّ وَإِنْ كَثُرُوا^٣

وإسناد الإضلال - أي: خلق الضلال - إليه سبحانه مبنيٌّ على أنّ جميع الأشياء مخلوقة له تعالى، وإن كان أفعال العباد / من حيث الكسبُ مستندةً إليهم، وجعله من قبيل إسناد الفعل إلى سببه يأباه التصريحُ بالسبب. وقُري: "يُضِلُّ بِهِ كَثِيرٌ وَيُهْدِي بِهِ كَثِيرٌ" على البناء للمفعول. وتكرير «بِهِ» - مع جواز الاكتفاء بالأول - لزيادة تقرير السببيّة وتأكيدّها.

﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ﴾ أي: بالمثل أو بضربه ﴿إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ عطَفَ على ما قبله، وتكملةً للجواب والردّ، وزيادةً تعيينٍ لمن أريد إضلالُهم ببيان صفاتهم القبيحة المستتبعة له، وإشارةً إلى أنّ ذلك ليس إضلالًا ابتدائيًّا؛ بل هو تثبت على ما كانوا

^١ يقال: فَت فلانٌ في عُضْدِهِ وأعضاده، أي: كَسَر

مِنْ نِياتِ أَعْوَانِهِ وَفَرَّقَهُمْ عَنْهُ. تاج العروس

للزبيدي، «عضد».

^٢ ط: ونحوه.

^٣ البيت لأبي تمام في ديوانه بشرح التبريزي،

١٨٦/٢.

^٤ قراءة شاذّة، مروية عن زيد بن علي. الكشف

للمخشي، ١١٩/١، البحر المحيط لأبي حيان،

٢٠٣/١.

عليه من فنون الضلال وزيادة فيه. وقُرئ: "وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقُونَ"^١ على البناء للمفعول.

والفسق في اللغة: الخروج، يقال: فسقت الرطبة عن قشرها والفأرة من جحرها، أي: خرجت. قال رؤبة:

يَذْهَبْنَ فِي نَجْدٍ وَغَوَزَا غَائِرَا فَوَاسِقًا عَنْ قَصْدِهَا جَوَائِرَا^٢

وفي الشريعة: الخروج عن طاعة الله عز وجل^٣ بارتكاب الكبيرة التي من جملتها الإصرار على الصغيرة، وله طبقات ثلاث، الأولى: التغابي، وهو ارتكابها أحياناً مستقبلاً لها، والثانية: الانهماك في تعاطيها، والثالثة: المثابرة عليها مع جحود قبحها، وهذه الطبقة من مراتب الكفر، فما لم يبلغها الفاسق لا يُسَلَب عنه اسم المؤمن لا تصافه بالتصديق الذي عليه يدور الإيمان، ولقوله تعالى: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا﴾ [الحجرات، ٩/٤٩]. والمعتزلة لما ذهبوا إلى أن الإيمان عبارة عن مجموع التصديق والإقرار والعمل، والكفر عن تكذيب الحق وجحوده، لم يتسن لهم إدخال الفاسق في أحدهما، فجعلوه قسماً بين قسَمَي المؤمن والكافر لمشاركته كل واحد منهما في بعض أحكامه.

والمراد بـ﴿الْفَاسِقِينَ﴾ ههنا العاتون الماردون في الكفر، الخارجون عن حدوده ممن حُكي عنهم ما حُكي من إنكار كلام الله تعالى والاستهزاء به. وتخصيص الإضلال بهم مترتباً على صفة الفسق وما أُجري عليهم من القبائح للإيدان بأن ذلك هو الذي أعدَّهم للإضلال وأدَّى بهم إلى الضلال، فإن كفرهم وُعدولهم عن الحق وإصرارهم على الباطل صرَّفت وجوه أنظارهم عن التدبر

^١ قراءة شاذة، مروية عن زيد بن علي. شواذ

القراءات للكرمانى، ص ٥٦ البحر المحيط لأبي حيان، ٢٠٣/١.

^٢ البيت في زيادات ديوانه، ص ١٩٢، برواية صدره:

يَهْوِينَ فِي نَجْدٍ وَغَوَزَا غَائِرَا
وهو برواية المصنف في الفائق للزمخشري،

١١٦/٣؛ وتفسير القرطبي، ٢٤٥/١. والقصد:

الطريق المستقيم، وغَوَزَا: عطَّف على محلّ الجار والمجرور، يصفُ نوقاً يمشين في المفاوز يذهبَن عن استقامة الطريق. فتوح الغيب للطبري، ٤٠١/٢.

^٣ ي: تعالى.

في حكمة المثل إلى حقارة الممثل، حتى رسخت به جهالتهم وازدادت^١ ضلالتهم، فأنكروه وقالوا فيه ما قالوا.

﴿الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ (٢٧)

﴿الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ﴾ صفة لـ ﴿الْفَاسِقِينَ﴾^٢ للذم وتقرير ما هم عليه من الفسق. والنقض: فسخ التركيب من المركبات الجسدية كالحبل والعزل ونحوهما. واستعماله في إبطال العهد من حيث استعارة الحبل له لما فيه من ارتباط أحد كلامي المتعاهدين بالآخر، فإن شفع بالحبل وأريد به العهد كان ترشيحاً للمجاز، وإن قرن بالعهد كان رمزاً إلى ما هو من روادفه وتنبهها على مكانه، وأن المذكور قد استعير له كما يقال: "شجاع يفترس أقرانه"، و"عالم يغترف منه الناس" تنبيهاً على أنه أسد في شجاعته وبحر في إفاضته.

والعهد: الموثق، يقال: "عهد إليه كذا" إذا وضا به ووثقه عليه. والمراد ههنا إما العهد المأخوذ بالعقل، وهو الحجة القائمة على عباده الدالة على وجوده تعالى^٣ ووحده وصدق رسوله عليه السلام، وبه أول قوله تعالى: ﴿وَأَشْهَدُهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمُ الْأَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ [الأعراف، ١٧٢/٧]، أو المعنى الظاهر منه، أو المأخوذ من جهة الرسل على الأمم بأنهم إذا بعث إليهم رسول مصدق بالمعجزات صدقوه واتبعوه^٤، ولم يكتموا أمره وذكره في الكتب المتقدمة، ولم يخالفوا حكمه كما ينبئ عنه قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾ [آل عمران، ١٨٧/٣] ونظائره. وقيل: عهدود الله تعالى ثلاثة، الأول: ما أخذه على جميع ذرية آدم عليه السلام بأن يقرؤا على ربوبيته، والثاني: ما أخذه على الأنبياء عليهم السلام بأن يقيموا الدين ولا يتفرقوا فيه، والثالث: ما أخذه على العلماء بأن يبينوا الحق ولا يكتموه.

١ ي: وازداد.

٢ ي: أو اتبعوه.

٣ ط: عز وجل.

٤ في الآية السابقة.

٥ ط - تعالى.

﴿مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ﴾ الميثاق^١ إما اسمٌ لما يقع به الوثيقة والإحكام، وإما مصدرٌ بمعنى التوثيق كـ"الميعاد" بمعنى الوعد، فعلى الأول إن رجع الضمير إلى "العهد" كان المراد بـ"الميثاق" ما وثقوه به^٢ من القبول والالتزام، وإن رجع إلى لفظ الجلالة يُراد به آياته وكتبه وإنذارُ رُسله عليهم السلام، والمضافُ محذوفٌ على الوجهين، أي: من بعد تحقق ميثاقه، وعلى الثاني إن رجع الضمير إلى "العهد" والميثاقُ مصدرٌ من المبني للفاعل، فالمعنى: من بعد أن وثقوه بالقبول والالتزام، أو من بعد أن وثقه الله عزَّ وجلَّ بإنزال الكتب وإنذار الرُّسل، وإن كان مصدرًا من المبني للمفعول، فالمعنى: من بعد كونه مُوثَّقًا، إما بتوثيقهم إياه بالقبول، وإما بتوثيقته تعالى إياه بإنزال الكتب وإنذار الرُّسل.

﴿وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾ يحتمل كلُّ قطيعة لا يرضى بها الله سبحانه كقطع الرِّجَم وموالاته المؤمنين والتفرقة بين الأنبياء عليهم السلام والكتب في التصديق وترك الجماعات المفروضة وسائر ما فيه رفضٌ خيرٍ أو تعاطي شرٍّ، فإنه يقطع ما بين الله تعالى وبين العبد من الوصلة التي هي المقصودة بالذات من كل وصل وفصل. والأمر هو القول الطالب للفعل مع الغلو، وقيل: بالاستعلاء، وبه سُمي الأمر الذي هو واحد الأمور تسميةً للمفعول بالمصدر، فإنه مما يؤمر به كما يقال: "له شأن"، وهو القصد والطلب لما أنه أثرٌ للشأن، وكذا يقال له: "شيء"، وهو مصدرٌ "شاء"، لما أنه أثرٌ للمشئته. ومحلُّ ﴿أَنْ يُوصَلَ﴾ إما النصب على أنه بدلٌ من الموصول، أو من ضميره، والثاني أولى لفظًا / ومعنى. ﴿وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ بالمنع عن الإيمان والاستهزاء بالحق [٢٨و] وقطع الوصل التي عليها يدور فلك نظام العالم وصلاخه.

﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إلى الفاسقين باعتبار اتصافهم بما فصل من الصفات القبيحة، وفيه إيذانٌ بأنهم متميزون بها أكملَ تميزٍ ومتنظمون بسبب ذلك في سلك الأمور المحسوسة. وما فيه من معنى البعد للدلالة على بُعد منزلتهم في الفساد. ﴿هُمُ الْخَسِرُونَ﴾ الذين خسروا بإهمال العقل عن النظر واقتناص

١ ط: والميثاق.

٢ ي - به.

ما يفيدهم الحياةَ الأبديةَ، واستبدال الإنكار والطعن في الآيات بالإيمان بها والتأمل في حقائقها والاعتباس من أنوارها، واشتراء النقص بالوفاء والفساد بالصالح والقطعية^١ بالصلة والعقاب بالشواب.

﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (٢٨)

﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ﴾ التفات إلى خطاب المذكورين، مبني على إيراد ما عُدد من قبائحهم السابقة لتزايد السخط الموجب للمشاهدة بالتوبيخ والتقريع. والاستفهام إنكاري، لا بمعنى إنكار الوقوع كما في قوله تعالى: ﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ﴾... إلخ [التوبة، ٧/٩]؛ بل بمعنى إنكار الواقع واستبعاده والتعجب منه، وفيه من المبالغة ما ليس في توجيه الإنكار إلى نفس الكفر بأن يقال: "أتكفرون"؛ لأن كل موجود يجب أن يكون وجوده على حال من الأحوال قطعاً، فإذا^٢ انتفى جميع أحوال وجوده، فقد انتفى وجوده على الطريق البرهاني. وقوله عز وجل: ﴿وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا﴾ إلى آخر الآية حال من ضمير الخطاب في ﴿تَكْفُرُونَ﴾، مؤكدة للإنكار والاستبعاد بما عُدد فيها من الشئون العظيمة الداعية إلى الإيمان الرادعة من الكفر من حيث كونها نعمة عامة ومن حيث دلالتها على قدرة تامة كقوله تعالى: ﴿وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا﴾ [نوح، ١٤/٧١]. و﴿كَيْفَ﴾ منصوبة على التشبيه بالظرف^٣ عند سيبويه، وبالحال عند الأخفش، أي: في أي حال أو على أي حال تكفرون به تعالى والحال أنكم كنتم أمواتاً، أي: أجساماً لا حياة لها، عناصر وأغذية^٤ ونطفاً ومضغاً مخلقة وغير مخلقة. والأموات جمع "ميت" كـ "أقوال" جمع "قيل"، وإطلاقها على تلك الأجسام باعتبار عدم الحياة مطلقاً كما في قوله تعالى: ﴿بَلَدَةٌ مَيِّتَةٌ﴾ [الفرقان، ٤٩/٢٥، ق، ١١/٥٠] وقوله تعالى: ﴿وَعَايَةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيِّتَةُ﴾ [يس، ٣٢/٣٦].

٤ ي - أي.
٥ ط: أغذية وعناصر.

١ ي: والقطعية.
٢ ط س: وإذا.
٣ س: بظرف.

﴿فَأَخْيَكُم﴾^١ بَنَفَخَ الأرواح فيكم. و"الفاء" للدلالة على التعقيب، فإنَّ الإحياء حاصلٌ إثر كونهم أمواتًا وإن توارد عليهم في تلك الحالة أطوارٌ مترتبةٌ بعضها متراخٍ عن بعض كما أُشير إليه آنفًا. ﴿ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ﴾ أي: عند انقضاء آجالكم. وكونُ الإمامة من دلائل القدرة ظاهرٌ، وأمَّا كونُها من النعم، فلكونها وسيلةً إلى الحياة الثانية التي هي الحيوان والنعمة العظمى. والتراخي المستفاد من كلمة ﴿ثُمَّ﴾ بالنسبة إلى زمان الإحياء دون زمان الحياة؛ فإنَّ زمان الإمامة غيرُ متراخٍ عنه. ﴿ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ بالنشور يوم يُنْفَخ في الصُّور أو للسؤال في القُبور، وأيًا ما كان، فهو متراخٍ من زمان الإمامة وإن كان إثر زمان الموت المستمر. ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ بعد الحشر لا إلى غيره، فيجازيكم بأعمالكم، إن خيرًا فخيرٌ، وإن شرًّا فشرٌّ، أو^٢ إليه^٣ تُنشرون من قبوركم للحساب.

وهذه الأفعال، وإن كان بعضها ماضيًا وبعضها مستقبلًا لا يتسنى مقارنة شيءٍ منها لما هو حالٌ منه في الزمان، لكنَّ الحال في الحقيقة هو العلم المتعلِّق بها،^٥ كأنه قيل: كيف تكفرون بالله وأنتم عالمون بهذه الأحوال المانعة منه. ومآله التعجيب من وقوعه مع تحقُّق ما ينفيه. وإنَّما نُظِم ما يُنكرونه من الإحياء الأخير والرجع في سلك ما يعترفون به من الإحياء الأوَّل والإمامة تنزيلاً لتمكِّنهم من العلم لما عاينوه من الدلائل القاطعة منزلة العلم بذلك بالفعل في إزاحة العِلَل والأعذار.

والحياة: حقيقة في القوَّة الحسَّاسة أو ما يقتضيها، وبها سُمِّي الحيوان حيوانًا، مجازًا في القوَّة النامية لكونها من طلائعها، وكذا فيما يخصُّ الإنسان من العقل والعلم والإيمان من حيث إنَّه كمالُها وغايَتُها. والموت بإزائها يُطلَق على ما يقابل كلَّ مرتبةٍ من تلك المراتب، قال الله^٦ تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ﴾ [الجاثية، ٢٦/٤٥]، وقال تعالى: ﴿أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾

^٥ وفي هامش أ: لا نفسها، ولا ريب في مقارنته

له. «منه».

^٦ ط س - الله.

^١ ي - دون.

^٢ ط - أو.

^٣ ط: وإليه.

^٤ ط س: بل.

[الحديد، ١٧/٥٧]، وقال: ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَخْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَاهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ﴾ [الأنعام، ١٢٢/٦]، وعند وصفه تعالى بها يُراد بها^١ صِحَّة اتّصافه تعالى بالعلم والقدرة اللازمة لهذه القوّة فينا، أو معنًى قائم بذاته تعالى مقتضٍ لذلك. وقرئ: "تَرْجِعُونَ"^٢ بفتح التاء، والأوّل هو الأليق^٣ بالمقام.

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾^(٤)

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ تقرير للإنكار وتأكيد له من الحثيئين المذكورين، غُيّر سبكه عن سبك ما قبله مع اتّحادهما في المقصود إبانة لما بينهما من التفاوت؛ فإنّ ما يتعلّق بذواتهم من الإحياء والإماتة والحشر أدخل في الحثّ على الإيمان والكفّ عن الكفر ممّا يتعلّق بمعايشهم وما يجري مجراها^٥، وفي جعل الضمير مبتدأ والموصول خبرًا من الدلالة على الجلالة ما لا يخفى.

وتقديم الظرف على المفعول الصريح لتعجيل المسرة ببيان كونه نافعا للمخاطبين وللتشويق إليه كما سلف^٥، أي: خَلَقَ لأجلكم جميع ما في الأرض من الموجودات لتتفعوا بها في أمور دُنياكم بالذات أو بالواسطة، وأمور دينكم بالاستدلال بها على شئون الصانع تعالى شأنه والاستشهاد بكلّ واحد منها على ما يلائمه من لذات الآخرة وآلامها وما يعتم جميع ما في الأرض لا نفسها، إلّا أن يراد بها جهة السفل كما يراد بالسما جهة العلو. نعم، يعتم كلّ جزء من أجزائها، فإنّه من جملة ما فيها ضرورة وجود الجزء في الكلّ.

﴿جَمِيعًا﴾ / حال من الموصول الثاني، مؤكّدة لما فيه من العموم، فإنّ كلّ فرد من أفراد ما في الأرض، بل كلّ جزء من أجزاء العالم له مدخل [ظ٢٨]

^٤ وفي هامش ط س: وأما الدلالة على اختصاص

ما في حيز الصلة به كما قيل،^(١) فلا. «منه». |

^(١) هامش ط - به كما قيل.

^٥ انظر: تفسير البقرة، ٢٢/٢.

^١ ي: به.

^٢ قرأ بها يعقوب من القراء العشرة. النشر لابن

الجزري، ٢٠٨/٢.

^٣ ط س: اللائق.

في استمراره على ما هو عليه من النظام اللائق الذي عليه يدور انتظام مصالح الناس؛ أما من جهة المعاش فظاهر، وأما من جهة الدين فلما أنه ليس في العالم شيء مما يتعلق به النظر وما لا يتعلق به إلا وهو دليل على القادر الحكيم جلّ جلاله كما مرّ في تفسير قوله تعالى: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الفاتحة، ٢/١]، وإن لم يستدل به أحد بالفعل.

﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾ أي: قصد إليها بإرادته ومشيته قصداً سَوِيًّا بلا صارف يُلويه ولا عاطف يثنيه من إرادة خلق شيء آخر في تضاعيف خلقها أو غير ذلك، مأخوذ من قولهم: "استوى إليه كالسهم المرسل". وتخصيصه بالذكر ههنا إما لعدم تحققه في خلق السفليات لما روي من تخلل خلق السماوات بين خلق الأرض ودخوها: ^١ عن الحسن رحمه الله: «خلق الله تعالى الأرض في موضع بيت المقدس كهيئة الفهر، ^٢ عليها دخان يلتزق بها، ثم أصدَدُ الدخان وخلق منه السماوات، وأمسك الفهر في موضعها، وبسط منها الأرض، وذلك قوله تعالى: ﴿كَانَتْ آرَاقًا فَفَتَقْنَاهُمَا﴾ [الأنبياء، ٣٠/٢١]»، ^٤ وإما لإظهار كمال العناية بإبداع العلويات. وقيل: استوى: استولى وملك. والأول هو الظاهر. ^٥

وكلمة ﴿ثُمَّ﴾ للإيذان بما فيه من المزية والفضل على خلق السفليات، لا للتراخي الزماني، فإن تقدّمه على خلق ما في الأرض المتأخّر عن دخولها مما لا مزية فيه لقوله تعالى: ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ [النازعات، ٣٠/٧٩]، ولما روي عن الحسن رحمه الله. والمراد بـ ﴿السَّمَاءِ﴾ إما الأجرام العلوية، فإن القصد إليها بالإرادة لا يستدعي سابقة الوجود، وإما جهات العلو.

﴿فَسَوَّيْنَهُنَّ﴾ أي: أنمهن وقومهن وخلقهن ابتداءً مصونةً عن العوج والفطور، لا أنه تعالى سَوَّاهن بعد أن لم يكن كذلك. ولا يخفى ما في مقارنة "التسوية" و"الاستواء" من حُسن الموقع. وفيه إشارة إلى ألا تغَيَّرَ فيهنَّ بالنمو والذبول

^١ ط: وجودها.

^٢ ط: صعد.

^٣ الفهر: الحجر قدر ما يكسر به جُوز أو يدق به

شيء، وعامة العرب تؤنثه. كتاب العين للخليل بن

أحمد، ٤/٤٥ «باب الهاء والراء والفاء معهما».

^٤ ي: 

^٥ الكشف للزمخشري، ١/١٢٤؛ غرائب القرآن

للنيسابوري، ١/٢١١.

كما في السفليات. والضمير على الوجه الأول^١ لـ ﴿السَّمَاءِ﴾، فإنها في معنى الجنس، وقيل: هي جمع "سَمَاءٍ"^٢ أو "سَمَاوَةٍ"^٣ وعلى الوجه الثاني مُبْهَمٌ يفسره قوله تعالى: ﴿سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾ كما في قولهم: "رُبُّهُ رَجُلًا"، وهو على الوجه الأول بدلٌ من الضمير.

وتأخير ذكر هذا الصنع البديع عن ذكر خلق ما في الأرض -مع كونه أقوى منه في الدلالة على كمال القدرة القاهرة كما نبّه عليه- لما أن المنافع المنوطة بما في الأرض أكثر وتعلّق مصالح الناس بذلك أظهر، وإن كان في إبداع العلويات أيضًا من المنافع الدينية والدنيوية ما لا يحصى. هذا ما قالوا، وسيأتي في حتم السجدة^٥ مزيد تحقيق وتفصيل بإذن الله تعالى.

﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ اعتراض تذييلي مقرر لما قبله من خلق السماوات والأرض وما فيها على^٦ هذا النمط البديع المنطوي على الحكيم الفائقة والمصالح اللائقة، فإن علمه عز وجل بجميع الأشياء ظاهرها وباطنها بارزها وكامنها وما يليق بكل واحد منها يستدعي أن يخلق كل ما يخلقه على الوجه الرائق. وقرئ: "وَهُوَ" بسكون الهاء تشبيهاً له بـ "عَضُدٌ"^٨.

﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٥﴾﴾

﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ﴾ بيان لأمر آخر من جنس الأمور المتقدمة المؤكدة للإنكار والاستبعاد، فإن خلق آدم عليه السلام وما خصّه به من الكرامات السنية المخكية من أجل النعم الداعية لذريته إلى الشكر والإيمان الناهية عن الكفر والعصيان،

^١ وفي هامش ط س: هو كون المراد بـ ﴿السَّمَاءِ﴾ الأجرام العلوية. «منه».

^٢ وفي هامش ط س: زجاج. «منه». | اللباب لابن عادل، ٤٩٢/١.

^٣ وفي هامش ط س: أخفش. «منه». | اللباب لابن عادل، ٤٩٢/١.

^٤ وفي هامش ط س: هو كون المراد جهات

العلو. «منه».

^٥ يعني: سورة فصلت، انظر: تفسير الآيات

٩-١٢.

^٦ ط: من.

^٧ قرأ بها أبو عمرو والكسائي ونافع في رواية قالون وأبو جعفر. النشر لابن الجزري، ٢٠٩/٢.

^٨ انظر: الدرر المصون للسمين الحلبي، ٢٤٥/١.

وتقرير لمضمون ما قبله^١ من قوله تعالى: ﴿خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ [البقرة، ٢٩/٢]، وتوضيح لكيفية التصرف والانتفاع بما فيها. وتلوين الخطاب بتوجيهه إلى النبي صلى الله عليه وسلم^٢ خاصة للإيذان بأن فحوى الكلام ليس مما يهتدى إليه بأدلة العقل كالأمور المشاهدة التي تُبَيِّنُ عليها الكفرة بطريق الخطاب؛ بل إنما طريقه الوجي الخاص به عليه السلام. وفي التعرض لعنوان الربوبية المثبتة عن التبليغ إلى الكمال مع الإضافة إلى ضميره عليه السلام من الإنباء عن تشريفه عليه السلام ما لا يخفى.

و﴿إِذَا﴾ ظرف موضوع لزمان نسبة ماضية وقع فيه نسبة أخرى مثلها، كما أن "إذا" موضوع لزمان نسبة مستقبلية تقع فيه أخرى مثلها؛ ولذلك يجب إضافتهما^٣ إلى الجمل، وانتصابه بمضمَرٍ صَرَحَ بمثله في قوله عز وجل: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرْتُمْ﴾ [الأعراف، ٨٦/٧] وقوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ﴾ [الأعراف، ٧٤/٧]. وتوجيه الأمر بالذكر إلى الوقت دون ما وقع فيه من الحوادث -مع أنها المقصودة بالذات- للمبالغة في إيجاب ذكرها، لما أن إيجاب ذكر الوقت إيجاب لذكر ما وقع فيه بالطريق البرهاني، ولأن الوقت مشتمل عليها، فإذا استحضِرَ كانت حاضرة بتفاصيلها كأنها مشاهدة عيانًا.

وقيل: ليس انتصابه على المفعولية؛ بل على تأويل "اذكر الحادث فيه" بحذف المظروف وإقامة الظرف مقامه. وأيًا ما كان، فهو معطوف على مضمَرٍ آخر ينسحب عليه الكلام، كأنه قيل له عليه السلام غِبَّ ما أوجي إليه ما خوطب به الكفرة من الوحي الناطق بتفاصيل الأمور السابقة الزاجرة عن الكفر به تعالى: ذَكِّرْهم بذلك واذكُرْ لهم هذه^٤ النعمة ليتنبهوا بذلك لبطلان ما هم فيه وينتهوا عنه.

وأما ما قيل^٥ من أن المقدَّر هو "اشكر النعمة في خلق السماوات والأرض" أو "تدبّر ذلك"، فغير سديد ضرورة أن مقتضى الكلام تذكير المخاطبين

١ ط: وتقرير لما قبله.

٤ ي: ﴿وَأَذْكُرُوا﴾.

٢ ي: عليه السلام.

٥ وفي هامش أ: الفاضل التفتازاني رحمه الله. |

٣ ي: إضافتها.

انظر: حاشية التفتازاني على الكشاف، ٩٧ ط.

بموجب الشكر وتنبههم على ما يقتضيه؛ وأين ذاك من مقامه الجليل صلى الله عليه وسلم.^١ وقيل: انتصابه بقوله تعالى: ﴿قَالُوا﴾. ويأباه أنه يقتضي أن يكون هو المقصود بالذات دون سائر القصة. وقيل: بما سبق من قوله تعالى: ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [البقرة، ٢٥/٢]، ولا يخفى بغضه، وقيل: بمضمّر دل عليه مضمون الآية المتقدمة، / مثل: وبدأ خلقكم إذ قال... إلى آخره، ولا ريب في أنه لا فائدة في تقييد بدء الخلق بذلك الوقت، وقيل: بـ"خلقكم" أو بـ"أخياكم" مضمراً، وفيه ما فيه. وقيل: ﴿إِذْ﴾ زائد، ويُعزى ذلك إلى أبي عبيد^٢ ومغمر^٣، وقيل: إنه بمعنى "قد".

[٢٩٩و]

و"اللام" في قوله عز قائلًا: ﴿لِلْمَلَأِكَةِ﴾ للتبليغ. وتقديم الجار والمجرور في هذا الباب مطرد لما في المقول من الطول غالباً، مع ما فيه من الاهتمام بما قُدم والتشويق إلى ما أخر كما مرّ مراراً. والملائكة: جمع "ملك" باعتبار أصله الذي هو "مَلَأَكٌ" على أن الهمزة مزيدة، كـ"الشمائل" في جمع "شَمَالٍ"، و"التاء" لتأكيد تأنيث الجماعة. واشتقاقه من "ملك" لما فيه من معنى الشدة والقوة،

^٢ قوله في كتابه مجاز القرآن، ٣٦/١ (البقرة،

٣٤/٢). | وهو مغمر بن المثنى الثيمي البصري، أبو عبيدة (ت. ٢٠٩هـ/٨٢٤م [؟]). من أئمة العلم بالأدب واللغة. مولده ووفاته في البصرة. قديم بغداد في أيام هارون الرشيد، وقرأ عليه بها أشياء من كتبه. وروى عنه من البغداديين وغيرهم علي بن المغيرة الأثرم وأبو عبيد القاسم بن سلام وأبو عثمان المازني وأبو حاتم السجستاني. وكان يميل إلى مذهب الخوارج. له نحو مائتين مؤلف، منها: نقائض جرير والفرزدق، ومجاز القرآن، والعققة والبرّة، وفتوح أرمينية، وأيام العرب، وطبقات الفُرسان، والخيال، والأمثال، وتسمية أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وأولاده. انظر: معجم الأدباء للحموي، ٢/٢٧٠٤-٢٧٠٩؛ وإنباه الرواة للقطبي، ٣/٢٧٦-٢٧٨؛ والأعلام للزركلي، ٧/٢٧٢.

^٤ ي: تعالى.

^١ ي: عليه السلام.

^٢ عزاه إليه ابن عادل في اللباب، ٦١٧/٧. | هو القاسم بن سلام بن مسكين الهزوي، أبو عبيد (ت. ٢٢٤هـ/٨٣٨م). من كبار العلماء بالحديث والأدب والفقه. من أهل هراة، ولد وتعلّم بها، وكان مؤدّباً، ورحل إلى بغداد، فولّي القضاء بطرسوس ثماني عشرة سنة، ورحل إلى مصر وإلى بغداد، وحجّ فتوفّي بمكة. وكان منقطعاً للأمير عبد الله بن طاهر، كلّم ألف كتاباً أهده إليه. وكان ذنباً ورعاً جواداً. من كتبه: الغريب المصنّف في غريب الحديث، ألّفه في نحو أربعين سنة، وهو أول من صنّف في هذا الفن، وكتاب غريب الحديث، والأمثال، ومعاني القرآن، وفضائل القرآن، والناسخ والمنسوخ، والأموال. انظر: معجم الأدباء للحموي، ٥/٢١٩٨-٢٢٠٢؛ وإنباه الرواة للقطبي، ٣/١٢-٢٣؛ والأعلام للزركلي، ٥/١٧٦.

وقيل: على أنه مقلوبٌ من "مَأْلِكٍ" من "الألوكة"، وهي الرسالة، أي: موضع الرسالة أو مُرْسَلٌ على أنه مصدرٌ بمعنى المفعول، فإنهم وسائطٌ بين الله تعالى وبين الناس، فهم رُسُلُهُ عَزَّ وَجَلَّ أو بمنزلة رُسُلِهِ عليهم السلام.

واختلف العقلاء في حقيقتهم بعد اتِّفاقهم على أنها ذوات موجودة قائمة بأنفسها، فذهب أكثر المتكلمين إلى^١ أنها أجسام لطيفة قادرة على التشكّل بأشكال مختلفة، مستدلين بأن الرُّسل كانوا يَرَوْنَهُمْ كذلك عليهم السلام، وذهب الحكماء إلى^٢ أنها جواهرٌ مجردةٌ مخالفةٌ للنفوس الناطقة في الحقيقتيَّة، وأنها أكملٌ منها قوَّةً وأكثرُ علماً تجري^٣ منها مَجْرَى الشمس من الأضواء، منقسمةٌ إلى قسمين: قسم شأنهم الاستغراق في معرفة الحقِّ والتنزُّه عن الاشتغال بغيره كما نعتهم الله عَزَّ وَجَلَّ بقوله: ﴿يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْترُونَ﴾ [الأنبياء، ٢١/٢٠]، وهم العَلِيُّونَ المقربون، وقسم يدبِّرُ الأمرَ من السماء إلى الأرض حسبما جرى عليه قلمُ القضاء والقدر، وهم المدبِّراتُ أمراً، فمنهم سماويةٌ ومنهم أرضيةٌ. وقالت طائفة من النصارى: هي النفوس الفاضلة البشرية المفارقة للأبدان.

ونقل في شرح كثرتهم أنه عليه السلام قال: «أُطِّبَ السماءُ وَحُقَّ لها أن تَنْطَبُ، ما^٤ فيها مَوْضِعٌ قَدَمٍ^٥ إلَّا وفيه مَلَكٌ ساجدٌ أو راکعٌ». ^٦ ورُوي أن بني آدمَ عَشْرُ الجنِّ، وهما عَشْرُ حيوانات البرِّ، والكلُّ عَشْرُ الطيور، والكلُّ عَشْرُ حيوانات البحار، وهؤلاء كلُّهم عَشْرُ ملائكة الأرض الموكِّلين، وهؤلاء كلُّهم عَشْرُ ملائكة السماء الدنيا، وكلُّ هؤلاء عَشْرُ ملائكة السماء الثانية، وهكذا إلى السماء السابعة، ثم كلُّ أولئك في مقابلة ملائكة الكرسي نَزَرٌ قليلٌ، ثم جميع هؤلاء عَشْرُ ملائكة سُرادِقٍ واحدٍ من سُرادقات العرش التي عدُّها سِتُّمِائَةِ أَلْفٍ،

^١ حلية الأولياء للأصفهاني، ٢٦٩/٦؛ الباب

لابن عادل، ٤٩٨/١. ونحوه في مسند أحمد،

٤٠٥/٣٥ (٢١٥١٦)؛ وسنن ابن ماجه، ٢٨٣/٥

(٤١٩٠)؛ وسنن الترمذي، ٥٥٦/٤ (٢٣١٢).

^٨ ي: سماء.

^١ ي: على.

^٢ ي: على.

^٣ ي: يجري.

^٤ س: تعالى.

^٥ وفي هامش أ: نفي.

^٦ ي: القدم.

طُولُ كُلِّ سُرَادِقٍ^١ وَعِزُّهُ وَسَمْكُهُ إِذَا قُوْبِلَتْ بِهِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَا فِيهِمَا وَمَا بَيْنَهُمَا لَا يَكُونُ لَهَا عِنْدَهُ قَدْرٌ مَحْسُوسٌ، وَمَا^٢ مِنْهُ مِنْ مَقْدَارٍ شَبِيرٍ إِلَّا وَفِيهِ مَلِكٌ سَاجِدٌ أَوْ رَاكِعٌ أَوْ قَائِمٌ، لَهُمْ رَجَلٌ^٣ بِالتَّسْبِيحِ وَالتَّقْدِيسِ، ثُمَّ كُلُّ هَؤُلَاءِ فِي مَقَابِلَةِ الْمَلَائِكَةِ الَّذِينَ يَخُومُونَ حَوْلَ الْعَرْشِ كَالْقَطَرَةِ فِي الْبَحْرِ، ثُمَّ مَلَائِكَةُ اللُّوحِ الَّذِينَ هُمْ أَشْيَاغُ إِسْرَافِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْمَلَائِكَةُ الَّذِينَ هُمْ جَنُودُ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا يُحْصِي أَجْنَاسَهُمْ وَلَا مُدَّةَ أَعْمَارِهِمْ وَلَا كَيْفِيَّاتِ عِبَادَتِهِمْ إِلَّا بَارِئُهُمُ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ عَلَى مَا قَالَ: ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾ [المدثر، ٣١/٧٤].^٤

وَرُوي أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ حِينَ عُرِجَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ رَأَى مَلَائِكَةً فِي مَوْضِعٍ بِمَنْزِلَةِ شَرْفٍ يَمْشِي بَعْضُهُمْ تَجَاةَ بَعْضٍ، فَسَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «إِلَى أَيْنَ يَذْهَبُونَ؟»، فَقَالَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «لَا أَدْرِي إِلَّا أَنِّي أَرَاهُمْ مِنْذُ خُلِقْتُ، وَلَا أَرَى وَاحِدًا مِنْهُمْ قَدْ رَأَيْتُهُ قَبْلَ ذَلِكَ»، ثُمَّ سَأَلَا^٥ وَاحِدًا مِنْهُمْ: «مِنْذُ كَمْ خُلِقْتُمْ؟»، فَقَالَ: «لَا أَدْرِي غَيْرَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَخْلُقُ فِي كُلِّ أَرْبَعِمِائَةِ أَلْفِ سَنَةٍ كَوْكِبًا، وَقَدْ خُلِقَ مِنْذُ خَلَقَنِي أَرْبَعِمِائَةِ أَلْفِ كَوْكَبٍ، فَسُبْحَانَهُ^٦ مِنْ إِلَهٍ، مَا أَعْظَمَ قَدْرَهُ وَمَا أَوْسَعَ مَلَكُوتُهُ».^٧

وَاخْتُلِفَ فِي الْمَلَائِكَةِ الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ مَا قِيلَ، فَقِيلَ: هُمْ مَلَائِكَةُ الْأَرْضِ، وَرَوَى الضَّحَّاكُ^٨ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُمَا الْمُخْتَارُونَ مَعَ إِبْلِيسَ

^١ ي + واحد مِنْ سُرَادِقَاتِ الْعَرْشِ الَّتِي عَدَّدَهَا

سِتْمِائَةِ أَلْفٍ.

^٢ وَفِي هَامِشٍ أ: نَفِي.

^٣ الرُّجُلُ: الصَّوْتُ. مُخْتَارُ الصَّحَاحِ لِلرَّازِي،

«زَجَل».

^٤ تَفْسِيرُ الرَّازِي، ٣٨٥/٢؛ اللَّبَابُ لابنِ عَادِلٍ،

٤٩٨/١.

^٥ ي: عَلَيْهِ السَّلَامُ.

^٦ ط: سَأَلُوا.

^٧ ي: فَسُبْحَانَهُ.

^٨ ذَكَرَهُ الرَّازِي تَفْسِيرَهُ، ٣٨٦/٢؛ وَابْنُ عَادِلٍ فِي

اللَّبَابِ، ٤٩٨/١، وَقَالَا إِنَّهُ فِي بَعْضِ كُتُبِ التَّذْكِيرِ.

^٩ ي: وَقِيلَ.

^{١٠} هُوَ الضَّحَّاكُ بْنُ مُزَاجِمٍ الْهَلَالِيُّ الْخُرَاسَانِيُّ

الْبَلْخِيُّ، أَبُو الْقَاسِمِ (ت. ١١٠٥/٧٢٣م).

مَفْسَّرٌ مُحَدِّثٌ نَحْوِيٌّ. كَانَ يُؤَدِّبُ الْأَطْفَالَ،

فَيَقَالُ: كَانَ فِي مَدْرَسَتِهِ ثَلَاثَةُ أَلْفٍ صَبِيٍّ،

وَكَانَ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ عَلَى حِمَارٍ. صَدُوقٌ، كَثِيرُ

الْإِرْسَالِ. أَخَذَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ التَّفْسِيرَ،

وَلَهُ كِتَابٌ فِي التَّفْسِيرِ، رَوَاهُ عَنْهُ عُبَيْدُ بْنُ

سُلَيْمَانَ. تُوفِّيَ بِخُرَاسَانَ. انْظُرْ: الطَّبَقَاتُ الْكُبْرَى

لابنِ سَعْدٍ، ٣٠٠/٦-٣٠٣؛ وَمَعْجَمُ الْأَدْبَاءِ

لِلْحَمَوِيِّ، ١٤٥٢/٤-١٤٥٣؛ وَطَبَقَاتُ الْمَفْسَّرِينَ

لِلدَّائِدِيِّ، ٢٢٢/١.

حين بعثه الله عزّ وعلاً لمحاربة الجنّ، حيث كانوا سُكَّانَ الأرض، فأفسدوا فيها وسفكوا الدِّماءَ فقتلوههم إلّا قليلاً، قد أخرجوهم من الأرض وأحقّوهم بجزائر البحار وقُللٍ^٢ الجبال، وسكنوا الأرض، وخفّفَ الله تعالى عنهم العبادة، وأعطى إبليسَ مُلكَ الأرض ومُلكَ السماء^٣ الدنيا وخِزانةَ الجنّة، فكان يعبدُ الله تعالى تارةً في الأرض وتارةً في السماء وأخرى في الجنّة، فأخذه العُجب، فكان من أمره ما كان،^٤ وقال أكثرُ الصحابة والتابعين رضوان الله تعالى عليهم: إنهم كلُّ الملائكة،^٥ لعموم اللفظ وعدم المخصّص.

وقوله تعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ في حيّز النصب على أنّه مقولُ ﴿قَالَ﴾. وصيغة الفاعل بمعنى المستقبل؛ ولذلك عملتُ عملَه، وفيها ما ليس في صيغة المضارع من الدلالة على أنّه فاعلٌ ذلك لا محالة. وهي من "الجعل" بمعنى التصيير المتعدي إلى مفعولين. فقيل: أولهما ﴿خَلِيفَةً﴾، وثانيهما الظرفُ المقدّم^٦ على ما هو مقتضى الصّناعة، فإنّ مفعولي التصيير في الحقيقة اسمٌ "صار" وخبره، أولهما الأول، وثانيهما الثاني، وهما مبتدأ وخبر، والأصل "في الأرض خليفة"، ثم قيل: "صار في الأرض خليفة"، ثم "مُصَيَّرٌ في الأرض خليفة".^٧ فمعناه بعد اللّيتا والتي: "إني جاعلٌ خليفةً من الخلائف أو خليفةً بعينه كائناً في الأرض، فإنّ خبر "صار" في الحقيقة هو الكون المقدّر العامل في الظرف. ولا ريب في أنّ ذلك ليس ممّا يقتضيه المقام أصلاً، وإنّما الذي يقتضيه هو الإخبار بجعل آدم خليفةً فيها كما يُعرب عنه جوابُ الملائكة عليهم السلام.^٨

١ ي: تعالى.

٢ القُلل: جمعُ "القُلة"، وهي أعلى الجبل. وقُلة كل شيء: أعلاه. الصحاح للجوهري، «قلل».

٣ ي: سماء.

٤ ط س - تعالى.

٥ انظر: جامع البيان للطبري، ١/٤٧٧-٤٧٨؛ وتفسير الرازي، ٢/٣٨٨؛ واللباب لابن عادل، ١/٤٩٩.

٦ تفسير الرازي، ٢/٣٨٨.

٧ وفي هامش ط أ: وتقديمه ههنا واجب، لأنهما لو انحلا إلى مبتدأ وخبر وجب تقديم الخبر

لكونه جازاً ومجروّزاً والمبتدأ نكرة، لا مسوّغ لغير ذلك. من اللباب. «منه». | انظر: اللباب لابن عادل، ٦/٢٤٣. | وفي هامش أزيد: نُقل من خط المؤلف أيضاً.

٨ ي - خليفة.

٩ وفي هامش ط ي: إشارة إلى صعوبة المأخذ لما تقرّر من أنّ شرط المفعولين في باب النواسخ صحّة انعقاد الجملة الاسميّة، ومدارها كون المبتدأ معرّفاً أو موصوفاً. «منه».

١٠ ي - عليهم السلام.

فإِذْ قَالَ تَعَالَى: ﴿خَلِيفَةً﴾ مفعول ثانٍ، والظرف متعلّق بـ﴿جَاعِلٌ﴾، قُدِّمَ على المفعول الصريح لما مرَّ من التشويق إلى ما أُخِّرَ، أو بمحذوف وقع حالاً ممَّا بعده لكونه نكرةً، وأمَّا المفعول الأول فمحذوف تعويلاً على القرينة الدالة عليه كما في قوله عزَّ وجلَّ: ^١ ﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا﴾ [النساء، ٥/٤]، حُذِفَ فيه المفعول الأول -وهو ضميرُ الأموال- لدلالة الحال عليه، وكذا في قوله تعالى: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا أَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ﴾ [آل عمران، ١٨٠/٣]، حيث حُذِفَ فيه المفعول الأول لدلالة ﴿يَبْخُلُونَ﴾ عليه، / أي: لا يحسبنَّ البخلاء بخلهم هو خيراً لهم.

[٢٩ظ]

ولا ريب في تحقُّق القرينة ههنا؛ أمَّا إن حُمِلَ على الحذف عند وقوع المحكي، فهي واضحة لوقوعه في أثناء ذكره عليه السلام على ما سنفضله، كأنه قيل: إني خالق بشرٍ من طينٍ وجاعلٌ في الأرض خليفةً، وأمَّا إن حُمِلَ على أنه لم يُحذف هناك؛ بل قيل مثلاً: وجاعلٌ إياه خليفةً في الأرض، لكنَّه حُذِفَ عند الحكاية، فالقرينة ما ذُكِرَ من جواب الملائكة عليهم السلام.^٢

قال العلامة الزمخشري^٣ في تفسير قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَلِّقُ بَشَرًا مِنْ طِينٍ﴾ [ص، ٧١/٣٨]: «إِنْ قُلْتُ: كيف صحَّ أن يقول لهم: ﴿بَشَرًا﴾ وما عرّفوا ما البشر ولا عهدوا به؟ قلتُ: وجهه أن يكون قد قال لهم: إني خالق خلقاً من صفته كيِّت وكيِّت، ولكنَّه حين حكاه اقتصرَ على الاسم» انتهى.^٤

^١ ي: تعالى.

^٢ ط س - عليهم السلام.

^٣ هو محمود بن عمر بن محمد الزمخشري، جار الله أبو القاسم (ت. ٥٣٨هـ/١١٤٤م). من أئمة العلم بالتفسير واللغة والآداب. وُلِدَ في زمخشر من قُرى خوارزم، وسافر إلى مكة، فجاور بها زمناً، فلُقِّبَ بجار الله، وتنقَّلَ في البلدان، ثم عاد إلى الجرجانية من قُرى خوارزم، فتوفِّي فيها.

كان مقطوعَ الرجل، قد جعل له رجلاً من خشبٍ يستعين بها في المشي. وكان واسعَ العلم، كثيرَ الفضل، غايةً في الذكاء وجودة القريحة، متفهماً

في كلِّ علم، معتزلاً قوياً في مذهبه، مجاهراً به، داعيةً إليه، حنفياً. أشهرُ كتبه: الكشف، وأساس البلاغة، والفائق في غريب الحديث، والمفصل في صنعة الإعراب، والمقامات، والمستقصى في أمثال العرب، ونوابع الكلم، وربع الأبرار، وديوان شعر. انظر: معجم الأدباء للحموي، ٢٦٨٧/٢-٢٦٩١؛ وإنباه الرواة للقفطي، ٢٦٥/٣-٢٧٣؛ وطبقات المفسرين للداوودي، ٣١٤/٢-٣١٦.

^٤ ط س ي: وإذ.

^٥ الكشف للزمخشري، ١٠٥/٤.

فحيث جاز الاكتفاء عند الحكاية عن ذلك التفصيل بمجرد الاسم من غير قرينة تدل عليه، فما ظنك بما نحن فيه ومعه قرينة ظاهرة.

ويجوز أن يكون من "الجعل" بمعنى "الخلق" المتعدي إلى مفعول واحد، هو: «خليفة»، وحال الظرف في التعلق والتقديم كما مر، فحينئذ لا يكون ما سيأتي من كلام الملائكة مترتباً عليه بالذات؛ بل بالواسطة، فإنه روي أنه تعالى لما قال لهم: «إني جاعل في الأرض خليفة»، قالوا: «ربنا وما يكون ذلك الخليفة؟»، قال تعالى: «يكون له ذرية يفسدون في الأرض ويتحاسدون ويقتل بعضهم بعضاً»، فعند ذلك قالوا ما قالوا،^١ والله تعالى أعلم.

والخليفة: من يخلف غيره ويثوب منابه، "فَعِيلٌ" بمعنى "الفاعل"، و"التاء" للمبالغة، والمراد به إما آدم^٢ وبنوه، وإنما اقتصر عليه استغناءً بذكره عن ذكرهم كما يستغنى عن ذكر القبيلة بذكر أبيها كـ "مُضَرَّ" و"هاشم"، ومنه: «الخلافة في قريش»،^٣ وإما من يخلف أو خلف يخلف، فيعُثم عليه السلام وغيره من خلفاء ذريته. والمراد بـ "الخلافة" إما الخلافة من جهته سبحانه في إجراء أحكامه وتنفيذ أوامره بين الناس وسياسة الخلق، لكن لا حاجة به تعالى إلى ذلك؛ بل لقصور استعداد المستخلف عليهم وعدم لياقتهم بقبول^٤ الفيض بالذات، فتختص^٥ بالخواص من بنيهِ، وإما الخلافة ممن كان في الأرض قبل ذلك، فتعم حينئذ الجميع.

﴿قَالُوا﴾ استئناف وقع جواباً عما ينساق إليه الأذهان، كأنه قيل: فماذا قالت الملائكة حينئذ؟ فقيل: قالوا: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا﴾، وهو أيضاً من "الجعل" المتعدي إلى اثنين، فقيل فيهما ما قيل في الأول، والظاهر أن الأول كلمة «مَنْ»، والثاني محذوف ثقة بما ذكر في الكلام السابق، كما حذف الأول ثمة تعويلاً على ما ذكر هنا. قال قائلهم:

١ أحمد في مسنده، ٢٩/٢٠٠ (١٧٦٥٤)، وبنحوه البخاري في صحيحه، ٤/١٧٨ (٣٤٩٥)؛ ومسلم في صحيحه، ٣/١٤٥١ (١٨١٨).

٢ ي: لقبول.

٣ ط: فيختص.

١ جامع البيان للطبري، ١/٤٧٩-٤٨٠؛ الكشف والبيان للثعلبي، ١/١١٧٥؛ اللباب لابن عادل، ١/٥٠٦.

٢ ي: آدم.

٣ إشارة إلى الحديث المرفوع الذي أخرجه

لَا تَخْلُنَا عَلَى غَرَائِكَ إِنَّا طَالَمَا قَدْ وَشَىٰ بِنَا الْأَعْدَاءُ^١

بحذف المفعول الثاني، أي: لَا تَخْلُنَا جازعين على^٢ غرائك. والمعنى: أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا خَلِيفَةً؟ والظرف الأول متعلق بـ«تَجْعَلُ»، وتقديمه لِمَا مَرَّ مرارًا، والثاني بـ«يُفْسِدُ»، وفائدته تأكيد الاستبعاد لِمَا أَنَّ فِي استخلاف المفسد في محل إفساده مِنَ البُعد ما ليس في استخلافه في غيره.

هذا، وقد جُوز كونه مِنَ «الجعل» بمعنى «الخلق» المتعدي إلى مفعول واحد، هو: كلمة «مَنْ». وأنت خيرٌ بأن مدار تعجبهم ليس خلق مَنْ يُفسد في الأرض؛ كيف لا^٣، وَإِنَّ مَا يَعْقِبُهُ مِنَ الجملة الحالية الناطقة بدعوى أَحَقِّيَّتِهِمْ منه يقضي ببطلانه حتمًا؛ إذ لا صحة لدعوى الْأَحَقِّيَّةِ منه بالخلق وهم مخلوقون؛ بل مداره أَنْ يُستخلف لِعِمارة الأرض وإصلاحها بإجراء أحكام الله تعالى وأوامره أو يُستخلف مكان المطبوعين على الطاعة مَنْ^٤ مِنْ شَأْنِ بني نوعه الإفساد وَسَفْكَ الدِّمَاءِ؛ وهو عليه السلام، وإن كان منزهًا عن ذلك، إِلَّا أَنَّ استخلافه مستتبِعٌ لاستخلاف ذُرِّيَّتِهِ التي لا تخلو عنه غالبًا.

وإِنَّمَا أَظْهَرُوا تَعْجِبَهُمْ اسْتِكْشَافًا عَمَّا خَفِيَ عَلَيْهِمْ مِنَ الْحِكْمِ التي بَدَتْ عَلَى تِلْكَ الْمَفَاسِدِ وَالْغَثَا، واستخبارًا عَمَّا يُزِيحُ شُبُهَتَهُمْ وَيُرْشِدُهُمْ إِلَى معرفة ما فيه عليه السلام مِنَ الفضائل التي جعلته أَهْلًا لذلك، كسؤال المتعلم عَمَّا يَنْقِدُخُ فِي ذَهْنِهِ، لا اعتراضًا على فعل الله سبحانه، ولا شكًا في اشتماله على الْحِكْمَةِ وَالْمَصْلَحَةِ إجمالًا، ولا طَغْنًا فِيهِ عليه السلام ولا فِي ذُرِّيَّتِهِ على وجه الغيبة، فَإِنَّ مَنْصِبَهُمْ أَجَلٌ مِنْ أَنْ يُظَنَّ بِهِمْ أَمْثَالُ ذَلِكَ، قال تعالى: ﴿بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ﴾ ٥ لَا يَسْقُونَهُ إِلَّا أَلْقَوْا وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴿[الأنبياء، ٢٦/٢١-٢٧]. وَإِنَّمَا عَرَفُوا مَا قَالُوا إِمَّا بِإِخْبَارٍ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى حَسْبَمَا نُقِلَ مِنْ قَبْلُ، أَوْ بَتَلَقَّى مِنَ اللُّوحِ،

^١ البيت من معلقة الحارث بن حليزة اليشكري،

وهو في ديوانه، ص ٦٨، وفي مطبوعه: «غَرَائِكَ»

بدل «غَرَائِكَ»، و«قَبْلُ» بدل «طالما». وهو

مروي أيضًا بما رواه المصنف في خزانة الأدب

للبيгдаي، ١٣٨/٩.

^٢ ي - على.

^٣ ي - لا.

^٤ ي - مَنْ.

^٥ ي: مَعْن.

أو باستنباط عما ارتكز في عقولهم من اختصاص العصمة بهم، أو بقياس لأحد الثقلين^١ على الآخر.

﴿وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾ السَّفْكُ والسَّفْحُ والسَّكْبُ والسَّنْكُ أنواع من الصَّبِّ، والأولان مختصان بالدم؛ بل لا يُستعمل أولهما إلا في الدم المحرّم، أي: يقتل النفوس المحرّمة بغير حق. والتعبير عنه بـ"سَفْكُ الدِّمَاءِ" لما أنّه أقبَحُ أنواع القتل وأفظعُه. وقرئ: "يُسْفِكُ"^٢ بضم الفاء، و"يُسْفِكُ"^٣ و"يُسْفِكُ"^٤ من "أسْفَكَ" و"سَفَكَ"، وقرئ: "يُسْفِكُ"^٥ على البناء للمفعول. وحذف الراجع إلى (مَنْ) موصولة أو موصوفة، أي: يسْفِكُ الدِّمَاءَ فيهم.

﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ جملة حالية مقرّرة للتعجب السابق ومؤكدة له على طريقة قول مَنْ يجدُّ في خدمة مولاه وهو يأمر بها غيره: أستخدمُ العصاة وأنا مجتهدٌ فيها؟ كأنه قيل: أستخدمُ مَنْ من شأن ذريته الفساد مع وجود مَنْ ليس من شأنه ذلك أصلاً؟ والمقصود عرضُ أحقيّتهم منه بالخلافة واستفسارُ عما رجّحهم عليهم مع ما هو متوقّع منهم من^٦ الموانع، لا العُجْبُ والتفاخر، فكأنهم شعروا بما فيهم من القوة الشهويّة التي رذيلتها الإفراطيّة الفساد في الأرض والقوة الغضبيّة التي رذيلتها الإفراطيّة سَفْكُ الدِّمَاءِ، فقالوا ما قالوا وذهلوا عما إذا سخّرتهما القوة العقلية ومرّئتهما على الخير يحصلُ بذلك من علو الدرجة ما يقصر عن بلوغ رُتبته^٧ القوة العقلية عند انفرادها في أفاعيلها، كالإحاطة بتفاصيل أحوال الجزئيات واستنباط الصناعات واستخراج / منافع [٣٠] الكائنات من القوة إلى الفعل وغير ذلك ممّا نيّط به أمرُ الخلافة.

^١ أي: الإنس والجن.

^٢ قراءة شاذّة، مروية عن ابن أبي غبلة وابن قطيب

للزمخشري، ١/١٢٥؛ والبحر المحيط لأبي

وأبي حنيفة. شواذ القراءات للكرماني، ص ٥٧.

حيّان، ١/٢٢٩، بلا نسبة.

^٣ قراءة شاذّة، ذكرها الزمخشري في الكشف،

^٤ لم نجده فيما وقفنا عليه من كتب القراءات

١/١٢٥؛ وأبو حيّان في البحر المحيط، ١/٢٢٩،

وال تفسير. قرأ أبو حاتم شاذّة: "وَتُسْفِكُ الدِّمَاءَ"

ولم ينسبها إلى أحد.

كما في شواذ القراءات للكرماني، ص ٥٧.

^٥ ي - من.

^٦ كذا في الأصول الخطيّة، وفي مطبوعاته: رتبة.

^٧ قراءة شاذّة، رواها الأنطاكي عن أبي جعفر كما

في شواذ القراءات للكرماني، ص ٥٧، ولم

والتسبيح: تنزيه الله تعالى وتبعيده اعتقادًا وقولًا وعملاً عما لا يليق بجناحه سبحانه، من "سَبَّحَ فِي الْأَرْضِ وَالْمَاءِ" إِذَا أَبْعَدَ فِيهِمَا وَأَمَعَنَ، ومنه "فَرَسَ سُبُوحٌ"، أي: واسعُ الجُزْي؛ وكذلك تقدُّسُه تعالى من "قُدَّسَ فِي الْأَرْضِ" إِذَا ذَهَبَ فِيهَا وَأَبْعَدَ، ويقال: "قُدَّسَهُ"، أي: طَهَّرَهُ، فَإِنَّ مُطَهَّرَ الشَّيْءِ مُبْعَدُهُ عَنِ الْأَقْدَارِ. و"الباء" فِي ﴿يَحْمَدُكَ﴾ متعلِّقةٌ بمحذوف وقع حالًا من الضمير، أي: ننزِّهُكَ عَنِ كُلِّ مَا لَا يَلِيْقُ بِشَأْنِكَ مَلْتَبِسِينَ بِحَمْدِكَ عَلَى مَا أَنْعَمْتَ بِهِ عَلَيْنَا مِنْ فَنُونِ النِّعَمِ الَّتِي مِنْ جَمَلَتِهَا تَوْفِيقُنَا لِهَذِهِ الْعِبَادَةِ، فـ"التسبيح" لإظهار صفات الجلال، و"الحمد" لتذكير صفات الإنعام.

و"اللام" فِي ﴿لَكَ﴾ إمَّا مَزِيدَةٌ، والمعنى: نَقْدِسُكَ، وإمَّا صِلَةٌ لِلْفِعْلِ كَمَا فِي "سَجَدْتُ لِلَّهِ"، وإمَّا لِلْبَيَانِ كَمَا فِي "سُقْيَا لَكَ"، فَيَكُونُ مَتَعَلِّقَةً بِمَحْذُوفٍ، أي: نَقْدِسُ تَقْدِيسًا لَكَ، أي: نَصِفُكَ بِمَا يَلِيْقُ بِكَ مِنَ الْعُلُوِّ وَالْعِزَّةِ وَنَنْزِهُكَ عَمَّا لَا يَلِيْقُ بِكَ. وقيل: المعنى: نَطْهَرُ نَفُوسَنَا عَنِ الذُّنُوبِ لِأَجْلِكَ، كَأَنَّهُمْ قَابَلُوا الْفَسَادَ الَّذِي أَعْظَمَهُ الْإِشْرَاكُ بِالتَّسْبِيحِ وَسَفَكَ الدِّمَاءَ الَّذِي هُوَ تَلَوِيْثُ النَّفْسِ بِأَقْبَحِ الْجَرَائِمِ بِتَطْهِيرِ النَّفْسِ عَنِ الْآثَامِ، لَا تَمْدُحًا بِذَلِكَ، وَلَا إِظْهَارًا لِلِمَنَّةِ؛ بَلْ بَيَانًا لِلْوَاقِعِ.

﴿قَالَ﴾ اسْتِثْنَاكَ كَمَا سَبَقَ. ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ لَيْسَ الْمُرَادُ بِهِ بَيَانُ أَنَّهُ تَعَالَى يَعْلَمُ مَا لَا يَعْلَمُونَهُ مِنَ الْأَشْيَاءِ كَائِنًا مَا كَانَ، فَإِنَّ ذَلِكَ مِمَّا لَا شُبُهَةَ لَهُمْ فِيهِ حَتَّى يَفْتَقِرُوا إِلَى التَّنْبِيهِ عَلَيْهِ لِاسْتِثْنَائِهِ بِطَرِيقِ التَّوَكِيدِ؛ بَلْ بَيَانُ أَنَّ فِيهِ عَلَيْهِ السَّلَامَ مَعَانِيَّ مُسْتَدْعِيَّةً لِاسْتِخْلَافِهِ، إِذْ هُوَ الَّذِي خَفِيَ عَلَيْهِمْ وَبَنَوْا عَلَيْهِ مَا بَنَوْا مِنَ التَّعَجُّبِ وَالِاسْتِيعَادِ. فـ﴿مَا﴾ مَوْصُولَةٌ كَانَتْ أَوْ مَوْصُوفَةٌ عِبَارَةً عَنِ تِلْكَ الْمَعَانِي، وَالْمَعْنَى: إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَهُ مِنْ دَوَاعِي الْخِلَافَةِ فِيهِ. وَإِنَّمَا لَمْ يُقْتَصَرْ عَلَى بَيَانِ تَحَقُّقِهَا فِيهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ -بِأَن قِيلَ مِثْلًا: إِنَّ فِيهِ مَا يَقْتَضِيهِ، مِنْ غَيْرِ تَعَرُّضٍ لِإِحَاطَتِهِ تَعَالَى بِهِ وَغَفْلَتِهِمْ عَنْهُ- تَفْخِيمًا لِشَأْنِهِ وَإِذْنًا بِابْتِنَاءِ أَمْرِهِ تَعَالَى عَلَى الْعِلْمِ الرَّصِينِ وَالْحِكْمَةِ الْمُتَقَنَّةِ وَصُدُورِ قَوْلِهِمْ عَنِ الْغَفْلَةِ.

وقيل: معناه: إني أعلم من المصالح في استخلافه ما هو خفي عليكم، وإن هذا إرشاد للملائكة إلى العلم بأن أفعاله تعالى كلها حسنة وحكمة، وإن خفي عليهم وجه الحُسن والحكمة. وأنت خيرٌ بأنه مشعرٌ بكونهم غير عالمين بذلك من قبل، ويكون تعجبهم مبنياً على ترددهم في اشتغال هذا الفعل لحكمة ما، وذلك مما لا يليق بشأنهم، فإنهم عالمون بأن ذلك متضمنٌ لحكمة ما، ولكنهم مترددون في أنها ماذا؟ هل هو أمرٌ راجعٌ إلى محض حُكم الله عز وجل أو إلى فضيلةٍ من جهة المستخلف؟ فيئن سبحانه وتعالى لهم أولاً على وجه الإجمال والإبهام أن فيه فضائل غائبة عنهم ليستشرفوا^١ إليها، ثم أبرز لهم طرفاً منها ليعاينوه جهرَةً ويظهر لهم بديع صنعه وحكمته وينزاح شبهتهم بالكلية.

﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^(٢٠)

﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ شروع في تفصيل ما جرى بعد الجواب الإجمالي تحقيقاً لمضمونه وتفسيراً لإبهامه. وهو عطفٌ على ﴿قَالَ﴾^٢ والابتداء بحكاية التعليم يدل بظاهره على أن ما مرَّ من المقالة المحكيّة إنما جرّت بعد خلقه عليه السلام بمحضٍ منه، وهو الأنسب بوقوف الملائكة على أحواله عليه السلام بأن قيل إثر نفخ الروح فيه: "إني جاعلٌ إياه خليفة"، فقيل ما قيل كما أشير إليه. وإيراده عليه السلام باسمه العَلَمي لزيادة تعيين المراد بـ"الخليفة"، ولأن ذكره بعنوان الخلافة لا يلائم مقام تمهيد مبادئها. وهو اسمٌ أعجمي، والأقرب أن وزنه "فاعل"، كـ"شالَخ" و"عاذر" و"عابر" و"فالغ"،^٣ لا "أفعل". والتصدي لاشتقاقه من "الأذمة"، أو "الأذمة"^٤ بالفتح بمعنى الأسوة، أو من "أديم الأرض" بناءً على ما روي عنه صلى الله عليه وسلم^٥ من أنه تعالى قبض قبضةً من جميع الأرض

^١ ي: لتستشرفوا. | وفي هامش ي: أي: ناظرين

أو متوجهين إليها. «منه».

^٢ في الآية السابقة.

^٣ ط: وفالغ.

^٤ ي - أو.

^٥ ي: والأذمة.

^٦ ي: عليه السلام.

سَهْلُهَا وَحَزْنُهَا،^١ فخلق منها آدم؛ ولذلك اختلفت ألوانُ دُرَيْتِهِ،^٢ أو مِن "الأُذْمِ" و"الأُذْمَةِ" بمعنى الألفة تعسَّفُ^٣ كاشتقاق "إدريس" مِن "الدُّرس"، و"يعقوب" مِن "العَقَب"، و"إبليس" مِن "الإِبلاس".

و"الاسم" باعتبار الاشتقاق: ما يكون علامةً للشيء ودليلاً يرفعه إلى الذهن مِن الألفاظ والصفات والأفعال. واستعماله غَرْفًا في اللفظ الموضوع لمعنى، مفردًا كان أو مركَّبًا، مُخْبِرًا عنه أو خَبْرًا أو رابطةً بينهما، واصطلاحًا في المفرد الدالّ على معنى في نفسه غير مقترنٍ بالزمان. والمرادُ ههنا إِمَّا الأوّل، أو الثاني، وهو مستلزمٌ للأوّل؛ إذ العلم بالألفاظ مِن حيث الدلالة على المعاني مسبوقةٌ بالعلم بها.

والتعليم حقيقة: عبارة عن فعلٍ يترتب عليه العلمُ بلا تخلف عنه، ولا يحصل ذلك بمجرد إفاضة المعلم؛ بل يتوقف على استعداد المتعلّم لقبول الفيض وتلقّيه مِن جهته كما مرّ في تفسير "الهدى"،^٤ وهو السُرّ في إشارته على "الإعلام" و"الإنباء"؛ فإنّهما إنّما يتوقفان على سَماع الخبر الذي يشترك فيه البَشَر والمَلَك، وبه يظهر أَحَقِّيَّتُهُ بالخلافة منهم عليهم السلام إِمَّا أَنَّ جِبِلَّتَهُم غيرُ مستعدّةٍ للإحاطة بتفاصيل أحوال الجزئيات الجُسمانيّة خُبْرًا؛ فمعنى تعليمه تعالى إِيّاه أن يخلق فيه إذ ذاك بموجب استعداده عِلْمًا ضروريًا تفصيليًا بأسماء جميع المسمّيات وأحوالها وخواصّها اللاتقة بكلّ منها، أو يُلْقِي في روعه تفصيلًا أَنَّ هذا فرسٌ وشأنه كَيْتٌ وكَيْتٌ، وذاك بعيّرٌ وحاله ذَيْتٌ وذَيْتٌ، إلى غير ذلك مِن أحوال الموجودات، فيتلقّاها عليه السلام^٥ حسبما يقتضيه استعدادُه ويستدعيه قابليّته المتفرّعة على فطرته المنطوية على طبائع متباينة وقوى متخالفة وعناصر متغايرة.

^١ الحزن: ما غلظ من الأرض. الصحاح للجوهري،

^٢ السياق: والتصدي لاشتقاقه... تعسف...

^٣ انظر: تفسير البقرة، ٢/٢.

^٤ س - إنّما.

^٥ ط - عليه السلام.

^٦ انظر: مستند أحمد، ٣٥٣/٣٢ (١٩٥٨٢)؛ وسنن

أبي داود، ٧٨/٧ (٤٦٩٣)؛ وسنن الترمذي،

٢٠٤/٥ (٢٩٥٥).

قال ابن عباس رضي الله عنهما وعكرمة^١ وقتادة^٢ ومجاهد^٣ وابن جبير رحمهم الله: «عَلَّمَهُ أَسْمَاءَ جَمِيعِ الْأَشْيَاءِ، حَتَّى الْقَضْعَةَ وَالْقُضْيَعَةَ، وَحَتَّى الْجَفْنَةَ وَالْمِحْلَبَ، وَأَنْحَى مَنْفَعَةَ كُلِّ شَيْءٍ / إِلَى جَنْسِهِ»^٤. وقيل: أَسْمَاءَ مَا كَانَ وما سيكون إلى يوم القيامة. وقيل: معنى قوله تعالى ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ﴾: خَلَقَهُ مِنْ أَجْزَاءٍ مُخْتَلِفَةٍ وَقَوَى مُتَبَايِنَةٍ مُسْتَعْدًّا لِإِدْرَاكِ أَنْوَاعِ الْمَدْرَكَاتِ مِنَ الْمَعْقُولَاتِ وَالْمَحْسُوسَاتِ وَالْمُتَخَيَّلَاتِ وَالْمَوْهُومَاتِ، وَالْهَمَّهُ مَعْرِفَةَ ذَوَاتِ الْأَشْيَاءِ وَأَسْمَائِهَا وَخَوَاصِّهَا وَمَعَارِفِهَا وَأَصُولِ الْعِلْمِ وَقَوَانِينِ الصَّنَاعَاتِ وَتَفَاصِيلِ آلَاتِهَا وَكَيْفِيَّاتِ اسْتِعْمَالَاتِهَا، فَيَكُونُ مَا مَرَّ مِنَ الْمَقَاوِلَةِ قَبْلَ خَلْقِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ. وقيل: التعليم على ظاهره؛ ولكن هناك جُمْلًا مَطْوِيَّةٌ عُطِفَ عَلَيْهَا الْمَذْكُورُ، أَي: فَخَلَقَهُ، فَسَوَّاهُ، وَنَفَخَ فِيهِ الرُّوحَ، وَعَلَّمَهُ... إلخ.

﴿ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَكِ﴾ الضمير للمسميات المدلول عليها بـ ﴿الْأَسْمَاءَ﴾ كما في قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَعْلَ الرُّأْسُ شَيْبًا﴾ [مريم، ٤/١٩]، والتذكير لتغليب العقلاء على غيرهم. وقرئ: «عَرَضَهُنَّ»^٥ و«عَرَضَهَا»^٦، أي: عَرَضَ مَسْمِيَّاتِهِنَّ أَوْ مَسْمِيَّاتِهَا.

^١ هو عكرمة بن عبد الله البربري المدني، أبو عبد الله (ت. ١٠٥هـ/٧٢٣م). مولى عبد الله بن عباس. كان من أعلم الناس بالتفسير والمغازي. وهو ثقة ثبت. طاف البلدان. روى عن ابن عباس وعائشة وأبي هريرة وعقبة بن عامر وأبي سعيد الخدري. وروى عنه زهاء ثلاثمائة رجل، منهم أكثر من سبعين تابعيًا. انظر: حلية الأولياء للأصفهاني، ٣/٢٧٩-٣١٠ وسير أعلام النبلاء للذهبي، ٤/٤٤٩-٤٥٧ والأعلام للزركلي، ٥/٢٧٨.

^٢ لم نقف عليه مرويًا عن أحدهم بتمام هذه الألفاظ؛ بل روي بعض أجرانه عن بعضهم. انظر: جامع البيان للطبري، ١/٥١٤-٥١٧ والكشف والبيان للثعلبي، ١/١٧٧ واللباب لابن عادل، ١/٥١٤.

^٣ وفي هامش ي: قاضي. | أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/٦٩.

^٤ قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. شواذ القراءات للكرمانی، ص ٥٧.

^٥ قراءة شاذة، مروية عن أبي بن كعب. شواذ القراءات للكرمانی، ص ٥٧.

^١ هو عكرمة بن عبد الله البربري المدني، أبو عبد الله (ت. ١٠٥هـ/٧٢٣م). مولى عبد الله بن عباس. كان من أعلم الناس بالتفسير والمغازي. وهو ثقة ثبت. طاف البلدان. روى عن ابن عباس وعائشة وأبي هريرة وعقبة بن عامر وأبي سعيد الخدري. وروى عنه زهاء ثلاثمائة رجل، منهم أكثر من سبعين تابعيًا. انظر: حلية الأولياء للأصفهاني، ٣/٢٧٩-٣١٠ وطبقات المفسرين للداوودي، ٣/٣٢٦-٣٤٧ والأعلام للزركلي، ٤/٢٤٤.

^٢ هو مجاهد بن جبر المكي المخزومي، أبو الحجاج (ت. ١٠٣هـ/٧٢١م). تابعي، مفسر، قارئ. أخذ التفسير عن ابن عباس، قرأه عليه ثلاث مرّات. روى عن ابن عباس، فأكثر وأطاب، وعن أبي هريرة وعائشة وسعد بن أبي وقاص وعبد الله بن عمرو وابن عمر وأبي سعيد الخدري. وحديث عنه عكرمة وطاوس وعطاء وعمرو بن دينار وأبو الزبير والحكم بن عتيبة،

في الحديث: أنه تعالى عرضهم أمثال الذر،^١ ولعله عز وجل عرض عليهم من أفراد كل نوع ما يصلح أن يكون أنموذجاً يتعرف منه أحوال البقية وأحكامها. ﴿فَقَالَ أَتَيْتُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ﴾ تبكيثاً لهم وإظهاراً لعجزهم عن إقامة ما علقوا به رجاءهم من أمر الخلافة؛ فإن التصرف والتدبير وإقامة المعدلة بغير وقوف على مراتب الاستعدادات ومقادير الحقوق مما لا يكاد يمكن. والإنباء: إخبار فيه إعلام؛ ولذلك يجري مجرى كل منهما، والمراد ههنا ما خلا عنه، وإشارته على "الإخبار" للإيدان برفعة شأن الأسماء وعظم خطرهما؛ فإن النبا إنما يطلق على الخبر الخطير والأمر العظيم.

﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أي: في زعمكم أنكم أحقاء بالخلافة ممن استخلفته كما ينبئ عنه مقالكم. والتصديق كما يتطرق إلى الكلام باعتبار منطوقه، قد يتطرق إليه باعتبار ما يلزمه من الإخبار؛ فإن أدنى مراتب الاستحقاق هو الوقوف على أسماء ما في الأرض؛ وأما ما قيل من أن المعنى: في زعمكم أنني استخلف في الأرض مفسدين سفاكين للدماء، فليس مما يقتضيه المقام، وإن أول بأن يقال: في زعمكم أنني استخلف من غالب أمره الإفساد وسفك الدماء من غير أن يكون له مزية من جهة أخرى؛ إذ لا تعلق له بأمرهم بالإنباء. وجواب الشرط محذوف لدلالة المذكور عليه.

﴿قَالُوا سُبْحَنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾^(٣٦)

﴿قَالُوا﴾ استئناف واقع موقع الجواب، كأنه قيل: فماذا قالوا حيثئذ، هل خرجوا عن عهدة ما كلفوه أو لا؟ فقيل: قالوا: ﴿سُبْحَنَكَ﴾.^٢ قيل: هو علم للتسبيح، ولا يكاد يستعمل إلا مضافاً،^٣ وقد جاء غير مضاف على الشذوذ

^١ انظر: مسند أحمد، ١١/٢٦٠ (٦٦٧)؛ وسنن الترمذي، ٤/٦٥٥ (٢٤٩٢).

^٢ وفي هامش ط س ي: سُبْحَان: اسم مصدر، وهو التسبيح، وقيل: بل^(١) هو مصدر؛ لأنه شمع له فعل ثلاثي. لباب ابن عادل. «منه». | ^(١)

هامش ط - بل. | اللباب لابن عادل، ١/٥٢٠.

^٣ وفي هامش ط س ي: فإضافته إلى المفعول؛

لأن المعنى: سُبْحَكَ، وقيل: إلى الفاعل،

والمعنى: تَزَهَّتْ وتباعدت من الشؤ. لباب.

«منه». | اللباب لابن عادل، ١/٥٢١.

غير منصرفٍ للتعريف والألف والنون المزيديتين كما في قوله:

سُبْحَانَ مَنْ عُلِّمَ الْفَاخِرُ^١

وأما ما في قوله:

سُبْحَانَهُ ثُمَّ سُبْحَانَا يَعُودُ لَهُ^٢

فقل: ^٣ صرفه للضرورة، وقيل: لأنه مصدر منكّر كـ "غُفْران"، لا اسم مصدر، ومعناه على الأول: ^٤ نستبحك عما لا يليق بشأنك الأقدس من الأمور التي من جملتها خلؤ أفعالك من الحكم والمصالح، وعنوا بذلك تسييحاً ناشئاً عن كمال طمأنينة النفس والإيقان باشتغال آدم عليه السلام على الحكم البالغة، وعلى الثاني: ^٥ تنزهت عن ذلك تنزهاً ناشئاً عن ذاتك، وأرادوا به أنهم قالوه عن إزعاجٍ لما علموا إجمالاً بأنه عليه السلام يكلف ما كلفوه، وأنه يقدر على ما قد عجزوا عنه مما يتوقف عليه الخلافة.

وقوله عزّ وعلا: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾ اعتراف منهم بالعجز عما كلفوه؛ إذ معناه: لا علم لنا إلا ما علمتنا بحسب قابليتنا من العلوم المناسبة لعالمنا، ولا قدرة بنا على ما هو خارج عن دائرة استعدادنا، حتى لو كنا مستعدين لذلك لأفضته علينا. و﴿مَا﴾ في ﴿مَا عَلَّمْتَنَا﴾ موصولة حذفت من صلتها عائدها، أو مصدرية. ولقد نفوا عنهم العلم بالأسماء على وجه المبالغة، حتى لم يقتصروا على بيان عدمه بأن قالوا مثلاً: لا علم بها؛ بل جعلوه من جملة ما لا يعلمونه، وأشعروا بأن كونه من تلك الجملة غني عن البيان.

^١ بن ثعلب في البحر المحيط لأبي حيان، ١٥٤/٦ (هود، ٤٤/١١). وتماه:

وَقَبْلُنَا سُبْحُ الْجُودِيِّ وَالْجُمُودِ

^٢ ط: وقيل.

^٣ وهو كون إضافته إلى المفعول.

^٤ وهو كون إضافته إلى الفاعل.

^٥ ط - ما.

^١ البيت للأعشى في ديوانه، ص ١٤٣. وصدره:

أَقُولُ لَمَّا جَاءَنِي فَخْرُهُ

^٢ البيت لأمية بن أبي الضلّت في ديوانه، ص

٣٧٦، والكتاب لسيبويه، ٣٢٦/١، والمحكم

لابن سيده، ٥٣١/٧ «الجيم والذال والواو»؛

وتاج العروس للزبيدي، «سبح»، ولوزقة بن نؤفل

في الزاهر للأنباري، ٥١/١، ولزيد بن عمرو

﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ﴾ الذي لا يخفى عليه خافية. وهذا إشارة إلى تحقيقهم لقوله تعالى: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾^١. ﴿الْحَكِيمُ﴾ أي: المُحكِم لمصنوعاته، الفاعل لها حسبما يقتضيه الحكمة والمصلحة. وهو خبر بعد خبر، أو صفة للأول. و﴿أَنْتَ﴾ ضمير الفصل، لا محلّ له من الإعراب، أو له محلّ منه، مشارك لما قبله كما قاله الفراء^٢، أو لما بعده كما قاله الكسائي^٣، وقيل: تأكيد لـ"الكاف"، كما في قولك: "مررت بك أنت"، وقيل: مبتدأ خبره ما بعده، والجملة خبر ﴿إِنَّ﴾، وتلك الجملة تعليل لما سبق من قُضِرَ علمهم بما علمهم الله تعالى وما يفهم من ذلك من علم آدم عليه السلام بما خفي عليهم، فكانهم قالوا: أنت العالم بكلّ المعلومات التي من جملتها استعداد آدم عليه السلام لما نحن بمعزل من الاستعداد له من العلوم الخفية المتعلقة بما في الأرض من أنواع المخلوقات التي عليها يدور فلّك الخلافة، الحكيم الذي لا يفعل إلّا ما يقتضيه الحكمة، ومن جملة تعليم آدم عليه السلام ما هو قابل له من العلوم الكلية والمعارف الجزئية المتعلقة بالأحكام الواردة على ما في الأرض وبناء أمر الخلافة عليها.

﴿قَالَ يَتَّادُمُ اثْبُتُهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَتَبَّأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾^٤
 ﴿قَالَ﴾ استئناف كما سلف. ﴿يَتَّادُمُ اثْبُتُهُمْ﴾ أي: أعلمهم. أوثر على "أنبئي" كما وقع في أمر الملائكة عليهم السلام^٥ مع حصول المراد معه أيضًا - وهو ظهور

^١ البقرة، ٣٠/٢.

^٢ اللباب لابن عادل، ٥٢١/١.

^٣ اللباب لابن عادل، ٥٢١/١. | هو علي بن حمزة بن عبد الله الكسائي الكوفي، أبو الحسن (ت. ١٨٩هـ/٨٠٥م). إمام الكوفيين في النحو واللغة، وأحد القراء السبعة المشهورين. ولد في إحدى قرى الكوفة، وتعلّم بها، وقرأ النحو بعد الكبير، وتنقّل في البادية، وسكن بغداد، وتوفي بالري. وكان مؤدّبًا لولد الرشيد. وكان الكسائي

قد قرأ على حمزة الزيات، ثم اختار لنفسه قراءة، وسمع من سليمان بن أرقم وأبي بكر ابن عتاش. له تصانيف، منها: معاني القرآن، ومتشابه القرآن، والمصادر، والحروف، والقراءات، وما يلحن فيه العوام. انظر: معجم الأدباء للحموي، ١٧٣٧/٤ - ١٧٥٢؛ وغاية النهاية لابن الجزري، ٥٣٥/١ - ٥٤٠؛ وبغية الوعاة للسيوطي، ١٦٢/٢ - ١٦٤. ي - عليهم السلام.

فضل آدم عليهم وعليهم السلام- إبانة لما بين الأمرين من التفاوت الجلي، وإذنانا بأن علمه عليه السلام بها أمر واضح غير محتاج إلى ما يجري مجرى الامتحان، وأنه عليه السلام حقيق بأن يعلمها غيره. وقُرئ بقلب الهمزة ياء، وبحدفها أيضاً، والهاء مكسورة فيهما.^١ ﴿يَأْسَمَائِهِمْ﴾ التي عجزوا عن علمها واعترفوا بتقاصر همهم عن بلوغ مرتبتها.

﴿فَلَمَّا أَتَبَّاهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ﴾ "الفاء" فصيحة عاطفة للجملة الشرطية على

[٣١و] محذوف يقتضيه المقام وينسحب / عليه الكلام، للإيدان بتقرُّره وغناه عن الذِّكر، وللإشعار بتحقيقه في أسرع ما يكون، كما في قوله عز وجل: ﴿فَلَمَّا رَأَاهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ﴾ [النمل، ٢٧/٤٠]، بعد قوله سبحانه: ﴿أَنَّا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ﴾. وإظهار "الأسماء" في موقع الإضمار لإظهار كمال العناية بشأنها والإيدان بأنه عليه السلام أنبأهم بها على وجه التفصيل دون الإجمال، والمعنى: فأنبأهم بأسمائهم مفضلة، وبين لهم أحوال كل منهم وخواصه وأحكامه المتعلقة بالمعاش والمعاد، فعلموا ذلك لما رأوا أنه عليه السلام لم يتلغثم في شيء من التفاصيل التي ذكرها مع مساعدة ما بين الأسماء والمسئيات من المناسبات والمشاكلات وغير ذلك من القرائن الموجبة لصدق مقالاته عليه السلام.

فلما أنبأهم بذلك ﴿قَالَ﴾ عز وجل تقريراً لما مر من الجواب الإجمالي واستحضاراً له: ﴿أَلَمْ أَقُلْ لَّكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾؛ لكن لا لتقرير نفسه كما في قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا﴾ [طه، ٢٠/٨٦] ونظائره؛ بل لتقرير ما يفيد من تحقق دواعي الخلافة في آدم عليه السلام بظهور^٢ مصداقه. وإيراد ما لا يعلمون بعنوان "الغيب" مضافاً إلى ﴿السَّمَوَاتِ﴾ و﴿الْأَرْضِ﴾ للمبالغة في بيان كمال شمول علمه المحيط وغاية سعته، مع الإيدان بأن ما ظهر من عجزهم وعلم آدم عليه السلام من الأمور^٣ المتعلقة بأهل السماوات

السبعة لابن مجاهد، ص ١٥٣، والمحتسب لابن جني، ١/٦٦؛ وشواذ القراءات للكرمانى، ص ٥٨.

^٢ ي: لظهور.

^٣ وفي هامش ط س ي: خبر "أن". «منه».

^١ أي: "أَتَبَّاهُمْ" و"أَنبَّاهُمْ"؛ زوى الأولى أحمد بن محمد بن بكر عن هشام بن عمار عن أصحابه عن ابن عامر، وهي غير القراءة المشهورة عنه. والثانية قراءة شاذة، رويت عن الحسن. انظر:

وأهل الأرض. وهذا دليل واضح على أن المراد بـ﴿مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾^١ فيما سبق ما أشير إليه هناك، كأنه قيل: ألم أقل لكم إنني أعلم فيه من دواعي الخلافة ما لا تعلمونه؟ فها^٢ هو هذا^٣ الذي عاينتموه!

وقوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ عطف على جملة ﴿أَلَمْ أَقُلْ لَّكُمْ﴾، لا على ﴿أَعْلَمُ﴾؛ إذ هو غير داخل تحت القول. و﴿مَا﴾ في الموضعين موصولةٌ حذفت عائدها، أي: أعلم ما تُبْدونه وما تكتُمونه. وتغيير الأسلوب للإيذان باستمرار كتمهم. قيل: المراد بما يُبدون قولهم: ﴿أَتَجْعَلُ... إلخ﴾، وبما يكتُمون استبطانهم أنهم أحقّاء بالخلافة، وأنه تعالى لا يخلق خلقاً أفضل منهم. روي أنه تعالى لما خلق آدم عليه السلام^٤ رأت الملائكة فطرته العجيبة، وقالوا: «ليكن ما شاء، فلن يخلق ربنا خلقاً إلّا كنا أكرم عليه منه»^٥. وقيل: هو ما أسرّه إبليس في نفسه من الكبر وترك السجود، فإسناد الكتمان حيثئذ إلى الجميع من قبيل قولهم: «بنو فلان قتلوا فلاناً»، والقاتل واحدٌ من بينهم.

قالوا: في الآية الكريمة دلالة على شرف الإنسان ومزية العلم وفضله على العبادة، وأن ذلك هو المناط للخلافة، وأن التعليم يصح إطلاقه على الله تعالى، وإن لم يصح إطلاق المعلم عليه لاختصاصه عادةً بمن يحترف به، وأن اللغات توقيفية؛ إذ الأسماء تدل على الألفاظ بخصوص أو عموم، وتعليمها ظاهر في إلقائها على المتعلم مبيّناً له معانيها، وذلك يستدعي سابقة وضع، وما هو إلّا من الله تعالى، وأن مفهوم الحكمة زائد على مفهوم العلم، وإلّا لزم التكرار، وأن علوم الملائكة وكمالاتهم تقبل الزيادة، والحكماء منعوا ذلك في الطبقة العليا منهم، وحملوا على ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا مِثَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾ [الصفات، ١٦٤/٣٧]، وأن آدم عليه السلام^٦ أفضل من هؤلاء الملائكة عليهم السلام؛^٧

^١ انظر: جامع البيان للطبري، ٥٣٣/١؛ وتفسير

^١ البقرة، ٣٠/٢.

الرازي، ٤٢٦/٢؛ واللباب لابن عادل، ٥٢٦/١.

^٢ وفي مطبوعاته: فيه. | وهو خطأ.

^٣ ي - عليه السلام.

^٣ ي - هذا.

^٤ ط س - عليهم السلام.

^٤ البقرة، ٣٠/٢.

^٥ ط س - عليه السلام.

لأنه أعلمُ منهم، وأنه تعالى يعلم الأشياء قبل حدوثها.

﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ٣١﴾

﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ﴾ عطفٌ على الظرف الأول،^١ منصوبٌ بما نصبه من المضمَر، أو بناصِبٍ مستقلٍّ معطوفٍ على ناصبه عطْفُ القِصَّةِ على القِصَّةِ، أي: واذكُرْ وقتَ قولنا لهم، وقيل: بفعلٍ دلَّ عليه الكلام، أي: أطاعوا وقتَ قولنا... إلخ، وقد عرفتَ ما في أمثاله. وتخصيصُ هذا القول بالذِّكر - مع كون مقتضى الظاهر إيرادَه على منهاج ما قبله من الأقوال المحكيَّة المتَّصلة به - للإيذان بأنَّ ما في حَيِّزه نعمة جليلة مستقلة حقيقة بالذِّكر والتذكير على جِيالها. والالتفات إلى التكلُّم لإظهار الجلالة وتربية المهابة، مع ما فيه من تأكيد الاستقلال. وكذا إظهار ﴿الْمَلَائِكَةِ﴾ في موقع الإضمار. والكلام في "اللام" وتقديمها مع مجرورها على المفعول كما مرَّ.^٢

وقُرئ بضَمِّ تاء ﴿الْمَلَائِكَةِ﴾ إتباعاً لضَمِّ الجيم في قوله تعالى: ﴿اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾،^٣ كما قُرئ بكسر الدال في قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ [الفاتحة، ٢/١] إتباعاً لكسر اللام،^٤ وهي لغة ضعيفة.

والسجود في اللغة: الخضوع والتطامن، وفي الشرع: وضعُ الجبهة على الأرض على قصد العبادة. فقل: أُمروا بالسجود له^٥ عليه السلام^٦ على وجه التحيَّة والتكرمة تعظيماً له، واعتراحاً بفضلِه، وأداءً لحَقِّ التعليم، واعتذاراً عما وقع منهم في شأنه. وقيل: أُمروا بالسجود له تعالى، وإنَّما كان آدمُ قبلةً لسجودهم تفخيماً لشأنه أو سبباً لوجوبه، فكأنَّه تعالى لما برَّاه أنموذجاً للمبدعات كلِّها

^١ في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾... إلخ [البقرة، ٣٠/٢].

^٢ انظر: تفسير البقرة، ٣٠/٢.

^٣ قرأ بها أبو جعفر من العشرة. النشر لابن الجزري،

٢١١-٢١٠/٢.

^٤ وهي قراءة شاذة، مروية عن محمد بن السميع

اليمني وأبي سعيد الحسن بن الحسن البصري

وأبي الشعثاء جابر بن زيد. شواذ القراءات

للكرماني، ص ٤٠.

^٥ ط - له.

^٦ ط: عليهم السلام.

ونسخةً مُنطويةً على تعلق العالم الروحاني بالعالم الجسماني وامتزاجهما على نمط بديع، أمرهم بالسجود له تعالى لما عاينوا من عظيم قدرته، ف"اللام" فيه كما في قول حسان رضي الله عنه:^١

أليس أول من صلى لقبلتكم وأعرّف الناس بالقرآن والشّنن^٢
أو في قوله تعالى: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ﴾ [الإسراء، ١٧/٧٨]، والأول هو الأظهر.

وقوله تعالى: ﴿فَسَجَدُوا﴾ عطف على ﴿قُلْنَا﴾، و"الفاء" لإفادة مسارعتهم إلى الامتثال وعدم تلغّثهم في ذلك. روي عن وهب أن أول من سجد جبريل^٣، ثم ميكائيل، ثم إسرافيل، ثم عزرائيل، ثم سائر الملائكة عليهم السلام.^٤

وقوله تعالى: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ استثناء متصل لما أنه كان جنيًا مفردًا مغمورًا بالوف من الملائكة متصفاً بصفاتهم، فغلبوا عليه في ﴿فَسَجَدُوا﴾، ثم استثنى استثناءً واحدٍ منهم، أو لأن من الملائكة جنسًا يتوالدون، يقال لهم الجن، كما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما: «وهو منهم»^٥، أو لأن الجن أيضًا كانوا مأمورين بالسجود له؛ لكن استغني بذكر الملائكة عن ذكرهم، أو منقطع. وهو اسم أعجمي؛ ولذلك لم ينصرف، ومن جعله مشتقًا من "الإبلاس" - وهو اليأس - قال: إنه شبه بالعجمة، حيث لم يُسمَّ به أحدٌ، فكان كالاسم الأعجمي.

واعلم أن الذي يقتضيه هذه الآية الكريمة، والتي في سورة الأعراف من قوله تعالى: ﴿ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا﴾ الآية [الأعراف، ١١/٧]، والتي في سورة بني إسرائيل وسورة الكهف وسورة طه من قوله تعالى:

[٣١ظ]

^٣ ط: عز وجل.

^١ س ي - رضي الله عنه.

^٤ ي + عليه السلام.

^٢ كذا قال الرازي في تفسيره، ٤٢٧/٢؛ والبيضاوي

^٥ هو مروى عن جعفر الصادق في المواهب اللدنية للقسطاني، ٥٠/١. ويروى عن وهب في شرح المواهب اللدنية للزرقاني، ٩٩/١.

في أنوار التنزيل، ٧١/١، رحمهما الله. والصواب أنه لبعض ولد أبي لهب بن عبد المطلب، قاله في الحَقص على نصرة علي رضي الله عنه حين آلت الخلافة إلى غيره، فبعث إليه علي رضوان الله عليه ونهاه عن ذلك. انظر: شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد، ٢١/٦.

^٦ جامع البيان للطبري، ٥٣٥/١، التفسير الوسيط

للواحدي، ١٢٠/١؛ أنوار التنزيل للبيضاوي،

٧١/١.

﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ الآية [الإسراء، ١٧/٦١، الكهف، ١٨/٥٠، طه، ٢٠/١١٦] أَنَّ سجود الملائكة إِنَّمَا ترتَّب^١ على الأمر التنجيزي الوارد بعد خلقه وتسويته ونفخ الروح فيه البتة كما يُلَوِّح به حكاية أمثالهم بعبارة السجود،^٢ دون الوقوع الذي به ورد الأمر التعليقي^٣؛ ولكن ما في سورة الحجر من قوله عزّ وعلا: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَلِيقُ بَشَرًا مِّن صَلْصَلٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ﴾ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾ [الحجر، ١٥/٢٨-٣٠] وما في سورة ص من قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَلِيقُ بَشَرًا مِّن طِينٍ﴾ [ص، ٣٨/٧١] إلى آخر الآية يستدعيان بظاهرهما ترتبه على ما فيهما من الأمر التعليقي من غير أن يتوسط بينهما شيء غير ما يفصح عنه الفاء الفصيحة من الخلق والتسوية ونفخ الروح فيه عليه السلام، وقد زوي عن وهب أنه كان السجود كما نفخ فيه الروح بلا تأخير.^٥

وتأويل الآيات السابقة بحمل ما فيها من الأمر على حكاية الأمر التعليقي بعد تحقق المعلق به إجمالاً^٦ - فإنه حينئذ يكون في حكم التنجيز - يأباه ما في سورة الأعراف من كلمة ﴿ثُمَّ﴾ [الأعراف، ٧/١١] المنادية بتأخر ورود الأمر عن التصوير المتأخر عن الخلق المتأخر^٧ عن الأمر التعليقي. والاعتذار بحمل التراخي على الرتبة أو التراخي في الإخبار، أو بأن الأمر التعليقي قبل تحقق المعلق به لما كان في عدم إيجاب المأمور به بمنزلة العدم، جعل كأنه إنما حدث بعد تحققه، فحكى على صورة التنجيز يؤذي^٨ بعد اللتيا والتي إلى أن ما جرى بينه وبينهم عليهم السلام في شأن الخلافة وما قالوا فيه وما سمعوا إنما جرى بعد السجود المسبوق بمعرفة جلالة منزلته عليه السلام وخروج إبليس من البين باللغن المؤبد لعناده، وبعد مشاهدتهم لذلك كله عياناً. وهل هو إلا خرق

^٥ لم نجد هذه الرواية فيما وقفنا عليه من المظان.

^٦ وفي هامش ط ي: متعلق بقوله: "حكاية الأمر".
«منه».

^٧ ي - عن الخلق المتأخر.

^٨ السياق: والاعتذار... يؤذي...

^١ س: يترتب.

^٢ وفي هامش ط ي: وهو قوله تعالى: ﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ﴾ [الحجر، ١٥/٢٨، ص، ٣٨/٧٢]. «منه».

^٣ وفي هامش ط ي: وهو قوله تعالى: ﴿فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾ [الحجر، ١٥/٢٩، ص، ٣٨/٧٢]. «منه».

^٤ س: تعالى.

لقضية العقل والنقل! والالتجاء في التقضي عنه إلى تأويل نفخ الروح بحمله على ما يعم إفاضة ما به حياة النفوس التي من جملتها تعليم الأسماء تعسف ينبئ عن ضيق المجال.

فالذي يقتضيه التحقيق ويستدعيه النظر الأنيق بعد التصفح في مستودعات الكتاب المكنون والتفحص عما فيه من السر المخزون أن سجودهم له عليه السلام إنما ترتب على الأمر التنجيزي المتفرع على ظهور فضله عليه السلام المبني على المحاورة المسبوقة بالإخبار بخلافته المنتظم جميع ذلك في سلك ما نيظ به الأمر التعليقي من التسوية ونفخ الروح؛ إذ ليس من قضيته وجوب السجود عقيب نفخ الروح فيه، فإن الفاء الجزائية ليست بنص في وجوب وقوع مضمون الجزاء عقيب وجود الشرط من غير تراخ للقطع بعدم وجوب السعي عقيب النداء لقوله تعالى: ﴿إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا﴾ الآية [الجمعة، ٩/٦٢]، وبعدم وجوب إقامة الصلاة غب الاطمئنان لقوله تعالى: ﴿فَإِذَا أَظْمَأْتِنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ [النساء، ١٠٣/٤]؛ بل إنما الوجوب عند دخول الوقت.

كيف لا، والحكمة الداعية إلى ورود ما نحن فيه من الأمر التعليقي أثر ذي أثر^١ إنما هي حمل الملائكة عليهم السلام على التأمل في شأنه عليه السلام ليتدبروا في أحواله طرأ، ويحيطوا بما لديه خبراً، ويستفهموا ما عسى يستبهم عليهم في أمره عليه السلام^٢ لابتناؤه على حكم آية وأسرار خفية طويت عن^٣ علومهم، ويقفوا على جليلة الحال قبل ورود الأمر التنجيزي وتحتم الامثال؛ وقد قالوا بحسب ذلك ما قالوا وعاینوا ما عاینوا.

وعدم نظم الأمر التنجيزي في سلك الأمور المذكورة في السورتين عند الحكاية لا يستلزم عدم انتظامه فيه عند وقوع المحكي، كما أن عدم ذكر الأمر التعليقي عند حكاية الأمر التنجيزي في السور^٤ الكريمة^٥ المذكورة

^١ أفعُل هذا أثر ذي أثر، أي: أول كل شيء.

^٢ ي: على.

^٤ ي: السورة.

^٥ ي - الكريمة.

الصحاح للجوهري، «أثر».

^٢ ي - عليه السلام.

لا يوجبُ عدمَ مسبوقيته به؛ فإنَّ حكاية كلامٍ واحدٍ على أساليبٍ مختلفةٍ حسبما يقتضيه المقام ويستدعيه حُسن الانتظام ليست بعزيزة في الكتاب العزيز؛ وناهيك بما نُقل في توجيه قوله تعالى: ﴿بَشِّرَا﴾ [الحجر، ٢٨/١٥؛ ص، ٧١/٣٨] مع عدم سبق معرفة الملائكة عليهم السلام^١ بذلك، وحيث صيرَ إليه مع أنه لم يرْذ به نقلٌ، فما ظنك بما قد وقع التصريح به في مواضع عديدة؛ فلعله قد أُلقي إليهم ابتداءً جميعُ ما يتوقف عليه الأمر التنجيزي إجمالاً بأن قيل مثلاً: إني خالقُ بشرٍ من كذا وكذا، وجاعلُ إياه خليفةً في الأرض، فإذا سويته ونفختُ فيه من روحي وتبينَ لكم شأنه، فقُوموا له ساجدين، فخلقه فسواه ونفخ فيه الروح، فقالوا عند ذلك ما قالوا، أو^٢ أُلقي^٣ إليهم خبرُ الخلافة بعد تحقق الشرائط المعدودة بأن قيل إثر نفخ الروح فيه: إني جاعلُ هذا خليفةً في الأرض، فهناك ذكروا في حقِّه عليه السلام ما ذكروا، فأيده الله عزَّ وجلَّ بتعليم الأسماء، فشهدوا منه ما شاهدوا، فعند ذلك ورد الأمر التنجيزي اعتناءً بشأن المأمور به وتعييناً لوقته، وقد حُكي بعضُ الأمور في بعض المواطنين وبعضها في بعضها اكتفاءً بما ذكر في كلِّ موطنٍ عما تُرك في موطنٍ آخر.

والذي يحسم مادة الاشتباه أنَّ ما في سورة ص من قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ﴾ ... إلخ [ص، ٧١/٣٨] بدلٌ من قوله تعالى: ﴿إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ فيما قبله من قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ [ص، ٦٩/٣٨]، أي: بكلامهم عند اختصامهم. والمراد بـ﴿الْمَلَأِ الْأَعْلَى﴾ الملائكة وآدمُ عليهم السلام وإبليسُ حسبما أُطبِق عليه جمهورُ الأمة، وباختصامهم ما جرى بينهم في شأن خلافة آدم عليه السلام من التقاول الذي من جملة ما صدر عنه عليه السلام^٤ من الإنباء بالأسماء. ومن قضية البدلية وقوع الاختصام المذكور في تضاعيف ما شُرح فيه تفصيلاً من الأمر التعليقي وما عُلق به من الخلق والتسوية

١ ي - عليهم السلام.

٢ ي: وألقي.

٣ ي - عليه السلام.

٤ ي - أو.

[٣٢] ونفخ الروح فيه وما ترتب عليه من سجود الملائكة عليهم السلام^١ وعناد إبليس وما تبعه من لغنه وإخراجه / من بين الملائكة وما جرى بعده من الأفعال والأقوال؛ وإذ ليس تمام الاختصاص بعد سجود الملائكة ومكابرة إبليس المستتبعة لطرده من بينهم لما عرفت من أنه أحد المختصمين، كما أنه ليس قبل الخلق ضرورة استحالة الإنباء بالأسماء حينئذ، فهو إذن بعد نفخ الروح وقبل السجود حتماً بأحد الطريقين. والله سبحانه^٢ أعلم بحقيقة الأمر.

﴿أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ﴾ استئناف مبين لكيفية عدم السجود المفهوم من الاستثناء، وأنه لم يكن للتردد أو للتأمل. والإباء: الامتناع بالاختيار، والتكبر: أن يُرى نفسه أكبر من غيره، والاستكبار: طلب ذلك بالتشيع، أي: امتنع عما أمر به، واستكبر من أن يعظمه أو يتخذَه وصلةً في عبادة ربه. وتقديم "الإباء" على "الاستكبار" -مع كونه مسبباً عنه- لظهوره ووضوح أثره، واقتصر في سورة ص على ذكر "الاستكبار" اكتفاءً به، وفي سورة الحجر على ذكر "الإباء"، حيث قيل: ﴿أَبَىٰ أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ﴾ [الحجر، ٣١/١٥].

﴿وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ أي: في علم الله تعالى، أو كان أصله من كفره الجن؛ فلذلك ارتكب ما ارتكبه على ما أفصح عنه قوله تعالى: ﴿كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾ [الكهف، ٥٠/١٨]؛ فالجملة اعتراضية مقررة لما سبق من الإباء والاستكبار، أو صار منهم باستقباح أمره تعالى إياه بالسجود لآدم عليه السلام زعماً منه أنه أفضل منه، والأفضل لا يحسن أن يؤمر بالخضوع للمفضول كما يفصح عنه قوله: ﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ﴾ [ص، ٧٦/٣٨] حين قيل له: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيَّ أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ﴾ [ص، ٧٥/٣٨]، لا بترك^٢ الواجب وحده؛ فالجملة معطوفة على ما قبلها. وإشار "الواو" على "الفاء" للدلالة على أن محض الإباء والاستكبار كفر، لا أنهما سيان له كما يفيد "الفاء".

^٢ متعلق بقوله: "باستقباح أمره تعالى".

^١ ي - عليهم السلام.

^٢ س + وتعالى.

﴿وَقُلْنَا يَتَّادِمُ أَسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٣﴾﴾

﴿وَقُلْنَا﴾ شروع في حكاية ما جرى بينه تعالى وبين آدم عليه السلام بعد تمام ما جرى بينه تعالى وبين الملائكة وإبليس من الأقوال والأفعال. وقد تركت حكاية توبيخ إبليس وجوابه ولعنه واستنظاره وإنظاره اجتزاءً بما فصل في سائر السور الكريمة. وهو عطف على ﴿قُلْنَا لِلْمَلَكَةِ﴾^١ ولا يقدح في ذلك اختلاف وقتيهما؛ فإن المراد بالزمان المدلول عليه بكلمة ﴿إِذْ﴾ زمان ممتد واسع للقولين. وقيل: هو عطف على ﴿إِذْ قُلْنَا﴾^٢ بإضمار "إِذْ"، وهذا تذكير لنعمة أخرى موجبة للشكر مانعة من الكفر.

وتصدير الكلام بالنداء في قوله تعالى: ﴿يَتَّادِمُ أَسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ للتنبيه على الاهتمام بتلقي الأمور به. وتخصيص أصل الخطاب به عليه السلام للإيدان بأصالته في مباشرة الأمور به.^٣ و﴿أَسْكُنْ﴾ من "السكنى"، وهو اللبث والإقامة والاستقرار، دون "السكون" الذي هو ضد الحركة. و﴿أَنْتَ﴾ ضمير أكد به المستكن ليصح العطف عليه.

واختلف في وقت خلق زوجه؛ فذكر السدي عن ابن مسعود رضي الله عنه^٤ وابن عباس^٥ وناس من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم^٦ أن الله تعالى لما أخرج إبليس من الجنة وأسكنها آدم بقي فيها وحده، وما كان معه من يستأنس به، فألقى الله تعالى عليه النوم، ثم أخذ ضلعاً من جانبه الأيسر، ووضع مكانه لحماً، وخلق حواء منه، فلما استيقظ وجدها عند رأسه قاعدة، فسألها: «ما أنت؟»، قالت: «امرأة»، قال: «ولم خلقت؟»، قالت: «لتسكن إلي»، فقال الملائكة تجربة لعلمه عليه السلام: «من هذه؟»، قال: «مرأة»، قالوا: «لم سميت امرأة؟»، قال: «لأنها من المزمأ أخذت»، فقالوا: «ما اسمها؟»، قال: «حواء»،

٥ ط + رضي الله عنه.

٦ ط - عليهم.

٧ ي - أن الله تعالى.

١ في الآية السابقة.

٢ في الآية السابقة.

٣ ي - به.

٤ ي - رضي الله عنه.

قالوا: «لِمَ سُمِّيتَ حَوَّاءَ؟»^١ قال: «لأنَّها خُلِقَتْ مِنْ شَيْءٍ حَيٍّ»^٢ وَرُوي عَنْ ابن عَبَّاسٍ رضي الله عنهما، قال: «بَعَثَ اللهُ تعالى جَنْدًا مِنَ الملائكة، فحملوا أَدَمَ وَحَوَّاءَ على سُرِيرٍ مِنْ ذَهَبٍ - كما يَحْمَلُ الملوكة - ولباسُهما النور، حتَّى أَدْخَلُوهُما الجَنَّةَ»^٣، وهذا - كما ترى - يدلُّ على خَلْقِها قبل دخول الجَنَّةِ.

والمراد بها دار الثواب؛ لأنَّها المعهودة. وقيل: هي جَنَّةٌ بأَرْضِ فلسطين، أو بين فارسٍ وكرمان،^٤ خَلَقَهَا اللهُ تعالى امتحانًا لِأَدَمَ عليه السلام.^٥ وَحُمِلَ «الإِهْبَاطُ»^٦ على النقل منها إلى أرض الهند كما في قوله تعالى: ﴿أَهْبِطُوا مِصْرًا﴾ [البقرة، ٦١/٢] لِمَا أَنَّ خَلْقَهُ عليه السلام كان في الأرض بلا خلاف، ولم يذكر في هذه القِصَّةِ رفعه إلى السماء، ولو وقع ذلك لكان أولى بالذكر والتذكير لِمَا أَنَّهُ مِنْ أعظم النِّعَمِ، ولأنَّها لو كانت دارَ الخُلْدِ لَمَّا دَخَلَهَا إبليسُ. وقيل: إنَّها كانت في السماء السابعة بدليل ﴿أَهْبِطُوا﴾، ثُمَّ إِنَّ الإِهْبَاطَ الأوَّلَ كان منها إلى السماء الدنيا، والثاني منها إلى الأرض. وقيل: الكلُّ ممكن، والأدلةُ النقليةُ متعارضةٌ، فوجب التوقُّفُ وترك القطع.

﴿وَكَلَّا مِنْهَا﴾ أي: مِنْ ثَمَارِها. وإنَّما وُجِّهَ الخطابُ إليهما تَعَمِيمًا للتشريف والترفيه،^٨ ومبالغةً في إزالة العِلَلِ والأعذار، وإيذانًا بتساويهما في مباشرة المأمور به؛ فَإِنَّ حَوَّاءَ أسوةٌ له عليه السلام في الأكل بخلاف الشُّكْنَى، فَإِنَّها تابعةٌ له فيه. ﴿رَعَدًا﴾ صفةٌ للمصدر المؤكَّد، أي: أَكَلًا واسعًا رافقًا. ﴿حَيْثُ شِئْتُمَا﴾ أي: أَيِّ مكانٍ أردتما منها. وهذا - كما ترى - إطلاقٌ كُلِّيٌّ، حيثُ أُبَيِّحَ لهما الأكل منها

^٥ كَرمان، بالفتح أشهر: ولاية مشهورة وناحية

كبيرة معمورة ذات بلاد وقرى ومدن واسعة بين فارس ومكران وسجستان وخراسان. وكرمان أيضًا: مدينة بين غزنة وبلاد الهند، وهي من أعمال غزنة، بينهما أربعة أيام أو نحوها. انظر: معجم البلدان للحموي، ٤/٤٥٤-٤٥٦.

^٦ ط ي - عليه السلام.

^٧ في الآية التالية.

^٨ ي: الترفية.

^١ ي - قالوا: لم سُمِّيت حَوَّاءُ؟

^٢ انظر: التوحيد لابن مَنذَه، ١/٢١٣-٢١٤ (٨١)؛

والأسماء والصفات للبيهقي، ٢/٢٥٩-٢٦٠

(٨٢٠)؛ واللباب لابن عادل، ١/٥٤٩.

^٣ تفسير الرازي، ٣/٤٥١؛ اللباب لابن عادل، ١/٥٤٩.

^٤ فارس: ولاية واسعة وإقليم فسيح، أوَّل حدودها

من جهة العراق أَرْجَان، ومن جهة كَرمان

الْبَيْرِجان، ومن جهة ساحل بحر الهند سِراف،

ومن جهة السند مُكران. انظر: معجم البلدان

للحموي، ٤/٢٢٦-٢٢٨.

على وجه التوسعة البالغة المزيحة للعلل، ولم يحظر عليهما بعض الأكل، ولا بعض المواضع الجامعة للمأكولات حتى لا يبقى لهما غدْر في تناول ما مُنعا منه بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبَا﴾ بفتح الراء، من "قربت الشيء - بالكسر - أقربه - بالفتح -" إذا التبست به وتعرضت له، وقال الجوهري: «قُرْب - بالضم - يَقْرُب قُرْبًا، أي: دنا، وقربته - بالكسر - قُرْبَانًا: دنوت منه»^١.

﴿هَذِهِ الشَّجَرَةُ﴾ نصب على أنه بدل من اسم الإشارة، أو نعت له بتأويلها بمشتق، أي: هذه الحاضرة من الشجرة، أي: لا تأكلًا منها. وإنما علّق النهي بالقربان منها مبالغة في تحريم الأكل ووجوب الاجتناب عنه. والمراد بها الحنطة أو العنب / أو التينة. وقيل: هي شجرة، من أكل منها أحدث. والأولى عدم تعيينها^٢ من غير قاطع. وقرئ: "هذي" بالياء^٣، وبكسر شين ﴿الشَّجَرَةُ﴾^٤ وتاء ﴿تَقْرَبَا﴾^٥. وقرئ: "الشَّيْرَةُ"^٦ بكسر الشين وفتح الياء.

﴿فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ مجزوم على أنه معطوف على ﴿تَقْرَبَا﴾، أو منصوب على أنه جواب للنهي؛ وأيًا ما كان، فالقرب - أي: الأكل منها - سبب لكونهما من الظالمين، أي: الذين ظلموا أنفسهم بارتكاب المعصية، أو نقصوا حظوظهم بمباشرة ما يخل بالكرامة والنعيم، أو تعدوا حدود الله تعالى.

﴿فَازَلَهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴿٦٦﴾﴾

﴿فَازَلَهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا﴾ أي: أصدر زلتهما، أي: زلّهما وحملهما على الزلة بسببها، ونظيرة عن هذه ما^٧ في قوله تعالى: ﴿وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي﴾ [الكهف، ١٨/٨٢]،

^١ انظر: الصحاح للجوهري، «قرب».

^٢ ط: تعينها.

^٣ قراءة شاذة، مروية عن ابن محيصن. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٥٨.

^٤ قراءة شاذة، مروية عن أبي السّمّال. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٥٨.

^٥ قراءة شاذة، ذكرها الزمخشري بلا نسبة في

الكشاف، ١٢٧/١.

^٦ قراءة شاذة، نسبها أبو زيد سعيد بن أوس إلى كثير من العرب. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٥٨. وهي غير منسوبة إلى أحد في الكشاف للزمخشري، ١٢٧/١.

^٧ ي - ما.

أو أزلهما عن الجنة بمعنى: أذهبهما وأبعدهما عنها، يقال: "زُلَّ عَنِّي كَذَا" إذا ذهب عنك، ويعضده قراءة "أَزَّاهُمَا"،^١ وهما متقاربان في المعنى؛ فإنَّ الإزلال -أي: الإزلاق- يقتضي زوال الزال عن موضعه البتة.

وإزاله قوله لهما: ﴿هَلْ أَذُكُّ^٢ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَى﴾ [طه، ١٢٠/٢٠]، وقوله: ﴿مَا نَهَكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَن تَكُونَا مَلَكَتَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾ [الأعراف، ٢٠/٧]، ومقاسمته لهما: ﴿إِنِّي لَكُمَا لَيْنٌ النَّصِيحِينَ﴾ [الأعراف، ٢١/٧]. وهذه الآيات مشيرة بأنَّه عليه السلام لم يؤمر بسكنى الجنة على وجه الخلود؛ بل على وجه التكرمة والتشريف لما قلَّد من خلافة الأرض إلى حين البعث إليها. واختلف في كيفية توصله إليهما بعد ما قيل له: ﴿فَأَخْرُجْ^٣ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ﴾ [الحجر، ٣٤/١٥، ص ٧٧/٣٨]؛ فقيل: إنَّه إنما مُنِع من الدخول على وجه التكرمة كما يدخلها الملائكة عليهم السلام، ولم يُمنع من الدخول للوسوسة ابتلاءً لآدم وحواء، وقيل: قام عند الباب فتاداهما، وقيل: تمثَّل بصورة دابة، فدخل ولم يعرفه الخزنة، وقيل: دخل في فم الحية، فدخل معها، وقيل: أرسل بعض أتباعه، فأزلهما. والعلم^٤ عند الله سبحانه^٥.

﴿فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾ أي: من الجنة، إن كان ضمير ﴿عَنْهَا﴾ لـ ﴿الشَّجَرَةِ﴾^٦، والتعبير عنها بذلك للإيذان بفخامتها وجلالتها وملابستهما له، أي: من المكان العظيم الذي كانا مستقرَّين فيه، أو من الكرامة والنعيم، إن كان الضمير لـ ﴿الْجَنَّةِ﴾. ﴿وَقُلْنَا أَهْبِطُوا﴾ الخطاب لآدم وحواء بدليل قوله تعالى: ﴿قَالَ أَهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا﴾ [طه، ١٢٣/٢٠]، وجميع الضمير؛ لأنَّهما أصل الجنس، فكأنَّهما الجنس كلُّهم، وقيل: لهما وللحية وإبليس، على أنَّه أخرج منها ثانيًا بعدما كان يدخلها للوسوسة أو يدخلها مسارقة، أو أهبطَ من السماء. وقرئ بضمَّ الباء^٧.

^١ قرأ بها حمزة. النشر لابن الجزري، ٢١١/٢.

^٥ ي + وتعالى.

^٦ في الآية السابقة.

^٢ ط س ي: أدلكم.

^٧ قراءة شاذة، مروية عن أبي حنيفة وشريح

^٣ ط س ي: أخرج.

وكرداب. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٥٩.

^٤ ي: فالعلم.

﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ حال استغني فيها عن الواو بالضمير، أي: متعادين ينبغي بعضكم على بعض بتضليله، أو استئناف لا محل له من الإعراب، وإفراد "العدو" إما للنظر إلى لفظ "البعض"، وإما لأن وزانه وزان المصدر كـ "القبول".

﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ التي هي محل الإهباط. والظرف متعلق بما تعلق به الخبر - أعني: ﴿لَكُمْ﴾ - من الاستقرار. ﴿مُسْتَقَرٌّ﴾ أي: استقرار أو موضع استقرار، ﴿وَمَتَّعُ﴾ أي: تمتع بالعيش وانتفاع به ﴿إِلَى حِينٍ﴾ هو حين الموت على أن الممتع تمتع كل فرد من المخاطبين، أو القيامة على أنه تمتع الجنس في ضمن بعض الأفراد. والجملة كما قبلها في كونها حالا - أي: مستحقين للاستقرار والتمتع - واستئنافاً.

﴿فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾

﴿فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ﴾ أي: استقبلها بالأخذ والقبول والعمل بها حين علمها ووفق لها، وقرئ بنصب ﴿آدَمُ﴾ ورفع ﴿كَلِمَاتٍ﴾^١ دلالة على أنها استقبلته وبلغته، وهي قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا﴾ الآية [الأعراف، ٢٣/٧]، وقيل: «سبحانك اللهم وبحمدك، وتبارك اسمك، وتعالى جدك، لا إله إلا أنت، ظلمت نفسي، فاغفر لي، إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت»^٢، وعن ابن عباس رضي الله عنهما: قال: «يا رب، ألم تخلقني بيدك؟»، قال: «بلى»، قال: «يا رب، ألم تنفخ في من روحك؟»، قال: «بلى»، قال: «يا رب، ألم تسبق رحمتك غضبك؟»، قال: «بلى»، قال: «يا رب، ألم تتركني جنتك؟»، قال: «بلى»، قال: «يا رب، إن تبت وأصلحت أراجعي أنت إلى الجنة؟»، قال: «نعم»^٣. و"الفاء" للدلالة على أن التوبة حصلت عقيب الأمر بالهبوط^٤ قبل تحقق المأمور به. والتعرض لعنوان

١ قرأ بها ابن كثير. النشر لابن الجزري، ٢/٢١١. ٢ جامع البيان للطبري، ١/٥٨٠-٥٨١.

٢ رواه النسائي في السنن الكبرى، ٩/٣١٤. المستدرک للحاكم، ٢/٥٩٤ (٤٠٢)، الكشاف

(١٠٦٢٠)، وليس فيه ذكر آدم عليه السلام. وهو للزمخشري، ١/١٢٩.

بذكر اسمه في الكشاف للزمخشري، ١/١٢٨ - ي: بالهبوط.

١٢٩ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ١/٧٣.

الربوبية مع الإضافة إليه عليه السلام للتشريف والإيذان بعليته لإلقاء الكلمات المدلول عليه^١ بتلقيها.

﴿فَتَابَ عَلَيْهِ﴾ أي: رجع عليه بالرحمة وقبول التوبة. و"الفاء" للدلالة على ترتبه على تلقي الكلمات المتضمنة لمعنى التوبة التي هي عبارة عن الاعتراف بالذنب والندم عليه والعزم على عدم العود إليه. واكتفي بذكر شأن آدم عليه السلام لما أن حواء تبع له في الحكم؛ ولذلك طوي ذكر النساء في أكثر مواقع الكتاب والسنة.

﴿إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ﴾ أي: الرجاء على عباده بالمغفرة، أو الذي يكثر إعانتهم على التوبة. وأصل التوب: الرجوع، فإذا وُصف به العبد كان رجوعاً عن المعصية، وإذا وُصف به الباري عزّ وعلا^٢ أريد به الرجوع عن العقاب إلى المغفرة. ﴿الرَّحِيمُ﴾ المبالغ في الرحمة. وفي الجمع بين الوصفين وعدّ بليغ للتائب بالإحسان مع العفو والغفران. والجملة تعليل لقوله تعالى ﴿فَتَابَ عَلَيْهِ﴾.

﴿قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٣٨﴾﴾

﴿قُلْنَا﴾ استئناف مبني على سؤال ينسحب عليه الكلام، كأنه قيل: فماذا وقع بعد قبول توبته؟ ف قيل: قلنا: ﴿أَهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا﴾ كُرِّر الأمر بالهبوط إيذاناً بتحتم مقتضاه وتحققه لا محالة، ودفعاً لما عسى يقع في أمته عليه السلام من استتباع قبول التوبة للعفو عن ذلك، وإظهاراً لنوع رأفة به عليه السلام لما بين الأمرين من الفرق التير؛ كيف لا، والأول مشوب بضرب سخطٍ مزيلٍ ببيان / أن مهبطهم دارٌ بليّةٍ وتعاذٍ لا يخلدون فيها، والثاني مقرونٌ بوعد إتياء الهدى المؤدي إلى النجاة والنجاح، وأما ما فيه من وعيد العقاب، فليس بمقصود من التكليف قصداً أولياً؛ بل إنما هو دائرٌ على سوء اختيار المكلفين.

[٣٣و]

٢ ي: تعالى.

١ ي: عليها.

قيل: وفيه تنبيه على أَنَّ الحازم^١ يكفيه في الردع عن مخالفة حكم الله تعالى مخافة الإهباط المقترن بأحد هذين الأمرين، فكيف بالمقترن بهما، فتأمل. وقيل: الأول من الجنة إلى السماء الدنيا، والثاني منها إلى الأرض، ويأباه التعرض لاستقرارهم في الأرض في الأول، ورجوع الضمير إلى الجنة في الثاني.

و﴿جَمِيعًا﴾ حال في اللفظ وتأکید في المعنى، كأنه قيل: اهبطوا أنتم أجمعون؛ ولذلك لا يستدعي الاجتماع^٢ على الهبوط في زمان واحد كما في قولك: "جاءوا جميعًا"، بخلاف قولك: "جاءوا معًا".

﴿فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى﴾ "الفاء" لترتيب ما بعدها على الهبوط المفهوم من الأمر به. و﴿إِمَّا﴾ مركبة من "إن" الشرطية و"ما" المزيدة المؤكدة لمعناها. والفعل في محلّ الجزم بالشرط؛ لأنه مبني لاتصاله بنون التأكيد، وقيل: مُعَرَّب مطلقًا، وقيل: مبني مطلقًا، والصحيح التفصيل: إن باشرته النون بُني، وإلا أعرب، نحو "هل يقومون". وتقديم الظرف على الفاعل لما مرّ غير مرّة. والمعنى: إن يأتينكم مني هدى برسول أبعثه إليكم وكتاب أنزله عليكم.

وجواب الشرط قوله تعالى: ﴿فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾، كما في قولك: "إن جئتني فإن قدرت أحسنت إليك". وإيراد كلمة الشك^٣ - مع تحقق الإتيان لا محالة - للإيدان بأن الإيمان بالله والتوحيد لا يشترط فيه بعثة الرسل وإنزال الكتب؛ بل يكفي في وجوبه إفاضة العقل ونصب الأدلة الآفاقية والأنفسية والتمكين من النظر والاستدلال، أو للجزي على سنن العظماء في إيراد "عسى" و"لعل" في مواقع القطع والجزم، والمعنى: أن من تبع هداي منكم، فلا خوف عليهم في الدارين من لحوق مكروه، ولا هم يحزنون من فوات مطلوب، أي: لا يعترهم ما يوجب ذلك؛ لا أنه يعترهم ذلك لكنهم لا يخافون ولا يحزنون؛ ولا أنه لا يعترهم نفس الخوف والحزن أصلاً بل يستمرون على السرور والنشاط؛ كيف لا، واستشعار الخوف والخشية استعظاماً

^٢ وهي "إن" في "إمّا".

^٣ ي: موقع.

^١ ط: الجازم.

^٢ ي: الاحتمال.

لجلال الله سبحانه وهيبته واستقصاراً للجدّ والسعي في إقامة حقوق العبودية من خصائص الخواصّ والمقربين. والمراد بيان دوام انتفائهما، لا بيان انتفاء دوامهما كما يتوهم من كون الخبر في الجملة الثانية مضارعاً، لما تقرّر في موضعه أن النفي، وإن دخل على نفس المضارع، يفيد الدوام والاستمرار بحسب المقام. وإظهار "الهدى" مضافاً إلى ضمير الجلالة لتعظيمه وتأكيده وجوب اتباعه، أو لأنّ المراد بالثاني ما^١ هو أعمّ من الهدايات التشريعية وما ذكر من إفاضة العقل ونصب الأدلة الآفاقية والأنفسية كما قيل. وقرئ: "هُدًى" على لغة هذيل، و"لَا خَوْفٌ"^٢ بالفتح.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ٥٨﴾

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ عطف على ﴿مَنْ تَبِعَ﴾... إلخ،^٣ قسيم له، كأنه قيل: ومن لم يتبعه، وإنما أوتر عليه ما ذكر تفضيلاً لحال الضلالة وإظهاراً لكمال قبحها. وإيراد الموصول بصيغة الجمع للإشعار بكثرة الكفرة، والجمع بين الكفر والتكذيب للإيذان بتنوع الهدى إلى ما ذكر من النوعين، وإيراد نون العظمة لتربية المهابة وإدخال الروعة، وإضافة "الآيات" إليها لإظهار كمال قبح التكذيب بها، أي:^٤ والذين كفروا برسلنا المرسلّة إليهم وكذبوا بآياتنا المتزلة عليهم. وقيل: المعنى: كفروا بالله وكذبوا بآياته التي أنزلها على الأنبياء، أو أظهرها بأيديهم من المعجزات، وقيل: كفروا بالآيات جنائناً، وكذبوا بها لساناً، فيكون كلا الفعلين متوجّهاً إلى الجار والمجرور.

والآية في الأصل: العلامة الظاهرة، قال النابغة:

توهمتُ آياتَ لها فعرفتُها لستة أعوامٍ وذأ العام سابع^٥

^٢ قرأ بها يعقوب من العشرة. النشر لابن الجزري،

٢١١/٢.

^٤ في الآية السابقة.

^٥ ي: المعنى.

^٦ البيت في ديوانه، ص ٤٣.

^١ ط - ما.

^٢ قراءة شاذة، مروية عن ابن أبي إسحاق وعاصم

الجاحلدي ومحمد بن وهب الثقفي وعيسى بن

أبي عمر. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٥٩

البحر المحيط لأبي حيان، ٢٧٣/١.

وتقال^١ للمصنوعات من حيث دلالتها على الصانع تعالى وعلمه^٢ وقدرته، ولكل طائفة من كلمات القرآن المتميزة عن غيرها بفصل^٣؛ لأنها علامة لانفصال^٤ ما قبلها مما بعدها، وقيل: لأنها تجمع كلمات منه، فيكون من قولهم: "خرج بنو فلان بأيّتهم"^٥، أي: بجماعتهم، قال:

خَرَجْنَا مِنَ الْبَيْتَيْنِ لَا حَيَّ مِثْلُنَا بَأَيَّتِنَا نَزَجِي النَّعَاجَ الْمَطَافِلَ^٥

واشتقاقها من "أي"؛ لأنها تبين أيّا من أيّ، أو من "أويّ إليه"، أي: رجّع. وأصلها "أويّة" أو "أيّة"، فأبدلت عينها ألفاً على غير قياس، أو "أويّة" أو "أيّة" كـ"رَمَكَة"، فأعلت، أو "أيّة" كـ"قائلة"، فحذفت الهمزة تخفيفاً.

﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إلى الموصول باعتبار اتّصافه بما في حيز الصلة من الكفر والتكذيب. وفيه إشعار بتمييزهم بذلك الوصف تميّزاً مصحّحاً للإشارة الحسيّة. وما فيه من معنى البعد للإيذان ببعد منزلتهم فيه. وهو مبتدأ، وقوله عزّ وجلّ: ^٦﴿أَصْحَابُ النَّارِ﴾ أي: ملازموها وملابسوها بحيث لا يفارقونها، خبره، والجملة خبرٌ للموصول، أو اسمُ الإشارة^٧ بدلٌ من الموصول، أو عطف بيان له، و﴿أَصْحَابُ النَّارِ﴾ خبرٌ له.

وقوله تعالى: ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ في حيز النصب على الحالّيّة لورود التصريح به في قوله تعالى: ﴿أَصْحَابُ النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ [التغابن، ١٠/٦٤]، وقد جوّز^٨ كونه حالاً من ﴿النَّارِ﴾ لاشتماله^٩ على ضميرها، والعامل معنى الإضافة أو اللام المقدّرة، أو في محلّ الرفع على أنّه خبرٌ آخرٌ لـ﴿أُولَئِكَ﴾ على رأي

١ ط: يقال.

سبيده، ٥٩٤/١٠ «الهمزة والياء». وفي كلّها:

٢ ي: علمه.

"الثّقْبَيْنِ" بدل "البيتين"، و"اللقاح" بدل "النّعاج".

٣ ي: الانفصال.

٦ ي: تعالى.

٤ ي: بأيّاتهم.

٧ ط: إشارة.

٥ البيت لبزج بن مسهر الطائي في إصلاح المنطق

٨ وفي هامش أ: نقله أبو البقاء. «منه». | هو أبو

لابن السكيت، ص ٢١٧، والصحاح للجوهري،

البقاء العكبري، نقله في الإملاء، ٣٣/١.

«أياً»، والتفسير البسيط للواحد، ٤٢١/٢، وبلا

٩ ي: لاشتمالها.

نسبة في الزاهر للأنباري، ١٧٧/١، والمحكم لابن

مَنْ جَوَزَ وَقَوْعَ الْجُمْلَةِ خَبْرًا ثَانِيًا. وَ﴿فِيهَا﴾ مُتَعَلِّقٌ بِ﴿خَلِّدُونَ﴾. وَالْخُلُودُ فِي الْأَصْلِ: الْمَكْتُ الطَّوِيلُ، وَقَدْ انْعَقَدَ الْإِجْمَاعُ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ الدَّوَامُ.

﴿يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكَرُوا نِعْمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِنِّي فَأَرْحَبُونَ﴾^١

﴿يَبْنِي إِسْرَءِيلَ﴾ تَلْوِينٌ لِلخُطَابِ وَتَوْجِيهٌ لَهُ إِلَى طَائِفَةٍ خَاصَّةٍ مِنَ الْكُفَرَةِ الْمُعَاصِرِينَ لِلنَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِتَذْكِيرِهِمْ بِفَنُونِ النِّعَمِ الْفَائِضَةِ عَلَيْهِمْ بَعْدَ تَوْجِيهِهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمْرِهِ بِتَذْكِيرِ كُلِّهِمْ بِالنِّعْمَةِ الْعَامَّةِ لِبَنِي آدَمَ قَاطِبَةً / بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ﴾... إلخ [البقرة، ٢/٣٠]، ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ﴾... إلخ [البقرة، ٢/٣٤]؛ لِأَنَّ الْمَعْنَى كَمَا أَشِيرَ إِلَيْهِ: بَلِّغْهُمْ كَلَامِي وَادْكُزْ لَهُمْ إِذْ جَعَلْنَا أَبَاهُمْ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ وَمَسْجُودًا لِلْمَلَائِكَةِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ، وَشَرَفْنَاهُ بِتَعْلِيمِ الْأَسْمَاءِ، وَقَبَلْنَا تَوْبَتَهُ.

و"الابن" مِنْ "البناء"؛ لِأَنَّهُ مَبْنَى أَبِيهِ؛ وَلِذَلِكَ يُنْسَبُ الْمَصْنُوعُ إِلَى صَانِعِهِ فَيُقَالُ: "أَبُو الْحَرْبِ" وَ"بَنْتُ فُكْرٍ". وَ﴿إِسْرَءِيلَ﴾ لِقَبِّ يَعْقُوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَمَعْنَاهُ بِالْعِبْرِيَّةِ: صَفْوَةُ اللَّهِ، وَقِيلَ: عَبْدُ اللَّهِ. وَقُرِئَ: "إِسْرَائِيلَ"^٢ بِحَذْفِ الْيَاءِ، وَ"إِسْرَالُ"^٣ بِحَذْفِهِمَا، وَ"إِسْرَائِيلَ"^٤ بِقَلْبِ الْهَمْزَةِ يَاءً، وَ"إِسْرَأَلُ"^٥ بِهَمْزَةٍ مَفْتُوحَةٍ، وَ"إِسْرَئِيلَ"^٦ بِهَمْزَةٍ مَكْسُورَةٍ بَيْنَ الرَّاءِ وَاللَّامِ. وَتَخْصِيصُ هَذِهِ الطَّائِفَةِ بِالذِّكْرِ وَالتَّذْكِيرِ لِمَا أَنَّهُمْ أَوْفَرُ النَّاسِ نِعْمَةً وَأَكْثَرُهُمْ كُفْرًا بِهَا.

﴿أَذْكَرُوا نِعْمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ بِالتَّفَكُّرِ فِيهَا وَالْقِيَامَ بِشُكْرِهَا. وَفِيهِ إِشْعَارٌ بِأَنَّهُمْ قَدْ نَسُوا بِالْكَلِّيَّةِ وَلَمْ يُخْطِرُوا بِالْبَالِ؛ لَا أَنَّهُمْ أَهْمَلُوا شُكْرَهَا فَقَطْ. وَإِضَافَةٌ

^١ ي: عليه السلام.

^٢ ذكرها ابن عادل في اللباب، ١٤/٢؛ والزمخشري في الكشف، ١٣٠/١، ونسبها الأول إلى ورش، وهي غير القراءة المشهورة عن ورش.

^٣ قراءة شاذة، ذكرها الكرمانلي في شواذ القراءات، ص ٦٠، والبيضاوي في أنوار التنزيل، ٧٥/١، ولم ينسبها إلى أحد.

^٤ قراءة شاذة، مروية عن الحسن والزهري

وابن أبي إسحاق وعيسى الثقفي والأعمش. المحتسب لابن جني، ٧٩/١.

^٥ ذكرها ابن عادل في اللباب، ٤/٢، ونسبها إلى ورش، وهي غير القراءة المشهورة عن ورش.

^٦ ذكرها ابن عادل في اللباب، ٤/٢، ونسبها إلى ورش، وهي غير القراءة المشهورة عن ورش.

”النعمة“ إلى ضمير الجلالة لتشريفها وإيجاب تخصيص شكرها به تعالى. وتقييد
 ”النعمة“ بهم لما أن الإنسان مجبول على حُبِّ النعمة، فإذا نظر إلى ما فاض عليه
 مِنَ النِّعَم، حمَّله ذلك على الرِّضى والشكر. قيل: أريدَ بها ما أنعم به على آبائهم
 مِنَ النِّعَم التي سيجيء تفصيلها وعليهم مِنَ فنون النِّعَم التي أجَّلها إدراكُ عصر
 النبي صلى الله عليه وسلم.^١ وقرئ: ”اذْكُرُوا“^٢ مِنْ ”الافتعال“، و”يَغْمَتِي“^٣ بإسكان
 الياء وإسقاطها في الدرج، وهو مذهب مَنْ لا يحرك الياء المكسور ما قبلها.

﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي﴾ بالإيمان والطاعة، ﴿أَوْفِ بِعَهْدِكُمْ﴾ بحُسن الإثابة. و”العهد“
 يضاف إلى كلِّ واحد مِمَّن يتولَّى طرفيه. ولعلَّ الأوَّل مضاف إلى الفاعل والثاني
 إلى المفعول؛ فإنه تعالى عَهِد إليهم بالإيمان والعمل الصالح بنصب الدلائل
 وإرسال الرُّسل وإنزال الكتب، ووعدَّهم بالثواب على حسناتهم، وللوفاء بهما
 عَزُزَّ غَرِيض، فأوَّل مراتبه مَنَّا هو الإتيان بكلمتي الشهادة، وَمِن الله تعالى
 حَقْنُ الدِّمَاء والأموال، وآخِرُها مَنَّا الاستغراقُ في بحر التوحيد بحيث نغفل عن
 أنفسنا فضلاً عن غيرنا، وَمِن الله تعالى الفوزُ باللقاء الدائم. وأما ما رُوي عن
 ابن عباس رضي الله عنهما: «أوفوا بعهدي في اتباع محمد عليه السلام، أوفِ
 بعهدكم في رفع الأصار والأغلال»،^٤ وعن غيره: «أوفوا بأداء الفرائض وترك
 الكبائر، أوفِ بالمغفرة والثواب»،^٥ أو «أوفوا بالاستقامة على الطريق المستقيم،
 أوفِ بالكرامة والنعيم المقيم»،^٦ فبالنظر إلى الوسائط^٧.

وقيل: كلاهما مضاف إلى المفعول، والمعنى: أوفوا بما عاهدتموني مِنَ
 الإيمان والتزام الطاعة، أوفِ بما عاهدتكم مِنَ حُسن الإثابة. وتفصيل^٨ العهدين

^٥ روى السمرقندي نحوه عن الحسن البصري في

تفسيره، ٧٣/١؛ والضحاك عن ابن عباس كما
 في جامع البيان للطبري، ٥٩٨/١.

^٦ أنوار التنزيل للبيضاوي، ٧٥/١. وما في معناه عن
 أبي العالية في جامع البيان للطبري، ٥٩٧/١.

^٧ أنوار التنزيل للبيضاوي، ٧٥/١.

^٨ س: بتفصيل.

^١ ي: عليه السلام.

^٢ كذا في الأصول الخطية، وفي مطبوع أنوار

التنزيل للبيضاوي، ٧٥/١: ”اذْكُرُوا“، بلا نسبة.

^٣ قراءة شاذة، مروية عن الحسن والأعمش والمفضل
 الضبي. شواذ القراءات للكرماني، ص ٦٠.

^٤ أنوار التنزيل للبيضاوي، ٧٥/١. وما في معناه

عنه رضي الله عنهما في جامع البيان للطبري،

٥٩٦/١-٥٩٧؛ وتفسير السمرقندي، ٧٣/١.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ إلى قوله: ﴿وَلَا دُخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ﴾... إلخ [المائدة، ١٢/٥]. وقرأ: "أَوْف" بالتشديد للمبالغة والتأكيد.

﴿وَإِنِّي فَأَرْهَبُونِ﴾ فيما تأتون وما تذرّون، خصوصاً في نقض العهد. وهو أكّد في إفادة التخصيص من ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ [الفاتحة، ٥/١] لما فيه مع التقديم من تكرير المفعول والفاء الجزائية الدالة على تضمّن الكلام معنى الشرط، كأنه قيل: إن كنتم راهبين شيئاً فارهبوني. والرّهبة: خوفٌ معه تحرّزٌ. والآية متضمنة للوعد والوعيد، ودالة^٢ على وجوب الشكر والوفاء بالعهد، وأنّ المؤمن ينبغي ألا يخاف إلا الله تعالى.

﴿وَأَمِنُوا بِمَا أُنزِلَتْ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ. وَلَا تَشْتَرُوا بِإِيتَانِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِنِّي فَاتَّقُونَ ٥﴾

﴿وَأَمِنُوا بِمَا أُنزِلَتْ﴾ أفرد الإيمان بالقرآن بالأمر به لما أنّه العُمدة القصوى في شأن الوفاء بالعهود. ﴿مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ﴾ من التوراة، والتعبير عنها بذلك للإيذان بعلمهم بتصديقه لها؛ فإنّ المعية مثنى^٣ لتكرّر المراجعة إليها والوقوف على ما في تضاعيفها المؤدّي إلى العلم بكونه مصدّقاً لها.

ومعنى تصديقه للتوراة أنّه نازلٌ حسبما نُعت فيها، أو من حيث إنّهُ موافق لها في القصص والمواعيد والدعوة إلى التوحيد والعدل بين الناس والنهي عن المعاصي والفواحش؛ وأمّا ما يتراءى من مخالفته لها في بعض جزئيات الأحكام المتفاوتة بسبب تفاوت الأعصار، فليست بمخالفة في الحقيقة؛ بل هي^٥ موافقة لها من حيث إنّ كلّاً منها حقٌّ بالإضافة إلى عصره وزمانه، متضمّنٌ للحكمة التي عليها يدور فلّك التشريع.

وليس في التوراة دلالة على أبدية أحكامها المنسوخة حتّى يخالفها ما ينسخها، وإنّما تدلّ على مشروعيتها مطلقاً من غير تعرّض لبقائها وزوالها؛

١ قراءة شاذّة، مروية عن الزهري. المحتسب لابن

٢ المثنى: العلامة. الصحاح للجوهري، «مان».

٣ ي: لتكرار.

جني، ٨١/١.

٥ وفي هامش ي: أي: جزئيات الأحكام. «منه».

٢ س: دالة.

بل نقول: هي ناطقة بنسخ تلك الأحكام؛ فإن نُطقها بصحة القرآن^١ الناسخ لها نطق بنسخها، فإذا منطُ المخالفة في الأحكام المنسوخة إنما هو اختلاف العصر، حتى لو تأخر نزول المتقدّم لنزل على وفق المتأخّر، ولو تقدّم نزول المتأخّر لوافق المتقدّم قطعاً؛ ولذلك قال عليه السلام: «لو كان موسى حيّاً لما وسعه إلا اتباعي»^٢. وتقييد المنزل بكونه مصدّقاً لما معهم لتأكيد وجوب الامتثال بالأمر؛ فإن إيمانهم بما معهم^٣ ممّا يقتضي الإيمان بما يصدّقه قطعاً. ﴿وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ﴾ أي: لا تسارعوا إلى الكفر به، فإنّ وظيفتكم أن تكونوا أوّل من آمن به لما أنكم تعرفون شأنه وحقيّته بطريق التلقّي ممّا معكم من الكتب الإلهيّة كما تعرفون أبناءكم، وقد كنتم تستفتحون به وتبشرون بزمانه كما سيجيء^٤، فلا تضعوا موضع ما^٥ يتوقع منكم ويجب عليكم ما لا يتوهم صدوره عنكم من كونكم أوّل كافر به.

ووقوع ﴿أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ﴾ خبراً من ضمير الجمع بتأويل «أوّل فريق أو فوج»، أو بتأويل «لا يكن كلّ واحد منكم أوّل كافر به»، كقولك: «كسّانا حلّة». ونهيهم عن التقدّم في الكفر به^٦ - مع أنّ مشركي العرب أقدم منهم - لما أنّ المراد به التعريض، لا الدلالة على ما نطق به الظاهر، كقولك: «أما أنا، فلستُ بجاهل»، أو لأنّ المراد نهيه عن كونهم أوّل كافر به من أهل الكتاب، أو ممّن كفر بما عنده، فإنّ من كفر بالقرآن فقد كفر بما / يصدّقه، أو مثل من كفر من مشركي مكّة. وأوّل: «أفعل» لا فَعَلَ له، وقيل: أصله «أوّل»، من «وأل إليه» إذا نجا وخلص، فأبدلت الهمزة واواً تخفيفاً غير قياسي، أو «أءوّل» من «آل»، فقلّبت همزته واواً وأدغمت.

﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي﴾ أي: لا تأخذوا لأنفسكم بدلاً منها ﴿ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ هي الحظوظ الدنيويّة؛ فإنّها، وإن جلّت، قليلة مستردّلة بالنسبة إلى ما فات عنهم

^١ ي: الفرقان. والاستمالة. «منه».

^٢ مسند أحمد، ٣٤٩/٢٣ (١٥١٥٦)؛ سنن الدارمي، ٤ انظر: البقرة، ٨٩/٢.

^٣ ي + لا. ^٤ ٤٠٣/١ (٤٤٩)، كلاهما باختلاف يسير.

^٥ وفي هامش ي: مع ما فيه من الترغيب ^٦ ي - به.

من حظوظ الآخرة بترك الإيمان. قيل: كانت لهم رياسة في قومهم ورسومٌ وهدايا، فخافوا عليها لو اتبعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم،^١ فاختاروها على الإيمان. وإنما عُتِرَ عن المشتري الذي هو العُمدَة في عقود المعاوضة والمقصودُ فيها بـ"الثمن" الذي شأنه أن يكون وسيلةً فيها، وقُرنت "الآيات" التي حَقُّها أن يتنافس فيها المتنافسون بـ"الباء" التي تصحب الوسائل، إيداناً بتعكيسهم، حيث جعلوا ما هو المقصد الأصلي وسيلةً، والوسيلة مقصداً.

﴿وَأَيُّيَ قَاتِقُونَ﴾ بالإيمان واتباع الحق والإعراض عن حُطام الدنيا. ولما كانت الآية السابقة مشتملةً على ما هو كالمبادئ لما في الآية الثانية، فُصِلَت بالرهبة^٢ التي هي من مقدمات التقوى، أو لأن الخطاب بها لَمَّا عمَّ العالم والمقلد، أمر فيها بالرهبة المتناولة للفريقين، وأما الخطاب بالثانية، فحيث خُصَّ بالعلماء، أمر فيها بالتقوى الذي هو المنتهى.

﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾^(١٤)

﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ﴾ عطفٌ على ما قبله. واللُّبس: الخلط، وقد يلزمه الاشتباه بين المختلطين، والمعنى: لا تخلطوا الحقَّ بالمنزل بالباطل الذي تخرعون وتكتبونه حتّى يشتبه أحدهما بالآخر، أو لا تجعلوا الحقَّ ملتبساً بسبب الباطل الذي تكتبونه في تضاعيفه أو تذكرونه في تأويله.

﴿وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ﴾ مجزوم داخل تحت حكم النهي، كأنهم أمروا بالإيمان وترك الضلال، ونهوا عن الإضلال بالتلبس على من سمع الحقَّ والإخفاء عمّن لم يسمعه، أو منصوبٌ بإضمار "أن" على أن الواو للجمع، أي: لا تجمعوا بين لبس الحقَّ بالباطل وبين كتمانهم. ويعضده أنه في مُصحف ابن مسعود رضي الله عنه: "وَتَكْتُمُونَ"،^٢ أي: وأنتم تكتُمون، أي: كاتمين. وفيه إشعارٌ بأن استقباح

^٢ شواذ القراءات للكرمانى، ص ٦١.

^١ ي: عليه السلام.

^٢ في قوله تعالى: ﴿وَأَيُّيَ قَاتِقُونَ﴾.

اللُّبْسَ لِمَا يَصْحَبُهُ مِنْ كِتْمَانِ الْحَقِّ. وتكرير ﴿الْحَقُّ﴾ إمّا لأنّ المراد بالأخير ليس عينَ الأول؛ بل هو نعتُ النبيّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الذي كَتَمُوهُ وكتبوا مكانه غيره كما سيجيء في قوله تعالى: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ﴾ [البقرة، ٧٩/٢]، وإمّا لزيادة تقييح المنهي عنه؛^٢ إذ في التصريح باسم الحقّ ما ليس في ضميره.

﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أي: حال كونكم عالمين بأنكم لا بسون كاتمون، أو وأنتم تعلمون أنّه حقّ، أو وأنتم من أهل العلم. وليس إيراد الحال لتقييد النهي به كما في قوله تعالى: ﴿لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى﴾ [النساء، ٤٣/٤]؛ بل لزيادة تقييح حالهم، إذ الجاهل عسى يُعَذّر.

﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾^(١٧)

﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ أي: صلاة المسلمين وزكاتهم؛ فإنّ غيرهما بمَعزِل من كونه صلاةً وزكاةً. أمرهم الله تعالى بفروع الإسلام بعد الأمر بأصوله. ﴿وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ أي: في جماعتهم، فإنّ صلاة الجماعة تفضل على صلاة الفرد^٣ بسبع وعشرين درجة؛ لما فيها من تظاهر النفوس في المناجاة. وعُبر عن الصلاة بـ"الركوع" احترازًا عن صلاة اليهود. وقيل: الركوع: الخضوع والانقياد لما يُلزمهم الشارع، قال الأضبط بنُ قريع السعدي:^٥

لا تحَقِرَنَّ الضعيفَ علَّك أن تركعَ يومًا والدهرُ قد رَفَعَهُ^٦

١ ي: عليه السلام.

٢ ط س - عنه.

٣ الفَذُّ: الفرد. الصحاح للجوهري، «فَذُّ».

٤ انظر: صحيح البخاري، ١٣١/١ (٦٤٥).

وصحيح مسلم، ٤٥٠/١ (٦٥٠).

٥ هو الأضبط بنُ قريع بن عوف بن كعب السعدي

التميمي. شاعر جاهلي قديم. وكان قومه أساءوا

مجاورته، فانتقل عنهم إلى آخرين، فأساءوا

مجاورته، فانتقل منهم إلى آخرين، فأساءوا

مجاورته، فرجع إلى قومه وقال: «بكلِّ وإد

بنو سعدا»، يعني قومه. انظر: الشعر والشعراء

لابن قتيبة، ٣٧٠/١-٣٧١؛ والأعلام للزركلي،

٣٣٤/١.

٦ البيت له في الأضداد لابن الأنباري، ص ٢٩٧

والزاهر للأنباري، ٢٩٣/٢ وأمالى القالي،

١٠٧/١-١٠٨؛ وخزانة الأدب للبغداد،

٤٥٢/١١. وفي كلّها: «ولا تُعَادِ الْفَقِيرَ» بدل "لا

تحَقِرَنَّ الضعيفَ».

﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ١١﴾

﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ﴾ تجريد للخطاب وتوجيه له إلى بعضهم بعد توجيهه إلى الكل. والهمزة فيها تقرير مع توبيخ وتعجيب. والبر: التوسع في الخير، من "البر" الذي هو الفضاء الواسع، يتناول جميع أصناف الخيرات؛ ولذلك قيل: البر ثلاثة: بر في عبادة الله تعالى، وبر في مراعاة الأقارب، وبر في معاملة الأجانب. ﴿وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾ أي: تتركونها من البر كالمنسيات. عن ابن عباس رضي الله عنهما: «أنها نزلت في أحبار المدينة، كانوا يأمرون سرًا من نصحوه باتباع الرسول صلى الله عليه وسلم ولا يتبعونه طمعًا في الهدايا والصلوات التي كانت تصل إليهم من أتباعهم».^٢ وقيل: كانوا يأمرون بالصدقة ولا يتصدقون.^٣ وقال السدي: «إنهم كانوا يأمرون الناس بطاعة الله تعالى وينهونهم عن معصيته وهم يتركون الطاعة ويقدمون على المعصية».^٤ وقال ابن جريج: «كانوا يأمرون الناس بالصلاة والزكاة وهم يتركونها».^٥ ومدار الإنكار والتوبيخ هي الجملة المعطوفة دون ما عطفت هي عليه.

﴿وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ﴾ تبيكت لهم وتقريع، كقوله تعالى: ^٦ ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة، ٤٢/٢]، أي: والحال أنكم تتلون التوراة الناطقة بنعوته صلى الله عليه وسلم الأمرة بالإيمان به أو بالوعد بفعل الخير والوعيد على الفساد والعناد وترك البر ومخالفة القول بالعمل.

^١ ي: عليه السلام.

^٢ صنف التصانيف في العلم بمكة. رومي الأصل،

من موالي قريش، مكّي المولد والوفاة. وكان

يدلس. انظر: وفيات الأعيان لابن خلكان،

١٦٣/٣-١٦٤؛ سير أعلام النبلاء للذهبي،

٣٢٥/٦-٣٣٨؛ والأعلام للزركلي، ١٦٠/٤.

^٣ انظر: جامع البيان للطبري، ١/٦١٤؛ اللباب لابن

عادل، ٢/٢٩.

^٤ ط س - تعالى.

^٥ ي: عليه السلام.

^٦ أنوار التنزيل للبيضاوي، ٧٧/١. ونحوه عنه

رضي الله عنهما في أسباب النزول للواحدي،

ص ٢٧؛ وتفسير السمرقندي، ٧٥/١.

^٧ أنوار التنزيل للبيضاوي، ٧٧/١.

^٨ انظر: جامع البيان للطبري، ١/٦١٤؛ واللباب

لابن عادل، ٢/٢٩.

^٩ هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج القرشي،

أبو الوليد (ت. ١٥٠هـ/٧٦٧م). تابعي، فقيه

الحرم المكي، محدث ومفسر. وهو أول من

﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ أي: أتتلونه فلا تعقلون ما فيه أو قُبْح ما تصنعون حتى ترتدعوا عنه؛ فالإنكار متوجِّه إلى عدم العقل بعد تحقُّق ما يوجبه، فالمبالغة من حيث الكيف، أو ألا تتأملون فلا تعقلون؛ فالإنكار متوجِّه إلى كِلا الأمرين، والمبالغة حينئذٍ من حيث الكم.

والعقل في الأصل: المنع والإمساك، ومنه "العقال" الذي يُشدُّ به وظيفُ البعير^١ إلى ذراعِهِ لحبسه عن الحراك، سُمِّي به النور الروحاني الذي به يُدرك^٢ النفسُ العلومَ الضروريةَ والنظريةَ؛ لأنَّه يحبسُه^٣ عن تعاطي ما يقبح، ويعقِّله على ما يحسن.

والآية - كما ترى - ناعية على كلِّ مَنْ يعِظ غيره ولا يتعِظ سوءَ صنيعه وعدم تأثره، وأنَّ فِعْلَه فعلُ الجاهل بالشرع أو الأحمق الخالي عن العقل. والمراد بها - كما أُشير إليه - حُثُّه على تزكية النفس والإقبالِ عليها بالتكميل لتقوم بالحقِّ فتُقيمَ غيرها؛ لا منع / الفاسق عن الوعظ.

[٣٤ظ]

يُروى أنَّه كان عالِمٌ من العلماء مؤثِّر الكلام قويَّ التصرُّف في القلوب، وكان كثيرًا ما يموت من أهل مجلسه واحدٌ أو اثنان من شدَّة تأثير وعظِّه، وكان في بلده عجوز لها ابنٌ صالحٌ رقيقُ القلب سريعُ الانفعال، وكانت تحترز عليه وتمنعه من حضور مجلس الواعظ،^٥ فحضره يومًا على حين غفلةٍ منها، فوقع من أمر الله تعالى ما وقع، ثمَّ إنَّ العجوز لقيت الواعظَ يومًا في الطريق، فقالت: لَتَهْدِي الْأَنْعَامَ وَلَا تَهْتَدِي أَلَا إِنَّ ذَلِكَ لَا يَنْفَعُ فَيَا حَجَرَ الشَّخْذِ حَتَّى مَتَى تَسُنُّ الْحَدِيدَ وَلَا تَقْطَعُ فَلَمَّا سَمِعَهُ الْوَاعِظَ شَهَقَ شَهَقَةً، فخرَّ من فرسه مغشيًا عليه، فحملوه إلى بيته، فتوفي إلى رحمة الله سبحانه.^٦

^١ الوظيف من كلِّ ذي أربع: ما فوق الرُشغ إلى

مفصل الساق، وجمعه: أوظف. تهذيب اللغة للأزهري، ٢٨٤/١٤ «باب الظاء والفاء».

^٢ وفي هامش ط س ي: أي: حتَّ الواعظ. «منه».

^٣ ي: الوعظ.

^٤ س: تعالى. | لم نجد هذه الرواية فيما رجعنا إليه من المصادر.

^٥ ي: تدرك.

^٦ وفي هامش أ: الضمير للإنسان المدلول عليه

﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾^١

﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ متصل بما قبله، كأنهم لما كُلِّفُوا ما فيه مشقة من ترك الرياسة والإعراض عن المال، غولجوا بذلك، والمعنى: استعينوا على حوائجكم بانتظار النُّجْح والفرج توكلًا على الله تعالى أو بالصوم الذي هو الصبر عن المفطرات لما فيه من كسر الشهوة وتصفية النفس والتوسل بالصلاة والالتجاء إليها، فإنها جامعة لأنواع العبادات النفسانية والبدنية من الطهارة وستر العورة وصرف المال فيهما والتوجه إلى الكعبة والعكوف على العبادة وإظهار الخشوع بالجوارح وإخلاص النية بالقلب ومجاهدة الشيطان ومناجاة الحق وقراءة القرآن والتكلم بالشهادة وكف النفس عن الأطييين^٢، حتى تُجابوا إلى تحصيل المآرب وجبر المصائب. روي أنه عليه السلام كان إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة^٣. ويجوز أن يراد بها الدعاء.

﴿وَأَنَّهَا﴾ أي: الاستعانة بهما أو الصلاة، وتخصيضا برّد الضمير إليها لعظم شأنها واشتمالها على ضروب من الصبر كما في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجْرَةً أَوْ لَهْوًا أَنْفَضُوا إِلَيْهَا﴾ [الجمعة، ١١/٦٢]، أو جملة ما أمروا بها ونهوا عنها. ﴿لَكَبِيرَةٌ﴾ لثقله شاقّة، كقوله تعالى: ﴿كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ﴾ [الشورى، ١٣/٤٢]. ﴿إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾ الخشوع: الإخبات، ومنه "الخُشعة" للزملة المتطامنة، والخضوع: اللين والانقياد؛ ولذلك يقال: الخشوع بالجوارح، والخضوع بالقلب. وإنما لم تثقل عليهم لأنهم يتوقعون ما أعد لهم بمقابلتها، فتُهون عليهم، ولأنهم يستغرقون في مناجاة ربهم، فلا يدركون ما يجري عليهم من المشاق والمتاعب؛ ولذلك قال عليه الصلاة والسلام: «وَقُرْةٌ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ»^٣. والجملة حالية أو اعتراض تذييلي.

١ برواية: «...إِذَا حَزَبَهُ أَمْرٌ صَلَّى».

٢ قطعة من حديث أنس رضي الله عنه: «حُبَّبَ إِلَيَّ النساء والطيب، وجعل قُرّة عيني في الصلاة»، أخرجه أحمد في مسنده، ٤٣٣/٢١ (١٤٠٣٧)؛ والنسائي في سننه، ٦١/٧ (٣٩٣٩).

١ الأَطْيَان: الطعام والنكاح. كتاب العين للخليل بن أحمد، ٤٦١/٧ «باب الطاء والباء».

٢ أخرجه الطبري في جامع البيان، ٦١٨/١، بنصه عن حذيفة. وهو في مسند أحمد، ٣٣٠/٣٨ (٣٣٢٩٩)؛ وسنن أبي داود، ٤٨٥/٢ (١٣١٩).

﴿الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾^(١٦)

﴿الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ أي: يتوقعون لقاءه تعالى ونيل ما عنده من المثوبات، والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إليهم للإيدان بفيضان إحسانه إليهم، أو يتيقنون أنهم يُحشرون إليه للجزاء، فيعملون على حسب ذلك رغبة ورهبة؛ وأما الذين لا يؤقنون بالجزاء ولا يرجون الثواب ولا يخافون العقاب، كانت عليهم مشقة خالصة، فتثقل^١ عليهم كالمنافقين والمُرائين، فالتعرض للعنوان المذكور للإشعار بعلية الربوبية والمالكية للحكم. ويؤيده أن في مصحف ابن مسعود رضي الله عنه: "يَغْلَمُونَ"^٢. وكان الظن لما شابه العلم في الرجحان، أطلق عليه لتضمن معنى التوقع، قال: فأرسلته مستيقن الظن أنه مُخالط ما بين الشراسيف خائف^٣ وجعل خبر ﴿أَنَّ﴾ في الموضعين اسماً للدلالة على تحقق اللقاء والرجوع وتقرّرها عندهم.

﴿يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكَرُوا نِعْمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾^(١٧)

﴿يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكَرُوا نِعْمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ كُرّر التذكير للتأكيد ولربط ما بعده من الوعيد الشديد به. ﴿وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ﴾ عطف على ﴿نِعْمَتِي﴾ عطف الخاص على العام لكماله، أي: فضلت أباؤكم ﴿عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ أي: عالمي زمانهم بما منحتهم من العلم والإيمان والعمل الصالح وجعلتهم أنبياء وملوكاً مقسطين. وهم آباؤهم الذين كانوا في عصر موسى عليه السلام وبعده قبل أن يغيروا.

﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا

عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾^(١٨)

﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا﴾ أي: حساب يوم أو عذاب يوم ﴿لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾

^١ ي: فيثقل.

^٢ أنوار التنزيل للبيضاوي، ٧٨/١.

وفيها: "فأرسله" بدل "فأرسلته"، و"جائف"

بدل "خائف".

^٣ البيت لأوس بن حجر في ديوانه، ص ٧٢.

أي: لا تقضي عنها شيئاً من الحقوق، فانتصاب ﴿شَيْئًا﴾ على المفعولية، أو شيئاً من الجزاء، فيكون نصبه على المصدرية، وقرئ: «لَا تُجْزَى»، أي: لا تُغني عنها، فيتعين النصب على المصدرية. وإيراده منكراً مع تنكير «النفس» للتعميم والإقناط الكلّي. والجملة صفة ﴿يَوْمًا﴾، والعائد منها محذوف، أي: لا تجزي فيه؛ ومن لم يجوز الحذف قال: اتسع فيه، فحذف الجار، وأجري المجرور مجرى المفعول به، ثم حذف كما حذف في قول من قال:

فما أدري أغيرهم ثناءً وطول العهد أم مأل أصابوا^١

أي: أصابوه.

﴿وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾ أي: من النفس الثانية العاصية، أو من الأولى. والشفاعة من «الشفع»، كأنّ المشفوع له كان فرداً، فجعله الشفع شفعاً. والعدل: الفدية، وقيل: البدل، وأصله التسوية، سُمي به الفدية؛ لأنها تساوي المفدي وتجري مجراه.

﴿وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ﴾ أي: يُمنعون من عذاب الله عز وجل. والضمير لما دلت عليه النفس الثانية المنكرة الواقعة في سياق النفي من النفوس الكثيرة، والتذكير لكونها عبارة عن العباد والأناسي. والثمرة ههنا أخص من المعونة لاختصاصها بدفع الضرر، وكأنه أريد بالآية نفي أن يدفع العذاب أحد عن أحد من كل وجه محتمل؛ فإنه إما أن يكون قهراً أو لا، والأول الثمرة، والثاني إما أن يكون مجاناً أو لا، والأول الشفاعة، والثاني إما أن يكون بأداء عين ما كان عليه، وهو أن يجزى عنه، أو بأداء غيره، وهو أن يعطى عنه عدلاً.

وقد تمسكت المعتزلة بهذه الآية على نفي الشفاعة لأهل الكبائر. / والجواب: [٣٥] أنها خاصة بالكفار للآيات الواردة في الشفاعة والأحاديث المروية فيها، ويؤيده أن الخطاب معهم ولردّهم عما كانوا عليه من اعتقاد أن آباءهم الأنبياء يشفعون لهم.

^١ قراءة شاذة، مروية عن أبي السّمّال. شواذ

القرءات للكرمانى، ص ٦١.

^٢ البيت للحارث بن كَلْدَةَ الثَّقَفِي فِي أَمَالِي ابْن

الشجري، ١/٥٦-٦؛ والحماسة البصرية، ٢/٦٦،

وبلا نسبة في كتاب سيويه، ١/١٣٠، واللباب

لابن عادل، ١٨/٤٦٥ (الحديد، ٥٧/١٠).

﴿وَإِذْ نَجَّيْنَكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُدَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَٰلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ٥١﴾

﴿وَإِذْ نَجَّيْنَكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ﴾ تذكير لتفاصيل ما أجمل في قوله تعالى: ﴿نِعْمَتِ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيْنَا﴾ [البقرة، ٤٠/٢، ٤٧] من فنون النعماء وصنوف الآلاء، أي: واذكروا وقت تنجيتنا إياكم، أي: آباءكم، فإن تنجيتهم تنجية لأعقابهم. وقُري: "أَنجَيْتُكُمْ".^١ وأصل ﴿آل﴾ أهل؛ لأن تصغيره "أهليل"، وخُص بالإضافة إلى أولي الأخطار كالأنبياء عليهم السلام والملوك. و﴿فِرْعَوْنَ﴾ لقب لمن ملك العماليقة،^٢ ككسرى لملك الفرس وقنصر لملك الروم وخاقان لملك الترك، ولعثوة اشتق منه "تفرعن الرجل" إذا عتا وتمرد.

وكان فرعون موسى عليه السلام مُصعب بن^٣ رِيَّان، وقيل: ابنه وليد من بقايا عاد،^٤ وقيل: إنه كان عطارًا أصفهانياً ركبته الديون، فأفلس، فاضطر إلى الخروج، فلحق بالشام، فلم يتسن له المقام به، فدخل مصر، فرأى في ظاهره حملاً من البطيخ بدرهم وفي نفسه بطيخاً بدرهم،^٥ فقال في نفسه: «إن تيسر لي أداء الديون، فهذا طريقه»، فخرج إلى السواد،^٦ فاشترى حملاً بدرهم، فتوجه به إلى السوق، فكل من لقيه من المكاسين^٧ أخذوا منه بطيخاً، فدخل البلد وما معه إلا بطيخة فذة،^٨ فباعها بدرهم، ومضى لوجهه، ورأى أهل البلد متروكين سُدى

^١ قراءة شاذة، مروية عن إبراهيم النخعي ويحيى. شواذ القراءات للكرماني، ص ٦١.

^٢ العماليق والعماليقة: قوم من العرب العاربة البائدة، وهم بنو عَمَلِق - ويقال: عَمَلَق - بن لاوذ بن

إِزَم بن سام بن نوح عليه السلام، وهم أمة عظيمة يضرب بهم المثل في الطول والجثمان، قال

الطبري: «وتفرقت منهم أمة في البلاد، فكان منهم أهل المشرق وأهل عُمان والبحرين والحجاز،

وكان منهم ملوك العراق والجزيرة وجابرة الشام وفراعة مصر». انظر: نهاية الأرب للقلقشندي،

ص ١٥٠-١٥١ وتاج العروس للزبيدي، «عملق».

^٣ س: ابن.

^٤ قاله محمد بن إسحاق ووهب بن منبه كما في اللباب لابن عادل، ٥٦/٢.

^٥ في ظاهره، أي: في خارج مصر، وفي نفسه، أي: في داخل مصر.

^٦ السواد من البلدة: قراها. تاج العروس للزبيدي، «سود».

^٧ المكس: دراهم كانت تؤخذ من بائع السلع في الأسواق في الجاهلية. والمكاس: من وظيفته أخذ هذه الضريبة. انظر: لسان العرب لابن منظور، «مكس».

^٨ الفَذ: الفرد. الصحاح للجوهري، «فَذ».

^٩ ي: وباعها.

لا يتعاطى أحدٌ سياستهم، وكان قد وقع به وباء عظيم، فتوجّه نحو المقابر، فرأى ميتاً يُدفن، فتعرّض لأوليائه، فقال: «أنا أمين المقابر، فلا أدعكم تدفنونه حتّى تُعطوني خمسة دراهم»، فدفعوها إليه، ومضى لآخر وآخر حتّى جمع في مقدار ثلاثة أشهر ما لا عظيمًا، ولم يتعرّض له أحد قطّ إلى أن تعرّض يوماً لأولياء ميت، فطلب منهم ما كان يطلب من غيرهم، فأبوا ذلك، فقالوا: «مَنْ نضّبك هذا المنصب؟»، فذهبوا به إلى فرعون، فقال: «مَنْ أنت، ومَنْ أقامك بهذا المقام؟»، قال: «لم يُقمني أحد، وإنما فعلتُ ما فعلتُ ليحضرنى أحد إلى مجلسك فأنتبهك على اختلال حال قومك، وقد جمعتُ بهذا الطريق هذا المقدار من المال»، فأحضره ودفعه إلى فرعون، فقال: «ولّني أمورَكَ تزني^١ أمينًا كافيًا»، فولاه إياها، فسار بهم سيرة حسنة، فانتظمت مصالح العسكر واستقامت أحوال الرعيّة، ولبثَ فيهم دهرًا طويلًا، وترامى أمره في العدل والصلاح، فلمّا مات فرعون أقاموه مقامه، فكان من أمره ما كان.^٢ وكان فرعون يوسف عليه السلام ريان،^٣ وكان بينهما أكثر من أربعمئة سنة.^٤

﴿يَسْؤُمُونَكَ﴾ أي: ييغونكم، من «سأمه خسفًا» إذا أولاه ظلمًا، وأصله الذهاب في طلب الشيء. «سوءَ الْعَذَابِ» أي: أفضّعه وأقبّحه بالنسبة إلى سائره. والسوء: مصدر من «ساء يسوء»، ونصبه على المفعوليّة لـ ﴿يَسْؤُمُونَكَ﴾. والجملة حال من الضمير في «تَجَيَّنَّاكُمْ»، أو من «إِلَٰهِ فِرْعَوْنَ»، أو منهما جميعًا لاشتغالها على ضميريهما.

﴿يَذَّبَحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾ بيان لـ ﴿يَسْؤُمُونَكَ﴾؛ ولذلك ترك العاطف بينهما. وقرئ: «يَذَّبَحُونَ»^٥ بالتخفيف. وإنما فعلوا بهم ما فعلوا لما أن فرعون رأى في المنام أو أخبر الكهنة أنه سيولد منهم من يذهب بمملكه، فلم يردّ اجتهادهم من قضاء الله عزّ وجلّ^٦ شيئًا. قيل: قتلوا بتلك الطريقة تسعمائة ألف

١ ي: تراني.

٤ قاله وهب بن مته كما في الباب لابن عادل، ٥٦/٢.

٢ لم نجدّه فيما رجعنا إليه من المصادر.

٥ قراءة شاذّة، مروية عن ابن محيصن. شواذّ القراءات

٣ قاله محمّد بن إسحاق كما في الباب لابن عادل،

للكرماني، ص ٦١.

٦ ي: تعالى.

٥٦/٢.

مولود أو تسعين ألفاً. وقد أعطى الله عز وجل^١ نفس موسى عليه السلام من القوة على التصرف ما كان يعطيه أولئك المقتولين لو كانوا أحياء؛ ولذلك كانت معجزاته ظاهرة باهرة.

﴿وَفِي ذَٰلِكُمْ﴾ إشارة إلى ما ذكر من التذبيح والاستحياء، أو إلى الإنجاء منه، وجمع الضمير للمخاطبين؛ فعلى الأول معنى قوله تعالى: ﴿بَلَاءٌ﴾: محنة وبليّة، وكون استحياء نسائهم -أي: استبقائهن على الحياة- محنة -مع أنه عفو وترك للعذاب- لما أن ذلك كان للاستعمال في الأعمال الشاقة، وعلى الثاني: نعمة. وأصل "البلاء" الاختبار؛ ولكن لما كان ذلك في حقه سبحانه مُحالاً، وكان ما يجري مجرى الاختبار لعباده تارة بالمحنة وأخرى^٢ بالمنحة، أُطلق عليهما. وقيل: يجوز أن يشار به ﴿ذَٰلِكُمْ﴾ إلى الجملة ويراد بـ"البلاء" القدر المشترك الشامل لهما.

﴿مِنْ رَبِّكُمْ﴾ من جهته تعالى بتسليطهم عليكم، أو يبعث موسى عليه السلام وتوفيقه لتخليصكم منهم، أو بهما معاً. ﴿عَظِيمٌ﴾ صفة له ﴿بَلَاءٌ﴾. وتنكيرهما للتفخيم. وفي الآية الكريمة تنبيه على أن ما يصيب العبد من السراء والضراء من قبيل الاختبار، فعليه الشكر في المسار والصبر على المضار.

﴿وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ فَأَنجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾

﴿وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ﴾ بيان لسبب التنجية وتصوير لكيفية إثّر تذكيرها وبيان عظمها وهولها، وقد يبين في تضاعيف ذلك نعمة جليلة أخرى هي الإنجاء من الغرق، أي: واذكروا^٣ إذ فلقناه بسلوككم، أو ملتبساً بكم كقوله تعالى: ﴿تَثْبُتُ بِالْذَّهْنِ﴾ [المؤمنون، ٢٣/٢٠]، أو بسبب إنجائكم، وفصلنا بين بعضه وبعض حتى حصلت مسالك. وقرئ بالتشديد؛ للتكثير؛ لأن المسالك كانت اثني عشر بعدد الأسباط.

^٤ أي: "فرقنا"، وهي قراءة شاذة، مروية عن الزهري. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٦٢.

^١ ي: تعالى.

^٢ ط: وتارة.

^٣ ط س: اذكروا.

﴿فَأَنجَيْنَاكَ﴾ أي: مِنَ الْغَرَقِ بإخراجكم إلى الساحل، كما يُلَوِّحُ به العُدُولُ إلى صيغة "الإفعال" بعد إيراد التخليص من فرعون بصيغة "التفعيل"، وكذا قوله تعالى: ^١﴿وَأَغْرَقْنَاهُ آلَ فِرْعَوْنَ﴾، أريدَ فرعون وقومه، وإنما اقتصر على ذكرهم للعلم بأنه أولى به منهم، وقيل: شخصه، كما رُوي أَنَّ الحسن رضي الله عنه كان يقول: «اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ مُحَمَّدٍ» ^٢أي: شخصه، واستغني بذكره عن ذكر قومه. ﴿وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ ذلك، أو غَرَقَهُمْ وإطباق البحر عليهم، أو انفلاق البحر عن طرق يابسة مذلّة، أو جُثَّتْهُمُ التي قذفها البحر إلى الساحل، أو ينظر بعضكم بعضاً.

روي أَنَّهُ تعالى أمر موسى عليه السلام أن يُسْرِىَ ببني إسرائيل، فخرج بهم، فصَبَّحَهُمُ فرعونُ وجنوده، / وصادفهم على شاطئ البحر، فأوحى الله تعالى إليه أن اضرب بعصاك البحر، فضربه بها، فظهر فيه اثنا عشر طريقاً يابساً، فسلكوها، فقالوا: «نخاف أن يغرق بعض أصحابنا، فلا نعلم به»، ففتح الله تعالى فيها كُؤى، فترأّوا وتسامعوا حتى عَبَرُوا البحر، فلَمَّا وصل إليه فرعون فرآه منفلقاً، اقتحمه هو وجنوده، فغَشِيَهُمُ ما غَشِيَهُمْ ^٣.

واعلم أَنَّ هذه الواقعة؛ كما أَنَّها لموسى معجزة عظيمة تَخَرَّ لها صَمَّ الجبال ونعمة عظيمة لأوائل بني إسرائيل موجبة عليهم شكرها، كذلك اقتصاصها على ما هي عليه من رسول الله صَلَّى الله عليه وسلّم معجزة جليّة تطمئن بها القلوب الأبيّة وتنقاد لها النفوس الغبيّة، موجبة لأعقابهم أن يتلقّوها بالإذعان، فلا تأثرت أوائلهم بمشاهدتها ورؤيتها ولا تذكّرت أو آخرهم بتذكيرها وروايتها، فيا لها من عصابة ما أعصاها وطائفة ما أطغاها.

﴿وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِن بَعْدِهِ ۚ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ٥٠﴾
﴿وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ لَمَّا عادوا إلى مصر بعد مهلك فرعون وعد الله

^١ وفي هامش ي: أي: يُلَوِّحُ به قوله تعالى: «منه».

^٢ أنوار التنزيل للبيضاوي، ٨٠/١.

^٣ أنوار التنزيل للبيضاوي، ٨٠/١. ونحوه عن ابن عباس ووهب بن منبه والسدي رضي الله عنهم

في جامع البيان للطبري، ٦٥٨/١-٦٦٢.

^٤ ي: الواقعة.

^٥ ي: عليه السلام.

موسى عليه السلام^١ أن يُعطيه التوراة، وضرب له ميثاقاً ذا القعدة وعشر ذي الحجة، وقيل: وعدّ عليه السلام بني إسرائيل وهو بمصر إن أهلك الله عدوهم أتاهاهم بكتاب من عند الله تعالى فيه بيان ما يأتون وما يذرون، فلما هلك فرعون سأل موسى ربه الكتاب، فأمره بصوم ثلاثين، وهو شهر ذي القعدة، ثم زاد^٢ عشرًا من ذي الحجة؛ وعُبر عنها بـ"الليالي"؛ لأنها غُزر الشهور. وصيغة المفاعلة بمعنى الثلاثي، وقيل: على أصلها تنزيلاً لقبول موسى عليه السلام منزلة الوعد. و﴿أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ مفعول ثانٍ لـ﴿وَعَدْنَا﴾ على حذف المضاف، أي: تمام أربعين ليلة. وقرئ: "وَعَدْنَا"^٣.

﴿ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ﴾ بتسويل السامري إليها ومعبودًا. و﴿ثُمَّ﴾ للتراخي الرتبتي. ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ أي: من بعد مضيّه إلى الميقات، على حذف المضاف. ﴿وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾ بإشراككم ووضعكم للشيء في غير موضعه. وهو حال من ضمير ﴿اتَّخَذْتُمْ﴾، أو اعتراض تذييلي، أي: وأنتم قوم عادتكم الظلم.

﴿ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾^٤

﴿ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ﴾ حين تُبتم. والعفو: محو الجريمة، من "عفاه": درسه، وقد يجيء لازماً، قال:

عرفت المَنَزَلَ الخالي عَفَا مِنْ بَعْدِ أَحْوَالِ
عفاه كُلُّ حَنَّانٍ كَثِيرِ الْوَبْلِ هَطَّالٍ

وقوله تعالى: ﴿مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ أي: من بعد الاتخاذ الذي هو متناه في القبح، للإيدان بكمال بُعد العفو بعد تلك المرتبة من الظلم. ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ لكي تشكروا نعمة العفو وتستمروا بعد ذلك على الطاعة.

وفيها: "عُفوف" بدل "كثير". والختان: من صفة السحاب الذي يُسمع رعد كخنين الإبل، والوبل: المطر الشديد، وهطال: متتابع الودق. انظر: تعليق محمود محمّد شاكر عليه في دلائل الإعجاز.

١ ي - عليه السلام.

٢ ط: زاده.

٣ قرأ بها أبو عمرو ويعقوب وأبو جعفر. النشر لابن الجزري، ٢/٢١٢.

٤ البيت للوليد بن يزيد في ديوانه، ص ٥١.

ودلائل الإعجاز للجرجاني، ص ٢٣٨-٢٣٩.

﴿وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾^(٣٧)

﴿وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ﴾ أي: التوراة الجامعة بين كونها كتاباً وحجةً تفرق بين الحق والباطل. وقيل: أريد به ﴿الْفُرْقَانَ﴾ معجزاته الفارقة بين المحق والمبطل في الدعوى أو بين الكفر والإيمان، وقيل: الشرع الفارق بين الحلال والحرام، أو النصر الذي فرق بينه وبين عدوه، كقوله تعالى: ﴿يَوْمَ الْفُرْقَانِ﴾^١، يريد به يوم بدر. ﴿لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ لكي تهتدوا بالتدبر فيه والعمل بما يحويه.

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَقَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَى بَارِيكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾^(٣٨)

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ﴾ بيان لكيفية وقوع العفو المذكور. ﴿يَقَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ﴾ أي: معبوداً، ﴿فَتُوبُوا﴾ أي: فاعزموا على التوبة ﴿إِلَى بَارِيكُمْ﴾ أي: إلى من خلقكم بريئاً من العيوب والنقصان والتفاوت، وميز بعضكم من بعض بصور وهيئات مختلفة. وأصل التركيب الخلوص عن الغير، إما بطريق التفضي، كما في "برئ المريض"، أو بطريق الإنشاء، كما في "برأ الله آدم من الطين". والتعرض لعنوان البارئية للإشعار بأنهم بلغوا من الجهالة أقصاها ومن العباوة منتهاها، حيث تركوا عبادة العليم الحكيم الذي خلقهم بلطف حكمته بريئاً من التفاوت والتنافر إلى عبادة البقر الذي هو مثل في العباوة، وأن من لم يعرف حقوق منعمه حقيق بأن تسترد^٢ هي منه؛ ولذلك أمروا بالقتل وفك التركيب.

﴿فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ تماماً لتوبتكم بالبئع أو بقطع الشهوات. وقيل: أمروا أن يقتل بعضهم بعضاً. وقيل: أمر من لم يعبد العجل بقتل من عبده. يروى أن الرجل كان يرى قريته، فلم يقدر على المضى لأمر الله تعالى، فأرسل ضبابة وسحابة سوداء لا يتباصرون بها، فأخذوا يقتلون من الغداة إلى العشي حتى دعا موسى

^١ ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ

وَاللرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَآبِنِ

السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ ءَامِنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيَّ عَبْدِي يَوْمَ

الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّلَاقِ الْجَنَّةِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

[الأنفال، ٤١/٨].

^٢ ط: يسترد.

وهارون عليهما السلام، فكُشفت السحابة ونزلت التوبة، وكانت القتلى سبعين ألفاً.^١ و"الفاء" الأولى للتسبيب، والثانية للتعقيب.

﴿ذَلِكُمْ﴾ إشارة إلى ما ذكر من التَّوْب والقتل. ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ﴾ لما أنه طهرة عن الشرك ووضلة إلى الحياة الأبدية والبهجة السَّزْمَدِيَّة. ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ﴾ عطف على محذوف على أنه خطاب منه سبحانه على نهج الالتفات من التَّكَلَّمَ الذي يقتضيه سباق النظم الكريم وسياقه -فإن مَبْنَى الجميع على التَّكَلَّمَ- إلى الغيبة ليكون ذريعة إلى إسناد الفعل إلى ضمير ﴿بَارِيكُمْ﴾ المستتبع للإيذان بعلية عنوان البارئ والخلق والإحياء لقبول التوبة التي هي عبارة عن العفو عن القتل، تقديره: ففعلتم ما أمرتم به، فتاب عليكم بارتئكم. وإنما لم يقل: "فتاب عليهم" على أن الضمير للقوم لما أن ذلك نعمة أريد التذكير بها للمخاطبين، لا لأسلافهم.

هذا، وقد جُوز أن يكون ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ﴾ متعلقًا بمحذوف على أنه من كلام موسى عليه السلام لقومه، تقديره: إن فعلتم ما أمرتم به، فقد تاب عليكم. ولا يخفى أنه بمَعَزَلٍ مِنَ اللِّياقة بجلالة شأن التنزيل؛ كيف لا، وهو حينئذ حكاية لوعده موسى عليه السلام قومه بقبول التوبة منه تعالى، لا لقبوله تعالى، حتمًا، وقد عرفت أن الآية الكريمة تفصيل لكيفية القبول المحكي فيما قبل، وأن المراد تذكير المخاطبين بتلك النعمة.

﴿إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ تعليل لما قبله، أي: الذي يُكثِر توفيق المُذْنِبِينَ للتوبة، ويبالغ في قبولها منهم وفي الإنعام عليهم.

﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَىٰ لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴿٥٥﴾﴾

﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَىٰ لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ﴾ تذكير لنعمة أخرى عليهم بعد ما صدر عنهم ما صدر من الجناية العظيمة التي هي اتِّخَاذُ الْعِجَل، أي: لن نؤمن لأجل قولك

^١ أنوار التنزيل للبيضاوي، ٨١/١. ونحوه في جامع البيان للطبري، ٦٨٤/١-٦٨٥، والكشف والبيان للثعلبي،

ودعوتك، أو لن نُقرُّ لك. والمؤمن به إعطاء الله تعالى^١ إياه التوراة، أو تكليمه إياه، / أو أنه نبي، أو أنه تعالى جعل توبتهم بقتلهم أنفسهم. [٣٦١و]

﴿حَتَّى تَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾ أي: عياناً، وهي في الأصل مصدرٌ قولك: "جهرتُ بالقراءة"، استعيرت للمعاينة لما بينهما من الاتحاد في الوضوح والانكشاف، إلا أن الأول في المسموعات والثاني في المُبصرات. ونصبها على المصدرية؛ لأنها نوع من الرؤية، أو حالٌ من الفاعل أو المفعول. وقرئ بفتح الهاء^٢ على أنها مصدر كـ"الغلبة"، أو جمع كـ"الكتبة"، فيكون حالاً من الفاعل لا غير.

والقائلون هم السبعون المختارون لميقات التوبة عن عبادة العجل. روي أنهم لما ندموا على ما فعلوا، وقالوا: «لئن لم يرحمنا ربنا ويغفر لنا لَنكوننَّ من الخاسرين»^٣، أمر الله موسى عليه السلام أن يجمع سبعين رجلاً ويحضر معهم الطورَ يُظهرون فيه تلك التوبة، فلما خرجوا إلى الطور وقع عليه غمودٌ من الغمام وتغشاه كله، فكلم الله موسى عليه السلام يأمره وينهاه، وكان كلما كلمه تعالى أوقع على جبهته نوراً ساطعاً لا يستطيع أحد من السبعين النظر إليه، وسمعوا كلامه تعالى مع موسى: «افعل ولا تفعل»، فعند ذلك طمعوا في الرؤية، فقالوا ما قالوا^٤، كما سيأتي في سورة الأعراف إن شاء الله تعالى^٥. وقيل: عشرة آلاف من قومه.

﴿فَأَخَذَتْكُمُ الصَّيْقَةُ﴾ لفرط العناد والتعنت وطلب المستحيل؛ فإنهم ظنوا أنه سبحانه وتعالى مما يشبه الأجسام ويتعلق به الرؤية تعلقها بها على طريقة المقابلة في الجهات والأحياز، ولا ريب في استحالة. إنما الممكن في شأنه تعالى الرؤية المنزهة عن الكيفيات بالكلية. وذلك للمؤمنين في الآخرة

^١ ط س - تعالى.
^٢ قراءة شاذة، مروية عن طلحة والأعرج وسهل بن شعيب التميمي. المحتسب لابن جني، ١/٨٤.
شواذ القراءات للكرمانلي، ص ٦٢.
^٣ إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَأَخَذَ قَوْمَ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ خَلْقِهِمْ عَجَلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يَكْلِمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا أَخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ﴾

^٤ انظر: جامع البيان للطبري، ١/٦٩٣-٦٩٤ وتفسير الرازي، ٣/٥١٩؛ واللباب لابن عادل، ٢/٨٦.
^٥ انظر: تفسير الأعراف، ٧/١٥٥.

وللأفراد مِنَ الأنبياء الذين بلغوا مِنَ صفاء الجوهر إلى حيث تراهم كأنهم، وَهُمْ فِي جَلَابِيبٍ مِنَ أبدانهم، قد نَضَوْها وتَجَرَّدوا عنها إلى عالمِ القدس في بعض الأحوال في الدنيا.

قيل: جاءت نار مِنَ السماء، فأحرقتهم، وقيل: صيحة، وقيل: جنودٌ سمعوا بحسبها، فخرَّوا صِعْقِينَ مَيِّتِينَ يَوْمًا وَلَيْلَةً. وعن وهب: أَنَّهُمْ لَمْ يَمُوتُوا؛ بَلْ لَمَّا رَأَوْا تِلْكَ الْهَيْئَةَ الْهَائِلَةَ أَخَذَتْهُمُ الرُّعْدَةُ، وَرُجِفُوا حَتَّى كَادَتْ تَبَيِّنُ مَفَاصِلَهُمْ وَتُنْقِضُ ظُهُورَهُمْ، وَأَشْرَفُوا عَلَى الْهَلَاكِ، فَعِنْدَ ذَلِكَ بَكَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَدَعَا رَبَّهُ، فَكَشَفَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَنْهُمْ ذَلِكَ، فَرَجَعَتْ إِلَيْهِمْ عُقُولُهُمْ وَمَشَاعِرُهُمْ،^١ وَلَمْ يَكُنْ صَغْفَةً مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ مَوْتًا؛ بَلْ غَشِيَةً لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَلَمَّا أَفَاقَ﴾^٢.
﴿وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ أَي: مَا أَصَابَكُمْ بِنَفْسِهِ أَوْ بِأَنَارِهِ.

﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾^٣

﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ﴾ بتلك الصاعقة. قُيِدَ الْبَعْثُ بِهِ لِمَا أَنَّهُ قَدْ يَكُونُ مِنَ الْإِغْمَاءِ، وَقَدْ يَكُونُ مِنَ النَّوْمِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ﴾^٤... إلخ [الكهف، ١٨/١٢]. ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ أَي: نِعْمَةُ الْبَعْثِ، أَوْ مَا كَفَرْتُمُوهُ بِمَا رَأَيْتُمْ مِنْ بَأْسِ اللَّهِ تَعَالَى.

﴿وَوَضَّلْنَا عَلَيْكُمْ الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى كُلُّوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾^٥

﴿وَوَضَّلْنَا عَلَيْكُمْ الْغَمَامَ﴾ أَي: جَعَلْنَاهَا بَحِثٌ نُلْقِي عَلَيْكُمْ ظِلَّهَا. وَذَلِكَ أَنَّهُ تَعَالَى سَخَّرَ لَهُمُ السَّحَابَ يَسِيرُ بِسِيرِهِمْ وَهُمْ فِي النَّيِّهِ^٥ يُظِلُّهُمْ مِنَ الشَّمْسِ

^١ انظر: الكشف والبيان للثعلبي، ٢٨٩/٤ (الأعراف، ١٥٥/٧)؛ والتفسير البسيط للواحدي، ٣٨٩/٩ (الأعراف، ١٥٥/٧)؛ وتفسير القرطبي، ٢٩٥/٧ (الأعراف، ١٥٥/٧).

^٢ ط - لنعلم.

^٣ س: تلقي.

^٤ ي: وهم بالنيه.

^٥ ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ نَرِيكَ وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنَّ

أَسْتَقَرَّ مَكَانُهُ فَسَوَّفَ تَرَانِي فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَنَكَ تُبَّتْ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأعراف، ١٤٣/٧].

وينزل بالليل عمود من نار يسرون في ضوئه وثيابهم لا تتسخ ولا تبلى.^١ ﴿وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى﴾ أي: الثرنجيين والسُماني. وقيل:^٢ كان ينزل عليهم المن مثل الثلج من الفجر إلى الطلوع، لكل إنسان صاع، وتبعث الجنوب عليهم^٣ السُماني، فيذبح الرجل منه ما يكفيه. ﴿كُلُوا﴾ على إرادة القول، أي: قائلين لهم أو قيل لهم: كلوا ﴿مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ من مستلذاته. و﴿مَا﴾ موصولة كانت أو موصوفة عبارة عن المن والسلوى.

﴿وَمَا ظَلَمُونَا﴾ كلام عدل به عن نهج الخطاب السابق للإيدان باقتضاء جنایات المخاطبين للإعراض عنهم وتعداد قبائحهم عند غيرهم على طريق المبالغة، معطوف على مضمر قد حذف للإيجاز والإشعار بأنه أمر محقق غني عن التصريح به، أي: فظلموا بأن كفروا تلك النعم الجليلة، وما ظلمونا بذلك؛ ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ بالكفران؛ إذ لا يتخطأهم ضرره. وتقديم المفعول للدلالة على القصر الذي يقتضيه النفي السابق، وفيه ضرب تهكم بهم. والجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل للدلالة على تماديهم في الظلم واستمرارهم على الكفر.

﴿وَإِذْ قُلْنَا أَذْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَأَدْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةً نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ وَسَتَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ﴾

﴿وَإِذْ قُلْنَا﴾ تذكير لنعمة أخرى من جنابه تعالى وكفرة أخرى لأسلافهم، أي: واذكروا وقت قولنا لأبائكم إثر ما أنقذناهم من النيه: ﴿أَدْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾ منصوبة على الظرفية عند سيويه، وعلى المفعولية عند الأخفش. وهي بيت المقدس، وقيل: أريحا.^٥ ﴿فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا﴾ أي: واسعاً هنيئاً. ونصبه على المصدرية أو الحالية من ضمير المخاطبين. وفيه دلالة على أن الأمور به

١ انظر: جامع البيان للطبري، ٦/٢.

٢ ط س: قيل.

٣ ط: وتبعث عليهم الجنوب.

٤ ي: جنابة.

٥ هي مدينة الجبارين في الغور من أرض الأردن

بالشام، بينها وبين بيت المقدس يوم للفارس في

جبال صعبة المسلك، سُميت فيما قيل بأريحا بن

مالك بن إرفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام.

معجم البلدان للحموي، ١/١٦٥.

الدخول على وجه الإقامة والسكنى، فيُثَوَّل إلى ما في سورة الأعراف من قوله تعالى: ﴿أَسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾ [الأعراف، ١٦١/٧].

﴿وَادْخُلُوا الْبَابَ﴾ أي: باب القرية، على ما روي من أنهم دخلوا أريحا في زمن موسى عليه السلام كما سيجيء في سورة المائدة،^١ أو باب القبة التي كانوا يصلُّون إليها؛ فإنهم لم يدخلوا بيت المقدس في حياة موسى عليه السلام. ﴿سُجَّدًا﴾ أي: متطامنين مُخْبِتِينَ،^٢ أو ساجدين لله شكرًا على إخراجهم من التَّيَّة. ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾ أي: مسألنا أو أمرُك حِطَّة. وهي "فِعْلَةٌ" من "الحَطَّ" كـ "الجلِسة". وُقِرَّ بالنصب^٣ على الأصل بمعنى "حُطَّ عَنَّا ذُنُوبَنَا حِطَّةً"، أو على أنها مفعول ﴿قُولُوا﴾، أي: قولوا هذه الكلمة. وقيل: معناه: أمرنا حِطَّة، أي: أن نحطُ رِحالنا في هذه القرية ونُقيم بها. ﴿نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ﴾ لما تفعلون من السجود والدعاء. وُقِرَّ بالياء والتاء على البناء للمفعول.^٥ وأصل ﴿خَطَايَا﴾ "خَطَائِي"، كـ "خطائع"، فعند سيبويه أبدلت الياء الزائدة همزة لوقوعها بعد الألف، واجتمعت همزتان، وأبدلت الثانية ياءً، ثم قلبت ألفاً، وكانت الهمزة بين ألفين، فأبدلت ياءً، وعند الخليل قُدِّمَت الهمزة على الياء، ثم فُعل بها ما ذُكر. ﴿وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ﴾ ثواباً. جعل الامتثال توبةً للمُسيء وسبباً لزيادة الثواب للمُحسِن وأخرج ذلك عن صورة الجواب إلى الوعد، إيداناً بأن المُحسِن بصدَد ذلك وإن / لم يفعله، فكيف إذا فعله، وإنه يفعله لا محالة.

﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾

﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ بما أمروا به من التوبة والاستغفار بأن أعرضوا عنه وأوردوا مكانه ﴿قَوْلًا﴾ آخر ممَّا لا خير فيه. روي أنهم قالوا مكان ﴿حِطَّةً﴾:

١ انظر: تفسير المائدة، ٢٦/٥.

٤ ي: أنه.

٢ ي: مخبين.

٥ أي: "يَغْفِرُ" و"تُغْفَرُ"، قرأ بالأولى ابن عامر،

٣ قراءة شاذة، مروية عن ابن أبي عُبلة. شواذ

وبالثانية نافع وأبو جعفر. النشر لابن الجزري،

القراءات للكرمانى، ص ٦٢.

٢١٥/٢.

«حِنْطَةً»^١، وقيل: قالوا بالتَّبْطِيَّة: «هَطًا شُمْقَاتًا»^٢، يَعْنُونَ «حِنْطَةً حُمْرَاءَ» استخفافاً بأمر الله عز وجل. «غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ» نعتٌ لـ «قَوْلًا»، وإنما صُرح به -مع استحالة تحقق التبديل بلا مغايرة- تحقيقاً لمخالفتهم وتنصيصاً على المغايرة من كل وجه.

«فَأَنْزَلْنَاهُ» أي: عقيب ذلك «عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا» بما ذكر من التبديل. وإنما وُضع الموصول موضع الضمير العائد إلى الموصول الأول للتعليل والمبالغة في الذم والتقريع، وللتصريح بأنهم بما فعلوا قد ظلموا أنفسهم بتعريضها لسخط الله تعالى. «رَجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ» أي: عذاباً مقدراً منها. والتنوين للتهويل والتفخيم. «بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ» بسبب فسقهم المستمر حسبما يفيد الجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل، وتعليل إنزال الرجز به بعد الإشعار بتعليله بظلمهم للإيدان بأن ذلك فسقٌ وخروجٌ عن الطاعة وغلُوٌ في الظلم، وأن تعذيبهم بجميع ما ارتكبوا من القبائح، لا بعدم توبتهم فقط كما يُشعر به ترتيبه^٣ على ذلك بـ «الفاء». والرجز في الأصل: ما يُعاف عنه، وكذلك «الرَّجَسُ»، وقُرئ بالضم^٤، وهو لغة فيه، والمراد به الطاعون، رُوي أنه مات به في ساعة واحدة أربعة وعشرون ألفاً.^٥

«وَإِذِ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرِبَهُمْ كَلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِّزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْتَوْنَ فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٦٦﴾»

«وَإِذِ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ» تذكير لنعمة أخرى كفروها، وكان ذلك في التَّيِّه حين استولى عليهم العطش الشديد. وتغيير^٦ الترتيب لما أُشير إليه مراراً

^٤ أي: «رُجْزًا»، وهي قراءة شاذة، مروية عن ابن

مُحِبِّصَن. شواذ القراءات للكرمانلي، ص ٦٣.

^٥ الكشاف للزمخشري، ١/١٤٣، تفسير الرازي،

٥٢٥/٣.

^٦ ط: وتغير.

^١ انظر: جامع البيان للطبري، ١/٧٢٦-٧٢٨

والكشاف للزمخشري، ١/١٤٣.

^٢ انظر: الكشاف للزمخشري، ١/١٤٣.

^٣ ي: الترتيب.

مِنْ قَصْدِ إِبْرَازِ كُلِّ مِنَ الْأُمُورِ الْمَعْدُودَةِ فِي مَعْرِضِ أَمْرِ مُسْتَقَلٍّ وَاجِبِ التَّذْكِيرِ وَالتَّذْكَرِ، وَلَوْ رُوِيَ التَّرْتِيبُ الْوَقُوعِيِّ لَفُهِمَ أَنَّ الْكُلَّ أَمْرٌ وَاحِدٌ أَمْرٌ بِذِكْرِهِ. و"اللام" متعلّقة بالفعل، أي: استسقى لأجل قومه.

﴿فَقُلْنَا أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ﴾ رُوي أَنَّهُ كَانَ حَجَرًا طَوْرِيًّا مَكْعَبًا حَمَلَهُ مَعَهُ، وَكَانَتْ تَتْبَعُ^١ مِنْ كُلِّ وَجْهِ مِنْهُ ثَلَاثُ أَعْيُنٍ يَسِيلُ كُلُّ عَيْنٍ فِي جَذُولٍ إِلَى سَبْطٍ، وَكَانُوا سِتْمِائَةَ أَلْفٍ وَسَعَةِ الْمَعْسُكِرِ^٢ اثْنِي عَشَرَ مِيلًا، أَوْ كَانَ حَجَرًا أَهْبَطَهُ اللَّهُ تَعَالَى مَعَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ الْجَنَّةِ وَوَقَعَ إِلَى شُعَيْبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَأَعْطَاهُ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ مَعَ الْعَصَا، أَوْ كَانَ هُوَ الْحَجَرُ الَّذِي فَرَّ بِثُوبِهِ حِينَ وَضَعَهُ عَلَيْهِ لِيُغْتَسَلَ، وَبَرَّاهُ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ عَمَّا رَمَوْهُ بِهِ مِنَ الْأَذْرَةِ، فَأَشَارَ إِلَيْهِ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ يَحْمِلَهُ، أَوْ كَانَ حَجَرًا مِنَ الْحِجَارَةِ^٣ وَهُوَ الْأَظْهَرُ فِي الْحُجَّةِ.

قيل: لَمْ يُؤْمَرْ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِضَرْبِ حَجَرٍ بَعَيْنِهِ؛ وَلَكِنْ لَمَّا قَالُوا: «كَيْفَ بَنَّا لَوْ أَفْضَيْنَا إِلَى أَرْضٍ لَا حِجَارَةَ بِهَا»، حَمَلَ حَجَرًا فِي مِخْلَاتِهِ، وَكَانَ يَضْرِبُهُ بِعَصَاهُ إِذَا نَزَلَ فَيَتَفَجَّرُ، وَيَضْرِبُهُ إِذَا ارْتَحَلَ فَيَنْبَسُ^٤، فَقَالُوا: «إِنْ فَقَدَ مُوسَى عَصَاهُ مِثْنًا عَطْشًا»، فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ: «أَنْ لَا تَقْرَعَ الْحَجَرَ، وَكَلِمَةُ يُطْغَكُ، لَعَلَّهُمْ يَعْتَبِرُونَ». وَقِيلَ: كَانَ الْحَجَرُ مِنْ رُخَامٍ حَجْمُهُ ذِرَاعٌ فِي ذِرَاعٍ، وَالْعَصَا عَشْرَةَ أَذْرُعٍ عَلَى طُولِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ آسِ الْجَنَّةِ، وَلَهَا شُعْبَتَانِ تَتَقَدَّانِ فِي الظُّلْمَةِ^٥. ﴿فَأَنْفَجَرَتْ﴾ عَطْفٌ عَلَى مَقْدَرٍ يَنْسَحِبُ عَلَيْهِ الْكَلَامُ، قَدْ حُذِفَ لِلدَّلَالَةِ عَلَى كَمَالِ سُرْعَةِ تَحَقُّقِ الْانْفِجَارِ، كَأَنَّهُ حَصَلَ عَقِيبَ الْأَمْرِ بِالضَّرْبِ، أَيْ: فَضْرِبُ^٦ فَاَنْفَجَرَتْ ﴿مِنْهُ أَثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا﴾. وَأَمَّا تَعْلُقُ "الفاء" بِمَحذُوفٍ، أَيْ: فَإِنْ ضَرَبْتَ فَقَدْ انْفَجَرَتْ، فَغَيْرُ حَقِيقٍ بِجَلَالَةِ شَأْنِ النِّظْمِ الْكَرِيمِ كَمَا لَا يَخْفَى عَلَى أَحَدٍ.

١ حَيَّان، ٣٦٦/١-٣٦٨.

١ ط س: وَكَانَتْ يَنْبَعُ. | وَفِي مَطْبُوعَاتِهِ: وَكَانَ يَنْبَعُ.

٢ ط ي: أ: الْعَسْكَرُ.

٢ ط ي: أ: الْعَسْكَرُ. | نَسْخَةُ س تَحْتَمِلُ "الْعَسْكَرُ"

٣ انظر: الْكُشْفُ وَالْبَيَانُ لِلتَّعْلِيلِ، ٢٠٣/١-٢٠٤.

أَيْضًا. وَفِي مَطْبُوعَاتِهِ كَمَا أَثْبَتْنَاهُ، وَكَذَا وَرَدَ فِي

٤ ي: وَقَدْ.

مَطْبُوعِ الْكُشْفِ لِلزَّمْخَشَرِيِّ.

٥ ي: ضَرْبُ.

٢ انظر لِتَفْصِيلِ هَذِهِ الْأَقْوَالِ: الْكُشْفُ وَالْبَيَانُ

لِلتَّعْلِيلِ، ٢٠٣/١-٢٠٤؛ وَالْبَحْرُ الْمُحِيطُ لِأَبِي

وَقُرِئَ: "عَشِيرَةً" بكسر الشين وفتحها،^١ وهما أيضًا لغتان. ﴿قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ﴾ كل سَبَطٍ ﴿مَشْرَبُهُمْ﴾ عَيْنُهُم الْخَاصَّةُ بِهِمْ.

﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ على إرادة "القول". ﴿مِنْ رِزْقِ اللَّهِ﴾ هو ما رزقهم مِنَ الْمَنْ والسُّلُوى والماء. وقيل: هو الماء وحده؛ لَأَنَّهُ يُوَكَّلُ مَا يَنْبُتُ بِهِ مِنَ الزَّرْعِ وَالْثِمَارِ؛ وَيَأْبَاهُ أَنَّ الْمَأْمُورَ بِهِ أَكُلُ النِّعْمَةِ الْعَتِيدَةِ، لَا مَا سَيَطْلُبُونَهُ. وإضافته إليه تعالى -مع استناد الكل إليه خلقًا ومُلْكًا- إمَّا لِلتَّشْرِيفِ، وَإِمَّا لظَهْوَرِهِ بِغَيْرِ سَبَبٍ عَادِيٍّ. وَإِنَّمَا لَمْ يُقَلَّ: "مِنْ رِزْقِنَا" كما يَقْتَضِيهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَقُلْنَا﴾ إِذَا نَا بَأَنَّ الْأَمْرَ بِالْأَكْلِ وَالشُّرْبِ لَمْ يَكُنْ بِطَرِيقِ الْخَطَابِ؛ بَلْ بِوَاسِطَةِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ.

﴿وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ﴾ الْعَثْيُ: أَشَدُّ الْفَسَادِ، فَقِيلَ لَهُمْ: لَا تَتِمَادَوْا فِي الْفَسَادِ حَالِ كُونِكُمْ ﴿مُفْسِدِينَ﴾، وَقِيلَ: إِنَّمَا قُيِّدَ بِهِ لِإِمَّا أَنَّ الْعَثْيَ فِي الْأَصْلِ مَطْلُقُ التَّعَدِّيِّ وَإِنْ غَلَبَ فِي الْفَسَادِ، وَقَدْ يَكُونُ فِي غَيْرِ الْفَسَادِ كَمَا فِي مَقَابِلَةِ الظَّالِمِ الْمُعْتَدِي^٢ بِفَعْلِهِ، وَقَدْ يَكُونُ فِيهِ صِلَاحٌ رَاجِعٌ كَقَتْلِ الْخَضِرِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِلْغُلَامِ وَخَرْقِهِ لِلْسَفِينَةِ^٣، وَنَظِيرُهُ "الْعَيْثُ"، خَلَا أَنَّهُ غَالِبٌ فِيمَا يُدْرِكُ حِسًّا.

﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُثَبِّتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصَلِهَا قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ أَهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَّا سَأَلْتُمْ وَصُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءَُو بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿٦٦﴾﴾

﴿وَإِذْ قُلْتُمْ﴾ تذكير لجناية أخرى لأسلافهم وكُفْرانهم لنعمة الله عز وجل وإخلاصهم إلى ما كانوا فيه مِنَ الدَّنَاءَةِ وَالْخَسَاسَةِ. وإِسْنَادُ "القول" الْمُحْكَمِي

^٢ ي: المتعدي.

^٣ انظر لقصته: الكهف، ٦٠/١٨-٨٢.

^٤ ي: تعالى.

^١ كِلْتَاهُمَا قِرَاءَةٌ شَاذَةٌ، الْأُولَى مَرْوِيَّةٌ عَنْ يَحْيَى

وإبراهيم وعمر بن ميمون وأبي السَّمَالِ،

وَالثَّانِيَّةُ مَرْوِيَّةٌ عَنِ الْحَسَنِ وَالْأَعْمَشِ. شَوَادُّ

الْقِرَاءَاتِ لِلْكَرْمَانِيِّ، ص ٦٣.

إلى أخلافهم وتوجيه التوبيخ إليهم لما بينهم من الاتحاد. ﴿يُمُوسَىٰ لَن نَّصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ﴾ لعَلَّهم لم يريدوا بذلك جمع ما طلبوا مع ما كان لهم من النعمة، ولا زوالها وحصول ما طلبوا مكانها؛ إذ ياباه التعرض للوحدة؛ بل أرادوا أن يكون هذا تارةً وذاك أخرى. روي أنهم كانوا فلاحاً، فنزعوا إلى عكرهم^١، فأجموا^٢ ما كانوا فيه من النعمة العتيدة لوحدها النوعية واطرادها، وتاقت أنفسهم إلى الشقاء^٣.

﴿فَاذْغُ لَنَّا رَبَّكَ﴾ أي: سلّه لأجلنا بدعائك إياه. و"الفاء" لسببية عدم الصبر للدعاء. والتعرض لعنوان الربوبية لتمهيد مبادئ الإجابة. ﴿يُخْرِجُ لَنَا﴾ أي: يظهر لنا ويوجد. والجزم لجواب الأمر. ﴿مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضُ﴾ إسناد مجازي بإقامة القابل مقام الفاعل. و﴿مِنْ﴾ تبعيضية، والتي في قوله تعالى: ﴿مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصِلِهَا﴾ بيانية واقعة موقع الحال، أي: كائناً من بقلها... إلخ، وقيل: بدل بإعادة الجار. والبقل: ما يُنبت الأرض من الخضر، والمراد به أطايبه التي تؤكل، كالنعناع^٤ والكرفس والكراث وأشباهاها. والفوم: الحنطة، وقيل: الثوم. وقرئ: "قثائها"^٥ بضم القاف، وهو لغة فيه.

﴿قَالَ﴾ أي: الله تعالى أو موسى عليه السلام إنكاراً عليهم. وهو استئناف وقع جواباً عن سؤال مقدر، كأنه قيل: فماذا قال لهم؟ فقيل: قال: ﴿أَنْتَبِدُلُونَ﴾ / أي: تأخذون^٦ لأنفسكم وتختارون ﴿الَّذِي هُوَ أَذْنَى﴾ أي: أقرب منزلة وأدون قدراً سهل المنال وهين الحصول لعدم كونه مرغوباً فيه وكونه تافهاً مردوفاً قليل القيمة. وأصل "الدنو" القرب في المكان، فاستعير للخسة، كما استعير "البعد"

^٢ قال أبو زيد: «أجمت الطعام - بالكسر - إذا كرهته من المداومة عليه». الصحاح للجوهري، «أجم».

^٣ الكشف للزمخشري، ١/١٤٥.

^٤ ي: كالنعناع.

^٥ قراءة شاذة، مروية عن الأشهب العقيلي والثقفى وابن مصرف ويحيى بن وثاب. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٦٣.

^٦ س ي: تأخذون.

^١ العكر بالكسر: الأصل، يقال: رجع فلان إلى عكره، وباع فلان عكره، أي: أصل أرضه.

والعكر: جمع "عكرة"، وهي القطيع الضخم من الإبل. الصحاح للجوهري، «عكر». | أي:

اشتاقوا إلى أصلهم واشتهوا ما ألفوه وتعودوا به من أكل ما يخرج من الأرض بالزراعة. حاشية شيخ زاده على تفسير البيضاوي، ١/٦٨.

للشرف والرِّفعة، فقليل: "بعيدُ المحلِّ" و"بعيدُ الهمة". وقرئ: "أذناً" من "الدَّناءة"، وقد حُمِلت المشهورة على أنَّ ألفها مبدلة من الهمزة.

﴿بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ﴾ أي: بمقابلة ما هو خير؛ فإنَّ "الباء" تصحَّب الذاهب الزائل دون الآتي الحاصل، كما في "التبدل" و"التبديل" في مثل قوله عزَّ وجلَّ: ^٢ ﴿وَمَنْ يَتَّبِدْ أَلْكُفْرَ الْإِيْمَنِ﴾ [البقرة، ١٠٨/٢]، وقوله تعالى: ^٣ ﴿وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْنِ ذَوَاتِ كُلِّ خَمْطٍ﴾ [سبا، ١٦/٣٤]؛ وليس فيه ما يدلُّ قطعاً على أنَّهم أرادوا زوالَ المَنِّ والسُّلوى بالمرَّة وحصول ما طلبوا مكانه لتحقيق الاستبدال فيما مرَّ من صورة المناوبة.

﴿أَهْبِطُوا مِصْرًا﴾ أمروا به بيانا لدَّناءة مطلبهم أو إسعافاً لمرامهم، أي: انحدروا إليه من التَّيه، يقال: "هبط الوادي". وقرئ بضَمِّ الباء. ^٥ والبصر: البلد العظيم، وأصله: الحدُّ بين الشَّيْثين، وقيل: أريد به العَلَم، وإنَّما صُرف لسكون وسَطِّه أو لتأويله بالبلد دون المدينة، ويؤيده أنَّه في مصحف ابن مسعود رضي الله عنه غيرُ منوَّن. ^٧ وقيل: أصله "مصريسم"، فعُزِّب. ﴿فَإِنَّ لَكُمْ مَّا سَأَلْتُمْ﴾ تعليل للأمر بالهبوط، أي: ^٨ فإنَّ لكم فيه ما سألتموه. ولعلَّ التعبير عن الأشياء المسئولة بـ﴿مَّا﴾ للاستهجان بذكرها، كأنه قيل: فإنَّه كثير فيه مبتذل يناله كلُّ أحد بغير مشقَّة.

﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ﴾ أي: جُعِلتا محيطتين بهم إحاطة القُبَّة بمن ضُربت عليه، أو أُلصقتا بهم وجُعِلتا ضربة لازِب لا تنفكان عنهم مُجازاة لهم على كُفْرانهم، من ضرب الطين على الحائط، بطريق الاستعارة بالكناية. واليهود في غالب الأمر أذلاء مساكين، إمَّا على الحقيقة، وإمَّا لخوف أن يضاعف جزيتهم.

١ قراءة شاذة، مروية عن زهير القرظي. شواذ القراءات ولم ينسبها إلى أحد.

٢ للكرماني، ص ٦٤.

٣ ي: تعالى.

٤ ط ي - تعالى.

٥ ط س ي: فبدلناهم.

٦ س: بالبدل.

٧ الكشاف للزمخشري، ١٤٥/١؛ تفسير الرازي، ٥٣٢/٣. وهي قراءة مروية عن الحسن والأعمش.

٨ ط - أي.

٩ ط: بها.

﴿وَيَأْتُوا﴾ أي: رجعوا ﴿يَغْضَبُ﴾ عظيم، وقوله تعالى: ﴿مِنْ اللَّهِ﴾ متعلق بمحذوف هو صفة لـ ﴿غَضَبٍ﴾ مؤكدة لما أفاده التنوين من الفخامة الذاتية بالفخامة الإضافية، أي: بغضب كائن من الله تعالى؛ أو صاروا أحقاء به، من قولهم: "باء فلان بفلان"، أي: صار حقيقاً بأن يُقتل بمقابلته، ومنه قول من قال: «بُؤْ بِشْنَعِ نَعْلٍ كَلْبٍ»^١ وأصل "البؤء" المساواة.

﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما سلف من ضرب الذلة والمسكنة والبؤء بالغضب العظيم. ﴿يَأْتُهُمْ﴾ بسبب أنهم ﴿كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ على الاستمرار ﴿يَأْتِيَتِ اللَّهَ﴾ الباهرة التي هي المعجزات الساطعة الظاهرة على يدي موسى عليه السلام مما عُذَّ وما^٢ لم يُعَدَّ. ﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّاتِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ كشغياً وزكرياً ويحيى عليهم السلام. وفائدة التقييد -مع أن قتل الأنبياء يستحيل أن يكون بحق- الإيدان بأن ذلك عندهم أيضاً بغير الحق؛ إذ لم يكن أحد معتقداً بحقية قتل أحد منهم عليهم السلام، وإنما حملهم على ذلك حُبُّ الدنيا واتباع الهوى والغلو في العصيان والاعتداء كما يفصح عنه قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ أي: جرَّهم العصيان والتمادي في العدوان إلى ما ذكر من الكفر وقتل الأنبياء عليهم السلام؛ فإن صغار الذنوب إذا دُوِّمَ^٣ عليها أدت إلى كبارها، كما أن مداومة صغار الطاعات مؤدية إلى تحرِّي كبارها.

وقيل: كُثِّرَت الإشارة للدلالة على أن ما لحقهم، كما أنه بسبب الكفر والقتل، فهو بسبب ارتكابهم المعاصي واعتدائهم حدود الله تعالى. وقيل: الإشارة إلى الكفر والقتل، و"الباء" بمعنى "مع". ويجوز الإشارة إلى المتعبد بالمفرد بتأويل ما ذكر أو تقدّم، كما في قول رؤبة بن العجاج:

فيها خطوطٌ من سوادٍ وبلقٌ كأنه في الجلد توليعُ البهق^٤

^١ باء فلان بفلان، إذا كان كُفْتًا له يُقتل به، ومنه

قول المهلهل لابن الحارث بن عباد حين قتله:

«بُؤْ بِشْنَعِ نَعْلٍ كَلْبٍ». تهذيب اللغة للأزهري،

٤٢٧/١٥ «باب اللغيف من حرف الباء».

^٢ ي: دوم.

^٣ وفي هامش ط ي: كما في الوجه الأول.

^٤ البيت في ديوانه، ص ١٠٤. | البلق: سواد وبياض.

والبهق: بياض يعتري الجلد يخالف لونه، ليس

من البزص. الصحاح للجوهري، «بلق»، «بهق».

^٥ ط س: ومما.

أي: كأن ما ذكر والذي حُسِّن ذلك في المضمَرات والمبهمات أن تشيتها وجمعها ليسا على الحقيقة؛ ولذلك جاء "الذي" بمعنى "الذين".

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصْرَى وَالصَّبِيْنَ مِنْ ءَامَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ٣٧﴾
﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أي: بالسَّنتهم فقط، وهم المنافقون بقرينة انتظامهم
في سلك الكفرة، والتعبير عنهم بذلك دون عنوان التَّفَاق للتصريح بأن تلك
المرتبة، وإن عُبر عنها بالإيمان، لا يُجديهم نفعاً أصلاً، ولا يُنقذهم من ورطة
الكفر قطعاً.

﴿وَالَّذِينَ هَادُوا﴾ أي: تهودوا، من "هاد" إذا دخل في اليهودية. و"يهود" إما
عربي، من "هاد" إذا تاب، سُموا بذلك حين تابوا من عبادة العجل، وخصّوا به
لما كانت توبتهم توبة هائلة، وإما معرَّب "يهودا"، كأنهم سُموا باسم أكبر أولاد
يعقوب عليه السلام.

﴿وَالنَّصْرَى﴾ جمع "نصران"، كـ"نَدَامَى" جمع "نَدَمَان"، يقال: "رجل
نصران" و"امرأة نصرانة"، والياء في "نصراني" للمبالغة كما في "أحمري"،
سُموا بذلك؛ لأنهم نصرّوا المسيح عليه السلام، أو لأنهم كانوا معه في قرية
يقال لها "نصران"، فسُموا باسمها، أو نُسبوا إليها والياء للنسبة. وقال الخليل:
«واحد النصاري: نصري، كمهري ومهاري»^٢.

﴿وَالصَّبِيْنَ﴾ هم قوم بين النصاري والمجوس، وقيل: أصل دينهم دينُ
نوح عليه السلام، وقيل: هم عبدة الملائكة، وقيل: عبدة الكواكب. فهو إن كان
عربياً، فمن "صَبَا" إذا خرج من دينٍ إلى آخر. وقرئ بالياء^٣، إما بالتخفيف، وإما
لأنه من "صَبَا" إذا مال، لما أنهم مالوا من سائر الأديان إلى ما هم فيه، أو من
الحق إلى الباطل.

^٢ أي: "والصَّابِينَ"، قرأ بها نافع وأبو جعفر. النشر

لابن الجزري، ١/٣٩٤، ٢/٢١٥.

^١ ط س: تجديهم.

^٢ نقله عنه سيويه في الكتاب، ٣/٤١١.

﴿مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ أي: مَنْ أَحَدَثَ مِنْ هَذِهِ الطَّوَائِفِ إِيْمَانًا خَالِصًا بِالْمَبْدَأِ وَالْمَعَادِ عَلَى الْوَجْهِ اللَّائِقِ، ﴿وَعَمِلَ﴾ عَمَلًا ﴿صَالِحًا﴾ حَسْبَمَا يَقْتَضِيهِ الْإِيْمَانُ بِمَا ذَكَرَ، ﴿فَلَهُمْ﴾ بِمُقَابَلَةِ ذَلِكَ ﴿أَجْرُهُمْ﴾ الْمَوْعُودُ لَهُمْ ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ أَي: مَالِكُ أَمْرِهِمْ وَمُبْلَغُهُمْ إِلَى كَمَالِهِمُ اللَّائِقُ. فـ﴿مَنْ﴾ إِمَّا فِي مَحَلِّ الرِّفْعِ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ، خَبَرُهُ جُمْلَةٌ ﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ﴾، و"الفاء" لَتَضْمُنُ الْمَوْصُولَ مَعْنَى الشَّرْطِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ﴾... الْآيَةُ^١ وَجُمُعُ الضَّمَائِرِ الثَّلَاثَةِ بِاعْتِبَارِ مَعْنَى الْمَوْصُولِ، كَمَا أَنَّ إِفْرَادَ مَا فِي الصَّلَةِ بِاعْتِبَارِ لَفْظِهِ، وَالْجُمْلَةُ كَمَا هِيَ خَبَرٌ ﴿إِنَّ﴾، وَالْعَائِدُ إِلَى اسْمِهَا مَحْذُوفٌ، أَي: مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ... إلخ؛ وَإِمَّا فِي مَحَلِّ النِّصْبِ عَلَى الْبَدَلِيَّةِ مِنْ اسْمِ ﴿إِنَّ﴾ / وَمَا عُطِفَ عَلَيْهِ، وَخَبَرُهَا ﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ﴾. و﴿عِنْدَ﴾ مُتَعَلِّقٌ بِمَا تَعَلَّقَ بِهِ ﴿لَهُمْ﴾ مِنْ مَعْنَى الثَّبُوتِ، وَفِي إِضَافَتِهِ إِلَى "الرَّبِّ" الْمُضَافِ إِلَى ضَمِيرِ ﴿هُمْ﴾ مَزِيدٌ لَطِيفٌ بِهِمْ وَإِيْذَانٌ بِأَنَّ أَجْرَهُمْ مُتَيَقَّنٌ الثَّبُوتُ مَأْمُونٌ عَنِ الْفَوَاتِ.

﴿وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ عُطِفَ عَلَى جُمْلَةٍ ﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ﴾، أَي: لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ حِينَ يَخَافُ الْكُفَّارُ الْعِقَابَ، ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ حِينَ يَحْزَنُ الْمُقْصِرُونَ عَلَى تَضْيِيعِ الْعُمْرِ وَتَفْوِيتِ الثَّوَابِ. وَالْمُرَادُ بَيَانُ دَوَامِ انْتِفَائِهِمَا، لَا بَيَانُ انْتِفَاءِ دَوَامِهِمَا كَمَا يُوْهَمُهُ كَوْنُ الْخَبَرِ فِي الْجُمْلَةِ الثَّانِيَةِ مُضَارِعًا لِمَا مَرَّ مِنْ أَنَّ النِّفْيَ، وَإِنْ دَخَلَ عَلَى نَفْسِ الْمُضَارِعِ، يَفِيدُ الدَّوَامَ وَالِاسْتِمْرَارَ بِحَسَبِ الْمَقَامِ.

هَذَا، وَقَدْ قِيلَ: الْمُرَادُ بِ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ الْمَتَدَيِّنُونَ بِدِينِ الْإِسْلَامِ الْمُخْلِصُونَ مِنْهُمْ وَالْمُنَافِقُونَ، فَحِينَئِذٍ لَا بَدُّ مِنْ تَفْسِيرِ ﴿مَنْ آمَنَ﴾ بِمَنْ اتَّصَفَ مِنْهُمْ بِالْإِيْمَانِ الْخَالِصِ بِالْمَبْدَأِ وَالْمَعَادِ عَلَى الْإِطْلَاقِ، سِوَاءِ كَانَ ذَلِكَ بِطَرِيقِ الثَّبَاتِ وَالِدَّوَامِ عَلَيْهِ كِلَايْمَانِ الْمُخْلِصِينَ، أَوْ بِطَرِيقِ إِحْدَاثِهِ وَإِنْشَائِهِ كِلَايْمَانِ مَنْ عَدَاهُمْ مِنَ الْمُنَافِقِينَ وَسَائِرِ الطَّوَائِفِ. وَفَائِدَةُ التَّعْمِيمِ لِلْمُخْلِصِينَ مَزِيدٌ تَرْغِيبٌ الْبَاقِينَ فِي الْإِيْمَانِ بَيَانٌ أَنَّ تَأْخِرَهُمْ فِي الْإِتِّصَافِ بِهِ غَيْرُ مُخِلٍّ بِكَوْنِهِمْ أَسْوَةً لِأَوَّلِكَ الْأَقْدَمِينَ فِي اسْتِحْقَاقِ الْأَجْرِ وَمَا يَتَّبِعُهُ مِنَ الْأَمْنِ الدَّائِمِ.

١ ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ﴾ [البُورِج، ١٠/٨٥].

وأما ما قيل^١ في تفسيره: "مَنْ كَانَ مِنْهُمْ فِي دِينِهِ قَبْلَ أَنْ يُنْسَخَ مَصَدِّقًا بقلبه بالمبدأ والمعاد عاملاً^٢ بمقتضى شرعه"، فمما لا سبيل إليه أصلاً؛ لأن مقتضى المقام هو الترغيب في دين الإسلام، وأما بيان حال مَنْ مضى على دين آخر قبل انتساخه، فلا ملائمة له بالمقام قطعاً؛ بل ربما يُخل بمقتضاه من حيث دلالاته على حَقِّيقته في زمانه في الجملة على أَنَّ المنافقين والصابئين لا يتسنَّى في حقهم ما ذكر؛ أما المنافقون، فإن كانوا من أهل الشرك فالأمر بيِّن، وإن كانوا من أهل الكتاب، فمَنْ مضى منهم قبل النسخ ليسوا بمنافقين، وأما الصابئون، فليس لهم دينٌ يجوز رعايته في وقتٍ من الأوقات، ولو سَلِمَ أَنَّهُ كَانَ لَهُمْ دِينٌ سَمَاوِيٌّ ثُمَّ خَرَجُوا عَنْهُ، فَمَنْ مضى مِنْ أَهْلِ ذَلِكَ الدِّينِ قَبْلَ خُرُوجِهِمْ مِنْهُ لَيْسُوا مِنَ الصَّابِئِينَ؛ فكيف يمكن إرجاع الضمير الرابط بين اسم ﴿إِنَّ﴾ وخبرها إليهم أو إلى^٣ المنافقين.

وارتكاب إرجاعه إلى مجموع الطوائف من حيث هو مجموع - لا إلى كل واحدة منها - قصداً إلى درج الفريق المذكور فيه، ضرورة أَنَّ مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ عَامِلاً بِمَقْتَضَى شَرْعِهِ قَبْلَ نَسْخِهِ مِنْ مَجْمُوعِ الطَّوَائِفِ بِحُكْمِ اشْتِمَالِهِ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مِنَ الْمُنَافِقِينَ وَالصَّابِئِينَ، مِمَّا يَجِبُ تَنْزِيهُهُ سَاحَةِ التَّنْزِيلِ عَنْ أَمْثَالِهِ، عَلَى أَنَّ الْمُخْلِصِينَ - مَعَ انْدِرَاجِهِمْ فِي حَيْزِ اسْمِ ﴿إِنَّ﴾ - لَيْسَ لَهُمْ فِي حَيْزِ خَبَرِهَا عَيْنٌ وَلَا أَثَرٌ؛ فتأمل وكُنْ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ.

﴿وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَادْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾^(١٧)

﴿وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ﴾ تذكير لجناية أخرى لأسلافهم، أي: واذكروا^٤ وقت أخذنا لميثاقكم بالمحافظة على ما في التوراة. ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ﴾ عطف على ﴿أَخَذْنَا﴾ أو حال، أي: وقد رفعنا فوقكم الطور كأنه ظلّة. رُوي أَنَّ مُوسَى

^٤ السياق: وارتكاب إرجاعه إلى مجموع الطوائف...

مما يجب تنزيه ساحة التنزيل عن أمثاله...

^٥ ط س: اذكروا.

^١ قاله البيضاوي في أنوار التنزيل، ٨٥/١.

^٢ ي: عالماً.

^٣ ي - إلى.

عليه السلام لما جاءهم بالتوراة، فرأوا ما فيها من التكاليف الشاقة، كبرت عليهم، فأبوا قبولها، فأمر جبريل عليه السلام، فقلع الطور، فظللهم حتى قبلوا.^١

﴿خُذُوا﴾ على إرادة "القول". ﴿مَاءَ آتَيْنَكُم﴾ من الكتاب ﴿بِقُوَّةٍ﴾ بجِدٍّ وعزيمة، ﴿وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ﴾ أي: احفظوه ولا تنسوه، أو تفكروا فيه، فإنه ذكرٌ بالقلب، أو اعملوا به، ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ لكي تتقوا المعاصي، أو لتنجوا من هلاك الدارين، أو رجاء منكم أن تتظموا في سلك المتقين، أو طلباً لذلك، وقد مرَّ تحقيقه.^٢

﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُم مِّن بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُم مِّنَ الْخَاسِرِينَ﴾^٣
 ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُم﴾ أي: أعرضتم عن الوفاء بالميثاق ﴿مِّن بَعْدِ ذَلِكَ﴾ من بعد أخذ ذلك الميثاق المؤكد. ﴿فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾ بتوفيقكم للتوبة، أو بمحمدٍ صلى الله عليه وسلم، حيث يدعوكم إلى الحق ويهديكم إليه، ﴿لَكُنْتُم مِّنَ الْخَاسِرِينَ﴾ أي: المَغْبُونِينَ بالانهماك في المعاصي والخبط في مهاوي الضلال عند الفثرة. وقيل: لولا فضله تعالى عليكم بالإمهال وتأخير العذاب، لكنتم من الهالكين؛ وهو الأنسب بما بعده.

وكلمة ﴿لَوْلَا﴾ إما بسيطة أو مركبة من "لو" الامتناعية وحرف النفي، ومعناها امتناع الشيء لوجود غيره، كما أن "لو" لامتناعه لامتناع غيره. والاسم الواقع بعدها عند سيبويه مبتدأ، خبره محذوف وجوباً لدلالة الحال عليه وسدّ الجواب مسدّه، والتقدير: لولا فضل الله حاصل، وعند الكوفيين فاعل فعل محذوف، أي: لولا ثبت فضل الله تعالى عليكم.

﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾^٤
 ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُم﴾ أي: عرفتُم ﴿الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنكُمْ فِي السَّبْتِ﴾ رُوي أنهم أمروا بأن يتمخضوا يوم السبت للعبادة ويتجردوا لها ويتركوا الصيد، فاعتدى فيه

٢ انظر: تفسير البقرة، ٢١/٢.

١ الكشف للزمخشري، ١/١٤٧؛ أنوار التنزيل

للبضاوي، ١/٧٨.

أناسٌ منهم في زمن داودَ عليه السلام، فاشتغلوا بالصيد، وكانوا يسكنون قريةً بساحل البحر يقال لها: «أَيْلَة»، فإذا كان يومُ السبت لم يبقَ في البحر حُوتٌ إلَّا بَرَزَ وأُخرج خُرطومَه، فإذا مضى تفرقت، فحَفَرُوا جِيَاضًا، وشرَعُوا إليها الجداول، وكانت الحيتان تدخلها يومَ السبت، فيصطادونها يومَ الأحد.^١

فالمعنى: وبالله، لقد علمتموهم حين فعلوا مِن قَبِيلِ جنایاتكم ما فعلوا، فلم نُهلِّهم ولم نُؤخِّر عقوبَتهم؛ بل عَجَلناها، ﴿فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَلْسِينَ﴾ أي: جامعين بين صورة القِرَدَة والخُسوء، وهو الطرد والصُّغار، على أن ﴿خَلْسِينَ﴾ نعتٌ لـ ﴿قِرَدَةً﴾، وقيل: حالٌ مِن اسم ﴿كُونُوا﴾ عند مَنْ يُجيز عملَ «كان» في الظروف والحال، وقيل: مِن الضمير المستكن في ﴿قِرَدَةً﴾؛ لآته في معنى «ممسوخين».

وقال مجاهد: «ما مُسخت صُورهم؛ ولكن قلوبهم، فمثَّلوا بالقِرَد كما مثَّلوا بالجِمار في قوله تعالى: ﴿كَتَلَّ الْجِمارَ يَحْمِلُ أَثْقَارًا﴾ [الجمعة، ٥/٦٢]». ^٢ والمراد بالأمر بيان سرعة التكوين، وأنهم صاروا كذلك كما أَراده عزَّ وجلَّ. وقُرئ: «قِرَدَةً» بفتح القاف وكسر الراء، و«خَاسِينَ» بغير همز.^٣

﴿فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾ (٣٨)

﴿فَجَعَلْنَاهَا﴾ أي: / المَسخَة والعقوبة ﴿نَكَالًا﴾ عبرة تُنكَلُ المعْتَبِرُ بها، أي: تمنعه وتردعه، ومنه «النَّكَلُ» للقيد. ﴿لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا﴾ لِمَا قَبْلَهَا وما بعدها مِن الأَمَم؛ إذ ذُكرت حالهم في زُبُر الأولين،^٤ واشتهرت قِصصهم في الآخرين، أو لمُعاصريهم وَمَن بعدهم، أو لِمَا بحضرتها مِن القُرَى وما تباعد عنها،

^١ جامع البيان للطبري، ٦١/٢-٦٢؛ الكشف والبيان

للتعلبي، ٢١٢/١؛ أنوار التنزيل للبيضاوي، ٨٥/١.

^٢ أنوار التنزيل للبيضاوي، ٨٥/١. وما في معناه عنه رحمه الله في جامع البيان للطبري، ٦٥/٢؛

والتفسير البسيط للواحدي، ١٦٩/١.

^٣ قراءة شاذة، ذكرها البيضاوي بلا نسبة في أنوار

التنزيل، ٨٥/١.

^٤ قراءة شاذة، ذكرها البيضاوي بلا نسبة في أنوار

التنزيل، ٨٥/١.

^٥ ي: همزة.

^٦ وفي هامش ط ي: [وكان في كُتُبهم] أنه تكون

تلك المَسخَة، فاعتبروا بها، وصحَّ «الفاء»؛ لأنَّ جعلها نكالًا للفريقين جميعًا إنما تحقَّق بعد

القول والمسخ. تفتازاني. (١) «منه». | (٢) هامش

ط - تفتازاني. | نقله المصنِّف مِن حاشية

التفتازاني على الكشاف، ١١٣.

أو لأهل تلك القرية وما حوالَيْها، أو لأجل ما تقدّم عليها من ذنوبهم وما تأخر منها. ﴿وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾ من قومهم أو لكل مُتَّقٍ سمعها.

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُؤًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ١٧﴾

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ﴾ توبيخ آخر لإخلاف بني إسرائيل بتذكير بعض جنایات صدرت عن أسلافهم، أي: اذكروا^١ وقت قول موسى عليه السلام لأجدادكم: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾ وسببه أنه كان في بني إسرائيل شيخٌ مُوسِرٌ، فقتله بنو عمّه طمعًا في ميراثه، فطرحوه على باب المدينة، ثم جاءوا يطالبون بديته، فأمرهم الله تعالى أن يذبحوا بقرةً ويضربوه ببعضها فيخيا ويخبرهم^٢ بقاتله^٣.

﴿قَالُوا﴾ استئناف وقع جوابًا عما ينساق إليه الكلام، كأنه قيل: فماذا صنعوا؟ هل سارعوا إلى الامتثال أو لا؟ فقيل: قالوا: ﴿أَتَتَّخِذُنَا هُزُؤًا﴾ بضم الزاء وقلب الهمزة واوًا، وقرئ بالهمزة مع الضم والسكون^٤، أي: أتجعلنا مكان هُزءٍ، أو أهل هُزءٍ، أو مهزوءٍ بنا، أو الهُزء نفسه استبعادًا لما قاله واستخفافًا به.

﴿قَالَ﴾ استئناف كما سبق. ﴿أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ لأن الهُزء في أثناء تبليغ أمر الله سبحانه جهلٌ وسفَهٌ. نفى عنه عليه السلام ما توهموه من قبله على أبلغ وجه وأكده بإخراجه مُخْرَجٌ ما لا مكروه وراءه بالاستعاذة منه استفظاعًا له واستعظامًا لما أقدموا عليه من العظيمة التي شافهوه عليه السلام بها.

﴿قَالُوا أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ ١٨﴾

﴿قَالُوا﴾ استئناف كما مرّ، كأنه قيل: فماذا قالوا بعد ذلك؟ فقيل: توجهوا نحو الامتثال وقالوا: ﴿أَدْعُ لَنَا﴾ أي: لأجلنا ﴿رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ﴾ ﴿مَا﴾ مبتدأ،

١ ي: واذكروا.

٢ س: فيخبرهم.

٣ الكشف للزمخشري، ١/١٤٨ أنوار التنزيل

للبضاوي، ١/٨٦.

٤ ي: مع الهمزة.

٥ أي: "هُزءًا"، قرأ بها حمزة وخلف. النشر لابن

الجزري، ٢/٢١٥.

و﴿هِيَ﴾ خبره، والجملة في حيزِ النصب بـ﴿يُبَيِّنُ﴾، أي: يبيِّن لنا جوابَ هذا السؤال، وقد سألوا عن حالها وصفتها لما قرع أسماعهم ما لم يعهدوه من بقرة ميتة يُضْرَب ببعضها ميتٌ فيحيا،^١ فإنَّ "ما"، وإن شاعت في طلب مفهوم الاسم والحقيقة كما في "ما" الشارحة والحقيقيَّة، لكنَّها قد يُطلَب بها الصفة والحال، تقول: ما زيد؟ فيقال: طيب أو عالم. وقيل: كان حقُّه أن يُستفهم بـ"أي"؛ لكنَّهم لما رأوا ما أمروا به على حالة مغايرة لما عليه الجنس، أخرجوه عن الحقيقة، فجعلوه جنسًا على حياله.

﴿قَالَ﴾ أي: موسى عليه السلام بعد ما دعا ربَّه عزَّ وجلَّ بالبيان، وأتاه الوحي ﴿إِنَّهُ﴾ تعالى ﴿يَقُولُ إِنَّهَا﴾ أي: البقرة المأمور بذبحها ﴿بَقْرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بَكْرٌ﴾ أي: لا مُسِنَّة ولا فَيَّيَّة، يقال: "فَرَضْتُ البقرة فروضًا"، أي: أسنَّت، من "الفرض" بمعنى القطع، كأنَّها قطعت سنَّها وبلغت آخرها. وتركيب "البكر" للأوليَّة، ومنه "البُكرة"^٢ و"الباكورة". ﴿عَوَانٌ﴾ أي: نصف، لا قَحْم ولا ضَرَع، قال:

طِوَالٌ مِثْلُ^٣ أَعْنَاقِ الْهَوَادِي نَوَاعِمُ بَيْنَ أَبْكَارٍ وَعُونٍ
﴿بَيِّنَ ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما ذكر من الفارض والبكر؛ ولذلك أضيف إليه ﴿بَيِّنَ﴾ لاختصاصه بالإضافة إلى المتعدي.

﴿فَأَفْعَلُوا﴾ أمرٌ من جهة موسى عليه السلام، متفرِّعٌ على ما قبله من بيان صفة المأمور به. ﴿مَا تَأْمُرُونَ﴾ أي: ما تؤمرونه، بمعنى: تؤمرون به،

الشَّلَل، من "شللت الثوب" إذا خيطه، فهو موضع خياطة العُنُق بالجسد وموضع عُزْزَةٍ فيه، فطوله كناية عن طوال العُنُق. والهَوَادِي: جمع "هادي"، وهو العُنُق، فيكون إضافة "الأعناق" إلى "العُنُق" إضافةً الشيء إلى نفسه، وقيل: الهَوَادِي: أوائل الوحش، أراد تشبيه أعناقهم بأعناق الطَّيِّاء. والعُون: جمع "عوان"، وهي المرأة بين الحديثة والمُسِنَّة.

١ ي: فحيي.
٢ ط: البكر.
٣ ط: مثل.
٤ البيت للطِّرَمَاح في ديوانه، ص ٢٨٧، وفيه: "مَشَلٌ" بدل "مثل"، وهي في خزانة الأدب للبغدادي، ٧١/٨: "مثل"، وفي نواهد الأبيكار للسيوطي، ٢٦٦/٢، وحاشية ابن التمجيد على تفسير البيضاوي، ٣٨٦/٣: "مِثْلٌ" كما أثبتته النسخ. قال ابن التمجيد: «المِثْلُ: موضع

كما في قوله:

أَمَرْتُكَ الْخَيْرَ فَافْعَلْ مَا أَمَرْتُ بِهِ^١

فإن حذف الجارّ قد شاع في هذا الفعل، حتّى لحق بالأفعال المتعدية إلى مفعولين. وهذا الأمر منه عليه السلام لحثهم على الامتثال وزجرهم عن المراجعة، ومع ذلك لم يقتنعوا به.

﴿قَالُوا أَذْغُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنُ لَنَا مَا لَوْنُهَا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسُرُّ النَّظِيرِينَ﴾^(٣١)

وقوله تعالى: ﴿قَالُوا﴾ استئناف كما مرّ، كأنه قيل: ماذا صنعوا بعد هذا البيان الشافي والأمر المكرّر؟ فقيل: قالوا: ﴿أَذْغُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنُ لَنَا مَا لَوْنُهَا﴾ حتّى يتبيّن لنا البقرة المأمور بها. ﴿قَالَ﴾ أي: موسى عليه السلام بعد المناجاة إلى الله تعالى ومجيء البيان: ﴿إِنَّهُ﴾ تعالى ﴿يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا﴾ إسناد البيان في كلّ مرّة إلى الله عزّ وجلّ^٢ لإظهار كمال المساعدة في إجابة مسئولهم بقولهم ﴿يُبَيِّنُ لَنَا﴾، وصيغة الاستقبال لاستحضار الصورة.

والفقوع: نُصوع الصُّفرة وخلوصها؛ ولذلك يؤكّد به ويقال: «أَصْفَرُ فَاقِعٌ» كما يقال: «أَسْوَدُ حَالِكٌ» و«أَحْمَرُ قَانِيٌّ»؛ وفي إسناده إلى «اللّون» مع كونه من أحوال الملّون لملاسته به ما لا يخفى من فضل تأكيد، كأنه قيل: صفراء شديدة الصُّفرة صُفْرُتُهَا، كما في «جَدَّ جَدَّه». وعن الحسن رحمه الله: «سوداء شديدة السّواد»^٤، وبه فسّر قوله تعالى: ﴿جَمَلْتُ صُفْرًا﴾ [المرسلات، ٣٣/٧٧]؛ قيل: ولعلّ التعبير عن السّواد بالصُّفرة لما أنّها من مقدّماته، وإما لأنّ سواد الإبل يعلوه صُفرة؛ ويأباه وصفها بقوله تعالى: ﴿تَسُرُّ النَّظِيرِينَ﴾، كما يأباه وصفها بفقوع اللّون.

^١ صدر بيت، وعجزه:

^٢ س: تعالى.

فقد تركتُك ذا مالٍ وذا نَسَبٍ

^٣ س ي: رضي الله عنه.

وهو لعمر بن مَعْدِي كَرَبَ الزُّبَيْدِي. انظر: شعر

^٤ جامع البيان للطبري، ١٩٣/٢، الكشاف للزمخشري،

عمر بن مَعْدِي كَرَبَ الزُّبَيْدِي، ص ١٦٣ وخزانة

١٥٠/١.

الأدب للبغداد، ١٢٤/٩.

والشُرور: لذة في القلب عند حصول نفع أو توقّعه، من "السّر". عن علي رضي الله عنه: «مَنْ لَبَسَ نَعْلًا صَفْرَاءَ قَلَّ هُمُهُ».^١

﴿قَالُوا أَذْغُ لَنَّا رَبَّكَ يَبِينَ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَبَّهُ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾^٧
 ﴿قَالُوا﴾ استئناف كنظائره. ﴿أَذْغُ لَنَّا رَبَّكَ يَبِينَ لَنَا مَا هِيَ﴾ زيادة استكشاف عن حالها، كأنهم سألوا بيان حقيقتها بحيث تمتاز عن جميع ما عداها ممّا تشاركها في الأوصاف المذكورة والأحوال المشروحة في أثناء البيان؛ ولذلك علّوه بقولهم: ﴿إِنَّ الْبَقَرَ تَشَبَّهُ عَلَيْنَا﴾ يعنون أنّ الأوصاف المعدودة يشترك فيها كثير من البقر، ولا نهدي بها إلى تشخيص ما هو المأمور بها؛ ولذلك لم يقولوا: "إنّ البقرة تشابهت" إيداناً بأنّ النعوت المعدودة ليست بمشخصة للمأمور بها؛ بل صادقة على سائر أفراد الجنس.

وُقرئ: "إِنَّ الْبَاقِرَ"،^٢ وهو اسم لجماعة البقر، و"الْبَاقِرَ"،^٣ و"الْبَوَاقِرَ"،^٤ و"يَشَابُهُ"^٥ بالياء والتاء، و"يَشَابُهُ" بطرح التاء والإدغام^٦ على التذكير والتأنيث،^٧ و"تَشَابَهَتْ"^٨ مخفّفاً ومشدّداً،^٩ و"تَشَبَّهَ"^{١٠} بمعنى "تَشَبَّهَ"، و"يَشَبَّهُ"^{١١} بالتذكير،

^١ الكشّاف للزمخشري، ١/١٥٠؛ اللباب لابن

عادل، ١٦٣/٢. وانظر لتخريجه وتعليق الزيلعي عليه في تخريج أحاديث الكشّاف، ١/٦٥ (٤٧).

^٢ قراءة شاذّة، مروية عن يحيى بن يعمر وعكرمة وكرداب. شواذّ القراءات للكرماني، ص ٦٥.

^٣ قراءة شاذّة، ذكرها البضاوي بلا نسبة في أنوار التنزيل، ١/٨٧.

^٤ قراءة شاذّة، ذكرها البضاوي بلا نسبة في أنوار التنزيل، ١/٨٧.

^٥ قراءة شاذّة، مروية عن مجاهد. شواذّ القراءات للكرماني، ص ٦٥.

^٦ أي: إدغام التاء المطروحة في الشين.

^٧ كلّتاها قراءة شاذّة، الأولى مروية عن ابن مسعود ويحيى وإبراهيم وكرداب، والثانية مروية عن الحسن. شواذّ القراءات للكرماني، ص ٦٥.

البحر المحيط لأبي حيان، ١/٤١٠.

^٨ ط س - وتشابهت. | وفي هامش ي: وقد نُسب التشديد فيه إلى الغلط. «منه». | انظر:

البحر المحيط لأبي حيان، ١/٤١٠.

^٩ كلّتاها قراءة شاذّة، الأولى مروية عن أبي بن كعب، والثانية مروية عن ابن أبي إسحاق. شواذّ القراءات للكرماني، ص ٦٥؛ البحر المحيط لأبي حيان، ١/٤١٠.

^{١٠} قراءة شاذّة، ذكرها البضاوي بلا نسبة في أنوار التنزيل، ١/٨٧.

^{١١} كذا في النسخ الخطيّة. ولم نقف عليها في كتب

القراءات والتفسير. وفي مطبوعاته بدون ياء

المضارعة: "تَشَبَّهَ"، وهي قراءة شاذّة، مروية عن محمد ذي الشامة. شواذّ القراءات للكرماني،

ص ٦٥.

[ظ٣٨]

و"مُتَشَابِهَةً"، ١ / و"مُتَشَابِهَةً"، ٢ و"مُشْتَبِهَةً"، ٣ و"مُشْتَبِهَةً"، ٤

وفيه دلالة على أنهم ميّزوها عن بعض ما عداها في الجملة، وإنما بقي اشتباهٌ بشرف الزوال، كما يُنبئ عنه قولهم: ﴿وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾ مؤكّداً بوجوه من التوكيد، أي: لمهتدون بما سألنا من البيان إلى المأمور بذبحها. وفي الحديث: «لو لم يستثنوا، لما بينت لهم آخر الأبد».^٦

﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلَّمَةٌ لَا شِيَةَ فِيهَا قَالُوا أَلَكُنْ جِئْتَ بِالْحَقِّ فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾^(٧)

﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ﴾ أي: لم تُدَلِّ للكِرَابِ وَسْقِي الْحَرْثِ. و﴿لَا ذَلُولٌ﴾ صفة لـ ﴿بَقَرَةٌ﴾ بمعنى "غير ذلول"، و﴿لَا﴾ الثانية لتأكيد الأولى، والفعلاّن صفتا ﴿ذَلُولٌ﴾، كأنه قيل: لا ذلولٌ مثيرةٌ وساقيةٌ. وقُرئ: "لَا ذَلُولٌ"^٧ بالفتح، أي: حيث هي، كقولك: "مررتُ برجلٍ، لا بخيلٍ ولا جَبَانٍ"، أي: حيث هو. وقُرئ: "تُسْقِي"^٨ من "أسقى". ﴿مُسَلَّمَةٌ﴾ أي: سلّمها الله تعالى من العيوب أو أهلها من العمل، أو أخلص لها لونها، من "سَلِمَ له كذا" إذا خلص له. ويؤيده قوله تعالى: ﴿لَا شِيَةَ فِيهَا﴾ أي: لا لونٌ فيها يخالف لونَ جلدها، حتّى قرنها وظلّفها؛ وهي في الأصل مصدرٌ "وَشَأْهُ وَشِيَتْهُ" إذا خلطَ بلونه لوناً آخر.

١ قراءة شاذّة، مروية عن ابن مسعود. شواذّ القراءات للكرمانى، ص ٦٥.

٢ قراءة شاذّة، ذكرها أبو حيان في البحر المحيط، ٤١٠/١؛ والبيضاوي في أنوار التنزيل، ٨٧/١، ونسبها الأوّل إلى الأعمش.

٣ قراءة شاذّة، مروية عن أبي بن كعب. شواذّ القراءات للكرمانى، ص ٦٥.

٤ لم نجد لها فيما رجعنا إليه من كتب القراءات والتفسير.

٥ ي: مؤكّد.

٦ أخرجه ابن جرير في جامع البيان، ٩٩/٢،

من طريق ابن جريج مرفوعاً، وهو مُعْضَل.

وذكره الواحدي في التفسير البسيط، ٣٧/٣، والزمخشري في الكشاف، ١٥١/١.

٧ قراءة شاذّة، مروية عن السلمي. شواذّ القراءات للكرمانى، ص ٦٥.

٨ ي: يسقي. | ذكرها الكرمانى في شواذّ

القراءات، ص ٦٥، وقال: إنّه لغة العرب؛

والزمخشري في الكشاف، ١٥٢/١، وأبو حيان

في البحر المحيط، ٤١٥/١، ولم ينسبها

إلى أحد.

﴿قَالُوا﴾ عندما سمعوا هذه النعوت: ﴿الَّتِي جِئْتَ بِالْحَقِّ﴾ أي: بحقيقة وصف البقرة بحيث ميّزتها عن جميع ما عداها، ولم يبقَ لنا في شأنها اشتباه أصلاً بخلاف المَرتين الأوليين؛ فإنَّ ما جئت به فيهما لم يكن في التعيين بهذه المَرتبة. ولعلهم كانوا قبل ذلك قد رأوها ووجدوها جامعةً لجميع ما فُصل من الأوصاف المشروحة في المَرات الثلاث من غير مشارك لها فيما عُدَّ في المَرة الأخيرة، ولأفمن أين عرّفوا اختصاص النعوت الأخيرة بها دون غيرها؟ وقرئ: «آلآن»^١ بالمد على الاستفهام، و«الآن»^٢ بحذف الهمزة وإلقاء حركتها على اللام.

﴿فَذَبَحُوهَا﴾ "الفاء" فصيحة كما في ﴿فَأَنْفَجَرَتْ﴾^٣، أي: فحَضَلُوا البقرة فذبحوها. ﴿وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ "كادَ" من أفعال المقاربة، وُضع لدنو الخبر من الحصول. والجملة حال من ضمير ﴿ذَبَحُوا﴾، أي: فذبحوها والحال أنهم كانوا قبل ذلك بمَعزِل منه، أو اعتراض تذييلي، ومآله استثقال استعصائهم واستبطاء لهم، وأنهم لفَظَط تطويلهم وكثرة مراجعاتهم ما كاد ينتهي خِيط إسهابهم فيها؛ قيل: مضى من أول الأمر إلى الامتثال أربعون سنة. وقيل: وما كادوا يفعلون ذلك لغلاء ثمنها؛ روي أنه كان في بني إسرائيل شيخ صالح له عجلة، فأتى بها الغَيضة،^٤ وقال: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَوْدِعُكَهَا لابني حتى يكبر»، وكان بُراً بوالديه، فتوفي الشيخ، وشبَّت العجلة، فكانت من أحسن البقر وأسَمَنِها، فساوموها اليتيم وأمه حتى اشتروها بجلء مَسْكِيها^٥ ذهباً لما كانت وحيدة بالصفات المذكورة، وكانت البقرة إذ ذاك بثلاثة^٦ دنانير.^٨

^١ قراءة شاذة، مروية عن ابن السَّمال. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٦٥.

^٢ قرأ بها نافع من رواية ورش وأبو جعفر من رواية ابن وردان. النشر لابن الجزري، ١/٢٣٨-٣٣٩؛ ٢/٢١٧.

^٣ ﴿وَإِذْ أَسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ نَضِيبًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ كُلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَقْتُلُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ [البقرة، ٦٠/٢].

^٤ ي + بالامر.

^٥ الغَيضة: الأجمة، وهي مَغِيضُ ماءٍ يجتمع، فينبت فيه الشجر، والجمع: غياض وأغياض. الصحاح للجوهري، «غيض».

^٦ المَسْك، بالفتح: الجلد. الصحاح للجوهري، «مسك».

^٧ ط: ثلاث.

^٨ الكشاف للزمخشري، ١/١٥٢؛ أنوار التنزيل لليضاوي، ١/٨٧.

واعلم أنه لا خلاف في أن مدلول ظاهر النظم الكريم بقرة مطلقة مبهمة، وأن الامتثال في آخر الأمر إنما وقع بذبح بقرة معينة، حتى لو ذبحوا غيرها ما خرجوا عن عهدة الأمر؛ لكن اختلف في أن المراد المأمور به^١ أثر ذي أثر^٢ هل هو المعينة، وقد أخرج البيان عن وقت الخطاب؟ أو المبهمة، ثم لحقها التغيير إلى المعينة بسبب تناقلهم في الامتثال وتماديهم في التعمق والاستكشاف؟

فذهب بعضهم إلى الأول تمسكاً بأن الضمائر في الأجوبة - أعني: «إنها بقرة»... إلخ - للمعينة قطعاً، ومن قضيته أن يكون في السؤال أيضاً كذلك، ولا ريب في أن السؤال إنما هو عن البقرة المأمور بذبحها، فيكون^٣ هي المعينة؛ وهو مدفوع بأنهم لما تعجبوا من بقرة ميتة يضرب ببعضها ميت فيحيا، ظنوها معينة خارجة عما عليه الجنس من الصفات والخواص، فسألوا عنها، فرجعت الضمائر إلى المعينة في زعمهم واعتقادهم، فعينها الله تعالى تشديداً عليهم، وإن لم يكن المراد من أول الأمر هي المعينة.

والحق أنها كانت في أول الأمر مبهمة بحيث لو ذبحوا أية بقرة كانت لحصل الامتثال بدلالة ظاهر النظم الكريم وتكرير الأمر قبل بيان اللون وما بعده من كونها مسلمة... إلخ. وقد قال صلى الله عليه وسلم: «لو اعترضوا أدنى بقرة فذبحوها، لكفّتهم»^٤، وزوي مثله عن رئيس المفسرين عبد الله بن عباس رضي الله عنهما^٥، ثم رجع الحكم الأول منسوخاً بالثاني، والثاني بالثالث تشديداً عليهم؛ لكن لا على وجه ارتفاع حكم المطلق بالكلية وانتقاله إلى المعين، بل على طريقة تقييده وتخصيصه به شيئاً فشيئاً؛ كيف لا، ولو لم يكن كذلك لما عُدّت مراجعاتهم المحكية من قبيل الجنائيات، بل من قبيل العبادة^٦؛ فإن الامتثال بالأمر بدون الوقوف على المأمور به ممّا لا يكاد يتسنّى، فيكون سؤالاً منهم من باب الاهتمام بالامتثال.

^٤ الكشف للزمخشري، ١٥١/١. وانظر: تخريج

أفعل هذا أثر ذي أثر، أي: أول كل شيء. الصحاح

^٥ جامع البيان للطبري، ٩٨/٢.

^٦ ي: العبادات.

^١ س - به.

^٢ أفعل هذا أثر ذي أثر، أي: أول كل شيء. الصحاح

للجوهرى، «أثر».

^٣ ط: فتكون.

﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَرَأْتُمْ فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَّا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٧٦﴾﴾

﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا﴾ منصوبٌ بمضمر كما مرّت نظائره. والخطاب لليهود المعاصرين لرسول الله صلى الله عليه وسلم. وإسناد القتل والتدارؤ إليهم لما مرّ من نسبة جنایات الأسلاف إلى الأخلاف توبيخًا وتقريعًا، وتخصيصهما بالإسناد دون ما مرّ من هتاتهم لظهور قبح القتل وإسناده إلى الغير، أي: اذكروا وقت قتلکم نفسًا محرّمة، ﴿فَادَرَأْتُمْ فِيهَا﴾ أي: تخاصمتم في شأنها؛ إذ كلّ واحد من الخصماء يدافع الآخر، أو تدافعتم بأن طرح كلّ واحد قتلها إلى آخر. وأصله: "تدارأتم"، فأدغمت التاء في الدال، واجتلبت لها همزة الوصل: ﴿وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَّا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ أي: مظهرٌ لما تكتُمونه لا محالة. والجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل للدلالة على الاستمرار. وإنما أُعمل ﴿مُخْرِجٌ﴾؛ لأنّه حكاية حال ماضية.

﴿فَقُلْنَا أَضْرِبُوهُ بَعْضُهَا كَذَلِكَ يُخَيِّ اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ ءَايَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٧٧﴾﴾

﴿فَقُلْنَا أَضْرِبُوهُ﴾ عطْفٌ على ﴿فَادَرَأْتُمْ﴾^١ وما بينهما اعتراض. والالتفات لتربية المهابة. والضمير لـ "النفس"،^٢ والتذكير باعتبار أنّها عبارة عن الرجل، أو بتأويل الشخص أو القتل. ﴿بَعْضُهَا﴾ أي: ببعض البقرة أي بعض كان، وقيل: بأضغريها،^٣ وقيل: بلسانها، وقيل: بفخذها اليمنى، وقيل: بأذنها، وقيل: بعجبها،^٤ وقيل: بالعظم الذي يلي العُضروف.^٥

/ وهذا أوّل القصّة كما يُنبئ عنه الضمير الراجع إلى "البقرة"، كأنه قيل: وإذ قتلتم نفسًا، فادأرأتم فيها، فقلنا: اذبحوا بقرة، فاضربوه ببعضها. وإنما غيّر الترتيب عند الحكاية لتكرير التوبيخ وتثنية التقريع؛ فإنّ كلّ واحد من قتل النفس

[٣٩٩]

^١ في الآية السابقة. العين للخليل بن أحمد، ٢٣٥/١ «باب العين

والجيم والباء معهما».

^٥ العُضروف والعُضروف: كلّ عظم رخص يُوكل،

وهو مارنُ الأثف وتُغض الكف ورؤوس

الأضلاع ورهابة الصدر وداحل قوف الأذن.

القاموس المحيط للفيروزآبادي، «غرف».

^٢ في الآية السابقة.

^٣ في الآية السابقة.

^٤ الأضغران: القلب واللسان. القاموس المحيط

للفيروزآبادي، «صغر».

^٥ العجب من كلّ دابة: ما ضمت عليه الوركاني من

أصل الذنب المفروز في مؤخر العجز. كتاب

المحرّمة والاستهزاء برسول الله صلى الله عليه وسلم والافتيات على أمره وترك المسارعة إلى الامتثال به جناية عظيمة حقيقة بأن تُنعى عليهم بحيالها؛ ولو حكيت القصة على ترتيب الوقوع لما علم استقلال كلّ منها^١ بما يخص بها من التوبيخ. وإنما حكي الأمر بالذبح عن موسى عليه السلام -مع أنه من الله عز وجل كالأمر بالضرب- لما أنّ جنایاتهم كانت بمراجعتهم إليه عليه السلام والافتيات على رأيه.

﴿كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى﴾ على إرادة قول معطوف على مقدّر ينسحب عليه الكلام، أي: فضرّبوه، فحيي، وقلنا: ﴿كَذَلِكَ﴾... إلخ، فحذفت الفاء الفصيحة في "فحيي" مع ما عطف بها وما عطف هو^٢ عليه لدلالة ﴿كَذَلِكَ﴾ على ذلك، فالخطاب في ﴿كَذَلِكَ﴾ حينئذ للحاضرين عند حياة القتل. ويجوز أن يكون ذلك للحاضرين عند نزول الآية الكريمة، فلا حاجة حينئذ إلى تقدير القول؛ بل ينتهي الحكاية عند قوله تعالى: ﴿يَبْعُثُهَا﴾ مع ما قدّر بعده،^٣ فالجملة معترضة، أي: مثل ذلك الإحياء العجيب يحيي الله الموتى يوم القيامة.

﴿وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ﴾ ودلائله الدالة على أنه تعالى على كلّ شيء قدير. ويجوز أن يُراد بـ"الآيات" هذا الإحياء، والتعريض عنه بالجمع لاشتماله على أمور بديعة من ترتب الحياة على عضو ميت وإخباره بقاتله وما يلبسه من الأمور الخارقة للعادات.

﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ أي: لكي تكمل عقولكم وتعلموا أنّ من قدر على إحياء نفيس قدر على إحياء الأنفس كلّها، أو تعلموا على قضية عقولكم. ولعلّ الحكمة في اشتراط ما اشترط في الإحياء -مع ظهور كمال قدرته على إحيائه ابتداءً بلا واسطة أصلاً- اشتماله على التقرب إلى الله تعالى وأداء الواجب ونفع اليتيم والتنبيه على بركة التوكّل على الله تعالى والشفقة على الأولاد ونفع برّ الوالد، وأنّ من حق الطالب أن يقدم قربة، ومن حق المتقرب أن يتحرى الأحسن

٢ وفي هامش أ: أي: فضرّبوه، فيحيي. «منه».

٤ ي: هذه.

١ ط: منهما.

٢ ط س - هو.

وَيُغَالِي بِثَمَنِهِ، كما يُروى عن عمر رضي الله عنه أَنَّهُ ضَحَّى بَنَجِيَّةٍ اشْتَرَاهَا بثلاث مائة دينار^١، وَأَنَّ المؤثر هو الله تعالى، وإنما الأسباب أمارات لا تأثير لها، وَأَنَّ مَنْ زَامَ أَنْ يعرف أعدى عدوه الساعي في إِمَاتَتِهِ الموتَ الحقيقي، فطريقه أن يذبح^٢ بقرة نفسه التي هي قوته الشهوية حين زال عنها شره الصِّبَا^٣، ولم يلحقها ضعف الكبير، وكانت معجبة راققة المنظر غير مدللة في طلب الدنيا مسلمة عن دنسها لا سمة بها من قبائحها بحيث يتصل أثره إلى نفسه فيخيا بها حياة طيبة، ويُعرب عما به ينكشف الحال ويرتفع ما بين العقل والوهم من التدارؤ والجدال.

﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشْقُقُ فَيُخْرِجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٧١﴾﴾

﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ الخطاب لمعاصري النبي صلى الله عليه وسلم. والقسوة عبارة عن الغلظ والجفاء والصلابة كما في الحجر، استعيرت لثبوت قلوبهم عن التأثر بالعظات والقوارع التي تميغ منها الجبال وتلين بها الصخور. وإيراد الفعل المفيد لحدوث القساوة - مع أَنَّ قلوبهم لم تزل قاسية - لما أَنَّ المراد بيان بلوغهم إلى مرتبة مخصوصة من مراتب القساوة حادثة، وإما لأن الاستمرار على شيء بعد ورود ما يوجب الإقلاع عنه أمر جديد وصنع حادث. و﴿ثُمَّ﴾ لاستبعاد القسوة بعد مشاهدة ما يزيلها، كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾^٤.

﴿مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما ذكر من إحياء القليل أو إلى جميع ما عُدَّ من الآيات الموجبة للين القلوب وتوجهها نحو الحق، أي: من بعد سماع ذلك.

^١ انظر: مسند أحمد، ٤٠٣/١٠ (٦٣٢٥)؛ وسنن أبي داود، ١٧٣/٣ - ١٧٤ (١٧٥٦).

شيرة. الصحاح للجوهري، «شيرة».
^٤ ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾
 [الأنعام، ١/٦].

^٢ ي: تذبح.
^٣ الشرة: غلبة الجرس. وقد شيرة الرجل، فهو

وما فيه من معنى البعد للإيدان ببعد منزلته وعلو طبقته. وتوحيد حرف الخطاب مع تعدد المخاطبين إما^١ بتأويل الفريق، أو لأن المراد مجرد الخطاب، لا تعيين مخاطب كما هو المشهور.

﴿فَهِىَ كَالْحِجَارَةِ﴾ في القساوة ﴿أَوْ أَشَدُّ﴾ منها ﴿قَسْوَةً﴾ أي: هي في القسوة مثل الحجارة أو زائدة عليها فيها، أو أنها مثلها أو مثل ما هو أشد منها قسوة كالحديد؛ فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه، ويعضده القراءة بالجز^٢ عطفًا على ﴿الْحِجَارَةِ﴾. وإيراد الجملة اسمية^٣ - مع كون ما سبق فعلية - للدلالة على استمرار قساوة قلوبهم. و"الفاء" إما لتفريع مشابقتها لها على ما ذكر من القساوة تفريع التشبيه على بيان وجه الشبه في قولك: "احمَرَّ خَدُّهُ، فهو كالوزد"، وإما للتعليل كما في قولك: "اعبُدْ رَبَّكَ، فالعبادة حق له".^٥

وإنما لم يقل: "أو أقسى منها" لما في التصريح بالشدة من زيادة مبالغة ودلالة ظاهرة على اشتراك القسوتين في الشدة واشتمال المفضل على زيادة. و﴿أَوْ﴾^٦ للتخيير^٧ أو للترديد بمعنى أن من عرف حالها شَبَّهَهَا بالحجارة أو بما هو أقسى، أو من عرفها شَبَّهَهَا بالحجارة أو قال: "هي أقسى من الحجارة". وترك ضمير المفضل عليه للأمن من الالتباس.

﴿وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ﴾ بيان لأشدية قلوبهم من الحجارة في القساوة وعدم التأثير واستحالة صدور الخير منها، يعني: أن الحجارة ربما تتأثر حيث يكون منها ما يتفجر منه المياه العظيمة. ﴿وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشَّقُّ﴾ أي: يتشق، ﴿فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ﴾ أي: العيون. ﴿وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ أي: يتردى من الأعلى إلى الأسفل بقضية ما أودعه الله عز وجل^٨ فيها من الثقل الداعي إلى المركز. وهو مجاز من الانقياد لأمره تعالى، والمعنى: أن الحجارة

٥ ط - له.

٦ ط س: أو.

٧ ي: للتخيير.

٨ ط: تعالى.

١ س - إ.ما.

٢ قراءة شاذة، ذكرها البيضاوي ونسبها إلى

الحسن. أنوار التنزيل للبيضاوي، ٨٨/١.

٣ ي: الاسمية.

٤ ط س + له.

ليس منها فردٌ إلّا وهو منقادٌ لأمره عزّ وعلا،^١ آتٍ بما خُلِقَ له مِن غير استعصاء، وقلوبُهم ليست كذلك، فتكون^٢ أشدَّ منها قسوةً لا محالة. و"اللام" في ﴿لَمَّا﴾ لام الابتداء دخلت على اسم ﴿إِنَّ﴾ لتقدّم الخبر. وقرئ: "إِنَّ"^٣ على أنها مخففة من الثقيلة، و"اللام" فارقة. وقرئ: "يَهْبُطُ"^٤ بالضم.

﴿وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ / ﴿عَنْ﴾ متعلّقة بـ ﴿غَفِيلٍ﴾. و﴿مَا﴾ موصولة والعائد محذوف، أو مصدرية. وهو وعيد شديد على ما هُم عليه من قساوة القلوب وما يترتب عليها من الأعمال السيئة. وقرئ بالياء^٥ على الالتفات.

﴿أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾^(٧٥)

قوله تعالى: ﴿أَفَتَطْمَعُونَ﴾ تلوين للخطاب وصّاف له عن اليهود إثر ما عدّت هئاتهم ونُعت عليهم جناياتهم إلى النبيّ صلى الله عليه وسلّم ومن معه من المؤمنين. والهمزة لإنكار الواقع واستبعاده كما في قولك: "أتضرب أباك؟"، لا لإنكار الوقوع كما في قوله: "أأضرب أبي؟".

و"الفاء" للعطف على مقدّر يقتضيه المقام ويستدعيه نظام الكلام؛ لكن لا على قصد توجيه الإنكار إلى المعطوفين معاً كما في ﴿أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾^٦ [القصص، ٧٢/٢٨؛ الزخرف، ٥١/٤٣؛ الذاريات، ٢١/٥١] على تقدير تقدير المعطوف عليه منفياً، أي: ألا تنظرون، فلا تبصرون؟ فالمنكر كلا الأمرين؛ بل إلى ترتّب الثاني على الأوّل مع وجوب أن يترتب عليه نقيضه كما إذا قُدِّر الأوّل مُثَبِّتاً، أي: أنتظرون، فلا تبصرون؟^٧ فالمنكر ترتّب الثاني على الأوّل مع وجوب أن يترتب عليه نقيضه، أي: أتسمعون أخبارهم وتعلمون أحوالهم، فتطمعون؟ ومألّ المعنى:

^٥ قرأ بها ابن كثير. النشر لابن الجزري، ٢١٧/٢.

^٦ ط: يبصرون. | وهو كذا في سورة السجدة،

٢٧/٣٢.

^٧ ط س ي: ألا ينظرون فلا يبصرون. | والمثبت

من نسخة أ. وكذا في مطبوعاته.

^٨ ط: أينظرون فلا يبصرون.

^١ س: تعالى.

^٢ س: فيكون.

^٣ قراءة شاذة، مروية عن قتادة. شواذ القراءات

للكرمانى، ص ٦٧.

^٤ قراءة شاذة، مروية عن الأعمش. المحتسب لابن

جنّي، ٩١/١.

أَبْغَدَ أَنْ عَلِمْتُمْ تَفَاصِيلَ شَتُونِهِمُ الْمُؤَيَّسَةَ عَنْهُمْ تَطْمَعُونَ ﴿أَنْ يُؤْمِنُوا﴾؛ فَإِنَّهُمْ مَتَمَثِّلُونَ فِي شِدَّةِ الشُّكِيمَةِ وَالْأَخْلَاقِ الذَّمِيمَةِ، لَا يَتَأْتَى مِنْ أَخْلَافِهِمْ إِلَّا مِثْلُ مَا أَتَى مِنْ أَسْلَافِهِمْ.

و﴿أَنْ﴾ مصدرية، حُذِفَ عَنْهَا الْجَارُ، وَالْأَصْلُ: فِي أَنْ يُؤْمِنُوا، وَهِيَ مَعَ مَا فِي حَيْزِهَا فِي مَحَلِّ النِّصْبِ^١ أَوْ الْجَزْ^٢ عَلَى الْخِلَافِ الْمَعْرُوفِ. وَ"الْلَامُ" فِي ﴿لَكُمْ﴾ لِتَضْمِينِ مَعْنَى "الاستجابة" كَمَا فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَقَامَنْ لَهُ رُلُوظٌ﴾ [العنكبوت، ٢٩/٢٦]، أَي: فِي إِيمَانِهِمْ مُسْتَجِيبِينَ لَكُمْ، أَوْ لِلتَّعْلِيلِ، أَي: فِي أَنْ يُحَدِّثُوا الْإِيمَانَ لِأَجْلِ دَعْوَتِكُمْ. وَصَلَةُ "الْإِيمَانِ" مُحذُوفَةٌ لظُهُورِ أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ مَعْنَاهُ الشَّرْعِي. وَسَتَقَفَ عَلَى مَا فِيهِ مِنَ الْمَزِيَّةِ بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى.

﴿وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ﴾ "الفريق" اسْمٌ جَمْعٌ لَا وَاحِدَ لَهُ مِنْ لَفْظِهِ، كـ"الرُّهْطُ" وَ"الْقَوْمُ". وَالْجَارُ وَالْمَجْرُورُ فِي مَحَلِّ الرفعِ،^٣ أَي: فَرِيقٌ كَاتِنٌ مِنْهُمْ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَسْمَعُونَ كَلَّمَ اللَّهِ﴾ خَبَرٌ ﴿كَانَ﴾. وَقُرِئَ: "كَلِمَ اللَّهِ".^٤ وَالْجُمْلَةُ حَالِيَّةٌ مُؤَكِّدَةٌ لِلنِّكَارِ، حَاسِمَةٌ لِمَادَّةِ الطَّمَعِ مِثْلَ أَحْوَالِهِمُ الشَّنِيعَةِ الْمَحْكِيَّةِ فِيهَا سَلَفٌ، عَلَى مِنْهَاجِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ﴾ بَعْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَفَتَتَّخِذُونَهُ رُوْدْرِيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي﴾ [الكهف، ١٨/٥٠]، أَي: وَالْحَالُ أَنَّ طَائِفَةً مِنْهُمْ.^٥ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: «هُمْ قَوْمٌ مِنَ السَّبْعِينَ الْمُخْتَارِينَ لِلْمِيقَاتِ، كَانُوا يَسْمَعُونَ كَلَامَهُ تَعَالَى حِينَ كَلَّمَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالطُّورِ وَمَا أَمَرَ بِهِ وَنَهَى عَنْهُ».^٦

﴿ثُمَّ يُخْرِقُونَهُ﴾ عَنْ مَوَاضِعِهِ؛ لَا لِقُصُورِ فَهْمِهِمْ عَنِ الْإِحَاطَةِ بِتَفَاصِيلِهِ عَلَى مَا يَنْبَغِي لِاسْتِيلَاءِ الدَّهْشَةِ وَالْمَهَابَةِ حَسْبَمَا يَقْتَضِيهِ مَقَامُ الْكِبَرِيَاءِ، بَلْ ﴿مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ﴾ أَي: فَهِمُوهُ وَضَبَطُوهُ بِعُقُولِهِمْ، وَلَمْ تَبَقْ لَهُمْ فِي مَضْمُونِهِ وَلَا فِي كَوْنِهِ كَلَامٌ رَبِّ الْعِزَّةِ رَبِّبَةً أَصْلًا، فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَى قَوْمِهِمْ أَذَاهُ الصَّادِقُونَ إِلَيْهِمْ كَمَا سَمِعُوا،

١ وفي هامش ي أ: عند سيويه والفراء. «منه».

٢ وفي هامش ي أ: عند الخليل والكسائي. «منه».

٣ س ي: تعالى.

٤ ط س: تحدثوا.

٥ وفي هامش ي: على أنه صفة لـ ﴿فَرِيقٌ﴾.

٦ قراءة شاذة، مروية عن الأعمش. شواذ القراءات

للكرماني، ص ٦٧.

٧ ط: منكم.

٨ انظر: الكشف والبيان للثعلبي، ١/٢٢٢، واللباب

لابن عادل، ٢/٣٨٩.

وهؤلاء قالوا: سمعنا الله تعالى يقول في آخر كلامه: «إن استطعتم أن تفعلوا هذه الأشياء، فافعلوا، وإن شئتم فلا تفعلوا، فلا بأس»؛ ف«ثُمَّ» للتراخي زماناً أو رتبة. وقال القفال رحمه الله: «سمعوا كلام الله وعقلوا مراده تعالى منه، فأولوه تأويلاً فاسداً».^١

وقيل: هُم رؤساء أسلافهم الذين تولّوا تحريف التوراة بعد ما أحاطوا بما فيها علماً. وقيل:^٢ هم الذين غيروا نعت النبي صلى الله عليه وسلم في عصره، وبدّلوا آية الرّجم؛ ويأباه الجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل الدال على وقوع السماع والتحريف فيما سلف؛ إلا أن يُحمّل ذلك على تقدّمه على زمان نزول الآية الكريمة، لا على تقدّمه على عهده صلى الله عليه وسلم.

هذا، والأول هو الأنسب بالسماع والكلام؛ إذ التوراة، وإن كانت^٣ كلام الله عزّ وعلا،^٤ لكنّها باسم «الكتاب» أشهر، وأثر التحريف فيه أظهر، ووصف اليهود بتلاوتها أكثر، لاسيّما رؤساؤهم المباشرين للتحريف، فإنّ وظيفتهم التلاوة دون السماع؛ فكان الأنسب حينئذ أن يقال: «يتلون كتاب الله»، فالمعنى: أفتطمعون في أن يؤمن هؤلاء بواسطتكم ويستجيبوا لكم والحال أن أسلافهم الموافقين لهم في خلال السوء كانوا يسمعون كلام الله بلا واسطة، ثمّ يحرفونه من بعد ما علموه يقيناً، ولا يستجيبون^٥ له؟ هيهات! ومن ههنا ظهر ما في إشار «لَكُمْ» على «بالله» من الفخامة والجزالة.

وقوله عزّ وجلّ: «وَهُمْ يَعْلَمُونَ» جملة حالية من فاعل «يُحَرِّفُونَهُ»، مفيدة لكمال قباحة حالهم، مؤذنة بأنّ تحريفهم ذلك لم يكن بناءً على نسيان ما عقلوه أو على الخطأ في بعض مقدّماته؛ بل كان ذلك حال كونهم عالمين به^٦ مستحضرين له، أو وهم يعلمون أنّهم كاذبون ومفترون.

^١ نقله الرازي في تفسيره، ٥٦١/٣؛ وابن عادل في

اللباب، ١٩٧/٢.

^٢ وفي هامش ط س ي: وهو قول مجاهد وقتادة

ووهب وعكرمة والسدي. «منه». | انظر:

الكشف والبيان للعلبي، ٢٢٢/١.

^٣ ط س: كان.

^٤ ي: تعالى.

^٥ ي: بل يستجيبوا.

^٦ ي: تعالى.

^٧ ي - به.

﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَا بِغُضْهُمُ إِلَىٰ بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٣٨﴾ أَوْ لَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٣٩﴾﴾

﴿وَإِذَا لَقُوا﴾ جملة مستأنفة سبقت إثر بيان ما صدر عن أشباههم لبيان ما صدر عنهم بالذات من الشنائع المؤيسة عن إيمانهم من نفاق بعض وعتاب آخرين عليهم، أو معطوفة على ما سبق من الجملة الحالية. والضمير لليهود لما ستقف على سره، لا لمنافقيهم خاصة كما قيل^١ تحريًا لاتحاد الفاعل في فعلي الشرط والجزاء حقيقة. ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم.

﴿قَالُوا﴾ أي: اللائون؛ لكن لا بطريق تصدي الكل للقول حقيقة، بل بمباشرة منافقيهم وسكوت الباقيين، كما يقال: "بنو فلان قتلوا فلانًا"، والقاتل واحد منهم. وهذا أدخل في تقبيح حال الساكتين أولًا العاتبين ثانيا لما فيه من الدلالة على نفاقهم واختلاف أحوالهم وتناقض آرائهم من إسناد القول إلى المباشرين خاصة بتقدير المضاف، أي: قال منافقوهم: ﴿ءَامَنَّا﴾ لم يقتصروا على ذلك؛ بل عللوه بأنهم وجدوا نعت النبي صلى الله عليه وسلم في التوراة، وعلموا أنه النبي المبشّر به؛ وإنما لم يصرح به تعويلًا على شهادة التويخ الآتي: ﴿وَإِذَا خَلَا بِغُضْهُمُ﴾ أي: بعض المذكورين، / وهم الساكتون منهم، أي: [٤٠] إذا فرغوا عن الاشتغال بالمؤمنين متوجهين ومنضمين ﴿إِلَىٰ بَعْضٍ﴾ آخر منهم، وهم منافقوهم بحيث لم يبق معهم غيرهم.

وهذا نص على اشتراك الساكتين في لقاء المؤمنين كما أشير إليه آنفًا؛ إذ الخلو إنما يكون بعد الاشتغال، ولأن عتابهم^٢ معلق بمحض الخلو، ولولا أنهم حاضرون عند المقابلة لوجب أن يجعل سماعهم لها من تمام الشرط، ولأن فيه زيادة تشنيع لهم على ما أتوا من السكوت، ثم العتاب.

^١ وفي هامش ي أ: القاضي البيضاوي. «منه». | ^٢ ي: خطابهم.

أنوار التنزيل للبيضاوي، ٨٩/١.

﴿قَالُوا﴾ أي: الساكئون موبّخين لمنافقيهم على ما صنعوا: ﴿أَتَحْدِثُونَهُمْ﴾ يعنون المؤمنين. ﴿بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ ﴿مَا﴾ موصولة،^١ والعائد محذوف، أي: بيّنه لكم خاصّة في التوراة من نعت النبي صلى الله عليه وسلم. والتعبير عنه بـ"الفتح" للإيذان بأنّه سرٌّ مكنون وبابٌ مغلق، لا يقف عليه أحد. وتجوز كون هذا التوبيخ من جهة المنافقين لأعقابهم إراءةً للتصلّب في دينهم - كما ذهب إليه عصابة - ممّا لا يليق بشأن التنزيل الجليل.

و"اللام" في قوله عز وجل: ^٢ ﴿لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ﴾ متعلّقة بالتحديث دون الفتح. والمراد تأكيد النكير وتشديد التوبيخ؛ فإنّ التحديث بذلك، وإن كان منكراً في نفسه، لكنّ التحديث به لأجل هذا الغرض ممّا لا يكاد يصدر عن العاقل، أي: أتحدّثونهم بذلك ليحتجّوا عليكم به فيبكتوكم؟ والمحدّثون به، وإن لم يخوموا حول ذلك الغرض، لكنّ فعلهم ذلك لمّا كان مستتبّعاً له البتّة، جعلوا فاعلين للغرض المذكور إظهاراً لكمال سخافة عقولهم وركاكة آرائهم.

﴿عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾ أي: في حكمه وكتابه، كما يقال: "هو عند الله كذا"، أي: في كتابه وشرعه. وقيل: عند ربكم يوم القيامة، ورُدّ عليه بأنّ الإخفاء لا يدفعه؛ إذ هم عالمون بأنهم محجوجون يومئذ، حدّثوا به أو لم يحدّثوا. والاعتذار بأنّ إلزام المؤمنين إياهم وتبكيّتهم بأن يقولوا لهم: «ألم تحدّثونا بما في كتابكم في الدنيا من حقّية ديننا وصدق نبينا» أفحش، فيجوز أن يكون المحذور عندهم هذا الإلزام بإرجاع الضمير في ﴿بِهِ﴾ إلى التحديث دون المحدّث به، ولا ريب في أنّه مدفوع بالإخفاء، لا يساعده^٣ الآية الكريمة الآتية كما ستقف عليه بإذن الله تعالى.^٤

﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ من تمام التوبيخ والعتاب، و"الفاء" للعطف على مقدّر ينسحب عليه الكلام، أي: ألا تلاحظون، فلا تعقلون هذا الخطأ الفاحش

^١ وفي هامش ط ي: وقد جَوَزَ أبو البقاء كونَ ﴿مَا﴾

مصدرية؛ ولا ريب في أنّ ضمير ﴿بِهِ﴾ عائد إليها،

والمصدرية حرفٌ لا يعود إليها الضمير إلّا عند الأخفش

وأبي بكر بن السراج، ورجعهُ إلى مصدر أحد الفعلين

-أي: التحديث والفتح- لا صحّة له كما سحيط به

خبراً. «منه». | التبيان لأبي البقاء العكبري، ٨٠/١.

^٢ س ي: تعالى.

^٣ السياق: والاعتذار بأنّ إلزام المؤمنين إياهم...

أفحش... لا يساعده الآية الكريمة الآتية...

^٤ ط: عز وجل.

أو شيئاً من الأشياء التي من جملتها هذا؟ فالمنكرُ عدمُ التعقّل ابتداءً؛ أو أتفعلون ذلك، فلا تعقلون بطلانه مع وضوحه حتّى تحتاجون إلى التنبيه عليه؟ فالمنكرُ حينئذٍ عدمُ التعقّل بعد الفعل.

هذا، وأما ما قيل من^١ أنّه^٢ خطاب من جهة الله^٣ سبحانه للمؤمنين متّصل بقوله تعالى: ﴿أَفَتَطْمَعُونَ﴾،^٤ والمعنى: أفلا تعقلون حالهم وأن لا مطمَع لكم في إيمانهم، فيأباه قوله تعالى: ﴿أَوْ لَا يَعْلَمُونَ﴾؛ فإنّه إلى آخره تجهيلٌ لهم من جهته تعالى فيما حكى عنهم، فيكون إيرادُ خطاب المؤمنين في أثناءه من قبيل الفصل بين الشجر ولحائه، على أنّ في تخصيص الخطاب بالمؤمنين من التعسّف، وفي تعميمه للنبي أيضاً صلى الله عليه وسلّم كما في ﴿أَفَتَطْمَعُونَ﴾ من سوء الأدب ما لا يخفى.

والهمزة للإنكار والتوبيخ كما قبلها، و"الواو" للعطف^٥ على مقدّر ينساق إليه الذهن، والضمير للمؤبّخين، أي: أيلومونهم على التحديث المذكور مخافة المُحاجة ولا يعلمون ﴿أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ﴾ أي: يُسرونه فيما بينهم من المؤمنين، أو ما يُضمرّونه في قلوبهم، فيثبت الحكم في ذلك بالطريق الأولى. ﴿وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ أي: يُظهرونه للمؤمنين، أو لأصحابهم حسبما سبق، فحينئذٍ يُظهر الله تعالى للمؤمنين ما أرادوا إخفاءه بواسطة الوحي إلى النبي صلى الله عليه وسلّم، فيحصل المُحاجة ويقع التبكيت، كما وقع في آية الرّجم وتحريم بعض المحرّمات عليهم؛ فأيّ فائدة في اللوم والعتاب؟ ومن هنا^٦ تبين أنّ المحذور عندهم هو المُحاجة بما فتح الله عليهم -وهي حاصلة في الدارين، حدّثوا به أم لا- لا بالتحديث به حتّى يندفع بالإخفاء^٧.

وقيل: الضمير للمنافقين فقط، أو لهم وللمؤبّخين، أو لآبائهم المحرّفين، أي: أتفعلون ما يفعلون ولا يعلمون أنّ الله يعلم جميع ما يُسرون وما يُعلنون؟

١ س - من.
٢ س: بأنّه.
٣ س: من جهته.
٤ في الآية السابقة.
٥ وفي هامش ط س ي: وحيث كان العطف ههنا
بالواو الدالة على مطلق الجمع من غير دلالة

على التعقيب كما في ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾، لم يلزم من تقدير المعطوف عليه جملة "يلومونهم" ما ذكر من كون المنكر عدم العلم بالفعل. «منه».

٦ ي: ههنا.

٧ ي + به.

وَمِنْ جَمَلَتِهِ إِسْرَارُهُمْ الْكُفْرَ وَإِظْهَارُهُمُ الْإِيمَانَ وَإِخْفَاءُ مَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَإِظْهَارُ غَيْرِهِ وَكُتْمُ أَمْرِ اللَّهِ وَإِظْهَارُ مَا أَظْهَرَهُ افْتِرَاءً.

وَلِأَنَّمَا قُدِّمَ "الإِسْرَارُ" عَلَى "الإِعْلَانِ" لِلإِذْنِ بِإِفْتِضَائِهِمْ وَوُقُوعِ مَا يَحْذَرُونَهُ مِنْ أَوَّلِ الْأَمْرِ وَالْمُبَالَغَةِ فِي بَيَانِ شُمُولِ عِلْمِهِ الْمَحِيطِ لِجَمِيعِ الْمَعْلُومَاتِ، كَأَنَّ عِلْمَهُ بِمَا يُسَرُّونَهُ أَقْدَمُ مِنْهُ بِمَا يُعْلَنُونَهُ مَعَ كَوْنِهِمَا فِي الْحَقِيقَةِ عَلَى السُّوِيَّةِ؛ فَإِنَّ عِلْمَهُ تَعَالَى بِمَعْلُومَاتِهِ لَيْسَ بِطَرِيقِ حَصُولِ صُورِهَا؛ بَلْ وَجُودُ كُلِّ شَيْءٍ فِي نَفْسِهِ عِلْمٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِ تَعَالَى، وَفِي هَذَا الْمَعْنَى لَا يَخْتَلِفُ الْحَالُ بَيْنَ الْأَشْيَاءِ الْبَارِزَةِ وَالْكَامِنَةِ. وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ^١ ﴿قُلْ إِنْ تُخْفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ^٢ أَوْ تُبْدُوهُ يُعْلَمْهُ اللَّهُ﴾ [آل عمران، ٢٩/٣]؛ حَيْثُ قُدِّمَ فِيهِ "الإِخْفَاءُ" عَلَى "الإِبْدَاءِ" لِمَا ذُكِرَ مِنَ السَّرِّ، عَلَى عَكْسِ مَا وَقَعَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ^٣ ﴿وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ [البقرة، ٢٨٤/٢]؛ فَإِنَّ الْأَصِيلَ فِي تَعَلُّقِ الْمَحَاسِبَةِ بِهِ هُوَ الْأُمُورُ الْبَادِيَةُ دُونَ الْخَافِيَةِ. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ بِاعْتِبَارِ أَنَّ مَرْتَبَةَ السَّرِّ مُتَقَدِّمَةٌ عَلَى مَرْتَبَةِ الْعَلَنِ؛ إِذْ مَا مِنْ شَيْءٍ يُعْلَنُ إِلَّا وَهُوَ أَوْ مَبَادِيهِ قَبْلَ ذَلِكَ مُضْمَرٌّ فِي الْقَلْبِ يَتَعَلَّقُ بِهِ الْإِسْرَارُ غَالِبًا،^٤ فَتَعَلَّقَ عِلْمُهُ تَعَالَى بِحَالَتِهِ الْأُولَى مُتَقَدِّمٌ عَلَى تَعَلُّقِهِ بِحَالَتِهِ الثَّانِيَةِ.

﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾ ^{٥٨} قَوْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا قَوْلٌ لَهُمْ مِمَّا كُتِبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ﴾ ^{٥٩}

﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ﴾ وَقُرِئَ بِتَخْفِيفِ الْيَاءِ،^٦ جَمْعُ "أُمِّي"، وَهُوَ مَنْ لَا يَقْدِرُ عَلَى الْكِتَابَةِ وَالْقِرَاءَةِ. وَاخْتَلَفَ فِي نَسْبَتِهِ، فَقِيلَ: إِلَى "الْأُمِّ" بِمَعْنَى أَنَّهُ شَبِيهٌ بِهَا فِي الْجَهْلِ بِالْكِتَابَةِ وَالْقِرَاءَةِ، فَإِنَّهُمَا لَيْسَتَا مِنْ شَتُونَ النِّسَاءِ، بَلْ مِنْ خِلَالِ الرِّجَالِ، أَوْ بِمَعْنَى أَنَّهُ عَلَى الْحَالَةِ الَّتِي وَلَدَتْهُ أُمُّهُ فِي الْخَلْقِ عَنِ الْعِلْمِ وَالْكِتَابَةِ، وَقِيلَ: إِلَى "الْأُمَّةِ"

١ ط: عَزَّ وَعَلَا.

٢ ط س ي: أَنْفُسِكُمْ.

٣ ط س - يَتَعَلَّقُ بِهِ الْإِسْرَارُ غَالِبًا.

٤ قِرَاءَةُ شَاذَّةٌ، ذَكَرَهَا ابْنُ عَادِلٍ وَنَسَبَهَا إِلَى ابْنِ

أَبِي عُبَيْلَةَ. اللَّبَابُ لابنِ عَادِلٍ، ٢/٢٠٣. وَرَوَى

أَبُو حَتِّانٍ فِي الْبَحْرِ الْمَحِيطِ، ١/٤٤٤، الْقِرَاءَةُ

بِتَخْفِيفِ الْمِيمِ وَنَسَبَهَا إِلَى أَبِي حَيَاةٍ وَابْنِ أَبِي

عُبَيْلَةَ.

بمعنى أنه باقٍ على سداجتها خالٍ عن معرفة الأشياء، / كقولهم: عامي، أي: على عادة العامة. روي عن عكرمة والضحاك أن المراد بهم نصارى العرب.^١ وقيل: هم قوم من أهل الكتاب، رُفِعَ كتابهم لذنوب ارتكبوها، فصاروا أميين. وعن علي رضي الله عنه: «هم المجوس».^٢ والحق الذي لا محيد عنه أنهم جهلة اليهود.

والجملة مستأنفة مسوقة لبيان قبائحهم إثر بيان شنائع الطوائف السالفة. وقيل: هي معطوفة على الجملة الحالية؛^٣ فإن مضمونها منافٍ لرجاء الخير منهم وإن لم يكن فيه ما يحسم مادة الطمع عن إيمانهم كما في مضمون الجملة الحالية وما بعدها، فإن الجهل بالكتاب في منافاة الإيمان ليس بمثابة تحريف كلام الله بعد سماعه والعلم بمعانيه كما وقع من الأولين أو النفاق والنهي عن إظهار ما في التوراة كما وقع من الفرقتين الآخرين، أي: ومنهم طائفة جهلة غير قادرين على الكتابة والتلاوة.

﴿لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ﴾ أي: لا يعرفون التوراة ليطالعوها ويتحققوا ما في تضاعيفها من دلائل النبوة فيؤمنوا. وحمل ﴿الْكِتَابَ﴾ على «الكتابة» يأباه سباق النظم الكريم وسياقه.

﴿إِلَّا آمَاتٍ﴾ بالتشديد، وقُري بالتخفيف،^٤ جمعُ «أميّة»، أصلها «أموية»، أفعولة من «مَنَى» بمعنى «قَدَّرَ»، أو بمعنى «تَلَا»، كـ «تَمَنَّى» في قوله: تَمَنَّى كِتَابَ اللَّهِ أَوَّلَ لَيْلَةٍ^٥

^١ البحر المحيط لأبي حيان، ١/٤٤٤، الباب لابن عادل، ٢٠٢/٢.

^٢ البحر المحيط لأبي حيان، ١/٤٤٤، الباب لابن عادل، ٢٠٢/٢.

^٣ وفي هامش ي: سعد الدين: «منه». | أي: التفتازاني. انظر: حاشية التفتازاني على الكشف، ١١٩-و-١١٩ ظ.

^٤ قرأ بها أبو جعفر من القراء العشرة. النشر لابن الجزري، ٢١٨/٢.

^٥ صدر بيت، وتماه:

وَأَخْرَجَهَا لَأَقْصَى جَمَامِ الْمَقَادِرِ

وهو لحسان بن ثابت من مرثيته في عثمان بن عفان في تفسير الرازي، ٢٣/٢٣٨، واللباب لابن عادل، ١٤/١١٨، ولم نقف عليه في ديوانه.

وهو بلا نسبة في كتاب العين للخليل بن أحمد، ٣٩٠/٨ «باب النون والميم»؛ ومعجم مقاييس اللغة لابن فارس، ٥/٢٧٧ «باب الميم والنون وما يثلثهما»؛ وأمالى الزجاجي، ١/٢٠، وفيها: «وَأَخْرَجَهُ» مكان «وَأَخْرَجَهَا».

فَأَعْلَتِ إِعْلَالَ "سَيِّدٍ" و"مَيِّتٍ". ومعناها على الأول ما يقدره الإنسان في نفسه ويتمناه، وعلى الثاني ما يتلوه. وعلى التقديرين فالاستثناء منقطع؛ إذ ليس ما يَتَمَنَّى وما يَتَلَى مِنْ جنس علم الكتاب، أي: لا يعلمون^١ الكتاب، لكن يتمنون^٢ أمانِيَّ حسبما منتهم أخبارهم مِنْ أَنَّ الله سبحانه يعفو عنهم وَأَنَّ آبَاءَهُمُ الْأَنْبِيَاءُ يشفعون لهم وغير ذلك مِنْ أمانيتهم الفارغة المستندة إلى الكتاب على زعم رؤسائهم، أو لا يعلمون^٣ الكتاب، لكن يتلقَّونه قدرَ ما يَتَلَى عليهم، فيقبلونه مِنْ غير أن يتمكنوا مِنْ التدبُّر فيه. وأما حملُ "الأمانِيَّ" على الأكاذيب المختلفة^٤ على الإطلاق مِنْ غير أن يكون لها ملابسة بـ«الْكِتَابِ»، فلا يساعده النظم الكريم. ﴿وَأَنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾ ما هُمْ إِلَّا قَوْمٌ قُصَارَى أُمُورِهِمُ الظَّنُّ والتقليدُ مِنْ غير أن يصلوا إلى رتبة العلم؛ فأَتَى يُرجى منهم الإيمان المؤسَّس على قواعد اليقين.

ولَمَّا بَيَّنَّ حال هؤلاء في تمسكهم بحبال الأمانِيَّ واتباع الظنِّ، عَقَّبَ ببيان حال الذين أوقعوهم في تلك الوزطة وبكشف كيفية إضلالهم لهم وتعيين مرجع الكل بالآخرة، فقبل على وجه الدعاء عليهم: ﴿فَوَيْلٌ﴾ هو وأمثاله^٥ مِنْ "وَيْحٍ" و"وَيْسٍ" و"وَيْبٍ" و"وَيْهٍ" و"وَيْكٍ" و"عَوْلٍ" مِنْ المصادر المنصوبة بأفعالٍ مِنْ غير لفظها، لا يجوز إظهارها البتَّة؛ فإن أضيف نُصب نحو "وَيْلُكَ" و"وَيْحُكَ"، وإذا فُصل عن الإضافة رُفع نحو "وَيْلٌ له".

ومعنى الوَيْل: شدة الشرِّ، قاله الخليل^٦. وقال الأصمعي^٧: «الْوَيْلُ: التفجع،

^١ وفي هامش ط س ي: على الوجه الأول. «منه».

^٢ وفي هامش ط س ي: قاله أبو البقاء. «منه». |

أي: أبو البقاء العكبري، قاله في التبيان، ٨٠/١.

^٣ وفي هامش س ي: على الوجه الثاني. «منه».

^٤ ي: المختلفة.

^٥ ط: وأخواتها.

^٦ قال الخليل بن أحمد في كتاب العين، ٣٦٦/٨

«باب اللفيف من اللام»: «الْوَيْلُ: حلول الشرِّ».

^٧ هو عبد الملك بن قُريب بن علي بن

أَصَمْعَ الباهلي الأصمعي، أبو سعيد (ت).

٢١٦/٨٣١ م). رواية العرب وأحد أئمة العلم

باللغة والشعر والبلدان. مَوْلده ووفاته في

البصرة. كان كثيرَ التَّطَوُّف في البوادي، يقتبس

علومها ويتلقَّى أخبارها، ويتحف بها الخلفاء،

فيكافأ عليها بالعطايا الوافرة. له تصانيف كثيرة،

منها: الأصمعيَّات، وكتاب الخيل، وكتاب الإبل،

وكتاب الوحوش، وكتاب الأضداد، وكتاب

الاشتقاق، وفُحولة الشعراء. انظر: إنباه الرواة

للقيفطي، ١٩٧/٢-٢٠٥ والأعلام للزركلي،

١٦٢/٤.

وَالْوَيْحُ: التَرْحَمُ.^١ وقال سيبويه: «وَيْلٌ لِمَنْ وَقَعَ فِي الْهَلَكَةِ، وَوَيْحٌ زَجَرٌ لِمَنْ أَشْرَفَ عَلَى الْهَلَاكِ».^٢ وقيل: الْوَيْلُ: الحزن.^٣ وهل «وَيْحٌ» و«وَيْبٌ» و«وَيْسٌ» بذلك المعنى أو بينه وبينها فرق؟ وقيل: «وَيْلٌ» في الدعاء عليه، و«وَيْحٌ» وما بعده في التَرْحَمِ عليه.^٤ وقال ابن عباس رضي الله عنهما: «الْوَيْلُ: العذاب الأليم».^٥ وعن سفيان الثوري^٦ أنه صديد أهل جهنم.^٧ ورَوَى أبو سعيد الخُدْري رضي الله عنه عن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «الْوَيْلُ وَإِذَا فِي جَهَنَّمَ يَهْوِي فِيهِ الْكَافِرُ أَرْبَعِينَ خَرِيفًا قَبْلَ أَنْ يَبْلُغَ قَعْرَهُ».^٨ وقال سعيد بن المسيّب: «إِنَّهُ وَإِذَا»^٩

١ نقله عنه ابن عادل في اللباب، ٢٠٧/٢.
٢ نقله عنه بهذه الألفاظ الأزهرى في تهذيب اللغة، ١٩١/٥ «باب الحاء والميم»؛ وابن عادل في اللباب، ٢٠٧/٢. وانظر لتفصيل قول سيبويه فيه: الكتاب، ٣٣٠/١-٣٣٤.
٣ انظر: لسان العرب لابن منظور، «ويل».
٤ ي: وقيل.
٥ انظر: لسان العرب لابن منظور، «ويل».
٦ جامع البيان للطبري، ١٦٣/٢؛ اللباب لابن عادل، ٢٠٨/٢.
٧ هو سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري، أبو عبد الله (ت. ١٦٦هـ/٧٧٨م). تابعي، مفسر، محدث، زاهد. كان سيد أهل زمانه في علوم الدين والتقوى. وُلِدَ ونشأ في الكوفة، وراوده المنصور العباسي على أن يلي الحكم، فأبى، وخرج من الكوفة، فسكن مكة والمدينة، ثم طلبه المهدي، فتوازى، وانتقل إلى البصرة، فمات فيها مستخفياً. له من الكتب: التفسير، والجامع الكبير، والجامع الصغير، وكتاب الفرائض.
٨ انظر: سير أعلام النبلاء للذهبي، ٢٢٩/٧-٢٧٩ والأعلام للزركلي، ١٠٤/٣-١٠٥.
٩ جامع البيان للطبري، ١٦٤/٢.
١٠ هو سعد بن مالك بن سنان الخُدْري الأنصاري الخزرجي، أبو سعيد (ت. ٦٩٣هـ/٦٩٤م). صحابي. كان من ملازمي النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. غَزَا اثْنَيْ عَشْرَةَ غَزْوَةً. تُوْفِيَ في المدينة. حَدَّثَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَطَائِفَةٌ. وَحَدَّثَ عَنْهُ ابْنُ عُمَرَ وَجَابِرُ وَأَنَسٌ وَجَمَاعَةٌ مِنْ أَقْرَانِهِ وَسَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ وَخَلَقَ كَثِيرٌ. وَكَانَ أَحَدَ الْفُقَهَاءِ الْمَجْتَهِدِينَ. انظر: الاستيعاب للنمري، ١٦٧١/٤؛ وسير أعلام النبلاء للذهبي، ١٦٨/٣-١٧٢؛ والأعلام للزركلي، ٨٧/٣.

١١ هو سعيد بن المسيّب بن خُزَنٍ المخزومي القرشي، أبو محمّد (ت. ٧٩٤هـ/١٣٧١م). سيد التابعين، وأحد الفقهاء السبعة بالمدينة. جمع بين الحديث والفقه والزهد والورع. رأى عمر، وسمع عثمان وعليًا وزيد بن ثابت وأبا موسى وسعدًا وعائشة وأبا هريرة وابن عباس ومحمّد بن مسلمة وأمّ سلمة، وخلقا سواهم رضي الله عنهم أجمعين. وكان أحفظ الناس لأحكام عمر ابن الخطاب وأفضيته، حتّى سُمِّيَ: راوية عمر. وكان يعيش من التجارة بالزيت، لا يأخذ عطاءً. تُوْفِيَ بالمدينة. انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد، ١١٩/٥-١٤٣؛ وسير أعلام النبلاء للذهبي، ٢١٧/٤-٢٤٦.
١٢ ي: أو.

١٢ نقله عنه ابن عادل في اللباب، ٢٠٧/٢.
١٣ نقله عنه بهذه الألفاظ الأزهرى في تهذيب اللغة، ١٩١/٥ «باب الحاء والميم»؛ وابن عادل في اللباب، ٢٠٧/٢. وانظر لتفصيل قول سيبويه فيه: الكتاب، ٣٣٠/١-٣٣٤.
١٤ انظر: لسان العرب لابن منظور، «ويل».
١٥ ي: وقيل.
١٦ انظر: لسان العرب لابن منظور، «ويل».
١٧ جامع البيان للطبري، ١٦٣/٢؛ اللباب لابن عادل، ٢٠٨/٢.
١٨ هو سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري، أبو عبد الله (ت. ١٦٦هـ/٧٧٨م). تابعي، مفسر، محدث، زاهد. كان سيد أهل زمانه في علوم الدين والتقوى. وُلِدَ ونشأ في الكوفة، وراوده المنصور العباسي على أن يلي الحكم، فأبى، وخرج من الكوفة، فسكن مكة والمدينة، ثم طلبه المهدي، فتوازى، وانتقل إلى البصرة، فمات فيها مستخفياً. له من الكتب: التفسير، والجامع الكبير، والجامع الصغير، وكتاب الفرائض.
١٩ انظر: سير أعلام النبلاء للذهبي، ٢٢٩/٧-٢٧٩ والأعلام للزركلي، ١٠٤/٣-١٠٥.
٢٠ جامع البيان للطبري، ١٦٤/٢.
٢١ هو سعد بن مالك بن سنان الخُدْري الأنصاري الخزرجي، أبو سعيد (ت. ٦٩٣هـ/٦٩٤م). صحابي. كان من ملازمي النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

في جهنم، لو سُيرت فيه جبال الدنيا لَمَاعَتْ مِنْ شِدَّةِ حَرِّهِ»^١. وقال ابن بريدة:^٢
«جَبَلٌ قَيْحٌ وَدَمٌ»^٣. وقيل: صِهْرِيحٌ فِي جَهَنَّمَ^٤. وحكى الزهراوي:^٥ «أَنَّهُ بَابٌ مِنْ
أَبْوَابِ جَهَنَّمَ»^٦.

وعلى كل حال فهو مبتدأ، خبره قوله عَزَّ وَعَلَا: ^٧ «لِلَّذِينَ يَكْتُتُونَ الْكِتَابَ»
أي: المحرّف أو ما كتبوه من التأويلات الزائغة. «بِأَيْدِيهِمْ» تأكيد لدفع توهم
المجاز، كقولك: «كتبته يميني». «ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا» أي: جميعاً، على الأول،
وبخصوصه، على الثاني. «مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» رُوي أَنَّ أَحْبَارَ الْيَهُودِ خَافُوا ذَهَابَ
مَأْكَلِهِمْ وَزَوَالَ رِيَاسَتِهِمْ حِينَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ، فَاحْتَالُوا
فِي تَعْوِيقِ أَسْفَلِ الْيَهُودِ عَنِ الْإِيمَانِ، فَعَمَدُوا إِلَى صِفَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِي التَّوْرَةِ، وَكَانَتْ هِيَ فِيهَا: «حَسَنُ الْوَجْهِ، حَسَنُ الشَّعْرِ، أَكْحَلُ الْعَيْنَيْنِ،

^١ الكشف والبيان للثعلبي، ٢٢٤/١؛ الباب لابن عادل، ٢٠٨/٢.

^٢ هو عبد الله بن بُزَيْدَةَ بن بُزَيْدَةَ بن الحُصَيْبِ الأَسْلَمِي، أَبُو سَهْلٍ. تَابَعِيَ. شَيْخُ مَزُو وَقَاضِيهَا. أَخُو سُلَيْمَانَ بْنِ بُزَيْدَةَ، وَكَانَا تَوَاقِمِينَ، وَلِدَا سَنَةِ خَمْسٍ عَشْرَةَ. حَدَّثَ عَنْ أَبِيهِ فَأَكْثَرَ، وَعُمَرَانُ بْنُ الْحُصَيْنِ وَأَبِي مُوسَى وَعَائِشَةُ وَأُمُّ سَلَمَةَ وَابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، وَطَائِفَةٌ. وَحَدَّثَ عَنْهُ ابْنَاهُ: صَخْرٌ وَسَهْلٌ، وَالشَّعْبِيُّ وَقَتَادَةُ وَمِقَاتِلُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْمُفَسِّرُ، وَخَلَقَ سِوَاهُمْ. انْظُرْ: الطَّبَقَاتُ الْكُبْرَى لِابْنِ سَعْدٍ، ٢٢١/٧ وَسِيرُ أَعْلَامِ النَّبَلَاءِ لِلذَّهَبِيِّ، ٥٠/٥-٥٢.

^٣ الكشف والبيان للثعلبي، ٢٢٤/١. وهو في مطبوع الباب لابن عادل، ٢٠٨/٢: «ابن يزيد»
^٤ أخرجه الطبري في جامع البيان، ١٦٣/٢-١٦٤، عن أبي عياض.

^٥ هو علي بن سليمان بن محمد [ت].

١٠٣٩-١٠٤٠م]. الحاسب من أهل

الزهراء وسكن غرناطة، يكنى أبا الحسن ويعرف بالزهراوي. أخذ عن أبيه سليمان بن محمد وأبي الحسن الأنطاكي وأبي عبد الله الرباعي

وأبي بكر الزبيدي وأبي سليمان عبد السلام بن السمح وغيرهم من مشيخة قرطبة. وكان عالماً بالهندسة والعدد، غلب عليه علم ذلك وشارك في فنون منها الطب، وله كتاب في تفسير القرآن في عدة أسفار وكتاب آخر في المعاملات علي طريق البرهان وتوالت غيرهما. وله رحلة حج فيها، وأم في صلاة الفريضة بالجامع القديم من غرناطة، وأقرأ هنالك القرآن والفقه والعربية وغير ذلك مما كان يُحسن. روى عنه أبو عبد الله بن قعنب وأبو عثمان سعيد بن عيسى الأصغر. التكملة لكتاب الصلة لابن الأبار، ١٧٣/٣-١٧٤. وتفسيره المنقول عنه هنا مفقود، وابن عطية الأندلسي أكثر النقل عنه في تفسيره، ولا نكاد نجده في مصدر آخر، وهو مصدر ما نُقل عن الزهراوي في تفاسير المتأخرين.
^٦ المحرر الوجيز لابن عطية، ١٧٠/١ البحر المحيط لأبي حيان، ١٤٤٦/١ الباب لابن عادل، ٢٠٨/٢.

^٧ ي: تعالى.

^٨ ي: عليه السلام.

^٩ ي: وحسن.

رَبْعَةً، فغَيَّرُوا، وَكَتَبُوا مَكَانَهَا: "طَوَالَ، أَزْرَقُ، سَبَطُ الشَّعْرِ"، فَإِذَا سَأَلَهُمْ سَفَلْتَهُمْ عَنْ ذَلِكَ قَرَأُوا عَلَيْهِمْ مَا كَتَبُوا، فَيَجِدُونَهُ^١ مُخَالَفًا لصفته عليه السلام، فَيَكْذِبُونَهُ^٢. وَ﴿ثُمَّ﴾ لِلتَّرَاخِي الرُّتْبِي؛ فَإِنَّ نِسْبَةَ الْمُحَرَّفِ وَالتَّأْوِيلِ الزَّائِغِ إِلَى اللَّهِ سَبْحَانَهُ صَرِيحًا أَشَدُّ شَنْعَةً مِنْ نَفْسِ التَّحْرِيفِ وَالتَّأْوِيلِ.

﴿لِيَشْتَرُوا بِهِ﴾ أَي: يَأْخُذُوا لِأَنْفُسِهِمْ بِمُقَابَلَتِهِ ﴿ثَمَنًا﴾ هُوَ مَا أَخَذُوهُ مِنَ الرُّشَا بِمُقَابَلَةِ مَا فَعَلُوا مِنَ التَّحْرِيفِ وَالتَّأْوِيلِ. وَإِنَّمَا غُبِرَ عَنِ الْمُشْتَرَى الَّذِي هُوَ الْمَقْصُودُ بِالذَّاتِ فِي عَقْدِ الْمَعَاوِضَةِ بِ"الثَّمَنِ" الَّذِي هُوَ وَسِيلَةٌ فِيهِ إِذَانًا بِتَعْكِيْسِهِمْ؛ حَيْثُ جَعَلُوا الْمَقْصُودَ بِالذَّاتِ وَسِيلَةً وَالْوَسِيلَةَ مَقْصُودًا بِالذَّاتِ. ﴿قَلِيلًا﴾ لَا يُعْبَأُ بِهِ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ، وَإِنْ جَلَّ فِي نَفْسِهِ، فَهُوَ أَقْلٌ قَلِيلٌ عِنْدَمَا اسْتَوْجَبُوا بِهِ مِنَ الْعَذَابِ الْخَالِدِ.

﴿فَوَيْلٌ لَهُمْ﴾ تَكْرِيرٌ لِمَا سَبَقَ لِلتَّأْكِيدِ، وَتَصْرِيحٌ بِتَعْلِيلِهِ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ بَعْدَ الْإِشْعَارِ بِهِ^٣ فِيمَا سَلَفَ بِإِيرَادِ بَعْضِهِ فِي حَيْزِ الصَّلَةِ وَبَعْضِهِ فِي مَعْرِضِ الْغَرَضِ، وَ"الْفَاءُ" لِلإِذَانِ بِتَرْتِبِهِ^٤ عَلَيْهِ أَوْ لِلتَّفْصِيلِ^٥. وَ﴿مِنْ﴾ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: ^٦ ﴿مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ تَعْلِيلِيَّةٌ مُتَعَلِّقَةٌ بِ﴿وَيْلٌ﴾ أَوْ بِالِاسْتِقْرَارِ فِي الْخَبَرِ، وَ﴿مَا﴾ مُوَصُولَةٌ اسْمِيَّةٌ، وَالْعَائِدُ مُحْذُوفٌ، أَي: كَتَبَتْهُ، أَوْ مَصْدَرِيَّةٌ، وَالْأَوَّلُ أَدْخُلُ فِي الزَّجْرِ عَنْ تَعَاطِي الْمَحَرَّفِ، وَالثَّانِي فِي الزَّجْرِ عَنِ التَّحْرِيفِ.

﴿وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ﴾ الْكَلَامُ فِيهِ كَالَّذِي فِيمَا قَبْلَهُ. وَالتَّكْرِيرُ لِمَا مَرَّ / مِنْ [و٤١] التَّأْكِيدِ وَالتَّشْدِيدِ وَالْقَصْدِ إِلَى التَّعْلِيلِ بِكُلِّ مِنَ الْجَنَائِثَيْنِ. وَعَدَمُ التَّعَرُّضِ لِقَوْلِهِمْ: ﴿هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ لِمَا أَنَّهُ مِنْ مَبَادِي تَرْوِيجِ مَا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ، فَهُوَ دَاخِلٌ فِي التَّعْلِيلِ بِهِ^٧.

﴿وَقَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّارَ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ ذَآءُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٨٠﴾﴾

﴿وَقَالُوا﴾ بَيَانٌ لِبَعْضِ آخَرٍ مِنْ جَنَائِثِهِمْ. وَفَصْلُهُ عَمَّا قَبْلَهُ مُشْعِرٌ بِكَوْنِهِ

^١ وفي هامش ي: وَيْلٌ.

^٢ س: فَيَجِدُونَهُ.

^٣ س - أ: وَلِلتَّفْصِيلِ.

^٤ التفسير الوسيط للواحد، ١/١٦٣، الباب لابن

^٥ ي: تعالى.

عادل، ٢/٢١١.

^٦ أي: بما كتبت أَيْدِيهِمْ.

^٧ وفي هامش ط ي: تعليل.

مِنَ الْكَاذِبِ التِّي^١ اختلقوها ولم يكتبوها في الكتاب. ﴿لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ﴾ في الآخرة ﴿إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَةً﴾ قليلة محصورة، عدد أيام عبادتهم العجل أربعين يومًا، مدة غيبة موسى عليه السلام عنهم. وحكى الأصم عن بعض اليهود أن عدد أيام عبادتهم العجل سبعة.^٢ وزوي عن ابن عباس ومجاهد أن اليهود قالوا: «عمر الدنيا سبعة آلاف سنة، وإنما نعذب بكل ألف سنة يومًا واحدًا».^٣ وروى الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما أن اليهود زعمت أنهم وجدوا في التوراة أن ما بين طرفي جهنم مسيرة أربعين سنة إلى أن ينتهوا إلى شجرة الرقوم، وأنهم يقطعون في كل يوم مسيرة سنة، فيكملونها.^٤

﴿قُلْ﴾ تبكيًا لهم وتوبيخًا: ﴿أَتَّخِذْتُمْ﴾ بإسقاط الهمزة المجتلبة لوقوعها في الدّرج وبإظهار الذال، وقرئ بإدغامها في التاء.^٥ ﴿عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا﴾ خبرًا، أو وعدًا بما تزعمون، فإن ما تدعون لا يكون إلا بناء على وعد قوي؛ ولذلك غيّر عنه بـ"العهد".

﴿فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ﴾ "الفاء" فصيحة معربة عن شرط محذوف، كما في قول من قال:

قالوا: خراسان أقصى ما يُراد بنا ثم القُفُولُ فقد جئنا خراسانًا^٦

أي: إن كان الأمر كذلك، فلن يُخْلِفَهُ. والجملة اعتراضية. وإظهار الاسم الجليل للإشعار بعلّة الحكم؛ فإن عدم الإخلاف من قضية الألوهية. وإظهار "العهد" مضافًا إلى ضميره عز وجل لما ذكر،^٧ أو لأن المراد به جميع عهوده لعمومه بالإضافة، فيدخل فيه العهد المعهود دخولًا أوليًا؛ وفيه تجاف عن التصريح بتحقيق مضمون كلامهم، وإن كان معلقًا^٨ بما لم يكذب يشتم رائحة الوجود قطعًا، أعني: اتخاذ العهد.

^١ س: الذي.

^٢ تفسير الرازي، ٥٦٦/٣؛ اللباب لابن عادل، ٢١٢/٢. وعاصم من رواية حفص. النشر لابن الجزري، ١٦-١٥/٢.

^٣ جامع البيان للطبري، ١٧٥/٢؛ الكشف والبيان للثعلبي، ٢٢٥/١.

^٤ البيت للعباس بن الأخف في ديوانه، ص ٢٧٩. جامع البيان للطبري، ١٧٢/٢-١٧٣؛ اللباب لابن عادل، ٢١٣/٢.

^٥ أي: "أَتَّخِذْتُمْ"، وهي قراءة السبعة إلا ابن كثير وفي هامش ي: من الإشعار بعلّة الحكم. «منه».

^٨ ي أ: متعلقًا.

﴿أَمْ تَقُولُونَ﴾ مُفْتَرِينَ ﴿عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ وقوعه. وإنما عُلّق التوبيخ بإسنادهم إليه سبحانه ما لا يعلمون وقوعه -مع أن ما أسندوه إليه تعالى من قبيل ما يعلمون عدم وقوعه- للمبالغة في التوبيخ والنكير؛ فإن التوبيخ على الأدنى مستلزمٌ للتوبيخ على الأعلى بالطريق الأولى. وقولهم المَحْكِي، وإن لم يكن تصريحًا بالافتراء عليه سبحانه، لكنّه مستلزم له؛ لأنّ ذلك الجزم لا يكون إلا بإسناد سببه إليه تعالى.

و﴿أَمْ﴾ إمّا متّصلة والاستفهام للتقرير^١ المؤدّي إلى التبكيت لتحقيق العلم بالشقّ الأخير، كأنه قيل: أم لم تتّخذوه؛ بل تتقوّلون عليه تعالى؟ وإمّا منقطعة والاستفهام لإنكار الاتّخاذ ونفيه، ومعنى "بل" فيها الإضراب والانتقال من التوبيخ بالإنكار على اتّخاذ العهد إلى ما تفيد همزتها من التوبيخ على التّقول على الله سبحانه، كما في قوله عزّ وعلا: ^٢﴿قُلْ إِنَّ اللَّهَ أَذِنَ لَكُمْ أَنْ عَلَى اللَّهِ تَقْتَرُونَ﴾ [يونس، ٥٩/١٠].

﴿بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَاطِئَتُهُ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (٨١)

﴿بَلَىٰ﴾ إلى آخره جوابٌ عن قولهم المَحْكِي، وإبطال له من جهته تعالى، وبيان لحقيقة الحال تفصيلاً في ضمن تشريع كلّيّ شاملٍ لهم ولسائر الكفّرة بعد إظهار كذبهم إجمالاً. وتفويض^٢ ذلك^٤ إلى النبيّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^٥ لما أنّ المُحاجة والإلزام من وظائفه عليه السلام، مع ما فيه من الإشعار بأنّه أمرٌ هَيِّنٌ لا يتوقّف على التوقيف. و﴿بَلَىٰ﴾ حرفٌ إيجاب مختصّ بجواب النفي خبرًا واستفهامًا. ﴿مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً﴾ فاحشةٌ من السيئات، أي: كبيرةٌ من الكبائر، كدأب هؤلاء الكفّرة. والكسب: استجلاب النفع، وتعليقه بـ"السيئة" على طريقة

^١ وفي هامش ط س: أي: الحمل على الإقرار.

^٤ س ي - ذلك.

^٥ وفي هامش ط س ي: بقوله تعالى: ﴿قُلْ أَتُحْذَرُونَ﴾

[البقرة، ٨٠/٢].

«منه».

^٢ ي: تعالى.

^٣ ي: والتفويض.

﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [آل عمران، ٢١/٣؛ التوبة، ٣٤/٩؛ الانشقاق، ٢٤/٨٤]. ﴿وَأَخَظَّتْ بِهِ﴾ من جميع جوانبه بحيث لم يبق له جانب من قلبه ولسانه وجوارحه إلا وقد اشتملت واستؤلت عليه. ﴿خَطِيئَتُهُ﴾ التي كسبها وصارت خاصة من خواصه، كما ينبى عنه الإضافة إليه. وهذا إنما يتحقق في الكافر؛ ولذلك فسرهما السلف بـ"الكفر" حسبما أخرجه ابن أبي حاتم^١ عن ابن عباس وأبي هريرة رضي الله تعالى عنهم^٢ وابن جرير^٣ عن أبي وائل^٤ ومجاهد وقتادة وعطاء والربيع^٥. وقيل: السيئة: الكفر، والخطيئة: الكبيرة، وقيل: بالعكس. وقيل: الفرق بينهما أن الأولى قد تطلق على ما يقصد بالذات، والثانية تغلب على ما يقصد بالعرض؛ لأنها من "الخطأ".

^١ هو عبد الرحمن بن محمد بن إدريس بن المنذر التميمي الحنظلي الرازي، أبو محمد، المشهور بابن أبي حاتم (ت. ٩٣٨/٣٢٧م). الحافظ المفسر الفقيه. من تصانيفه: الجرح والتعديل، وعلل الحديث، والمراسيل، وتفسير القرآن العظيم، والرد على الجهمية، وآداب الشافعي ومناقبه، وبيان خطأ أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري في تاريخه. انظر: ميزان الاعتدال للذهبي، ٥٨٧/٢-٥٨٨؛ والأعلام للزركلي، ٣/٣٢٤.

^٢ انظر: تفسير ابن أبي حاتم، ١٥٨/١.

^٣ هو محمد بن جرير بن يزيد الطبري، أبو جعفر (ت. ٩٢٣/٣١٠م). المؤرخ المفسر الإمام. ولد في أمّ طبرستان، واستوطن بغداد وتوفي بها. وعرض عليه القضاء فامتنع، والمظالم فأبى. وكان مجتهداً في أحكام الدين لا يقلّد أحداً؛ بل قلّده بعض الناس وعملوا بأقواله وآرائه. وكان أسمر، نحيف الجسم، فصيحاً. من تصانيفه الكثيرة: أخبار الرسل والملوك المعروف بتاريخ الطبري، وجامع البيان عن تأويل آي القرآن المعروف بتفسير الطبري، واختلاف الفقهاء، وكتاب القراءات، وغير ذلك. انظر: سير أعلام النبلاء للذهبي، ٢٦٧/١٤-٢٨٢؛ وطبقات المفسرين للداوودي، ١١٠/٢-١١٨؛ والأعلام للزركلي، ٦/٦٩.

^٤ هو شقيق بن سلمة الأسدي، أبو وائل (ت. ٧٠١/٨٨٢م). صحابي مخضرم، أدرك النبي صلى الله عليه وسلم وما رآه. كان صاحب ابن مسعود. حدّث عن أبي بكر وعمر وعثمان وعلي وابن عباس وابن مسعود والشعبي والأعمش، وغيرهم. وحدّث عنه عمرو بن مَرْزُة وحبيب بن أبي ثابت والحكم بن عُثَيبة وحماد الفقيه وعاصم بن بهدلة وأبو إسحاق ومغيرة وعطاء بن السائب، وخلق كثير. انظر: الاستيعاب للنمري، ٧١٠/٢؛ وسير أعلام النبلاء للذهبي، ١٦٦/٤-١٦٦.

^٥ ما نقله الطبري عن هؤلاء هو في "السيئة". انظر هذا وما نقله في "الخطيئة": جامع البيان للطبري، ١٧٩/٢-١٨٥. | والربيع هو الربيع بن خثيم بن عائذ الثوري، أبو يزيد (ت. ٦٨٥/٦٨٥م [؟]). تابعي. أدرك زمان النبي صلى الله عليه وسلم وأرسل عنه. وروى عن عبد الله بن مسعود وأبي أيوب الأنصاري وعمرو بن ميمون. وهو قليل الرواية، إلا أنه كبير الشأن. وحدّث عنه الشعبي وإبراهيم النخعي ومنذر الثوري وهبيرة بن خزيمة، وآخرون. انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد، ١٨٢/٦-١٩٣؛ وسير أعلام النبلاء للذهبي، ١٦٦/٤-١٦٦.

وقُري: "خَطِيئَتُهُ"^١ و"خَطِيئَاتُهُ"^٢ على القلب والإدغام فيهما، و"خَطِيئَاتُهُ"^٣ و"خَطَايَاهُ"^٤ وفي ذلك إيذان بكثرة فنون كفرهم.

﴿فَأُولَٰئِكَ﴾ مبتدأ، ﴿أَصْحَابُ النَّارِ﴾ خبره. والجملة خبر للمبتدأ. و"الفاء" لتضمينه معنى الشرط. وإيراد اسم الإشارة المُنبئ عن استحضر المشار إليه^٥ بما له من الأوصاف للإشعار بعلّيتها لصاحبة النار؛ وما فيه من معنى البعد للتنبيه على بُعد منزلتهم في الكفر والخطايا.

وإنما أُشير إليهم بعنوان الجَمْعِيَّة مراعاةً لجانب المعنى في كلمة ﴿مَنْ﴾ بعد مراعاة جانب اللفظ في الضمائر الثلاثة، لما أنَّ ذلك هو المناسب لما أُسند إليهم في تَيْنِكَ الحاليتين؛ فلانَّ كسب السيئة وإحاطة خطيئته به في حالة الانفراد، وصاحبة النار في حالة الاجتماع، أي: أولئك الموصوفون بما ذُكر من كسب السيئات وإحاطة خطاياهم بهم أصحاب النار، أي: ملازموها في الآخرة حسب ملازمتهم في الدنيا لما يستوجبها من الأسباب التي من جملتها ما هم عليه من تكذيب آيات الله تعالى وتحريف كلامه والافتراء عليه وغير ذلك. وإنما لم يُخصَّ الجواب^٦ بحالهم بأن يقال مثلاً: "بلى إنهم أصحاب النار..." إلخ لما في التعميم من التهويل وبيان حالهم بالبرهان والدليل، مع ما مرَّ من قصد الإشعار بالتعليل.

﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ دائماً أبداً؛ فأنى لهم التفضي عنها بعد سبعة أيام أو أربعين كما زعموا. فلا حُجَّة في الآية^٧ الكريمة على خلود صاحب الكبيرة لما عرفت من اختصاصها بالكافر. ولا حاجة إلى حمل الخلود على اللُبث الطويل على أنَّ فيه تهوينَ الخطب في مقام التهويل.

١ قراءة شاذة، ذكرها البيضاوي بلا نسبة في أنوار التنزيل، ٩٠/١.
٢ قراءة شاذة، ذكرها البيضاوي بلا نسبة في أنوار التنزيل، ٩٠/١.
٣ قرأ بها نافع وأبو جعفر. النشر لابن الجزري، ٢١٨/٢.
٤ قراءة شاذة، ذكرها الزمخشري في الكشاف، ١٥٨/١؛ وأبو حيان في البحر المحيط، ٤٥٠/١، ونسبها الثاني إلى بعض القراء من دون تصريح.
٥ ط س: إليهم.
٦ ي: بالجواب.
٧ ي: آية.

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾^(٢٨٦)

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ / أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾

[٤١١ظ]

جرت السنة الإلهية على شفع الوعد بالوعيد مراعاة لما يقتضيه الحكمة في إرشاد العباد من الترغيب تارة والترهيب أخرى والتبشير مرة والإنذار أخرى.

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ
وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا
قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ﴾^(٢٨٧)

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ شروع في تعداد بعض آخر من قبائح أسلاف اليهود مما ينادي بعدم إيمان أخلافهم. وكلمة «إِذْ» نصب بإضمار فعلٍ خُوطِبَ به النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنون ليؤدّبهم التأمل في أحوالهم إلى قطع الطمع عن إيمانهم، أو اليهود الموجودون في عهد النبوة توبيخاً لهم بسوء صنيع أسلافهم، أي: اذكروا إذ أخذنا ميثاقهم.

﴿لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ على إرادة القول،^١ أي: قلنا أو قائلين: لا تعبدون... إلخ. وهو إخبار في معنى النهي، كقوله تعالى: ﴿وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ﴾ [البقرة، ٢٨٢/٢]، وكما تقول: "تذهب إلى فلان وتقول كيت وكيت". وهو أبلغ من صريح النهي لما فيه من إيهام أنّ المنهي حقه أن يسارع إلى الانتهاء عما نُهي عنه، فكانه انتهى^٢ عنه، فيخبر به الناهي. ويؤيده قراءة "لَا تَعْبُدُوا" وعطف ﴿قُولُوا﴾ عليه. وقيل: تقديره: ألا تعبدوا... إلخ، فحذف الناصب ورفع الفعل كما في قوله: أَلَا أَيُّهَذَا الزاجِرِي أَحْضَرُ الْوَعَى وَأَنْ أَشْهَدَ اللَّذَاتِ هَلْ أَنْتَ مُخْلِدي^٣

^١ ي: وقت.

أراد: أن أحضر، فلما أسقط "أن" ارتفع الفعل.

والوعى: الصوت في الحرب، هذا أصله، ثم

يكنى به عن الحرب نفسها. يقول: يا من يلومني

أن أحضر الحرب وأن أنفق في الخمر وغيرها

من أبواب اللذات، هل في وسعك أن تُخلدني،

فأكف عن ذلك وأتركه؟

^٢ وفي هامش ي: لأن الجملة الطلبية لا يجوز

عطفها على الخبرية. «منه».

^٣ ي: أنهى.

^٤ قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. شواذ القراءات

للكرماني، ص ٦٨.

^٥ البيت لطرفة بن العبد في ديوانه بشرح الأعلام

ويعضده قراءة "أَلَا تَعْبُدُوا"،^١ فيكون بدلاً من الميثاق أو معمولاً له بحذف الجاز. وقيل: إنه جواب قسم دل عليه المعنى، كأنه قيل: وحلفناهم لا تعبدون إلا الله. وقرئ بالياء؛^٢ لأنهم غُيِّبَ.

﴿وَيَا آلَ الدِّينِ إِحْسَانًا﴾ متعلق بمضمر، أي: وتحسنوا أو أحسنوا. ﴿وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ﴾ عطف على ﴿الْأُولَٰئِينَ﴾. و"يتامى" جمع "يتيم"، كـ"ندامى" جمع "نديم"، وهو قليل. و"مسكين" مفعيل من "السكون"، كأن الفقر أسكنه من الحراك وأثخنه عن الثقل.

﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ أي: قولاً حسناً؛ سَمَاهُ ﴿حُسْنًا﴾ مبالغة، وقرئ كذلك،^٣ و"حُسْنًا" بضمتين، وهي لغة أهل الحجاز، و"حُسْنَى" كـ"بُشْرَى". والمراد به ما فيه تخلق وإرشاد. ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ هما ما فرض عليهم في شريعتهم. ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ﴾ إن جعل ناصب الظرف خطاباً للنبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين، فهذا التفات إلى خطاب بني إسرائيل جميعاً بتغليب أخلافهم على أسلافهم لجريان ذكر كلهم حينئذ على نهج الغيبة، فإن الخطابات السابقة لأسلافهم محكية داخلية في حيز القول المقدر قبل ﴿لَا تَعْبُدُونَ﴾، كأنهم استحضروا عند ذكر جنایاتهم، فتعيت هي عليهم. وإن جعل خطاباً لليهود المعاصرين لرسول الله صلى الله عليه وسلم، فهذا تعميم للخطاب بتنزيل الأسلاف منزلة الأخلاف، كما أنه تعميم للتولي بتنزيل الأخلاف منزلة الأسلاف للتشديد في التوبيخ، أي: أعرضتم عن المضي على مقتضى الميثاق ورفضتموه ﴿إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ﴾ وهم من الأسلاف من أقام اليهودية على وجهها قبل النسخ، ومن الأخلاف من أسلم كعبد الله بن سلام وأضرابه.

^٤ قراءة شاذة، مروية عن عيسى بن عمر. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٦٨.

^٥ قراءة شاذة، ذكرها الثعلبي في الكشف والبيان، ٢٢٨/١؛ وأبو حيان في البحر المحيط، ٤٥٩/١، ونسبها إلى أبي بن كعب وطلحة بن مصرف.

^١ قراءة شاذة، ذكرها البضاوي بلا نسبة في أنوار التنزيل، ٩١/١.

^٢ قرأ بها ابن كثير وحزمة والكسائي. النشر لابن الجزري، ٢١٨/٢.

^٣ أي: "حَسَنًا"، وهي قراءة حمزة والكسائي ويعقوب وخلف. النشر لابن الجزري، ٢١٨/٢.

﴿وَأَنْتُمْ مُعْرِضُونَ﴾ جملة تذييلية، أي: وأنتم قوم عادتكم الإعراض عن الطاعة ومراعاة حقوق الميثاق. وأصل الإعراض الذهاب عن المواجهة والإقبال إلى جانب العُرض.

﴿وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَآتْسِفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ تَسْهَوُونَ﴾^(١)

﴿وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ﴾ منصوب بفعل مضمر^١ خُوطِبَ به اليهود قاطبةً على ما ذكر من التغليب، ونُعي عليهم إخلالهم بمواجب^٢ الميثاق المأخوذ منهم في حقوق العباد على طريقة النهي إثر بيان ما فعلوا بالميثاق المأخوذ منهم في حقوق الله سبحانه وما يجري مجراها على سبيل الأمر، فإن المقصود الأصلي من النهي عن عبادة غير الله^٣ تعالى هو الأمر بتخصيص العبادة به تعالى،^٤ أي: واذكروا^٥ وقت أخذنا ميثاقكم في التوراة.

وقوله تعالى: ﴿لَآتْسِفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ﴾ كما قبله إخبار في معنى النهي، غُيِّرَ السبك إليه لما ذكر من نكته المبالغة^٦. والمراد به النهي الشديد عن تعرض بعض بني إسرائيل لبعض بالقتل والإجلاء. والتعبير^٧ عن ذلك بسفك دماء أنفسهم وإخراجها من ديارهم بناءً على جريان كل واحد منهم مجرى أنفسهم لما بينهم من الاتصال القوي نسباً ودينياً للمبالغة^٨ في الحمل على مراعاة حقوق الميثاق بتصوير المنهي عنه بصورة تكرهها كل نفس وتنفّر عنها كل طبيعة؛ فضمير ﴿أَنْفُسَكُمْ﴾ للمخاطبين حتماً، إذ به يتحقّق تنزيل المخرّجين منزلتهم، كما أنّ ضمير ﴿دِيَارِكُمْ﴾ للمخرّجين قطعاً، إذ المحذور إنّما هو إخراجهم من ديارهم، لا من ديار المخاطبين من حيث إنّهم مخاطبون كما يفصح عنه ما سيأتي من قوله تعالى: ﴿مِنْ دِيَارِهِمْ﴾^٩، وإنّما الخطاب ههنا باعتبار

١ ط - منصوب بفعل مضمر؛ ي - مضمر.

٢ ط: بموجب.

٣ ي: غيره.

٤ ط + منصوب بفعل مضمر.

٥ ط س: اذكروا.

٦ انظر تفسير الآية السابقة.

٧ وفي هامش ط س ي: مبتدأ.

٨ وفي هامش ط س ي: خبر.

٩ في الآية التالية.

تنزيل ديارهم منزلة ديار المخاطبين بناءً على تنزيل أنفسهم منزلتهم لتأكيد المبالغة وتشديد التشنيع. وأما ضمير «دِمَاءَكُمْ»، فمحمّل للوجهين: مفاد الأول كون المسفوك دماءً ادعائية للمخاطبين حقيقة، ومفاد الثاني كونه دماءً حقيقية للمخاطبين ادعاءً، وهما متقاربان في إفادة المبالغة، فتدبر.

وأما ما قيل^١ من أن المعنى: لا تباشروا ما يؤدي إلى قتل أنفسكم قصاصاً أو ما يبيح سفك دماءكم وإخراجكم من دياركم، أو لا تفعلوا ما يردكم ويصرفكم عن الحياة الأبدية، فإنه القتل في الحقيقة، ولا تقتربوا ما تحرمون به عن الجنة التي هي داركم، فإنه الجلاء الحقيقي، فمما^٢ لا يساعده سياق النظم الكريم؛ بل هو نص فيما قلناه كما ستقف عليه.

«ثُمَّ أَقَرَّرْتُمْ» أي: بالميثاق وبوجوب المحافظة عليه. «وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ» تأكيد للإقرار، كقولك: «أقر فلان شاهداً على نفسه». وقيل: وأنتم - أيها الحاضرون - تشهدون اليوم على إقرار أسلافكم بهذا الميثاق.

«ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسْرَى تَقْدُوهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ»^(٨٥)

«ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ» خطاب خاص بالحاضرين، فيه توبيخ شديد واستبعاد قوي لما ارتكبه بعد ما كان ما كان من الميثاق والإقرار به والشهادة عليه. ف«أَنْتُمْ» مبتدأ، و«هَؤُلَاءِ» خبره، ومناط الإفادة اختلاف الصفات المنزل منزلة اختلاف الذات، والمعنى: أنتم بعد ذلك هؤلاء المشاهدون الناقضون المتناقضون، / حسبما يعرب عنه الجمل الآتية؛ فإن قوله عز وجل: «تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ»... [و٤٢] إلخ؛ بيان له وتفصيل لأحوالهم المنكرة المندرجة تحت الإشارة ضمناً،

^١ نقله البيضاوي في أنوار التنزيل، ٩١/١.

^٢ ي: تعالى.

^٣ ط - إلخ.

^٤ السياق: وأما ما قيل من أن المعنى... فمما لا

يساعده...

كَأَنَّهُمْ قَالُوا: كَيْفَ نَحْنُ؟ فَقِيلَ: «تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ»، أي: الجارين مجرى أنفسكم، كما أشير إليه.^١ وقرئ: «تَقْتُلُونَ»^٢ بالتشديد للتكثير.

«وَتُخْرِجُونَ قَرِيبًا مِّنْكُمْ» الضمير إما للمخاطبين، والمضاف محذوف، أي: من أنفسكم، وإما للمقتولين، والخطاب باعتبار أنهم جعلوا أنفسهم المخاطبين، وإلا فلا يتحقق التكافؤ بين المقتولين والمخرجين في ذلك العنوان^٣ الذي عليه يدور فلك المبالغة في تأكيد الميثاق حسبما نُصّ عليه،^٤ ولا يظهر كمال قباحة جنايتهم في نقضه.

«مِنْ دِيَارِهِمْ» الضمير لـ «الفريق». وإيثار الغيبة - مع جواز الخطاب أيضًا بناءً على اعتبار العنوان المذكور كما مرّ في الميثاق - للاحتراز عن توهم كون المراد إخراجهم من ديار المخاطبين من حيث هي ديارهم، لا من حيث هي ديار المخرجين. وقيل: «هَؤُلَاءِ» موصول، والجملتان في حيز الصلة، والمجموع هو الخبر لـ «أنتم».

«تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ» بحذف إحدى التاءين، وقرئ بإثباتهما،^٥ وبالإدغام،^٦ و«تَظَاهَرُونَ»^٧ بطرح إحدى التاءين من «تَظَاهَرُونَ»، ومعنى الكل: تتعاونون. وهو حال من فاعل «تُخْرِجُونَ» أو من مفعوله أو منهما جميعًا،^٨ مبيّنة لكيفية الإخراج، دافعة لتوهم اختصاص الحرمة بالإخراج بطريق الأصالة والاستقلال دون المظاهرة والمعونة. «بِالْإِثْمِ» متعلق بـ «تَظَاهَرُونَ»، حال من فاعله، أي:

^١ في تفسير الآية السابقة.

^٢ قراءة شاذة، مروية عن الحسن. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٦٨.

^٣ وفي هامش س ي أ: وهو الجزيان مجرى أنفسهم. «منه».

^٤ وفي هامش ط س ي: حيث قيل: «وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ» [البقرة، ٨٤/٢]. «منه».

^٥ أي: «تَظَاهَرُونَ». هي قراءة شاذة، ذكرها الزمخشري في الكشاف، ١/١٦٠؛ وأبو حيان في البحر المحيط، ١/٤٦٨-٤٦٩، ولم ينسبها

إلى أحد.

^٦ أي: «تَظَاهَرُونَ»، وهي قراءة نافع وابن كثير وأبي عمرو وابن عامر. النشر لابن الجزري، ٢/٢١٨.

^٧ قراءة شاذة، مروية عن الزهري وقتادة ومجاهد. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٦٨؛ المحرر

الوجيز لابن عطية، ١/١٧٤.

^٨ وفي هامش ط س ي: وجعله حالًا من فاعل الفعلين أو مفعوليهما أو منهما بإياه ضمير الغيبة في «عَلَيْهِمْ»، والتغليب خلاف الظاهر. «منه».

ملتبسين بالإثم. وهو الفعل الذي يستحق فاعله الذم واللوم. وقيل: هو ما ينفر عنه النفس ولا يطمئن إليه القلب. ﴿وَالْعُدُونَ﴾ وهو التجاوز في الظلم.

﴿وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسْرَى﴾ جمع "أسير"، وهو مَنْ يُؤْخَذُ قَهْرًا، فَعِيل بمعنى مفعول، مِنْ "الأسر"، أي: الشد، أو جمع "أسرى"، وهو جمع "أسير"، كـ "جرحى" و "جريح"، وقد قرئ: "أسرى".^١ ومحلّه^٢ النصب على الحالية. ﴿تَقْدُوهُمْ﴾ أي: تخرجوهم مِنَ الأسر بإعطاء الفداء. وقرئ: "تَقْدُوهُمْ".^٣

قال السدي: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَخَذَ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي التَّوْرَةِ أَلَّا يَقْتُلَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَلَا يُخْرِجَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا مِنْ دِيَارِهِمْ، وَأَيُّمَا عَبْدٍ أَوْ أَمَةٍ وَجَدْتُمُوهُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَاسْتَرْوْهُ وَأَعْتِقُوهُ، وَكَانَتْ قُرَيْظَةُ حُلَفَاءِ الْأَوْسِ وَالنُّضَيْرُ حُلَفَاءُ الْخَزْرَجِ حِينَ كَانَ بَيْنَهُمَا مَا كَانَ مِنَ الْعَدَاوَةِ وَالشُّنَّانِ، فَكَانَ كُلُّ فَرِيقٍ يِقَاتِلُ مَعَ حُلَفَائِهِ، فَإِذَا غَلَبُوا خَرَّبُوا دِيَارَهُمْ وَأَخْرَجُوهُمْ مِنْهَا، ثُمَّ إِذَا أُسِرَ رَجُلٌ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ جَمَعُوا لَهُ مَا لَا يَفْدُونَهُ، فَعَيَّرْتَهُمُ الْعَرَبُ وَقَالَتْ: «كَيْفَ تَقَاتِلُونَهُمْ ثُمَّ تَقْدُونَهُمْ؟»، فَيَقُولُونَ: «أَمَرْنَا أَنْ نَقْدِيَهُمْ وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ قِتَالَهُمْ، وَلَكِنَّا نَسْتَحْيِي أَنْ نَذِلَّ حُلَفَاءَنَا، فَذَمُّهُمْ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى الْمُنَاقَظَةِ».^٤

﴿وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ﴾ (هُوَ) ضمير الشأن، وقع مبتدأ، و﴿مُحَرَّمٌ﴾ فيه ضمير قائم مقام الفاعل، وقع خبرًا مِنْ^٥ ﴿إِخْرَاجُهُمْ﴾، والجملة خبر لضمير الشأن. وقيل: ﴿مُحَرَّمٌ﴾ خبر لضمير الشأن، و﴿إِخْرَاجُهُمْ﴾ مرفوع على أَنَّهُ مفعولٌ ما لم يُسَمَّ فاعله. وقيل: الضمير مُبْهَمٌ يفسره ﴿إِخْرَاجُهُمْ﴾، أو راجعٌ إلى ما يدلُّ عليه

^١ قرأ بها حمزة. النشر لابن الجزري، ٢/٢١٨.

^٢ وفي هامش ي أ: جُعِلَ الإعراب التقديري مِنْ

قبيل المَحَلِّي لعدم ظهوره في الأحوال، كما فعله

صاحب الكشف،^(١) حيث قال: «إِنْ قُلْتُ: مَا

محلّ "الذِّكْرَى"...» | (١) هامش ي + في أول

الأعراف. | قاله في تفسير سورة الأنعام (٦/٦٨)،

ونضه: «فَإِنْ قُلْتُ: مَا محلّ ﴿ذِكْرَى﴾؟ قُلْتُ:

يجوز أن يكون نصبًا على "ولكن يذكرونهم

ذكرى"، أي: تذكيرًا، ورفعا على "ولكن عليهم

ذكرى". الكشاف للزمخشري، ٢/٣٥٥.

^٣ قرأ بها نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر

وحمزة. النشر لابن الجزري، ٢/٢١٨.

^٤ ي: فيقولونهم.

^٥ ي: ولكن.

^٦ الكشف والبيان للثعلبي، ١/٢٣١، الباب لابن

عادل، ٢/٢٥٣. وهو مع اختلاف بالنقص

والزيادة في جامع البيان للطبري، ٢/٢٠٨.

^٧ س ط: عن.

﴿تُخْرِجُونَ﴾ مِنَ الْمَصْدَرِ، وَ﴿إِخْرَاجُهُمْ﴾ تَأْكِيدٌ أَوْ بَيَانٌ، وَالْجُمْلَةُ حَالٌ^١ مِنَ الضَّمِيرِ فِي ﴿تُخْرِجُونَ﴾ أَوْ مِنْ ﴿فَرِيقًا﴾ أَوْ مِنْهُمَا كَمَا مَرَّ بَعْدَ اعْتِبَارِ التَّقْيِيدِ بِالحَالِ السَّابِقَةِ. وَتَخْصِيصُ بَيَانِ الحُرْمَةِ ههنا بِالِإِخْرَاجِ -مَعَ كَوْنِهِ قَرِينًا لِلْقَتْلِ عِنْدَ اخْتِزَافِ المِثَاقِ- لِكَوْنِهِ مِثْلَةٌ لِلْمَسَاهَلَةِ فِي أَمْرِهِ بِسَبَبِ قِلَّةِ خَطَرِهِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْقَتْلِ، وَلِأَنَّ مَسَاقَ الْكَلَامِ لَدَمَهُمْ وَتَوْبِيخَهُمْ عَلَى جُنَايَاتِهِمْ وَتَنَاقُضِ أَعْمَالِهِمْ مَعًا، وَذَلِكَ مَخْتَصٌ بِصُورَةِ الإِخْرَاجِ، حَيْثُ لَمْ يُنْقَلْ عَنْهُمْ تَدَارُكُ الْقَتْلِ بِشَيْءٍ مِنْ دِيَةِ أَوْ قَصَاصٍ، وَهُوَ السَّرُّ فِي تَخْصِيصِ التَّظَاهَرِ بِهِ فِيمَا سَبَقَ. وَأَمَّا تَأْخِيرُهُ مِنَ الشَّرْطِيَّةِ الْمُعْتَرِضَةِ -مَعَ أَنَّ حَقَّهُ التَّقْدِيمَ كَمَا ذَكَرَهُ الْوَاحِدِيُّ^٢- فَلِأَنَّ نَظْمَ أَفَاعِيلِهِمُ الْمُتَنَاقِضَةِ فِي سَمَطٍ وَاحِدٍ مِنَ الذِّكْرِ أَدْخَلَ فِي إِظْهَارِ بَطْلَانِهَا.

﴿أَفْتَوْمُنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ﴾ أَي: التَّوْرَةِ الَّتِي أَخَذَ فِيهَا المِثَاقَ الْمَذْكُورَ. وَالْهَمْزَةُ لِلْإِنْكَارِ التَّوْبِيخِيِّ، وَ"الفاء" لِلْعُطْفِ عَلَى مُقَدَّرٍ يَسْتَدْعِيهِ الْمَقَامُ، أَي: أَتَفْعَلُونَ ذَلِكَ فَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ، وَهُوَ الْمَفَادَةُ، ﴿وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾ وَهُوَ حُرْمَةُ الْقِتَالِ وَالِإِخْرَاجِ، مَعَ أَنَّ مِنْ قَضِيَّةِ الْإِيمَانِ بِيَعُضِهِ الْإِيمَانُ بِالْبَاقِي لِكَوْنِ الْكُلِّ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ تَعَالَى^٣ دَاخِلًا فِي المِثَاقِ. فَمَنَاطُ التَّوْبِيخِ كَفَرُهُمْ بِالْبَعْضِ مَعَ إِيْمَانِهِمْ بِالْبَعْضِ حَسْبَمَا يَفِيدُهُ تَرْتِيبُ النِّظْمِ الْكَرِيمِ؛ فَإِنَّ التَّقْدِيمَ يَسْتَدْعِي فِي الْمَقَامِ الْخُطَابِيِّ أَصَالَهَ الْمُقَدَّمُ وَتَقَدُّمَهُ بِوَجْهِهِ مِنَ الْوُجُوهِ حَتْمًا، وَإِذْ لَيْسَ ذَلِكَ ههنا بِاعْتِبَارِ الْإِنْكَارِ وَالتَّوْبِيخِ عَلَيْهِ، فَهُوَ بِاعْتِبَارِ الْوُقُوعِ قَطْعًا؛ لَا إِيْمَانُهُمْ بِالْبَعْضِ مَعَ كَفَرِهِمْ بِالْبَعْضِ كَمَا هُوَ الْمَفْهُومُ لَوْ قِيلَ: أَتَكْفُرُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضٍ؟ وَلَا مُجَرَّدُ كَفَرِهِمْ بِالْبَعْضِ وَإِيْمَانُهُمْ بِالْبَعْضِ كَمَا يَفِيدُهُ أَنْ يَقَالَ: أَتَجْمَعُونَ بَيْنَ الْإِيمَانِ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَالْكَفْرِ بِبَعْضٍ أَوْ بِالْعَكْسِ؟

﴿فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ﴾ ﴿مَا﴾ نَافِيَةٌ، وَ﴿مَنْ﴾ إِنْ جُعِلَتْ مُوَصُولَةً، فَلَا مَحَلَّ لـ ﴿يَفْعَلُ﴾ مِنَ الإِعْرَابِ، وَإِنْ جُعِلَتْ مُوَصُوفَةً، فَمَحَلُّهُ الْجَزْءُ عَلَى أَنَّهُ صِفَتُهَا.

١ ي - حال.

٢ ط س - تعالى.

٣ التفسير البسيط للواحدى، ١٢٥/٣.

٤ السياق: فمناط التوبيخ كفرهم... لا إيمانهم...

و«ذَلِكَ» إشارة إلى الكفر ببعض الكتاب مع الإيمان ببعض، أو إلى ما فعلوا من القتل والإجلاء مع مُفَاداة الأسارى. «مِنْكُمْ» حال من فاعل «يَفْعَلُ».

«إِلَّا خِزْيٌ» استثناء مفرغ وَقَعَ خبراً للمبتدأ. والخِزْي: الذلُّ والهوان مع الفضيحة. والتنكير للتفخيم. وهو قتل بني قريظة وإجلاء بني النضير إلى أذِرَعَاتٍ^١ وأريحا^٢ / من الشام، وقيل: الجزية. «فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» في حيز الرفع على أنه صفة «خِزْيٌ»، أي: خزيٌّ كائنٌ في الحياة الدنيا، أو في حيزِ النصب على أنه ظرف لنفس الخِزْي. ولعلَّ بيانَ جزائهم بطريق القصر على ما ذكر لقطع أطماعهم الفارغة من ثمرات إيمانهم ببعض الكتاب وإظهارِ أنه لا أثر له أصلاً مع الكفر ببعض.

«وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يُرَدُّونَ» وقرئ بالناء.^٣ أوثر صيغة الجمع نظراً إلى معنى «مَنْ» بعد ما أوثر الأفراد نظراً إلى لفظها لما أن الردَّ إنما يكون بالاجتماع. «إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ» لما أن معصيتهم أشدَّ المعاصي. وقيل: أشدَّ العذاب بالنسبة إلى ما لهم في الدنيا من الخِزْي والصغار. وإنما غيَّرَ سَبَكَ النظم الكريم - حيث لم يُقَلْ مثلاً: "وأشدُّ العذاب يومَ القيامة" - للإيذان بكمال التنافي بين جزاءَي النَّشَاتَيْنِ. وتقديم «يَوْمَ الْقِيَمَةِ» على ذكر ما يقع فيه لتحويل الحُطْب وتفضيع الحال من أول الأمر. «وَمَا اللَّهُ يَغْفِلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ» من القبائح التي من جملتها هذا المنكر. وقرئ بالياء، على نهج «يُرَدُّونَ». وهو تأكيد للوعيد.

«أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يَحْقُقُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يَنْصَرُونَ»^(٨٥)

«أُولَئِكَ» الموصوفون بما ذكر من الأوصاف القبيحة. وهو مبتدأ، خبره قوله تعالى: «الَّذِينَ اشْتَرَوْا» أي: آثروا «الْحَيَاةَ الدُّنْيَا» واستبدلوها «بِالْآخِرَةِ»

^١ مالك بن إرفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام. معجم البلدان للحموي، ١/١٦٥.

^٢ قراءة شاذة، مروية عن الأعرج والسلمي وأبي رجاء والمفضل. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٦٨.

^٣ قرأ بها نافع وابن كثير ويعقوب وخلف وعاصم من رواية أبي بكر. النشر لابن الجزري، ٢/٢١٨.

^١ هو بلد في أطراف الشام، يجاور أرض البلقاء وعَمَّان. خرج منها طائفة من أهل العلم. انظر: معجم البلدان للحموي، ١/١٣٠-١٣١.

^٢ هي مدينة الجبَّارين في الغور من أرض الأردن بالشام، بينها وبين بيت المقدس يومٌ للفارس في جبالٍ صعبةٍ المسلك. سُميت فيما قيل بأريحا بن

وأعرضوا عنها مع تمكّنهم من تحصيلها؛ فإن ما ذكر من الكفر ببعض أحكام الكتاب إنما كان لمراعاة جانب حلفائهم لما يعود إليهم منهم من بعض المنافع الدنيوية. ﴿فَلَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ﴾ دُنيوياً كان أو أُخروياً، ﴿وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ﴾ بدفعه عنهم شفاعاً أو جبراً. والجملة معطوفة على ما قبلها عطفاً الاسمية على الفعلية، أو ﴿يُنْصَرُونَ﴾ مفسر لمحذوف قبل الضمير، فيكون من عطف الفعلية على مثلها.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ﴾

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ شروع في بيان بعض آخر من جنایاتهم. وتصديره بالجملة القسمية لإظهار كمال الاعتناء به. والمراد بـ﴿الْكِتَابِ﴾ التوراة. عن ابن عباس رضي الله عنهما: «أن التوراة لما نزلت جملة واحدة، أمر الله عز وجل موسى عليه السلام بحملها، فلم يطق بذلك، فبعث بكل حرف منها ملكاً، فلم يطيقوا بحملها، فخففها الله تعالى لموسى عليه السلام، فحملها»^٢.

﴿وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ﴾ يقال: "قفاه به" إذا أتبعه إياه، أي: أرسلناهم على أثره، كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا﴾ [المؤمنون، ٤٤/٢٣]. وهم يوشع وإسموئيل وشمعون وداود وسليمان وشعيا وأرميا وعزير وحزقييل وإلياس واليسع ويونس وزكريا ويحيى وغيرهم عليهم السلام.

﴿وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ﴾ المعجزات الواضحات من إحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص والإخبار بالمغيبات، أو الإنجيل. و﴿عِيسَى﴾ بالشريانية: "إيشوع"، ومعناه: المبارك، و﴿مَرْيَمَ﴾ بمعنى الخادم، وهو بالعربية^٣ من النساء كالزير من الرجال، وبه فسر قول رُوبة:

قلت لزيّر لم تصله مريمه ضليل أهواء الصبا تندمه

^١ أي: قوله تعالى: ﴿وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ﴾. ^٢ كذا في الأصول الخطية، وفي مطبوعاته: العبرية.

^٣ تفسير الرازي، ١٥٩٥/٣ الباب لابن عادل، ٢٦١/٢. ^٤ البيت في ديوانه، ص ١٤٩، وفي مطبوعه: "يُنْدِمُهُ".

ووزنه "مَفْعَل"، إذ لم يثبت "فَعِيل".

﴿وَأَيَّدْنَاهُ﴾ أي: قويناه. وقرئ: "آيَّدْنَاهُ".^١ ﴿بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾ بضم الدال، وقرئ بسكونها،^٢ أي: بالروح المقدسة، وهي روح عيسى عليه السلام، كقولك: "حاتم الجود" و"رجل صدق". وإنما وُصفت بـ﴿الْقُدُسِ﴾ للكرامة، أو لأنه عليه السلام لم تَضُمَّه الأصلاب ولا أرحام^٣ الطوامث. وقيل: بجبريل عليه السلام، وقيل: بالإنجيل، كما قيل في القرآن: ﴿رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا﴾،^٤ وقيل: باسم الله^٥ الأعظم الذي كان يُحيي الموتى بذكره.

وتخصيصه من بين الرسل عليهم السلام^٦ بالذكر ووصفه بما ذكر من إيتاء البينات والتأييد بروح القدس لما أن بعثتهم كانت لتنفيذ أحكام التوراة وتقريرها -وأما عيسى عليه السلام، فقد نُسخ بشرعه كثير من أحكامها- ولحسم مادة اعتقادهم الباطل في حقه عليه السلام ببيان حقيقته وإظهار كمال قبح ما فعلوا به عليه السلام. ﴿أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ﴾ من أولئك الرسل ﴿بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنْفُسُكُمْ﴾ من الحق الذي لا محيد عنه، أي: لا تُحبّه، من "هوي" كـ"فرح" إذا أحب. والتعبير عنه بذلك للإيذان بأن مدار الرد والقبول عندهم هو المخالفة لأهواء أنفسهم والموافقة لها، لا شيء آخر. وتوسيط الهمزة بين "الفاء" وما تعلقت به من الأفعال السابقة لتوبيخهم على تعقيبهم ذلك^٧ بهذا، وللتعجيب من شأنهم. ويجوز كون "الفاء" للعطف على مقدّر يناسب المقام، أي: ألم تُطيعوهم، فكلما جاءكم رسول منهم بما لا تهوى أنفسكم ﴿أَسْتَكْبَرْتُمْ﴾ عن الاتباع له والإيمان بما جاء به من عند الله تعالى.

^٥ ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدَىٰ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الشورى، ٥٢/٤٢].

^٦ ي - الله.

^٧ ي - عليهم السلام.

^٨ ي: ذاك.

^١ قراءة شاذة، مروية عن مجاهد والأعرج وخميد وابن محيصن. البحر المحيط لأبي حيان، ٤٨٠/١.

ورواها ابن مجاهد عن أبي عمرو. المحتسب لابن جني، ٩٥/١. ولم يذكرها ابن مجاهد في السبعة وابن الجزري في النشر.

^٢ قرأ بها ابن كثير. النشر لابن الجزري، ٢١٦/٢.

^٣ ي: والأرحام.

^٤ ط س ي: وروحًا.

﴿فَقَرِيحًا﴾ منهم ﴿كَذَّبْتُمْ﴾ مِنْ غَيْرِ أَنْ تَعْرَضُوا لَهُمْ بِشَيْءٍ آخَرَ مِنَ الْمَضَارِّ. و"الفاء" للسببية أو التعقيب. ﴿وَفَرِيحًا﴾ آخَرَ مِنْهُمْ ﴿تَقْتُلُونَ﴾ غَيْرَ مُكْتَفِينَ بتكذيبهم، كزكريّا ويحيى وغيرهما عليهم السلام. وتقديم ﴿فَرِيحًا﴾ في الموضعين للاهتمام وتشويق السامع إلى ما فعلوا بهم، لا للقصر. وإيثار صيغة الاستقبال في القتل لاستحضار صورته الهائلة، أو للإيماء إلى أنهم بَعْدُ على تلك النِّية؛ حيث هُمُّوا بما لم ينالوه مِنْ جهته عليه السلام وسَحَرُوهُ وَسَمُّوا لَهُ الشَّاةَ، حَتَّى قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا زَالَتْ أَكْلَةُ خَيْبَرٍ تُعَادُنِي، فَهَذَا أَوَانُ قَطَعْتُ أَبْهَرِي»^١.

﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾^٢

﴿وَقَالُوا﴾ بيان لفَرْيَ آخَرَ مِنْ قَبَائِحِهِمْ على طريق الالتفات إلى الغيبة إشعارًا بإبعادهم عن رُتبة الخطاب لِما فُضِّلَ مِنْ مخازيهم الموجبة للإعراض عنهم وحكاية نظائرها لِكُلِّ مَنْ يفهم بطلانها وقباحتها مِنْ أَهْلِ الْحَقِّ. والقائلون هم الموجودون في عصر النبي عليه السلام.^٢

﴿قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ جمع "أَغْلَفَ"، مستعار مِنْ الْأَغْلَفِ الذي لم يُخْتَنَ، أي: هي مُغَشَاةٌ بِأَغْشِيَةِ جَنْبَلِيَّةٍ لَا يَكَادُ يَصِلُ إِلَيْهَا مَا جَاءَ بِهِ مُحَمَّدٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ^٣ وَلَا تَفْقَهُهُ، كقولهم: ﴿قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ﴾ [فصلت، ٥/٤١]. وقيل: هو تخفيف "غُلْفٌ" جمع "غِلَافٌ"، ويؤيده ما رُوِيَ عَنْ أَبِي عَمْرٍو^٤ مِنْ الْقِرَاءَةِ

^١ الحديث بهذه الألفاظ في مسند البزار، ٣٣٣/١٤

(٨٠٠٧)؛ والكشاف للزمخشري، ١٦٣/١. ونحوه

في صحيح البخاري، ٩/٦ (٤٤٢٨)؛ ومسند

أحمد، ٣٥٦/٣٩ (٢٣٩٣٣). وانظر لتخريجه:

تخريج أحاديث الكشاف للزيلعي، ٧٤-٦٨/١

(٥٢). | الأَبْهَرُ: عِرْقٌ فِي الظَّهْرِ، وَهُمَا أَبْهَرَانِ.

وقيل هما الأكحلان اللذان في الذِّرَاعَيْنِ. وقيل

هو عِرْقٌ مُسَبِّطُنَ الْقَلْبِ، فَإِذَا انْقَطَعَ لَمْ يَبْقَ مَعَهُ

حَيَاةٌ. وقيل: عِرْقٌ مَنْشُوءٌ مِنَ الرَّأْسِ وَيَمْتَدُّ إِلَى

الْقَدَمِ، وَلَهُ شَرَايِئُ تَتَّصِلُ بِأَكْثَرِ الْأَطْرَافِ وَالْبَدَنِ.

النهاية في غريب الحديث لابن الأثير، ١٨/١.

^٢ ي: صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

^٣ ي: صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

^٤ هُوَ زَيْدَانُ بْنُ الْغَلَاءِ بْنِ غَمَّارِ التِّمِيمِيِّ الْمَازَنِيِّ

البصري، أَبُو عَمْرٍو (ت. ١٥٤هـ/٧٧١م). أَحَدُ

الْقُرَّاءِ السَّبْعَةِ، إِمَامُ أَهْلِ الْبَصْرَةِ فِي الْقِرَاءَةِ وَالنَّحْوِ،

قُدْوَةٌ فِي الْعِلْمِ بِاللُّغَةِ. اخْتَلَفَ فِي اسْمِهِ، وَأَشْهُرُهَا:

زَيْدَانٌ، وَقِيلَ: الْعَرِيَانُ. وَوُلِدَ بِمَكَّةَ، وَنَشَأَ بِالْبَصْرَةِ،

وَمَاتَ بِالْكُوفَةِ. أَخَذَ عَنْ جَمَاعَةٍ مِنَ التَّابِعِينَ. وَهُوَ

فِي النَّحْوِ فِي الطَّبَقَةِ الرَّابِعَةِ بَعْدَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ

كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ. انظر: إنباء الرواة للقفطي، ١٣١/٤ -

١٣٩؛ وَغَايَةُ النِّهَايَةِ لِابْنِ الْجَزَرِيِّ، ٢٨٨/١ - ٢٩٢؛

وَالْأَعْلَامُ لِلزَّرْكَلِيِّ، ٤١/٣.

بِضْمَتَيْنِ^١ يَعْنُون: «أَنْ قَلوبنا / أَوْعِيَة للعلوم، فنحن مستغنون بما عندنا عن [و٤٣] غيره»، قاله ابن عباس^٢ رضي الله عنهما وعطاء^٣ وقال الكلبي: «يَعْنُون: أَنْ قَلوبنا لا يصل إليها حديث إِلَّا وَعْثه، ولو كان في حديثك خير لَوْعْثه أيضًا»^٤. ﴿بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ﴾ ردُّ لِمَا قالوه وتكذيب لهم في ذلك. والمعنى على الأول: بل أبعدهم الله سبحانه عن رحمته بأن خذَلهم وخلَّاهم وشأنهم بسبب كفرهم العارض وإبطالهم لاستعدادهم بسوء اختيارهم بالمرّة وكونهم بحيث لا ينفعهم الألفاف أصلاً بعد أن خلقهم على الفطرة والتمكّن من قبول الحق؛ وعلى الثاني: بل أبعدهم من رحمته، فأتى لهم ادّعاء العلم الذي هو أجل آثارها؛ وعلى الثالث: بل أبعدهم من رحمته؛ فلذلك لا يقبلون الحق المؤدّي إليها.

﴿فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾ (مَا) مزيدة للمبالغة، أي: فإيماناً قليلاً يؤمنون، وهو إيمانهم ببعض الكتاب. وقيل: فزماناً قليلاً يؤمنون، وهو ما قالوا: ﴿ءَامِنُوا بِالَّذِي أَنْزَلَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَجْهَ النَّهَارِ وَكُفُّوا عَنَّا خِرَةٌ﴾ [آل عمران، ٧٢/٣]. وكلاهما ليس بإيمان حقيقة. وقيل: أريد بالقلّة العدم. و"الفاء" لسبب اللعن لعدم الإيمان.

﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ (٨١)

﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ﴾ هو القرآن. وتنكيره للتفخيم. ووصفه بقوله عز وجل: ﴿مِّنْ عِندِ اللَّهِ﴾ أي: كائن من عنده تعالى،^١ للتشريف. ﴿مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ﴾ من التوراة. عبّر عنها بذلك لِمَا أَنَّ المَعِيَة من موجبات الوقوف على ما في تضاعيفها

^٢ الكشف والبيان للثعلبي، ١/٢٣٣ الباب لابن عادل، ٢/٢٧٠.

^٤ نحوه عنه في الكشف والبيان للثعلبي، ١/٢٣٤ واللباب لابن عادل، ٢/٢٧٠.

^٥ ي: تعالى.

^٦ ط س - تعالى.

^١ رواها عنه أحمد بن موسى اللؤلؤي. وروى الباقر عنه التخفيف، وهو المشهور عنه. السبعة

لابن مجاهد، ص ١٦٤.

^٢ جامع البيان للطبري، ٢/٢٣١ الكشف والبيان للثعلبي، ١/٢٣٣.

المؤدّي إلى العلم بكونه مصدّقاً لها. وقرئ: "مُصَدِّقًا"¹ على أنّه حال من ﴿كِتَبٌ﴾ لتخصّصه بالوصف.

﴿وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ﴾ أي: من قبل مجيئه يستفتحون به على المشركين ويقولون: «اللّهم انصرنا بالنبي المبعوث في آخر الزمان الذي نجد نعته في التوراة»²، ويقولون لهم: «قد أظّل زمانُ نبي يخرج بتصديق ما قلنا، فنقتلكم معه قتل عاد وإرم»³. قال ابن عباس رضي الله عنهما وقتادة والسدي: «نزلت في بني قريظة والنضير، كانوا يستفتحون على الأوس والخزرج برسول الله صلى الله عليه وسلّم قبل مبعثه»⁴. وقيل: معنى ﴿يَسْتَفْتِحُونَ﴾: يفتحون عليهم ويعرفونهم بأنّ نبياً يُبعث منهم قد قرب أوانه. و"السين" للمبالغة كما في "استعجب"، أي: يسألون من أنفسهم الفتح عليهم، أو يسأل بعضهم بعضاً أن يفتح عليهم. وعلى التقديرين، فالجملة حالية مفيدة لكمال مكابرتهم وعنادهم. وقوله عزّ وعلا:⁵ ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ﴾ تكرير للأول لطول العهد بتوسّط الجملة الحالية. وقوله تعالى: ﴿مَا عَرَفُوا﴾ عبارة عمّا سلف من الكتاب؛ لأنّ معرفة من أنزل هو عليه معرفة له، والاستفتاح به استفتاح به⁶. وإيراد الموصول دون الاكتفاء بالإضمار لبيان كمال مكابرتهم؛ فإنّ معرفة ما جاءهم من مبادي الإيمان به ودواعيه لا محالة. و"الفاء" للدلالة على تعقيب مجيئه للاستفتاح به من غير أن يتخلّل بينهما مدّة مُنسيّة له.

وقوله تعالى: ﴿كَفَرُوا بِهِ﴾ جواب ﴿لَمَّا﴾ الأولى، كما هو رأي المبرّد⁸، أو جوابهما معاً، كما قاله أبو البقاء⁹. وقيل: جواب الأولى محذوف لدلالة

واللباب لابن عادل، ٢/٢٧٥.

¹ قراءة شاذّة، ذكرها الزمخشري بلا نسبة في

الكشاف، ١/١٦٤. وقال ابن عطية في المحرّر

الوجيز، ١/١٧٧: إنه زوي أنّ في مصحف أبي

بن كعب كذا بالنصب.

⁵ س: أي.

⁶ ي: تعالى.

⁷ ي - به.

⁸ التفسير البسيط للواحد، ٣/١٤١-١٤٢.

⁹ هو أبو البقاء العكبري، قاله في البيان في إعراب

القرآن، ١/٩٠.

² جامع البيان للطبري، ٢/٢٣٩.

³ الكشف والبيان للثعلبي، ١/٢٣٤.

⁴ انظر: جامع البيان للطبري، ٢/٢٣٧-٢٣٨.

المذكور عليه، فيكون قوله تعالى: ﴿وَكَاُنُوا﴾... إلخ جملة معطوفة على الشرطية عطفت القصة على القصة، والمراد بـ﴿مَا عَرَفُوا﴾ النبي صلى الله عليه وسلم، كما هو المراد بما كانوا يستفتحون به، فالمعنى: ولما جاءهم كتاب مصدق لكتابهم كذبوه وكانوا من قبل مجيئه يستفتحون بمن أنزل عليه ذلك الكتاب، فلما جاءهم النبي الذي عرفوه كفروا به.

﴿فَلَعَنَهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ "اللام" للعهد، أي: عليهم، ووضع المظهر موضع المضمّر للإشعار بأن حلول اللعنة عليهم بسبب كفرهم، كما أن "الفاء" للإيدان بترتبها عليه، أو للجنس وهم داخلون في الحكم دخولاً أولياً، إذ الكلام فيهم. وأياً ما كان، فهو محقق لمضمون قوله تعالى: ﴿بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ﴾^١.

﴿يَسْمَا أَشْتَرُوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَغْيًا أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ فَبَاءٌ وَرِعْظٌ عَلَى غَضَبٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾^٢

﴿يَسْمَا أَشْتَرُوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ﴾ ﴿مَا﴾ نكرة منصوبة مفسرة لفاعل ﴿يَسْمَا﴾، و﴿أَشْتَرُوا﴾ صفته، أي: بسّ شيئاً باعوا به أنفسهم. وقيل: اشتروها به في زعمهم، حيث يعتقدون أنهم بما فعلوا خلصوها من العقاب؛ وبأباه أنه لا بد أن يكون المذموم ما كان حاصلًا لهم، لا ما كان زائلاً عنهم. والمخصوص بالذم قوله تعالى: ﴿أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ أي: بالكتاب المصدق لما معهم بعد الوقوف على حقيقته. وتبديل "الإنزال" بـ"المجيء" للإيدان بعلوّ شأنه الموجب للإيمان به.

﴿بَغْيًا﴾ حسداً وطلباً لما ليس لهم. وهو علة لـ﴿أَنْ يَكْفُرُوا﴾ حتماً دون ﴿أَشْتَرُوا﴾ لما قيل من الفصل بما هو أجنبي بالنسبة إليه، وإن لم يكن أجنبياً بالنسبة إلى فعل الذم وفاعله، ولأنّ البغي ممّا لا تعلق له بعنوان البيع قطعاً، لاسيما وهو معلّل بما سيأتي من تنزيل الله تعالى من فضله على من يشاؤه، وإنما الذي بينه وبينه علاقة هو كفرهم بما أنزل الله، والمعنى: بسّ شيئاً باعوا به

^١ في الآية السابقة.

^٢ وفي هامش ي: أي: إيراد الإنزال مكان المجيء.

أنفسهم كفرهم المعلل بالبغى الكائن لأجل ﴿أَنْ يُنَزِّلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ الذي هو الوحي ﴿عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾ أي: يشاؤه ويصطفيه ﴿مِنْ عِبَادِهِ﴾ المستأهلين لتحمل أعباء الرسالة. ومآله تعليل كفرهم بالمنزل بحسدهم للمنزل عليه. وإيثار صيغة التفعيل هنا للإيذان بتجدد بغيتهم حسب تجدد الإنزال وتكثره حسب تكثره. ﴿فَبَاءُوا بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ﴾ أي: رجعوا متلبسين بغضب كائن على غضب، مستحقين له حسب ما اقترفوا من كفر على كفر، فإنهم كفروا بنبي الحق وبغوا عليه. وقيل: كفروا بمحمد عليه السلام^١ بعد عيسى عليه السلام^٢، وقيل: بعد قولهم: «غزير بن الله»^٣ وقولهم: «يد الله مغلولة»^٤ وغير ذلك من فنون كفرهم. ﴿وَاللَّكَفْرِينَ﴾ أي: لهم. والإظهار في موقع الإضمار للإشعار بعليّة كفرهم لما حاق بهم. ﴿عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ يراد به إهانتهم وإذلالهم لما أن كفرهم بما أنزل الله تعالى كان مبنياً على الحسد المبني على طمع^٥ النزول عليهم وادعاء الفضل على الناس والاستهانة بمن أنزل عليه عليه الصلاة والسلام^٦.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا تَأْتُونَنَا بِمَاءٍ أَنْزَلْ عَلَيْنَا وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾^٧

﴿وَإِذَا قِيلَ﴾ من جانب المؤمنين ﴿لَهُمْ﴾ أي: لليهود. وتقديم الجار والمجرور قد مر وجهه، لاسيما في لام التبليغ. ﴿ءَامِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ من الكتب الإلهية جميعاً. / والمراد به الأمر بالإيمان بالقرآن، لكن سلك مسلك التعميم إيذاناً بتحتّم الامتثال من حيث مشاركته لما آمنوا به فيما في حيز الصلة وموافقته له في المضمون، وتنبهها على أن الإيمان بما عداه من غير إيمان^٨ به ليس بإيمان بما أنزل الله.

[٤٣ظ]

^١ إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يُدْعِي اللَّهُ مَغْلُولَةً غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِخُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ ... إلخ [المائدة، ٦٤/٥].

^٢ ط: جمع.

^٣ ط: عليه السلام.

^٤ ي: الإيمان.

^١ ي - عليه السلام.

^٢ س - عليه السلام.

^٣ إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ غَزِيرَ ابْنِ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصْرَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِي قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَتَلْنَاهُمْ اللَّهُ أَنْ يُوَفَّكَونَ﴾ [التوبة، ٣٠/٩].

﴿قَالُوا نُوْمِنُ﴾ أي: نستمرّ على الإيمان ﴿بِمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا﴾ يعنون به التوراة وما نزل على أنبياء بني إسرائيل عليهم السلام^١ لتقرير حكمها، ويدُسّون فيه أنّ ما عدا ذلك غير مُنزل عليهم. ومرادهم بضمير المتكلم إمّا أنفسهم، فمعنى الإنزال عليهم تكليفهم بما في المنزل من الأحكام، وإمّا أنبياء بني إسرائيل عليهم السلام^٢، وهو الظاهر لاشتماله على مزيّة الإيدان بأنّ عدم إيمانهم بالفرقان لما مرّ من بغيهم وحسدّهم على نزوله على من ليس منهم، ولأنّ مرادهم بالموصول، وإن كان هو التوراة وما في حكمها خاصّةً، لكنّ إيرادها بعنوان الإنزال عليهم مبنيّ على ادّعاء أنّ ما عداها ليس كذلك على وجه التعريض كما أشير إليه. فلو أريد بالإنزال عليهم ما ذكر من تكليفهم، يلزم من مغايرة القرآن لما أنزل عليهم حسبما يُعرب عنه قوله تعالى: ﴿وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ﴾^٣ عدم كونهم مكلفين بما فيه، كما يلزم عدم كونه نازلًا على واحد من بني إسرائيل على الوجه الأخير. وتجريد الموصول عند الإضمار عمّا عرّضوا به تعسّف لا يخفى.

و"الوراء" في الأصل مصدرٌ جعل ظرفًا، ويضاف إلى الفاعل، فيراد به ما يتوارى به، وهو خلفه، وإلى المفعول، فيراد به ما يُواريه، وهو أمامه.

والجملة حال من ضمير ﴿قَالُوا﴾ بتقدير مبتدأ^٤، أي: قالوا ما قالوا وهم يكفرون بما عداه. وليس المراد به^٥ مجرد بيان أنّ أفراد إيمانهم بما أنزل عليهم بالذكر لنفي إيمانهم بما وراءه؛ بل بيان أنّ ما يدعون من الإيمان ليس بإيمان بما أنزل عليهم حقيقة؛ فإنّ قوله عزّ اسمه^٦: ﴿وَهُوَ الْحَقُّ﴾ أي: المعروف بالحقيقة الحقيقي بأنّ يُخصّ به اسم الحقّ على الإطلاق، حال من فاعل^٧ ﴿يَكْفُرُونَ﴾. وقوله تعالى: ﴿مُصَدِّقًا﴾ حال مؤكّدة لمضمون الجملة، صاحبها إمّا ضمير ﴿الْحَقُّ﴾، وعاملها ما فيه من معنى الفعل، قاله أبو البقاء^٨، وإمّا ضمير دلّ عليه الكلام، وعاملها فعلٌ مضمّر، أي: أحقّه مصدّقًا ﴿لِمَا مَعَهُمْ﴾ من التوراة. والمعنى:

١ ي - عليهم السلام.

٢ ي - عليهم السلام.

٣ س ي: تعالى.

٤ ي: المبتدأ.

٥ ي - به.

٦ ي: تعالى.

٧ س: مفعول.

٨ التبيان لأبي البقاء العكبري، ٩٣/١.

قالوا: نؤمن بما أنزل علينا وهم يكفرون بالقرآن والحال أنه حقٌ مصدق لما آمنوا به، فيلزمهم الكفر بما آمنوا به. ومآله أنهم ادَّعوا الإيمان بالتوراة والحال أنهم يكفرون بما يلزم من الكفر به الكفرُ بها.

﴿قُلْ﴾ تبكيئاً لهم من جهة الله عزّ من قائل^١ ببيان التناقض بين أقوالهم وأفعالهم بعد بيان التناقض في أقوالهم: ﴿قُلْ﴾ أصله: ^٢ «لِمَا»، حذفت عنه الألف فرقا بين الاستفهامية والخبرية. ﴿تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ﴾ الخطاب للحاضرين من اليهود والماضين على طريق التغليب، وحيث كانوا مشاركين في العقد والعمل كان الاعتراض على أسلافهم اعتراضاً على أخلافهم. وصيغة الاستقبال لحكاية الحال الماضية. وهو جواب شرط محذوف، أي: قل لهم: إن كنتم مؤمنين بالتوراة كما تزعمون، فلائى شيء كنتم تقتلون أنبياء الله من قبل وهو فيها حرام؟ وقرئ: «أَنْبِيَاءُ اللَّهِ»^٣ مهموزاً.

وقوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ تكرير للاعتراض لتأكيد الإلزام وتشديد التهديد، أي: إن كنتم مؤمنين فلم تقتلونهم؟ وقد حذف من كل واحدة من الشرطيتين ما حذف ثقة بما أثبت في الأخرى. وقيل: لا حذف فيه؛ بل تقديم الجواب على الشرط، وذلك لا يتأتى إلا على رأي الكوفيين وأبي زيد.^٥ وقيل: ﴿إِنْ﴾ نافية، أي: ما كنتم مؤمنين، وإلا لما قتلتموهم.

﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾^٤
﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ﴾ من تمام التبكيث والتوبيخ، داخل تحت الأمر، لا تكرير لما قُص في تضاعيف تعداد النعم التي من جملتها العفو عن عبادة العجل. و«اللام» للقسمة، أي: وبالله، لقد جاءكم موسى ملتبساً بالمعجزات الظاهرة التي هي العصا واليد والسنون ونقص الثمرات والدم والطوفان والجراد والقمل والضفادع وفلق البحر. وقد عُذَّ منها التوراة، وليس بواضح؛ فإنّ المَجِيء بها بعد قصة العجل.

^٤ الأولى منهما ما في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ

كَيْتَبُ﴾ [البقرة، ٨٩/٢].

^٥ الباب لابن عادل، ٢٩٠/٢.

^١ ي: تعالى.

^٢ ي - أصله.

^٣ قرأ بها نافع. النشر لابن الجزري، ٤٠٦/١.

﴿ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ﴾ أي: إلها ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ أي: من بعد مجيئه بها، وقيل: من بعد ذهابه إلى الطور، فيكون التوراة حينئذ من جملة البينات. و﴿ثُمَّ﴾ للتراخي في الرتبة والدلالة على نهاية قُبْح ما صنعوا. ﴿وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾ حال من ضمير ﴿اتَّخَذْتُمْ﴾،^١ بمعنى: اتخذتم العجل ظالمين بعبادته واضعين لها في غير موضعها أو بالإخلال بحقوق آيات الله تعالى، أو اعتراض، أي: وأنتم قوم عادتكم^٢ الظلم.

﴿وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَاءً آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَأَسْمِعُوا قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ قُلْ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٣﴾﴾

﴿وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ﴾ توبيخ من جهة الله تعالى وتكذيب لهم في ادعائهم الإيمان بما أنزل عليهم بتذكير جناياهم الناطقة بكذبهم، أي: ^٢ واذكروا^٤ حين أخذنا ميثاقكم ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ﴾ قائلين: ﴿خُذُوا مَاءً آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَأَسْمِعُوا﴾ أي: خذوا بما أمرتم به في التوراة واسمعوا ما فيها سَمْعَ طاعة وقبول.

﴿قَالُوا﴾ استئناف مبني على سؤال سائل، كأنه قيل: فماذا قالوا؟ فقيل: قالوا: ﴿سَمِعْنَا﴾ قولك ﴿وَعَصَيْنَا﴾ أمرك. فإذا قابل أسلافهم مثل ذلك الخطاب المؤكد مع مشاهدتهم مثل تلك المعجزة الباهرة بمثل هذه العظيمة الشُّعَاء وكفروا بما في تضاعيف التوراة، فكيف يتصور من أخلافهم الإيمان بما فيها.^٦ ﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ﴾ على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه للمبالغة، أي: تداخلهم حبُّه ورسَخ في قلوبهم صورته لفرط شَغَفهم به وحرصهم على عبادته كما يتداخل الصَّبِغ الثوب والشراب أعماق البدن. و﴿فِي قُلُوبِهِمْ﴾ بيان لمكان الإشراب كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾ [النساء، ١٠/٤].

١ ط - من ضمير اتخذتم.

٤ ط س: اذكروا؛ ي: واذكر. | أثبتنا ما في

نسخة أ.

٢ ي: عادكم.

٥ ي - ما.

٣ ي: أو.

٦ ي: قبلها.

والجملة حال من ضمير ﴿قَالُوا﴾ بتقدير "قد". ﴿يَكْفُرِهِمْ﴾ بسبب كفرهم السابق الموجب لذلك. قيل: كانوا مجسمة أو خلوية، ولم يروا جسمًا أعجب منه، فتمكن في قلوبهم ما سؤل لهم / السامري. [٥٤٤]

﴿قُلْ﴾ توبيخًا لحاضري اليهود إثر ما تبين أحوال رؤسائهم الذين بهم يقتدون في كل ما يأتون وما يذرون: ﴿يُسَمَّا يَا مَرْكُم بِهِ إِيمَنُكُمْ﴾ بما أنزل عليكم من التوراة حسبما تدعون. والمخصوص بالذم محذوف، أي: ما ذكر من قولهم: ﴿سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾ وعبادتهم العجل. وفي إسناد الأمر إلى الإيمان تهكم بهم. وإضافة الإيمان إليهم للإيدان بأنه ليس بإيمان حقيقة كما ينبى عنه قوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾؛ فإنه قدح في دعواهم الإيمان بما أنزل عليهم من التوراة وإبطال لها. وتقريره: إن كنتم مؤمنين بها عاملين فيما ذكر من القول والعمل بما فيها، فبئسما يأمركم به إيمانكم بها، وإذ لا يسوغ الإيمان بها مثل تلك القبائح، فلستم بمؤمنين بها قطعًا. وجواب الشرط - كما ترى - محذوف لدلالة ما سبق عليه.

﴿قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِّنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٦﴾﴾

﴿قُلْ﴾ كثر الأمر - مع قرب العهد بالأمر السابق - لما أنه أمر بتبكيته وإظهار كذبهم في فن آخر من أباطيلهم، لكنه لم يخك عنهم^٢ قبل الأمر بإبطاله؛ بل اكتفى بالإشارة إليه في تضاعيف الكلام، حيث قيل: ﴿إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ﴾ أي: الجنة أو نعيم الدار الآخرة ﴿عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً﴾ أي: سالمة لكم خاصة بكم كما تدعون أنه لن يدخل الجنة إلا من كان هودًا. ونصبها على الحالية من ﴿الدَّارُ﴾. و﴿عِنْدَ﴾ ظرف للاستقرار في الخبر، أعني: ﴿لَكُمْ﴾. وقوله تعالى: ﴿مِن دُونِ النَّاسِ﴾ في محل نصب بـ ﴿خَالِصَةً﴾، يقال: "خلص لي كذا من كذا". و"اللام" للجنس، أي: الناس كافة، أو للعهد، أي: المسلمين.

٢ ي: عنه.

١ ي: عن.

﴿فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ﴾ فَإِنَّ مَنْ أَيْقَنَ بدخول الجنة، اشتاق إلى التخلص إليها من دَارَةِ الْبَوَارِ^١ وَقَرَارَةِ^٢ الأكدار، لاسيما إذا كانت خالصة له كما قال عليّ كرم الله وجهه: ^٣ «لا أبا لي أَسْقَطْتُ على الموت أو سقط الموت عليّ». ^٤ وقال عمار بن ياسر رضي الله عنه ^٥ بصيحين: ^٦ «الآن أُلَاقِي الأَجِبَةَ مُحَمَّدًا وَحِزْبَهُ»، ^٧ وقال حذيفة بن اليمان حين احتُضِرَ وقد كان يتمنى الموت قبل: «جاء حبيب على فاقة، لا أفلح من ندم»، ^٨ أي: على التمني.

وقوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ تكرير للكلام لتشديد الإلزام، وللتنبية على أن ترتب الجواب ليس على تحقق الشرط في نفس الأمر فقط؛ بل في اعتقادهم أيضا، وأنهم قد ادّعوا ذلك. والجواب محذوف ثقة بدلالة ما سبق عليه، أي: إن كنتم صادقين، فتمنّوه.

﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾^٩

وقوله تعالى: ﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا﴾ كلام مستأنف غير داخل تحت الأمر، سيق من جهته سبحانه^{١٠} لبيان ما يكون منهم من الإحجام عما دُعوا إليه الدال^{١١} على كذبهم في دعواهم. ﴿بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ بسبب ما عملوا من المعاصي الموجبة لدخول النار كالكفر بالنبي عليه السلام^{١٢} والقرآن وتحريف التوراة.

١ البوار: الهلاك. كتاب العين للخليل بن أحمد، ٢٤٣/٤ (١٤١٠)؛ والمستدرك للحاكم، ٤٤٥/٤

(٥٦٨٧): «اليوم ألقى» مكان «الآن ألقى».

^٨ أنوار التنزيل للبيضاوي، ٩٥/١. وهو باختلاف

يسير في مصنف ابن أبي شيبة، ٤٥٨/٧

(٣٧٢٠٣)؛ وحلية الأولياء لأبي نعيم، ٢٨٢/١.

أ قال الطيبي في فتوح الغيب، ٥٨٥/٢: «قوله:

«جاء على فاقة»، أي: تمثي الموت وجاءني

وقت حاجتي إليه. ثم قال: «لا أفلح من ندم»،

يريد: تمثي، فلما جاء، ما ندمت، فعم وقال:

«لا أفلح»، وهو يحتمل الدعاء أيضا.

^٩ ي: تعالى.

^{١٠} قوله: «الدال» صفة «الإحجام».

^{١١} ي: صلى الله عليه وسلم.

^١ البوار: الهلاك. كتاب العين للخليل بن أحمد،

٢٨٥/٨ «باب الراء والباء».

^٢ القَرَارَةُ: القاعُ المُستدِيرُ. كتاب العين للخليل بن

أحمد، ٢٢/٥ «باب القاف مع الراء».

^٣ ي: رضي الله عنه.

^٤ أنوار التنزيل للبيضاوي، ٩٥/١. ونحوه عنه كرم

الله وجهه في الكشف للزمخشري، ١٦٦/١.

^٥ ط س - رضي الله عنه.

^٦ هو موضع بقرب الرقة على شاطئ الفرات من

الجانب الغربي بين الرقة وبالس. وهناك وقع ما

وقع بين علي ومعاوية رحمهما الله. انظر: معجم

البلدان للحموي، ٤١٤/٣-٤١٥.

^٧ أنوار التنزيل للبيضاوي، ٩٥/١. وفي مسند البزار،

ولمّا كانت اليد من بين جوارح الإنسان مناطة عامة صنائعه ومدار أكثر منافعه، عُبِّرَ بها تارة عن النفس وأخرى عن القدرة.

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ أي: بهم. وإيثار الإظهار على الإضمار لدمهم والتسجيل عليهم بأنهم ظالمون في جميع الأمور التي من جملتها ادعاء ما ليس لهم ونفيه عن غيرهم. والجملة تذييل لما قبلها مقررّة لمضمونه، أي: عليم بهم وبما صدر عنهم من فنون الظلم والمعاصي المفضية إلى أفانين العذاب، وبما سيكون منهم من الاحتراز عمّا يؤدّي إلى ذلك؛ فوقع الأمر كما ذكر، فلم يتمنّ منهم موته أحد، إذ لو وقع ذلك لثقل واشتهر. وعن النبي صلى الله عليه وسلم: «لو تمّنوا الموت لَغَصَّ كُلُّ إنسانِ بَرِيْقِهِ فمات مكانه، وما بقي يهوديٌّ على وجه الأرض»^١.

﴿وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَوٰةٍ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يُوَدُّ أَحَدُهُمْ أَنْ يُوَعِّدَهُمُ اللَّهُ سَنَةً مَّا هُوَ بِمُرْحِرِحِهِ مِنْ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرُوا﴾ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾

﴿وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ﴾ من الوجدان العقلي، وهو جار مجرى العلم، خلا أنه مختص بما يقع بعد التجربة ونحوها، ومفعولاه الضمير و﴿أَحْرَصَ﴾. والتكثير في قوله تعالى: ﴿عَلَى حَيَوٰةٍ﴾ للإيذان بأن مرادهم نوع خاص منها، وهي الحياة المتطاوله. وقرئ بالتعريف^٢.

﴿وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ عطف على ما قبله بحسب المعنى، كأنه قيل: أحصر من الناس ومن الذين أشركوا. وإفرادهم بالذكر - مع دخولهم في ﴿النَّاسِ﴾ - للإيذان بامتيازهم من بينهم بشدة الحرص - للمبالغة في توبيخ اليهود؛ فإن حرصهم - وهم معترفون بالجزاء - لما كان أشد من حرص المشركين المنكرين له، دل ذلك على جزمهم بمصيرهم إلى النار.

الكشاف، ١/٧٥ (٥٤).

٢ قراءة شاذة، مروية عن أبي بن كعب. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٧٠.

١ الحديث باختلاف يسير في الكشف والبيان

للثعلبي، ١/٢٣٧-٢٣٨ والكشاف للزمخشري،

١/١٦٧. وانظر لتخريجه: تخريج أحاديث

ويجوز أن يُحمَل على حذف المعطوف ثقةً بإنباء المعطوف عليه عنه، أي: وأحرص من الذين أشركوا؛ فقلوه تعالى: ﴿يَوَدُّ أَحَدُهُمْ﴾ بيان لزيادة حرصهم على طريقة الاستثنا. ويجوز أن يكون في حيز الرفع صفةً لمبتدأ محذوف خبره الظرف المتقدم، على أن يكون المراد بالمشركين اليهود لقولهم: «عزير ابنُ الله»، أي: ومنهم طائفة يودُّ أحدهم أيهم كان، أي: كلُّ واحد منهم. ﴿لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ وهو حكاية لودادتهم، كأنه قيل: لَيتني أُعَمَّرُ. وإنما أُجري على الغيبة لقوله تعالى: ﴿يَوَدُّ﴾، كما تقول: «حَلَفَ بالله لِفَعْلَنْ». ومحلُّه النصب على أنه مفعول ﴿يَوَدُّ﴾ إجراءً له مُجرى القول؛ لأنَّه فعل قلبي.

﴿وَمَا هُوَ بِمُزْحَضٍ مِنْ الْعَذَابِ﴾ (مَا) حجازية،^١ والضمير العائد إلى ﴿أَحَدُهُمْ﴾ اسمها، و﴿بِمُزْحَضٍ﴾ خبرها، و«الباء» زائدة، و﴿أَنْ يُعَمَّرَ﴾ فاعل ﴿مُزْحَضٍ﴾، أي: وما أحدهم بمن يزحزحه - أي: يبعده ويُنجيه - من العذاب تعميره. وقيل: الضمير لما دلَّ عليه ﴿يُعَمَّرُ﴾ من المصدر، و﴿أَنْ يُعَمَّرَ﴾ بدلٌ منه. وقيل: هو مبهم، و﴿أَنْ يُعَمَّرَ﴾ مفسرة. والجملة حال من ﴿أَحَدُهُمْ﴾، والعامل ﴿يَوَدُّ﴾، لا ﴿يُعَمَّرُ﴾ على أنها حال من ضميره لفساد المعنى، أو اعتراض. وأصل ﴿سَنَةٍ﴾: «سَنُوءٌ»، لقولهم: «سَنُوءٌ» و«سُنَّةٌ»، وقيل: «سَنُوءٌ» كـ «جَبْهَةٌ»، لقولهم: «سَانَهُتْ» و«سُنَيْهَةٌ» و«تَسْنَهُتْ النخلة» إذا أتت عليها السِّنُونُ.^٢

﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ / البصير في كلام العرب: العالم بكنه الشيء [٤٤٤ظ] الخبير^٣ به. ومنه قولهم: «فلان بصيرٌ بالفقه». أي: عليم بخفيايات أعمالهم، فهو مُجازيهم بها لا محالة. وقرئ بتاء الخطاب التفاتاً. وفيه تشديد للوعيد.

^١ على البابين - أعني: الاسم والفعل - ألا يعمل في واحد منهما.

^٢ ي: السنون.

^٣ ي: والخبير.

^٤ قرأ بها يعقوب من القراء العشرة. النشر لابن الجزري، ٢١٩/٢.

^١ قال إمام الحرمين الجويني في البرهان، ٥٢/١:

«إن اتصل «ما» بالابتداء أو الخبر، فأهل

الحجاز يرون إحلالها محلَّ «ليس»، فيرفعون

بها الاسم وينصبون الخبر، وهي لغة القرآن،

قال الله عز وجل: ﴿مَا هَذَا بَشَرًا﴾ [يوسف،

٣١/١٢]. وبنو تميم لا تُجْعِل «ما» النافية؛ لأنها

تدخل على الاسم والفعل. وقياس «ما» يدخل

﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَيَّ قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾^١

﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ﴾: نزل في عبد الله بن صوريا من أحبار فدك،^١ حاج رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأله عمّن ينزل^٢ عليه بالوحي، فقال عليه السلام: «جبريل عليه السلام»، فقال: «هو عدونا، ولو كان غيره لآمنّا بك»^٣. وفي بعض الروايات: «ورسولنا ميكائيل، فلو كان هو الذي يأتيك لآمنّا بك، وقد عادانا مرارا، وأشدّها أنّه أنزل على نبينا أنّ بيت المقدس سيخرب به بُخْت نَصْر»^٤ فبعثنا من يقتله، فلقيه ببابل^٥ غلاما مسكينا، فدفع عنه جبريل عليه السلام، وقال: «إن كان ربكم أمره بهلاككم، فإنه لا يسلطكم عليه، وإلا فبأي حق تقتلونهم؟»^٦. وقيل: «أمره الله تعالى أن يجعل النبوة فينا، فجعلها في غيرنا»^٧.

وروي أنّه كان لعمر رضي الله عنه أرض بأعلى المدينة، وكان ممّره على مدراس^٨ اليهود، فكان يجلس إليهم ويسمع كلامهم، فقالوا: «يا عمر، قد أحببتناك، وإنّا لنطمع فيك»، فقال: «والله ما أجيئكم لحبكم، ولا أسألكم لشك في ديني، وإنّما أدخل عليكم لأزداد بصيرة في أمر محمد صلى الله عليه وسلم، وأرى آثاره في كتابكم»، ثمّ سأله عن جبريل عليه السلام، فقالوا: «ذاك هو» عدونا يطلع محمدا على أسرارنا، وهو صاحب كلّ خشف وعذاب، وميكائيل يجيء بالخضب والسلام»، فقال لهم: «وما منزلتهما عند الله تعالى؟»، قالوا:

^١ اسم قرية بخير. الصحاح للجوهري، «فدك».

^٢ ي: نزل.

^٣ الكشف للزمخشري، ١٦٩/١.

^٤ هو بُخْت نَصْر بن بيت بن جودرز. المليك

البابلي. دخل دمشق ومضى منها إلى بيت

المقدس، فخرّبها وسبى أهلها وحملهم إلى

بابل. وقيل: إنه آمن بعد ذلك. قالوا: وملك

بُخْت نَصْر خمس وأربعون سنة. انظر: تاريخ

دمشق لابن عساكر، ٣٤٢/٧١-٣٥٧.

^٥ ي: ببابل. | بابل: اسم ناحية، منها الكوفة

والحلة. يُنسب إليها السحر والخمر. انظر:

معجم البلدان للحموي، ٣٠٩/١-٣١١.

^٦ الكشف للزمخشري، ١٦٩/١. وانظر لتفصيل

القصة: أسباب النزول للواحي، ص ٣٣-٣٤،

واللباب لابن عادل، ٣٠٦/٢-٣٠٧.

^٧ الكشف للزمخشري، ١٦٩/١؛ أسباب النزول

للاحي، ص ٣٤.

^٨ ط س: مدراس. | المدراس: الموضع الذي

يُدرس فيه كتاب الله. ومنه: مدراس اليهود. تاج

المروس للزيدي، «درس».

^٩ ط س - هو.

«جبريلُ أقربُ منزلةً هو عن يمينه، وميكائيلُ عن يساره، وهما متعاديان»، فقال عمرُ رضي الله عنه: «إن كانا كما تقولون، فما هما بعدوين ولأنتم أكفرُ من الحمير، ومَن كان عدوًّا لأحدهما، فهو عدوٌّ للآخر، ومَن كان عدوًّا لهما، كان عدوًّا لله سبحانه»، ثم رجع عمر رضي الله عنه،^١ فوجد جبريلَ عليه السلام قد سبقه بالوحي، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «لقد وافقك ربك يا عمر»، قال عمر رضي الله عنه: «لقد رأيتني في دين الله بعد ذلك أصلبَ من الحجر».^٢ وقرأ: «جَبْرِئِلَ»^٣ كـ «سَلْسِيلَ»، و«جَبْرِئِلَ» كـ «جَحْمَرِشَ»، و«جَبْرِئِلَ»^٤ و«جَبْرِئِلَ»^٥، و«جَبْرِئِلَ»^٦، و«جَبْرِئِلَ»^٧ كـ «جَبْرَائِيلَ»، و«جَبْرَائِلَ»^٨ كـ «جَبْرَاعِلَ». ومنع الصرف فيه للتعريف والعجمة.^٩ وقيل: معناه: عبدُ الله.

﴿فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ﴾ تعليل لجواب الشرط قائم مقامه. والبارز الأول لـ ﴿جَبْرِئِلَ﴾ عليه السلام والثاني للقرآن، أضمَر من غير ذكر إيذاناً بفخامة شأنه واستغنائه عن الذكر لكمال شهرته ونباهته، لاسيما عند ذكر شيء من صفاته. ﴿عَلَى قَلْبِكَ﴾ زيادة تقرير للتزليل ببيان محلّ الوحي، فإنه القابل الأول له ومدارُ الفهم والحفظ. وإيثار الخطاب على التكلّم^{١٠} المبني على حكاية كلام الله تعالى بعينه كما في قوله تعالى: ﴿قُلْ يَعْبادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾ [الزمر، ٥٣/٣٩] لما في النقل بالعبارة من زيادة تقرير لمضمون المقالة.

^٥ قرأ بها ابن كثير. النشر لابن الجزري، ٢١٩/٢.

^٦ قراءة شاذة، مروية عن يحيى بن يعمر. جامع البيان للطبري، ٢٩٥/٢؛ المحتسب لابن جني، ٩٧/١.

^٧ قراءة شاذة، مروية عن فياض بن غزوان. المحتسب لابن جني، ٩٧/١.

^٨ قراءة شاذة، ذكرها الثعلبي في الكشف والبيان، ٢٤٠/١؛ وابن عادل في اللباب، ٣١٢/٢، ونسبها الأول إلى طلحة بن مصرف، والثاني إلى عكرمة. ط: والعلمية.

^٩ أي: إيثار ﴿قَلْبِكَ﴾ على ﴿قَلْبِي﴾.

^١ ط س - رضي الله عنه.

^٢ الكشف للزمخشري، ١٢٩/١. وانظر: جامع البيان للطبري، ٢٩٠/٢-٢٩١؛ والكشف والبيان للثعلبي، ٢٣٩/١؛ وأسباب النزول للواحدي، ص ٣٣-٣٤.

^٣ قرأ بها حمزة والكسائي وخلف. النشر لابن الجزري، ٢١٩/٢.

^٤ قرأ بها عاصم من رواية أبي بكر بخلاف عنه، فروى العليمي عنه: «جَبْرِئِلَ»، وروى يحيى بن آدم عنه كذلك، إلا أنه حذف الياء بعد الهمزة، وهي المشهورة من هذه الطرق. السبعة لابن مجاهد، ص ١٦٦-١٦٧؛ النشر لابن الجزري، ٢١٩/٢.

﴿يَا ذُنَّ اللَّهِ﴾ بأمره وتيسيره. مستعار من تسهيل الحجاب. وفيه تلويح بكمال توجه جبريل عليه السلام إلى تنزيله وصدق عزمته عليه. وهو حال من فاعل ﴿نَزَّلَهُ﴾. وقوله تعالى: ﴿مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ أي: من الكتب الإلهية التي معظمها التوراة، حال من مفعوله. وكذا قوله تعالى: ﴿وَهَدَىٰ وَنُشِّرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾. والعامل في الكل: ﴿نَزَّلَهُ﴾.

والمعنى: من عادى جبريل من أهل الكتاب، فلا وجه لمعاداته؛ بل يجب عليه محبته، فإنه نزل عليك كتابًا مصدقًا لكتبهم، أو فالسبب في عداوته تنزيله لكتاب مصدق لكتابهم موافق له وهم له كارهون؛ ولذلك حرّفوا كتابهم وجحدوا موافقته له؛ لأن الاعتراف بها يوجب الإيمان به، وذلك يستدعي انتكاس أحوالهم وزوال رياستهم. وقيل: إن الجواب: ^١ فقد خلّع ربة الإنصاف، ^٢ أو فقد كفر بما معه من الكتاب، أو فليمت غيظًا، أو فهو عدو لي وأنا عدو له.

﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾^(٥٨)
 ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ﴾ أريد بعداوته تعالى مخالفة أمره عنادًا والخروج عن طاعته مكابرة، أو عداوة خواصه ومقرّيه؛ لكن صدر الكلام بذكره الجليل تفخيماً لشأنهم، وإيداناً بأن عداوتهم عداوته عزّ وعلا كما في قوله عز وجل: ^٣ ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾ [التوبة، ٦٢/٩]، ثم صرح بالمّرام فقيل: ﴿وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ﴾. وإنما أفردا بالذكر - مع أنّهما أوّل من يشمله عنوان الملائكة والرسالة - لإظهار فضلهم، كأنّهما عليهما السلام من جنس آخر أشرف ممّا ذكر تنزيلاً للتغاير في الوصف منزلة التغاير في الجنس، وللتنبية على أنّ عداوة أحدهما عداوة للآخر حسماً لمادة اعتقادهم الباطل في حقّهما، حيث زعموا أنّهما متعاديان، وللإشارة إلى أنّ معاداة الواحد والكل سواء في الكفر واستتباع

^١ أي: جواب قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ﴾. ورياق. وفي الحديث: «...خلّع ربة الإسلام

^٢ الرّب: حبّ فيه عداوة غري، تُشدّ به البهيم. من غنقه». الصحاح للجوهري، «ربق».

الواحدة من الغرى: ربة. والجمع: ربق وأرباق. ^٣ ي: تعالى.

العداوة من جهة الله^١ سبحانه، وأن من عادى أحدهم فكأنما عادى الجميع.
 وقوله تعالى: ﴿قَاتِلْ اللَّهَ عَدُوًّا وَلِلْكَافِرِينَ﴾ أي: لهم، جواب الشرط، والمعنى:
 من عاداهم، عاداه الله تعالى^٢ وعاقبه أشد العقاب. وإيثار الاسمية للدلالة
 على التحقق والثبات. ووضع ﴿الْكَافِرِينَ﴾ موضع المضمَر للإيذان بأن عداوة
 المذكورين كفر، وأن ذلك يَبَيِّنُ لا يحتاج إلى الإخبار به، وأن مدار عداوته تعالى
 لهم وسخطه المستوجب لأشد العقوبة والعذاب هو كفرهم المذكور.
 وقُرئ: "مِكَائِلَ"^٣ كـ "مِكَاعِلَ"، و"مِكَائِيلَ"^٤ كـ "مِكَاعِيلَ"، و"مِكَئِيلَ"^٥
 كـ "مِكَعِيلَ"، و"مِكَئِيلَ"^٦ كـ "مِكَعِيلَ".

﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ﴾

﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ واضحات الدلالة على معانيها، وعلى
 كونها من عند الله عز وجل. ﴿وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ﴾ أي: المتمردون في
 الكفر الخارجون عن حدوده؛ فإن من ليس على تلك الصفة من الكفرة لا
 يَجْتَرئ على الكفر بمثل هاتيك البينات. قال الحسن: «إذا استعمل الفسق في
 نوع من المعاصي وقع على أعظم أفراد ذلك النوع من كفر أو غيره»^٧. وعن
 ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: ^٨ قال ابن ضوريا لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم: «ما جئنا بشيء نعرفه وما أنزل عليك من آية فتبَعَكَ لها»، فنزلت^٩.
 و"اللام" للعهد، أي: الفاسقون المعهودون، وهم أهل الكتاب المحزفون
 لكتابهم الخارجون عن دينهم، أو للجنس، وهم داخلون فيه دخولا أوليا.

١ س: من جهته.

٢ س - تعالى.

٣ قرأ بها نافع وأبو جعفر. النشر لابن الجزري،

٢١٩/٢.

٤ قرأ بها ابن عامر وحزمة والكسائي وابن كثير من

رواية قُنبَل بخلاف عنه. السبعة لابن مجاهد،

ص ١١٦٧ النشر لابن الجزري، ٢١٩/٢.

٥ قراءة شاذة، مروية عن ابن هرمز الأعرج وابن

مُحيصين. المحتسب لابن جني، ٩٧/١.

٦ قراءة شاذة، ذكرها الزمخشري في الكشاف،

١٧٠/١ وابن عادل في اللباب، ٣١٦/٢، ونسبها

الثاني إلى ابن مُحيصين.

٧ الكشاف للزمخشري، ١٣١/١.

٨ ط س - قال.

٩ جامع البيان للطبري، ٢/٣٠٥ تفسير ابن أبي

حاتم، ١٨٣/١ الكشاف للزمخشري، ١٣١/١.

﴿أَوْكَلَّمَا عَهْدُوا عَهْدًا نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾^(٥١)

[٤٥٠]

﴿أَوْكَلَّمَا / عَهْدُوا عَهْدًا﴾ الهمزة للإنكار، والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام، أي: أكفروا بها وهي في غاية الوضوح وكلما عاهدوا عهدًا؟ ومن جملة ذلك ما أشير إليه في قوله تعالى: ﴿وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [البقرة، ٨٩/٢] من قولهم للمشركين: «قد أظُلَّ زمانُ نبيٍّ يخرج بتصديق ما قلنا، فنقتلكم معه قتل عادٍ وإرمَ». ^٢ وقرئ بسكون الواو، ^٣ على أن تقدير النظم الكريم: وما يكفر بها إلا الذين فسقوا أو نقضوا عهودهم مرارًا كثيرة. وقرئ: «عُهِدُوا»، ^٤ و«عَهْدُوا». ^٥ وقوله تعالى: ﴿عَهْدًا﴾ إما مصدر مؤكّد لـ ﴿عَهْدُوا﴾ من غير لفظه، أو مفعول له على أنه بمعنى: أعطوا العهد.

﴿نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ﴾ أي: رموا بالزمام ورفضوه. وقرئ: «نَقَضَهُ». ^٦ وإسناد النبذ إلى فريق منهم؛ لأن منهم من لم ينبذه. ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ أي: بالتوراة. وهذا دفع لما يتوهم من أن النابذين هم الأقلون، وأن من لم ينبذ جهارًا فهم يؤمنون بها سرًا.

﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَأَوْا ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٥٢)

﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ﴾ هو النبي صلى الله عليه وسلم. والتنكير للتفخيم.

^١ هم قبيلة من العرب العاربة والبائدة، وعاد أبوهم، وبه ورد القرآن الكريم. وذكر أنه عاد بن عوص بن إرم بن سام بن نوح عليه السلام. ويقال لعاد هؤلاء عاد الأولى. وكانت منازلهم بالأحقاف بين اليمن وعمان من البحرين إلى حضرموت والشحر. انظر: أنساب الأشراف للبلاذري، ٣/١؛ ونهاية الأرب للقلقشندي، ص ٣٢٨.

^٢ قراءة شاذة، مروية عن أبي السّمّال. شواذّ القراءات للكرمانى، ص ٧١.

^٣ قراءة شاذة، مروية عن أبي السّمّال والحسن وأبي رجاء. شواذّ القرآن لابن خالويه، ص ١٦؛ شواذّ القراءات للكرمانى، ص ٧١.

^٤ قراءة شاذة، مروية عن أبي السّمّال. شواذّ القراءات للكرمانى، ص ٧١.

^٥ قراءة شاذة، ذكرها الزمخشري ونسبها إلى ابن مسعود. الكشاف للزمخشري، ١/١٣٢.

^٦ هم قبيلة من العرب العاربة والبائدة، وعاد أبوهم، وبه ورد القرآن الكريم. وذكر أنه عاد بن عوص بن إرم بن سام بن نوح عليه السلام. ويقال لعاد هؤلاء عاد الأولى. وكانت منازلهم بالأحقاف بين اليمن وعمان من البحرين إلى حضرموت والشحر. انظر: أنساب الأشراف للبلاذري، ٣/١؛ ونهاية الأرب للقلقشندي، ص ٣٢٨.

^٢ انظر: معالم التنزيل للبغوي، ٨٠/٢ (آل عمران، ٣/١٠٣). | ويظهر أن المقصود من «إرم» هنا القبيلة، وهي قبيلة من العرب العاربة والبائدة. وإرم أبوهم، وذكر أنه إرم بن سام بن نوح عليه السلام. وعلى هذا يكون تقدير ﴿إِرْمَ ذَاتِ الْعِمَادِ﴾ [الفجر، ٧/٨٩]: إرم

﴿مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ متعلّق بـ ﴿جَاءَ﴾، أو بمحذوف وقع صفة لـ ﴿رَسُولٌ﴾ لإفادة مزيد تعظيمه بتأكيد ما أفاده التنكير من الفخامة الذاتية بالفخامة الإضافية. ﴿مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ﴾ من التوراة من حيث إنه صلى الله عليه وسلم قرّر صحتها وحقق حقيقة نبوة موسى عليه السلام بما أنزل عليه، أو من حيث إنه عليه السلام جاء على وفق ما نعت فيها.

﴿نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ أي: التوراة. وهم اليهود الذين كانوا في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ممن كانوا يستفتحون به قبل ذلك؛ لا الذين كانوا في عهد سليمان عليه السلام كما قيل؛ لأنّ النّبذ عند مجيء النبي صلى الله عليه وسلم لا يتصور منهم. وإفراد^٢ هذا النّبذ بالذكر مع اندراجه تحت قوله عز وجل: ﴿أَوَكَلَّمَا عَاهَدُوا عَهْدًا نَّبَذَهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ﴾؛^٣ لأنّه معظم جناياتهم، ولأنّه تمهيد لذكر اتباعهم لما تتلو الشياطين وإيثارهم له عليه.^٤ والمراد بإيثارها إمّا إيتاء علمها بالدراسة والحفظ والوقوف على ما فيها، فالموصول عبارة عن علمائهم، وإمّا مجرد إنزالها عليهم، فهو عبارة عن الكل. وعلى التقديرين، فوضعه موضع الضمير للإيذان بكمال التنافي بين ما أثبت لهم في حيز الصلة وبين ما صدر عنهم من النّبذ.

﴿كِتَابَ اللَّهِ﴾ أي: الذي أوتوه. قال السدي: «لما جاءهم محمد صلى الله عليه وسلم عارضوه بالتوراة، فاتفقت التوراة والفرقان، فنبذوا التوراة، وأخذوا بكتاب آصف وسخر هاروت وماروت، فلم يوافق القرآن، فهذا قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾... إلخ».^٥ وإنما عبّر عنها بـ ﴿كِتَابَ اللَّهِ﴾ تشريفاً لها، وتعظيماً لحقيقتها عليهم، وتهويلاً لما اجترأوا عليه من الكفر بها. وقيل: ﴿كِتَابَ اللَّهِ﴾: القرآن، نبذوه بعد ما لزمهم تلقّيه بالقبول، لاسيّما بعد ما كانوا يستفتحون به من قبل، فإنّ ذلك قبول له وتمسك به، فيكون الكفر به عند مجيئه نبذاً له، كأنّه قيل: كتاب الله الذي جاء به، فإنّ مجيء الرسول مُعرب عن مجيء الكتاب.

١ ي: زيادة.

٢ س: وأفرد.

٣ في الآية السابقة.

٤ وفي هامش ي: وإيثارهم شرّ الشرور على خير

الخبور. «منه».

٥ جامع البيان للطبري، ٣١٢/٢؛ تفسير ابن أبي حاتم،

١٨٤/١ الباب لابن عادل، ٣٢٥/٢.

﴿وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ﴾ مثلَ لتركهم وإعراضهم عنه بالكليّة، مثل بما يُرمى به وراء الظهر استغناء عنه وقلة التفات إليه.

﴿كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ جملة حالية، أي: نبذوه وراء ظهورهم مشبهين بمن لا يعلمه. فإن أريد بالناذين^١ أحبارهم، فالمعنى: كأنهم لا يعلمونه على وجه الإيقان، ولا يعرفون ما فيه من دلائل نبوته صلى الله عليه وسلم، ففيه إيذان بأن علمهم به رصين، لكنهم يتجاهلون، أو كأنهم لا يعلمون أنه كتاب الله، أو لا يعلمونه أصلاً، كما إذا أريد بهم الكل. وفي هذين الوجهين زيادة مبالغة في إعراضهم عما في التوراة من دلائل النبوة. هذا. وإن أريد بما نبذوه من كتاب الله القرآن، فالمراد بالعلم المنفي في قوله تعالى: ﴿كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ هو العلم بأنه كتاب الله، ففيه ما في الوجه الأول من الإشعار بأنهم متيقنون في ذلك، وإنما يكفرون به مكابرةً وعناداً. قيل: إن جيل اليهود أربع فِرَق: ففرقة آمنوا بالتوراة وقاموا بحقوقها كمؤمني أهل الكتاب، وهم الأقلون المشار إليهم بقوله عز وجل: ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾^٢ وفرقة جاهرُوا بنبذ العهد وتعدي الحدود تمرّداً وفُسوقاً، وهم المعنيتون بقوله تعالى: ﴿نَبَذَهُ دَرِيْقٌ مِّنْهُمْ﴾^٣ وفرقة لم يجاهرُوا بنبذها، ولكن نبذوها لجهلهم بها، وهم الأكثرون؛ وفرقة تمسكوا بها ظاهراً ونبذوها خفيةً، وهم المتجاهلون.^٤

﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمَنَ ۖ وَمَا كَفَرُ سُلَيْمَنُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَرْوْتَ وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ۖ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾^٥ ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ﴾ عطف على جواب ﴿لَمَّا﴾،^٥ أي: نبذوا كتاب الله واتبعوا كتب السحرة التي كانت تقرؤها الشياطين، وهم المتمردون من الجن.

^٤ انظر هذا القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٢٤.

^٥ في الآية السابقة.

^١ س: بهم.

^٢ في الآية السابقة.

^٣ في الآية السابقة.

و﴿تَتْلُوا﴾ حكايةً حال ماضية، والمراد بالاتباع التوغل والتمحّض فيه والإقبال عليه بالكليّة؛ وإلا فأصل الاتّباع كان حاصلًا قبل مجيء الرسول صلى الله عليه وسلم، فلا يتسنّى عطفه على جواب ﴿لَمَّا﴾^١ ولذلك قيل: هو معطوف^٢ على الجملة، وقيل: على ﴿أُشْرِبُوا﴾^٣.

﴿عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَنَ﴾ أي: في عهد مُلكه. قيل: كانت الشياطين يسترقون السمع ويضمّون إلى ما سمعوا أكاذيب يلقونها ويلقونها إلى الكهنة، وهم يدوّنونها ويعلمونها الناس. وفشا ذلك في عهد سليمان عليه السلام حتّى قيل: إنّ الجنّ تعلم الغيب. وكانوا يقولون: هذا علم سليمان، وما تمّ له مُلكه إلا بهذا العلم، وبه^٤ سخر الإنس والجنّ والطير والريح التي تجري بأمره^٥.

وقيل: إنّ سليمان عليه السلام كان قد دفن كثيرًا من العلوم التي خصّه الله بها تحت سرير مُلكه، فلمّا مضت على ذلك مدّة توّصل إليها قوم من المنافقين، فكتبوا في خلال ذلك أشياء من فنون السّحر تُناسب تلك الأشياء المدفونة من بعض الوجوه، ثمّ بعد موته وإطّلاع الناس على تلك الكتب أوهموهم أنّه من عمل سليمان عليه السلام، وأنّه ما بلغ هذا المبلغ إلا بسبب هذه الأشياء^٦.

﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ﴾ تنزيه لساحته عليه السلام / عن السّحر، وتكذيب لمن افترى عليه بأنّه كان يعتقد ويعمل به. والتعرّض لكونه كفرًا للمبالغة في إظهار نزاهته عليه السلام وكذب باهتيه بذلك. ﴿وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ﴾ وقرئ بتخفيف ﴿لَكِنَّ﴾ ورفع ﴿الشَّيَاطِينَ﴾^٧. والواو عاطفة للجملة الاستدراكية على ما قبلها، وكون المخففة عند الجمهور للعطف إنّما هو عند عدم الواو وكون ما بعدها مفردًا. ﴿كَفَرُوا﴾ باستعمال السحر وتدوينه.

١ للبغوي، ١/١٢٨.

٢ ط س: إليه.

٣ انظر القول في اللباب لابن عادل، ٢/٣٢٥. وبعضه

في جامع البيان للطبري، ٢/٣١٥، ومعالم التنزيل

للبغوي، ١/١٢٨.

٤ قرأ بها ابن عامر وحمزة والكسائي وخلف.

النشر لابن الجزري، ٢/٢١٩.

١ في الآية السابقة.

٢ ي: عطف.

٣ سورة البقرة، ٢/٩٣.

٤ ي: وبهذا.

٥ انظر القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٢٤.

واللباب لابن عادل، ٢/٣٢٥. وبعضه في جامع

البيان للطبري، ٢/٣١٣-٣١٤، ومعالم التنزيل

﴿يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ﴾ إغواء وإضلالاً. والجملة في محلّ النصب على الحالّية من ضمير ﴿كَفَرُوا﴾، أو من ﴿الشَّيَاطِينِ﴾، فإنّ ما في ﴿لَكِنَّ﴾ من رائحة الفعل كافٍ في العمل في الحال، أو في محلّ الرفع على أنّه خبر ثانٍ لـ ﴿لَكِنَّ﴾، أو بدل من الخبر الأوّل، وصيغة الاستقبال للدلالة على استمرار التعليم وتجده، أو جملة مستأنفة. هذا على تقدير كون الضمير لـ ﴿الشَّيَاطِينِ﴾، وأمّا على تقدير رجوعه إلى فاعل ﴿اتَّبِعُوا﴾، فهي إمّا حال منه، وإمّا استئنافية فحسب.

واعلم أنّ السحر أنواع:

منها سحر الكلدانيين الذين كانوا في قديم الدهر، وهم قوم يعبدون الكواكب، ويزعمون أنّها هي المدبّرة لهذا العالم، ومنها تصدر الخيرات والشرور والسعادة والنحوسة، ويستحدثون الخوارق بواسطة تمزيج القوى السماوية بالقوى الأرضية، وهم الذين بعث الله تعالى إبراهيم عليه السلام لإبطال مقالتهم. وهُم ثلاث فرق: ففرقة منهم يزعمون أنّ الأفلاك والنجوم واجبة الوجود لذواتها، وهم الصابئة؛ وفرقة يقولون بالهيّة الأفلاك، ويتخذون لكل واحد منها هيكلًا، ويستغلون بخدمتها، وهم عبدة الأوثان؛ وفرقة أثبتوا للأفلاك وللکواكب^١ فاعلاً مختارًا، لكنهم قالوا: إنّهُ أعطاهَا قوّةً عاليةً نافذةً في هذا العالم وفؤُض تدبيره إليها.

ومنها سحر أصحاب الأوهام والنفوس القويّة، فإنّهم يزعمون أنّ الإنسان تبلغ رُوحه بالتصفية في القوّة والتأثير إلى حيث يقدر على الإيجاد والإعدام والإحياء والإماتة وتغيير البنية والشكل.

ومنها سحر من يستعين بالأرواح الأرضية، وهو المسمّى بالعزائم وتسخير الجنّ.

ومنها التخيلات الآخذة بالعيون، وتُسمّى الشُّعوذة.^٢

^١ ط: والكواكب. ملخّصة عنه في الباب لابن عادل، ٢/٣٣٠-٣٣١،

بلفظ قريب ممّا جاء ههنا.

^٢ ما أورده من أنواع السحر المذكور مع أنواع أخرى

بتوسّع فيها في تفسير الرازي، ٣/٢٢٣-٢٢٩، وهي

ولا خلاف بين^١ الأئمة^٢ في أن من اعتقد الأول فقد كفر، وكذا من اعتقد الثاني، وهو سحر أصحاب الأوهام والنفوس القويّة. وأمّا من اعتقد أن الإنسان يبلغ بالتصفية وقراءة العزائم والرقى إلى حيث يخلق الله سبحانه وتعالى^٣ عقيب ذلك على سبيل جزّيان العادة بعض الخوارق، فالمعتزلة اتفقوا على أنه كافر؛ لأنه لا يمكنه بهذا الاعتقاد معرفة صدق الأنبياء والرسل، بخلاف غيرهم.^٤

ولعلّ التحقيق أن ذلك الإنسان إن كان خيّرًا متشرّعًا في كلّ ما يأتي ويذر، وكان من يستعين به من الأرواح الخيرة، وكانت عزائمه ورُقاؤه غير مخالفة لأحكام الشريعة الشريفة، ولم يكن فيما ظهر في يده من الخوارق ضرر شرعي لأحد، فليس ذلك^٥ من قبيل السحر. وإن كان شريّرًا غير متمسك بالشريعة الشريفة، فظاهر أن من يستعين به من الأرواح الخبيثة الشريرة لا محالة، ضرورة امتناع تحقق التضام والتعاون بينهما من غير اشتراك في الخُبث والشرارة، فيكون^٦ كافرًا قطعًا.

وأما الشعوذة وما يجري مجراها من إظهار الأمور العجيبة بواسطة ترتيب الآلات الهندسيّة وخفّة اليد والاستعانة بخواصّ الأدوية^٧ والأحجار، فإطلاق السحر عليها بطريق التجوّز، أو لما فيها من الدقّة؛ لأنه في الأصل عبارة عن كلّ ما لطّف مأخذُه وخفي سببُه، أو من الصّرف عن الجهة المعتادة لما أنّه في أصل اللغة الصرف، على ما حكاه الأزهري^٨ عن الفراء ويونس^٩.

١ ي - بين.

٢ ي: بالأئمة.

٣ س - وتعالى.

٤ انظر: تفسير الرازي، ٢/٣٢٢؛ واللباب لابن عادل، ٢/٣٣٥.

٥ السياق: إن كان خيّرًا... فليس ذلك...

٦ السياق: إن كان شريّرًا... فيكون...

٧ ط: الأدعية.

٨ هو محمّد بن أحمد بن الأزهر الهروي الشافعي، أبو منصور الأزهري (ت. ٣٧٠هـ/٩٨١م). أحد الأئمة في اللغة والأدب. مولده ووفاته في هراة بخراسان. نسبته إلى جدّه الأزهر. غني بالفقه، فاشتهر به أولًا، ثم غلب عليه التبخر في العربية،

وصار رأسًا فيها. أخذ عن الربيع بن سليمان ونفطويه وابن السراج. من أشهر كتبه: تهذيب اللغة، والزاهر في غريب ألفاظ الإمام الشافعي. انظر: بغية الوعاة للسيوطي، ١/١٩٩، والأعلام للزركلي، ٥/٣١١.

٩ انظر: تهذيب اللغة للأزهري، ٤/١٧٠ «سحر». | هو يونس بن حبيب الضبي بالولاء، أبو عبد الرحمن (ت. ١٨٢هـ/٧٩٨م). وهو من قرية جُبُل على دجلة بين بغداد وواسط، أعجمي الأصل. إمام في النحو واللغة، وهو من أصحاب أبي عمرو بن القلاء، سمع من العرب. أخذ عنه سيبويه والكسائي والفراء وغيرهم. انظر: بغية الوعاة للسيوطي، ٢/٣٦٥، والأعلام للزركلي، ٨/٢٦١.

﴿وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ﴾ عطف على ﴿السَّحَرِ﴾، أي: ويعلمونهم ما أنزلَ عليهما، والمراد بهما واحد، والعطف لتغاير الاعتبار، أو هو نوع أقوى منه، أو على ﴿مَاتُوا﴾، وما بينهما اعتراض، أي: واتبعوا ما أنزل... إلخ، وهما ملكان أنزلًا لتعليم السحر ابتلاءً من الله تعالى للناس، كما ابتلي قوم طالوت بالنهر، أو تمييزاً بينه وبين المعجزة لئلا يغتر به الناس، أو لأن السحرة كثرت في ذلك الزمان، واستنبطت أبواباً غريبةً من السحر، وكانوا يدعون النبوة، فبعث الله تعالى هذين الملكين ليعلموا الناس أبواب السحر حتى يتمكنوا من معارضة أولئك الكذابين وإظهار أمرهم على الناس.

وأما ما يحكى من أن الملائكة عليهم السلام لما رأوا ما يصعد من ذنوب بني آدم عيروهم، وقالوا لله سبحانه وتعالى: ^٢ «هؤلاء الذين اختزنهم لخلافة الأرض يعصونك فيها»، فقال عز وجل: ^٣ «لو ركب فيكم ما ركب فيهم لعصيتوني»، قالوا: «سبحانك ما ينبغي لنا أن نعصيك»، قال تعالى: «فاختاروا من خياركم ملكين»، فاختاروا هاروت وماروت، وكانا من أصلحهم وأعبدتهم، فأهبطا إلى الأرض بعد ما ركب فيهما ما ركب في البشر من الشهوة وغيرها من القوى ليقتضيا بين الناس نهاراً ويعرجاً إلى السماء مساءً، وقد نهيا عن الإشراك والقتل^٤ بغير الحق وشرب الخمر والزنا، وكانا يقضيان بينهم نهاراً، فإذا أمسيا ذكرنا اسم الله الأعظم، فصعدا إلى السماء؛ فاختصمت إليهما ذات يوم امرأة من أجمل النساء تُسمى^٥ زهرة، وكانت من لخم^٦، وقيل: كانت من أهل فارس ملكة في بلدها، وكانت خصومتها مع زوجها، فلما رأياها افتتينا بها، فراوداها عن نفسها، فأبث، فألحاً عليها فقالت: «لا، إلا أن تقضيا لي على خصمي»، ففعلّا، ثم سألاها ما سألا، فقالت:

١ بن سبأ. وكان للخميتين ملك بالبحيرة من العراق في المناذرة ملوك البحيرة نياذة عن الأكاسرة، كانت دولتهم من أعظم دول العرب. وأول ملك منهم عمرو بن غدي وآخرهم المنذر بن النعمان بن المنذر. انظر: جمهرة أنساب العرب لابن حزم، ص ٤٨٥؛ وقلائد الجمان للقلقشندي، ص ٦٩.

١ س ي - تعالى.

٢ ط ي - وتعالى.

٣ ي - فيها.

٤ ي: وقتل النفس.

٥ ي: سميت.

٦ هم بنو لخم بن غدي بن الحارث بن مرة بن أد.

بن زيد بن يشجب بن عريب بن زيد بن كهلان

«لا، إلّا أن تقتلاه»، ففعلًا، ثم سألاها ما سألا، فقالت: «لا، إلّا أن تشربا الخمر وتسجداً للصنم»، ففعلًا كلّاً من ذلك بعد اللّتيّ والتي^١، ثمّ سألاها ما سألا، فقالت: «لا، إلّا أن تعلّمني ما تصعدان به إلى السماء»، فعلمّاها الاسم^٢ الأعظم، فدعت به وصعدت إلى السماء، فمسخها الله سبحانه / كوكبا، فهما بالغروج حسب عادتهما، فلم تُطغهما أجنيحتهما، فعليما ما حلّ بهما، وكانا^٣ في عهد إدريس عليه السلام، فالتجنا إليه ليشفع لهما، ففعل، فخيرهما الله تعالى بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة، فاختارا الأوّل لانقطاعه عمّا قليل، فهما معذبان ببابل، قيل: معلّقان بشعورهما، وقيل: منكوسان يُضربان بسياط الحديد إلى قيام الساعة،^٤ فمما لا تعويل عليه^٥ لما أنّ مداره رواية اليهود، مع ما فيه من المخالفة لأدلة العقل والنقل. ولعلّه من مقولة الأمثال والرّموز التي قصد بها إرشاد اللبيب الأريب بالترغيب والترهيب.^٦

وقيل: هما رجلان سُميا ملكين لصلاحهما. ويعضده قراءة «الملكين» بالكسر.

﴿بَابِلَ﴾ «الباء» بمعنى «في»، وهي متعلّقة بـ ﴿أُنزِلَ﴾، أو بمحذوف وقع حالاً من ﴿الْمَلَكَيْنِ﴾، أو من الضمير في ﴿أُنزِلَ﴾. وهي بابِلُ العراق. وقال ابن مسعود رضي الله عنه: «بابل: أرض الكوفة». وقيل: «جبل دُماؤند»^٨. ومُنِع الصرف للعُجْمة والعَلَمِيّة، أو للتأنيث والعَلَمِيّة.

﴿هَرُوتَ وَمَرُوتَ﴾ عطفًا بيانٍ لـ ﴿الْمَلَكَيْنِ﴾ علّمان لهما، ومُنِع صرفهما للعُجْمة والعَلَمِيّة. ولو كانا من «الهزّت» و«المزّت» بمعنى الكسر، لأنصرفا.

١ هما الداهية الكبيرة والصغيرة. مجمع الأمثال للميداني، ٩٢/١.

٢ ي: بالاسم.

٣ س ي: وكان.

٤ الحكاية بلفظ قريب في معالم التنزيل للبغوي، ١٣٠/١-١٣١.

٥ السياق: وأما ما يُحكى... فمما لا تعويل عليه...

٦ انظر الحكاية والردّ عليها بأوسع ممّا ذُكر ههنا في تفسير الرازي، ٢٣٧/٣-٢٣٨؛ أنوار التنزيل للبيضاوي، ١٢٤/١-١٢٥.

٧ قراءة شاذّة، مروية عن ابن عباس والحسن

والضحّاك والزهري وعبد الرحمن بن أبيزى وقتيبة البربري وابن إبراهيم ويعلى بن حكيم عن مكّي. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١١٦ شواذ القراءات للكرمانى، ص ٧١.

٨ القولان في معالم التنزيل للبغوي، ١٢٩/١. | ودُماؤند: فيها لغتان هما: دُباؤند ودُناؤند: جبل قُرب الرّي، وكورة من كور الرّي، بينها وبين طبرستان، وفي وسط هذه الكورة جبل عالٍ جدًّا ومستدير كأنّه قُبّة. انظر: معجم البلدان للحموي، ٤٣٦/٢، ٤٦٢.

٩ ط: عطف.

وَأَمَّا مَنْ قَرَأَ: "الْمَلِكَيْنِ" بكسر اللام،^١ أو قال: كانا رَجُلَيْنِ صَالِحَيْنِ، فقال: هما اسمان لهما. وقيل: هما اسمَا قبيلتين مِنَ الْجَنِّ، هما المراد مِنَ "الْمَلِكَيْنِ" بالكسر. وقُرئ بالرفع،^٢ على: هما هاروت وماروت.

﴿وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ﴾ (مِنْ) مَزِيدَةٌ فِي الْمَفْعُولِ بِهِ لِإِفَادَةِ تَأْكِيدِ الْاسْتِغْرَاقِ الَّذِي يَفِيدُهُ ﴿أَحَدٍ﴾، لَا لِإِفَادَةِ نَفْسِ الْاسْتِغْرَاقِ كَمَا فِي قَوْلِكَ: "مَا جَاءَنِي مِنْ رَجُلٍ". وقُرئ: "يُعَلِّمَانِ"^٣ مِنَ الْإِعْلَامِ. ﴿حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ﴾ الْفِتْنَةُ: الْإِخْتِبَارُ وَالْإِمْتِحَانُ. وَإِفْرَادُهَا مَعَ تَعَدُّدِهَا لَكُونِهَا مُصَدَّرًا. وَحَمْلُهَا عَلَيْهِمَا مُوَاطَاةً لِلْمِبَالِغَةِ، كَأَنَّهُمَا نَفْسُ الْفِتْنَةِ. وَالْقَصْرُ لِبَيَانِ أَنَّهُ لَيْسَ لِهَٰمَا فِيمَا يَتَعَاطَيَانِهِ شَأْنٌ سِوَاهَا لِيَنْصَرِفَ النَّاسُ عَنْ تَعَلُّمِهِ، أَيِ: وَمَا يَعْلَمَانِ مَا أُنْزِلَ عَلَيْهِمَا مِنَ السَّحَرِ أَحَدًا مِنَ طَالِبِيهِ حَتَّى يَنْصَحَاهُ قَبْلَ التَّعْلِيمِ، وَيَقُولَا لَهُ: إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ وَابْتِلَاءٌ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، فَمَنْ عَمِلَ بِمَا تَعَلَّمْنَا وَاعْتَقَدَ حَقِيقَتَهُ كَفَرَ، وَمَنْ تَوَقَّى عَنِ الْعَمَلِ بِهِ أَوْ اتَّخَذَهُ ذَرِيعَةً لِلاتِّقَاءِ عَنِ الْإِغْتِرَارِ بِمِثْلِهِ بَقِيَ عَلَى الْإِيمَانِ.

﴿فَلَا تَكْفُرْ﴾ بِاعْتِقَادِ حَقِيقَتِهِ وَجَوَازِ الْعَمَلِ بِهِ. وَالظَّاهِرُ أَنَّ غَايَةَ النَّفْيِ لَيْسَتْ هَذِهِ الْمَقَالَةُ فَقَطْ؛ بَلْ مِنْ جَمَلَتِهَا التَّزَامُ الْمَخَاطَبُ بِمُوجِبِ النَّهْيِ، لَكِنْ لَمْ يَذْكَرْ لظُهُورِهِ وَكُونَ الْكَلَامِ فِي بَيَانِ اعْتِنَاءِ الْمَلَكَيْنِ بِشَأْنِ النَّصِيحِ وَالْإِشْرَادِ.

وَالْجُمْلَةُ فِي مَحَلِّ النَّصَبِ عَلَى الْحَالِيَةِ مِنْ ضَمِيرِ ﴿يُعَلِّمُونَ﴾، لَا مَعْطُوفَةٌ عَلَيْهِ كَمَا قِيلَ،^٤ أَيِ: وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا^٥ يَعْلَمُونَ النَّاسَ مَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ، وَيَحْمِلُونَهُمْ عَلَى الْعَمَلِ بِهِ إِغْوَاءً وَإِضْلَالًا، وَالْحَالُ أَنَّهُمَا مَا يَعْلَمَانِ أَحَدًا حَتَّى يَنْهِيَاهُ^٦ عَنِ الْعَمَلِ بِهِ وَالْكَفَرِ بِسَبَبِهِ.

١ مضى تخريجها آنفاً.

٢ أي: "هَارُوتُ وَمَارُوتُ"، وهي قراءة شاذة،

٣ أي: اعتقاد.

٤ مروية عن الزهري والشيخري عن أبي جعفر.

٥ انظر: الدرر المصون للسمين الحلبي، ٢/٣٣،

شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١١٦، شواذ

واللباب لابن عادل، ٢/٣٢٣.

٦ ط س - كفروا.

القراءات للكرمانى، ص ٧١.

٧ ي: نهياه.

٢ قراءة شاذة، مروية عن طلحة بن مصرف. شواذ

وأما ما قيل من أن «مَا» في قوله تعالى: «وَمَا أَنْزِلَ»... إلخ نافية، والجملة معطوفة على قوله تعالى: «وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ»، جيء بها^١ لتكذيب اليهود في القصة، أي: لم ينزل على الملكين إباحة السحر،^٢ وأن «هَزُوتَ وَمَرُوتَ» بدل من «الشَّيَاطِينِ» على أنهما قبيلتان من الجن،^٣ خُصَّتَا بالذكر لأصالتهما وكون باقي الشياطين أتباعا لهما، وأن المعنى: ما يعلمان أحدا حتى يقولوا: إنما نحن فتنة، فلا تكفر، فتكون مثلنا، فيأباه^٤ أن مقام وصف الشياطين بالكفر وإضلال الناس ممّا لا يلائمه وصف رؤسائهم بما ذكر من النهي عن الكفر، مع ما فيه من الإخلال بنظام الكلام، فإن الإبدال في حكم تنحية المبدل منه.

«فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا» عطف على الجملة المنفية، فإنها في قوة المثبتة، كأنه قيل: يعلمانهم بعد قولهما: «إِنَّمَا نَحْنُ»... إلخ، والضمير لـ «أَحَدٍ» حملاً على المعنى، كما في قوله تعالى: «فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ» [الحاقة، ٤٧/٦٩]. «مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ» أي: بسببه وباستعماله. «بَيْنَ الْوَجْهِ»^٥ وقرئ بضم الميم وكسرهما مع الهمزة،^٦ وبتشديد الراء بلا همزة.^٧ «وَزَوْجِهِ» بأن يحدث الله تعالى بينهما التباغض والفرك^٨ والنشوز عندما فعلوا ما فعلوا من السحر على حسب جزي العادة الإلهية من خلق المسببات عقيب حصول الأسباب العادية ابتلاء؛ لا أن السحر هو المؤثر في ذلك. وقيل: فيتعلمون منهما ما يعملون به، فيراه الناس ويعتقدون أنه حق، فيكفرون، فتبين أزواجهم.

«وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ» أي: بما تعلموه واستعملوه من السحر. «مِنْ أَحَدٍ» أي: أحداً. و«مِنْ» مزيدة لما ذكر في قوله تعالى: «وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ».^٩

١ ي: به.

٢ القول في البيان للعكبري، ٩٩/١ والدر المصون

٣ للسمن الحلبي، ٣١/٢.

٤ ط س: خضاً.

٥ السياق: وأما ما قيل... فيأباه...

٦ ي: قوليهما.

٧ قراءتان شاذتان: ضم الميم مروي عن ابن مجاهد

٨ الفرك: البغضة. لسان العرب لابن منظور، «فرك».

٩ وفي هامش ي: فحيث لإفادة تأكيد الاستغراق.

«منه».

١٠ قراءتان شاذتان: ضم الميم مروي عن ابن مجاهد

عن أبي إسحاق، وكسر الميم مروي عن الحسن

والمعهود، وإن كان زيادتها في معمول فعل منفى، إلا أنه حُمِلت الاسمِيَّة في ذلك على الفعلِيَّة، كأنه قيل: وما يضرون به من أحد ﴿إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾؛ لأنه وغيره من الأسباب بمَعزِل من التأثير بالذات، وإنما هو بأمره تعالى، فقد يُحْدِث عند استعمالهم السحرَ فعلاً من أفعاله ابتلاءً، وقد لا يُحْدِثه.

والاستثناء مفرغ. و"الباء" متعلِّقة بمحذوف وقع حالاً من ضمير ﴿ضَارِينَ﴾، أو من مفعوله وإن كان نكرة لاعتمادها على النفي أو الضمير المجرور في ﴿يَهَى﴾، أي: وما يضرون به أحداً إلا مقرونًا بإذن الله تعالى. وقُري: "بِضَارِي" على الإضافة بجعل الجار جزءاً من المجرور وفصل ما بين المضافين بالظرف.

﴿وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ﴾ لأنهم يقصدون به العمل، أو لأن العلم يجزى إلى العمل غالباً. ﴿وَلَا يَنْفَعُهُمْ﴾ صرح بذلك إيداناً بأنه ليس من الأمور المشوبة بالنفع والضرر؛ بل هو شرّ بخت وضرر مخض؛ لأنهم لا يقصدون به التخلص عن الاغترار بأكاذيب من يدعي / النبوة مثلاً من السحرة أو تخليص الناس منه حتى يكون فيه نفع في الجملة. وفيه أن الاجتناب عما لا يؤمن غوائله خير، كتعلم الفلسفة التي لا يؤمن أن تجزى إلى الغواية، وإن قال من قال:

عرفت الشر لا للشر — لكن لتوقيه
ومن لا يعرف الشر — من الناس يقع فيه^١

﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا﴾ أي: اليهود الذين حكيت جنائياتهم. ﴿لَمَنِ اشْتَرَاهُ﴾ أي: استبدل ما تتلو الشياطين بكتاب الله عز وجل. و"اللام" الأولى جواب قسم محذوف، والثانية لام ابتداء، علق به ﴿عَلِمُوا﴾ عن العمل. و﴿مَنْ﴾ موصولة، في حيز الرفع بالابتداء، و﴿اشْتَرَاهُ﴾ صلتها. وقوله تعالى: ﴿مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾ أي: من نصيب، جملة من مبتدأ وخبر، و﴿مَنْ﴾ مزيدة في المبتدأ،

^١ قراءة شاذة، مروية عن الأعمش. شواذ القراءات ^٢ البيتان لأبي فراس الحمداني في ديوانه، ٤٣١/٢.

^٣ ط - تعالى.

للكرماني، ص ٧٢.

و﴿فِي الْآخِرَةِ﴾ متعلّق بمحذوف وقع حالاً منه، ولو أخر عنه لكان صفةً له، والتقدير: ما له خلاق في الآخرة، وهذه الجملة في محلّ الرفع على أنّها خبر للموصول. والجملة في حيّز النصب، سادة^٢ مسدّ مفعولي ﴿عَلِمُوا﴾ إن جعل متعدّيًا إلى اثنين، أو مفعوله الواحد إن جعل متعدّيًا إلى واحد؛ فجملة ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا﴾... إلخ مُقسّم عليها، دون جملة ﴿لَمَنِ اشْتَرَاهُ﴾... إلخ.

هذا ما عليه الجمهور، وهو مذهب سيويوه.^٣ وقال الفراء وتبعه أبو البقاء: إن اللام الأخيرة موطئة للقسم، و﴿مَنْ﴾ شرطية مرفوعة بالابتداء، و﴿اشْتَرَاهُ﴾ خبرها، و﴿مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾ جواب القسم، وجواب الشرط محذوف اكتفاء عنه بجواب القسم؛ لأنه إذا اجتمع الشرط والقسم، يُجاب سابقهما غالبًا، فحيثُ تكون الجملتان مُقسّما عليهما.^٤

﴿وَلَيْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ﴾ أي: باعوها. و"اللام" جواب قسم محذوف، والمخصوص بالذم محذوف، أي: وبالله لبسما باعوا به أنفسهم السحر أو الكفر. وفيه إيذان بأنهم حيث نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم، فقد عرّضوا أنفسهم للهلكة، وباعوها بما لا يزيدهم إلا تبارًا. وتجوز كون الشراء بمعنى الاشتراء ممّا لا سبيل إليه؛ لأنّ المشتري متعّين، وهو ما تتلو الشياطين، ولأنّ متعلّق الذم هو المأخوذ، لا المنبذ، كما أُشير إليه في تفسير قوله سبحانه: ﴿يُسْأَلُنَا أَشَرُوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ [البقرة، ٩٠/٢].

﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ أي: يعملون^٥ بعلمهم، جعلوا غير عالمين لعدم عملهم بموجب علمهم، أو لو كانوا يتفكرون فيه، أو يعلمون قبحه على اليقين، أو حقيقة ما يتبعه من العذاب، على أنّ المثبت لهم أولاً على التوكيد القسمي العقل الغريزي أو العلم الإجمالي بقبح الفعل أو ترتب العقاب من غير تحقيق. وجواب ﴿لَوْ﴾ محذوف، أي: لما فعلوا ما فعلوا.

^٤ انظر: معاني القرآن للفراء، ٦٥/١-٦٨؛ والبيان

للعكبري، ١٠١/١.

^٥ ي: يعملون.

^١ ي: أنه.

^٢ ط ي: ساد.

^٣ انظر: كتاب سيويوه، ٢٣٧/١.

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ خَيْرٌ لَّوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٣﴾﴾

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا﴾ أي: بالرسول المومناً إليه في قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ﴾... إلخ،^١ أو بما أنزل إليه من الآيات المذكورة في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ ءَايَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ﴾،^٢ أو بالتوراة التي أريدت بقوله تعالى: ﴿تَبَذَّ فَرِيقٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَأَوْا ظُهُورِهِمْ﴾،^٣ فإن الكفر بالقرآن والرسول عليه السلام كفرٌ بها. ﴿وَاتَّقَوْا﴾ المعاصي المحكيّة عنهم.

﴿لَمَثُوبَةٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ خَيْرٌ﴾ جواب ﴿لَوْ﴾،^٤ وأصله: لأثبوا مَثُوبَةً من عند الله خيراً مما شروا به أنفسهم، فحذف الفعل وغيّر السبك إلى ما عليه النظم الكريم دلالة على ثبات المَثُوبَةِ لهم والجزم بخيريتها. وحذف المفضل عليه إجلالاً للمفضل من أن يُنسب إليه. وتنكير "المَثُوبَةُ" للتقليل. و﴿مِنْ﴾ متعلّقة بمحذوف وقع صفةً تشريفيّةً لـ﴿مَثُوبَةٌ﴾، أي: لشيء ما من المَثُوبَةِ الكائنة^٥ من عنده تعالى خيراً.

وقيل: جواب ﴿لَوْ﴾ محذوف، أي: لأثبوا، وما بعده جملة مستأنفة، فإن وقوع الجملة الابتدائية جواباً لـ﴿لَوْ﴾ غيرٌ معهود في كلام العرب. وقيل: ﴿لَوْ﴾ للتمني، ومعناه: أنهم من فظاعة الحال بحيث يتمنى العارف إيمانهم واتقاءهم تلهفاً عليهم.

وَقُرئ: "لَمَثُوبَةٌ".^٦ وإنما سُمي الجزاء ثواباً ومَثُوبَةً؛ لأنّ المحسن يثوب إليه. ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ أنّ ثواب الله خير. نُسبوا إلى الجهل لعدم العمل بموجب العلم.

^٥ ط ي: كائنة.

^١ البقرة، ١٠١/٢.

^٦ قراءة شاذة، مروية عن قتادة وأبي الشمال. شواذ

^٢ البقرة، ٩٩/٢.

القرآن لابن خالويه، ص ١٦؛ شواذ القراءات

^٣ البقرة، ١٠١/٢.

للكرماني، ص ٧٢.

^٤ وفي هامش س: وفيه إشارة إلى أنّ الإيمان

والتقوى كافيان في الإثابة. «منه».

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا آنظُرْنَا وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾^١
 ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ خطاب للمؤمنين، فيه^١ إرشاد لهم إلى الخير، وإشارة
 إلى بعض آخر من جنایات اليهود. ﴿لَا تَقُولُوا رَاعِنَا﴾ المراعاة: المبالغة في
 الرعي، وهو حفظ الغير وتدبير أموره وتداولك مصالحه.

وكان المسلمون إذا ألقى عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً من
 العلم يقولون: «راعنا يا رسول الله»^٢ - أي: راقبنا وانتظرنا وتأناً بنا حتى نفهم
 كلامك ونحفظه - وكانت لليهود كلمة عبرانية أو سريانية يتسائلون بها فيما بينهم
 وهي «راعينا» - قيل: معناها: اسمع لا سمعت - فلما سمعوا بقول المؤمنين
 ذلك، افترضوه^٣ واتخذوه ذريعة إلى مقصدهم، فجعلوا يخاطبون به النبي صلى
 الله عليه وسلم، يعنون به تلك المسبة أو نسبته عليه الصلاة والسلام إلى الرعن،
 وهو الحمق والهوج^٤. زوي أن سعد بن عبادة رضي الله عنه سمعها منهم
 فقال: «يا أعداء الله، عليكم لعنة الله، والذي نفسي بيده لئن سمعتها من رجل
 منكم يقولها لرسول الله صلى الله عليه وسلم، لأضربن عنقه»، قالوا: «أولستم
 تقولونها؟»، فنزلت الآية^٥.

ونُهي فيها المؤمنون عن ذلك قطعاً لألسنة اليهود عن التدليس، وأمروا بما
 في معناها^٦، ولا يقبل التلبيس، فقيل: ﴿وَقُولُوا آنظُرْنَا﴾ أي: انظر إلينا، بالحذف
 والإيصال، أو انتظرنا، على أنه من «نظره» إذا انتظره. وقرأ: «آنظرنا»^٧ من
 النظرة، أي: أمهلنا حتى نحفظ. وقرأ: «راعونا»^٨ على صيغة الجمع للتوقير،

١ ي - فيه.

٢ انظر: معالم التنزيل للبغوي، ١/١٣٢.

٣ افترضوه: انتهزوه وعدوه ذلك فرصة. لسان
العرب لابن منظور، «فرص».

٤ انظر: الكشف للزمخشري، ١/١٣٤.

٥ هو بلفظ قريب في أسباب النزول للواحد،

ص ٣٦-٣٧، ومعالم التنزيل للبغوي، ١/١٣٢.

والكشف للزمخشري، ١/١٣٤، وفي مطبوعي

الأخيرين «سعد بن معاذ» مكان «سعد بن عباد».

٦ ط: معناه.

٧ قراءة شاذة، مروية عن الأعمش وكرداب.

شواذ القراءات للكرماني، ص ٧٢، المغني في
القراءات للثناواري، ص ٤٥٠.

٨ قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود وأبي

صالح وزر بن حبيش وجريز عن الأعمش.

شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٦، شواذ

القراءات للكرماني، ص ٧٢، المغني في

القراءات للثناواري، ص ٤٤٩-٤٥٠.

و"رَاعِنًا" على صيغة الفاعل، أي: قولاً ذا رَعْنٍ، كـ"دَارِع" و"لَابِن"؛ لأنه لما أشبه قولهم: "راعينا" وكان سبباً للسبب بالرَّعْنِ، اتَّصَفَ به.

﴿وَأَسْمَعُوا﴾ وأحسنوا سماع ما يكلمكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ويُلقي عليكم من المسائل بآذان واعية وأذهان حاضرة حتى / لا تحتاجوا إلى الاستعادة وطلب المراعاة، أو واسمَعُوا ما كُلِّفْتُمُوهُ مِنَ النِّهْيِ وَالْأَمْرِ بِجِدِّ وَاعْتِنَاءٍ حَتَّى لَا تَرْجِعُوا إِلَى مَا نُهِيتُمْ عَنْهُ، أو واسمَعُوا سَمَاعَ طَاعَةٍ وَقَبُولٍ، وَلَا يَكُنْ سَمَاعُكُمْ مِثْلَ سَمَاعِ الْيَهُودِ حَيْثُ قَالُوا: ﴿سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾ [البقرة، ٩٣/٢؛ النساء، ٤٦/٤]. [٤٧و]

﴿وَاللَّكَافِرِينَ﴾ أي: اليهود الذين توسلوا بقولكم المذكور إلى كُفْرِيَّاتِهِمْ، وجعلوه سبباً للتهاون برسول الله صلى الله عليه وسلم، وقالوا له ما قالوا. ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ لما اجترأوا عليه من العظيمة. وهو تذييل لما سبق، فيه وعيد شديد لهم، ونوعٌ تحذير للمخاطبين عما نُهُوا عنه.

﴿مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾

﴿مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الوَدَّ: حُبَّ الشَّيْءِ مع تَمَنِّيهِ؛ ولذلك يُسْتَعْمَلُ فِي كُلِّ مِنْهُمَا، وَنَفْيُهُ كُنَايَةٌ عَنِ الْكَرَاهَةِ. وَوَضَعَ الْمَوْصُولَ مَوْضِعَ الضَّمِيرِ لِلإِشْعَارِ بِعَلِيَّةِ مَا فِي حَيْزِ الصَّلَةِ لِعَدَمِ وُدِّهِمْ. وَلَعَلَّ تَعَلُّقَهُ بِمَا قَبْلَهُ مِنْ حَيْثُ إِنَّ الْقَوْلَ الْمُنْهَيَّ عَنْهُ كَثِيرٌ مَا كَانَ يَقَعُ عِنْدَ تَنْزِيلِ الْوَحْيِ الْمَعْبُورِ عَنْهُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ بِالْخَيْرِ، فَكَأَنَّهُ أَشِيرَ إِلَى أَنَّ سَبَبَ تَحْرِيفِهِمْ لَهُ إِلَى مَا حُكِيَ عَنْهُمْ لَوْقُوعِهِ فِي أَثْنَاءِ حَصُولِ مَا يَكْرَهُونَهُ مِنْ تَنْزِيلِ الْخَيْرِ. وَقِيلَ: ^٢ كَانَ فَرِيقٌ مِنَ الْيَهُودِ يُظْهِرُونَ لِلْمُؤْمِنِينَ مَحَبَّةً وَيَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ يَوَدُّونَ لَهُمُ الْخَيْرَ، فَتَزَلَّتْ تَكْذِيبًا لَهُمْ فِي ذَلِكَ. ^٢ وَ﴿مِنْ﴾ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ﴾ لِلتَّبْيِينِ، كَمَا فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَعَلَا: ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ﴾ [البينة، ١/٩٨]. وَ﴿لَا﴾ مَزِيدَةٌ لِمَا سَتَعْرِفُهُ.

^١ قراءة شاذة، مروية عن الحسن وحُميد وابن

^٢ س - قيل.

^٣ انظر: أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٢٦.

^٤ شواذ القرآن لابن

خالويه، ص ١٦؛ شواذ القراءات للكرمانلي، ص

﴿أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ﴾ في حيزِ النصب على أنه مفعول ﴿يَوَدُّ﴾. وبناء الفعل للمفعول للثقة بتعين الفاعل، والتصريح الآتي وقوله تعالى: ﴿مِنْ خَيْرٍ﴾ هو القائم مقام فاعله. و﴿مِنْ﴾ مزيدة للاستغراق. والنفي، وإن لم يباشره ظاهراً، لكنّه منسحب عليه معنًى. و"الخير": الوحي. وحمله على ما يعمله وغيره من العلم والنصرة كما قيل^١ ياباه وصفه فيما سيأتي بالاختصاص. وتقديم الظرف عليه -مع أنّ حقّه التأخر عنه- لإظهار كمال العناية به؛ لأنّه المدار لعدم وُدّه. و﴿مِنْ﴾ في قوله تعالى: ﴿مِنْ رَبِّكُمْ﴾ ابتدائية. والتعرّض لعنوان الربوبية للإشعار بعلّيته لتنزيل الخير. والإضافة إلى ضمير المخاطبين لتشريفهم.

ولست كراحتهم لتنزيله على المخاطبين من حيث تعبدهم بما فيه وتعرضهم بذلك لسعادة الدارين؛ كيف لا، وهم من تلك الحيثية من جملة من نُزِّلَ عليهم الخير؛ بل من حيث وقوع ذلك التنزيل على النبي صلى الله عليه وسلم. وصيغة الجمع للإيذان بأن مدار كراحتهم ليس معنًى خاصاً بالنبي صلى الله عليه وسلم؛ بل وصف مشترك بين الكلّ، هو الخلوّ عن الدراسة عند اليهود وعن الرياسة عند المشركين.

والمعنى: أنّهم يرون أنفسهم أحقّ بأن يوحى إليهم، فيحسدونكم ويكرهون أن ينزل عليكم شيء من الوحي؛ أمّا اليهود، فبناءً على أنّهم أهل الكتاب وأبناء الأنبياء الناشئون في مهابط الوحي، وأنتم أمّيون؛ وأمّا المشركون، فإدلالاً بما كان لهم من الجاه والمال، زعمًا منهم أنّ رياسة الرسالة كسائر الرياسات الدنيوية منوطة بالأسباب الظاهرة؛ ولذلك قالوا: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ [الزخرف، ٣١/٤٣]. ولما كانت اليهود بهذا الداء أشهر -لاسيما في أثناء ذكر ابتلائهم به- لم يلزم من نفي ودادتهم لما ذكر نفي ودادة المشركين له، فزِيدَت كلمة ﴿لَا﴾ لتأكيد النفي.

﴿وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ﴾ جملة ابتدائية سيقّت لتقرير ما سبق من تنزيل الخير والتنبيه على حكمته وإرغام الكارهين له. والمراد بـ﴿رَحْمَتِهِ﴾: الوحي، كما

١ انظر: أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٢٦-١٢٧.

في قوله سبحانه: ﴿أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ﴾ [الزخرف، ٣٢/٤٣]، عُتِبَ عنه باعتبار نزوله على المؤمنين بـ"الخير"، وباعتبار إضافته إليه تعالى بـ"الرحمة". قال علي رضي الله عنه: «بُتُوته، خَصَّ بها محمداً صلى الله عليه وسلم»^١. فالفعل متعدي، وصيغة الافتعال للإنباء عن الاصطفاء، وإثاره على "التنزيل" المناسب للسياق الموافق لقوله تعالى: ﴿أَنْ يُنَزِّلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾ [البقرة، ٩٠/٢] لزيادة تشريفه صلى الله عليه وسلم وإقناطهم مما علّقوا به أطماعهم الفارغة. و"الباء" داخله على المقصور، أي: يُؤْتِي رحمته ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ من عباده، ويجعلها مقصورةً عليه لاستحقاقه الذاتي الفائض عليه بحسب إرادته عزّ وعلا تفضلاً لا تتعداه إلى غيره. وقيل: الفعل لازم، و﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ فاعله. والضمير العائد إلى ﴿مَنْ﴾ محذوف على التقديرين.

وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ تذييل لما سبق مقررّ لمضمونه. وفيه إيذان بأن إتياء النبوة من فضله العظيم، كقوله تعالى: ﴿إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا﴾ [الإسراء، ٨٧/١٧]، وأن حرمان من حرم ذلك ليس لضيق ساحة فضله؛ بل لمشيئته الجارية على سنن الحكمة البالغة. وتصدير الجملتين بالاسم الجليل للإيذان بفخامة مضمونيهما وكون كل منهما مستقلةً بشأنها، فإن الإضمار في الثانية مُنبئ عن توقفها على الأولى^٢.

﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (١٦) ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ (١٧)

﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا﴾ كلام مستأنف مسوق لبيان سرّ النسخ الذي هو فرد من أفراد تنزيل الوحي وإبطال مقالة الطاعنين فيه، إثر تحقيق حقيقة الوحي وردّ كلام الكارهين له رأساً. قيل: نزلت حين قال المشركون أو اليهود:

^١ للبغوي، ١٣٣/١.

^٢ ي: الأول.

^١ الباب لابن عادل، ٣٦٤/٢. وهو بلفظ قريب

عن مجاهد والربيع بن أنس في تفسير ابن أبي

حاتم، ١١٩٩/١ وبلا عزو في معالم التنزيل

«أَلَا تَرَوْنَ إِلَى مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَأْمُرُ أَصْحَابَهُ بِأَمْرٍ ثُمَّ يَنْهَاهُمْ عَنْهُ وَيَأْمُرُ بِخِلَافِهِ»^١. والنسخ في اللغة: الإزالة والنقل، يقال: «نسخت الريح الأثر»، أي: أزالته، و«نسخت الكتاب»، أي: نقلته. ونسخ الآية: بيان انتهاء التعبد بقراءتها، أو بالحكم المستفاد منها، أو بهما جميعاً. وإنساؤها: إذهابها من القلوب.

و«مَا» شرطية جازمة لـ«نَسَخَ» متصبة به على المفعولية. وقرئ: «نُسِخَ»^٢ مِنْ أَنْسَخَ، أي: نأمرك أو جبريل بنسخها أو تجدها منسوخة، و«نَسَّأَهَا»^٣ مِنَ النَّسْءِ، أي: نُؤَخِّرُهَا، و«نُسِّسَهَا»^٤ بالتشديد، و«نُسَّهَا»^٥ و«نُسَّهَا»^٦ على خطاب الرسول صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مبنياً للفاعل وللمفعول. وقرئ: «مَا نُنَسِّخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنَسِّكُهَا»^٧. وقرئ: «مَا نُنْسِكُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنَسِّخَهَا»^٨.

والمعنى: أَنْ كُلَّ آيَةٍ نَذْهَبُ بِهَا عَلَى مَا تَقْتَضِيهِ الْحِكْمَةُ وَالْمَصْلَحَةُ مِنْ إِزَالَةٍ لِفُظِّهَا أَوْ حُكْمِهَا أَوْ كِلَيْهِمَا مَعًا إِلَى بَدَلٍ أَوْ إِلَى غَيْرِ بَدَلٍ «نَأَتْ / يَخْتَرِ مِنْهَا»^[٤٧ظ] أي: نُوحِ آخَرَ هُوَ خَيْرٌ لِلْعِبَادِ بِحَسَبِ الْحَالِ فِي النِّفْعِ وَالشَّوَابِ مِنَ الذَّاهِبَةِ. وقرئ بقلب الهمزة ألفاً.^٩ «أَوْ مِثْلَهَا» أي: فيما ذُكِرَ مِنَ النِّفْعِ وَالشَّوَابِ. وهذا الْحُكْمُ غَيْرُ مُخْتَصٍّ بِنَسْخِ الْآيَةِ التَّامَّةِ فَمَا فَوْقَهَا؛ بَلْ جَارٍ فِيهَا دُونَهَا أَيْضًا. وتخصيصها بالذكر باعتبار الغالب.

والنص - كما ترى - دالٌّ على جواز النسخ. كيف لا، وتنزيلُ الآيات التي عليها يدور فَلِكِ الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ إِنَّمَا هُوَ بِحَسَبِ مَا يَقْتَضِيهِ مِنَ الْحُكْمِ وَالْمَصَالِحِ،

- ^١ انظر: معالم التنزيل للبغوي، ١/١٣٣؛ والكشاف للزمخشري، ١/١٣٥؛ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٢٧.
- ^٢ قرأ بها ابن عامر. النشر لابن الجزري، ٢/٢١٩.
- ^٣ قرأ بها ابن كثير وأبو عمرو. النشر لابن الجزري، ٢/٢٢٠.
- ^٤ قراءة شاذة، مروية عن أبي رجاء. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٧٢.
- ^٥ قراءة شاذة، مروية عن سعد بن أبي وقاص. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٧٢.
- ^٦ قراءة شاذة، مروية عن سعيد بن المسيب وأبي خنيفة والضحاك بن مزاحم. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١١٦ المغني في القراءات للنُّزَازِي، ص ٤٥١.
- ^٧ قراءة شاذة، مروية عن سالم مولى حذيفة. المغني في القراءات للنُّزَازِي، ص ٤٥٢.
- ^٨ قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٧٣.
- ^٩ قرأ بها أبو عمرو ونافع في رواية ورش عنه وأبو جعفر. انظر: باب الهمز المفرد في النشر لابن الجزري، ١/٣٩٠.

وذلك يختلف باختلاف الأحوال، ويتبدّل حسب تبدّل الأشخاص والأعصار كأحوال المعاش، فربّ حُكم تقتضيه الحكمة في حالٍ تقتضي في حالٍ أخرى نقيضه، فلو لم يَجْزِ النسخ لاختلّ ما بين الحكمة والأحكام من النظام.

﴿أَلَمْ تَعْلَمْ﴾ الهمزة للتقرير، كما في قوله سبحانه: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ﴾ [الزمر، ٣٦/٣٩] وقوله تعالى: ١ ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾ [الشرح، ١/٩٤]. والخطاب للنبي عليه السلام. وقوله تعالى: ﴿أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ سادّ مسدّ مفعولي ﴿تَعْلَمْ﴾ عند الجمهور، ومسدّ مفعوله الأوّل - والثاني محذوف - عند الأخفش. ٢ والمراد بهذا التقرير الاستشهاد بعلمه بما ذكر على قدرته تعالى على النسخ، وعلى الإتيان بما هو خير من المنسوخ، وبما هو مثله؛ لأنّ ذلك من جملة الأشياء المقهورة تحت قدرته سبحانه، فمن عِلِمَ شمول قدرته تعالى لجميع الأشياء، عِلِمَ قدرته على ذلك قطعاً. والالتفات بوضع الاسم الجليل موضع الضمير لترية المهابة والإشعار بمناط الحكم، فإنّ شمول القدرة لجميع الأشياء من أحكام الألوهية.

وكذا الحال في قوله عزّ سلطانه: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾؛ فإنّ عنوان الألوهية مدارُ أحكام ملكوتهما. والجارّ والمجرور خبر مقدّم، و﴿مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ مبتدأ، والجملة خبر لـ ﴿أَنَّ﴾. وإشاره على أن يقال: "إنّ لله ملك السماوات والأرض" للقصد إلى تقوي الحكم بتكرّر الإسناد. وهو إمّا تكرير للتقرير وإعادة للاستشهاد على ما ذكر، وإنّما لم يُعطَف ﴿أَنَّ﴾ مع ما في حيّزها على ما سبق من مثلها رَوْماً لزيادة التأكيد، وإشعاراً باستقلال العلم بكلّ منهما وكفايته في الوقوف على ما هو المقصود؛ وإمّا تقرير مستقلّ للاستشهاد على قدرته تعالى على جميع الأشياء، أي: ألم تعلم أنّ الله له السلطان القاهر والاستيلاء الباهر المستلزمان للقدرة التامة على التصرف الكلّي فيهما إيجاباً وإعداماً وأمرًا ونهيًا حسبما تقتضيه مشيئته،

٢ انظر: الدرّ المصون للسمين الحلبي، ١٦٣/٢

واللباب لابن عادل، ٣٨٤/٢.

١ س ي - تعالى.

لا معارضَ لأمره، ولا معقِبَ لحُكمه؛^١ فَمَنْ هذا شأنه، كيف يخرج عن قدرته شيءٍ مِنَ الأشياءِ!

وقوله تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ معطوف على الجملة الواقعة خبرًا لـ ﴿أَنَّ﴾، داخلٌ معها^٢ تحت تعلُّق العلم المقرَّر. وفيه إشارة إلى تناول الخطابين السابقين للأمة أيضًا، وإنَّما أفرد^٣ عليه السلام بهما لما أنَّ علومهم مستندة إلى علمه عليه السلام. ووضع الاسم الجليل موضعَ الضمير الراجع إلى اسم ﴿أَنَّ﴾ لتربية المهابة والإيذان بمقارنة الولاية والنصرة للقوة والعزة.

والمراد به الاستشهاد بما تعلَّق به مِنَ العلم على تعلُّق إرادته تعالى بما ذُكر مِنَ الإتيان بما هو خير مِنَ المنسوخ أو بمثله، فإنَّ مجرد قدرته تعالى على ذلك لا يستدعي حصوله البتَّة، وإنَّما الذي يستدعيه كونه تعالى مع ذلك وليًّا ونصيرًا لهم؛ فَمَنْ عَلِمَ أَنَّهُ تعالى^٤ وليُّه ونصيرُهُ على الاستقلال،^٥ يعلم قطعًا أَنَّهُ لا يفعل به إلَّا ما هو خير له، فيفوض أمرَهُ إليه تعالى، ولا يخطر بباله ريبة في أمر النسخ وغيره أصلًا. والفرق بين "الولي" و"النصير": أنَّ الولي قد يضعف عن النصرة، والنصير قد يكون أجنبيًّا مِنَ المنصور.

و﴿مَا﴾ إمَّا تميمية^٦ لا عملٌ لها، و﴿لَكُمْ﴾ خبر مقدَّم، و﴿مِنَ وَلِيٍّ﴾ مبتدأ مؤخر زيدت فيه كلمة ﴿مِنَ﴾ للاستغراق؛ وإمَّا حجازية، و﴿لَكُمْ﴾ خبرها المنصوب عند مَنْ يُجيز تقديمه، واسمُها ﴿مِنَ وَلِيٍّ﴾، و﴿مِنَ﴾ مزيدة لما ذُكر. و﴿مِنَ دُونِ اللَّهِ﴾ في حيِّز النصب على الحالية مِنَ اسمها؛ لأنَّه في الأصل صفة له، فلمَّا قُدِّم انتصب حالًا، ومعناه: سِوَى الله.

^٧ قال إمام الحرمين الجويني في البرهان، ٥٢/١: «إِنْ اتَّصَلَتْ "مَا" بِالْإِبْتِدَاءِ أَوِ الْخَبَرِ، فَأَهْلُ الْحِجَازِ يَرَوْنَ إِحْلَالَهَا مَحَلَّ "لَيْسَ"، فَيَرْفَعُونَ بِهَا الْأِسْمَ وَيَنْصُبُونَ الْخَبَرَ، وَهِيَ لُغَةُ الْقُرْآنِ، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿مَا هَذَا بَشَرًا﴾ [يوسف، ٢١/١٢]. وبنو تميم لا تُعْمَلُ "مَا" النَّافِيَةُ؛ لِأَنَّهَا تَدْخُلُ عَلَى الْأِسْمِ وَالْفِعْلِ. وَقِيَاسُ "مَا" يَدْخُلُ عَلَى الْبَابَيْنِ -أَعْنِي الْأِسْمَ وَالْفِعْلَ- أَلَّا يَعْمَلَ فِي وَاحِدٍ مِنْهُمَا».

^١ وفي هامش ي: وهو قدرته تعالى على النسخ وعلى الإتيان بما هو خير مِنَ المنسوخ وبمثله. «منه».

^٢ ي - معها.

^٣ ط س: إفراده.

^٤ ي: تجرَّد.

^٥ ي - تعالى.

^٦ ي: الاستعلاء.

والمعنى: أَنَّ قَضِيَّةَ الْعِلْمِ بِمَا ذُكِرَ مِنَ الْأُمُورِ الثَّلَاثَةِ هُوَ الْجُزْمُ وَالْإِيقَانُ بِأَنَّهُ تَعَالَى لَا يَفْعَلُ بِهِمْ فِي أَمْرٍ مِنَ أُمُورِ دِينِهِمْ أَوْ دُنْيَاهُمْ^١ إِلَّا مَا هُوَ خَيْرٌ لَهُمْ، وَالْعَمَلُ بِمُوجِبِهِ مِنَ الثِّقَةِ بِهِ وَالتَّوَكُّلِ عَلَيْهِ وَتَفْوِيضِ الْأَمْرِ إِلَيْهِ مِنْ غَيْرِ إِصْغَاءٍ إِلَى أَقَاوِيلِ الْكُفَرَةِ وَتَشْكِيكَاتِهِمْ الَّتِي مِنْ جَمَلَتِهَا مَا قَالُوا فِي أَمْرِ النِّسْخِ.

﴿أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَتَّبِدَلِ الْكُفَرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ (١٧٨)

وقوله تعالى: ﴿أَمْ تُرِيدُونَ﴾ تجريد للخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم وتخصيص له بالمؤمنين. و﴿أَمْ﴾ منقطعة، ومعنى "بل" فيها الإضراب والانتقال عن^٢ حملهم على العمل بموجب علمهم بما ذكر عند ظهور بعض مخايل المساهلة منهم في ذلك وأمارات التأثر من أقاويل الكفرة إلى التحذير من ذلك. ومعنى الهمزة إنكار وقوع الإرادة منهم واستبعاده لما أَنَّ قَضِيَّةَ الْإِيمَانِ وازعة عنها. وتوجيه الإنكار إلى الإرادة دون متعلقها للمبالغة في إنكاره واستبعاده بيان أَنَّهُ مِمَّا لَا يَصْدُرُ عَنِ الْعَاقِلِ إِرَادَتُهُ فَضْلاً عَنْ صُدُورِ نَفْسِهِ.

والمعنى: بل أتريدون ﴿أَنْ تَسْأَلُوا﴾ وأنتم مؤمنون ﴿رَسُولَكُمْ﴾ وهو في تلك الرتبة من علو الشأن، وتقرحوا عليه ما تشتهون غير واثقين في أموركم بفضل الله تعالى، حسبما توجبه قضية علمكم بشئونه سبحانه. قيل: لعلهم كانوا يطلبون منه عليه السلام بيان تفاصيل الحكم الداعية إلى النسخ. وقيل: سأله عليه السلام قوم من المسلمين أن يجعل لهم "ذات أنواط" كما كانت للمشركين، وهي شجرة كانوا يعبدونها ويعلقون عليها المأكول والمشروب.^٣

وقوله تعالى: ﴿كَمَا سُئِلَ مُوسَى﴾ مصدر تشبيهي، أي: نعت لمصدر مؤكد محذوف، و﴿مَا﴾ مصدرية، أي: سؤالاً مشبهاً بسؤال موسى، حيث قيل له: ﴿أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا﴾ [الأعراف، ١٣٨/٧]، و﴿أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً﴾ [النساء، ١٥٣/٤]، وغير ذلك.

^٢ انظر القول في الباب لابن عادل، ٢/٣٨٨-٣٨٩.

^١ س: ودنياهم.

^٢ ط س: من.

ومقتضى الظاهر أن يقال: "كما سألوا موسى"؛ لأنَّ المشبَّه هو المصدر من المبنى للفاعل -أعني: سائلية المخاطبين- لا من المبنى للمفعول -أعني: مسئولية الرسول عليه السلام- حتَّى يشبَّه بمسئولية موسى عليه السلام، فلعلَّه أريد التشبيه فيهما معاً، ولكنه أوجزَّ النظم، فذكر في جانب المشبَّه السائلية، وفي جانب المشبَّه به المسئولية، واكتفي بما ذكر في كلِّ موضع عمَّا ترك في / الموضع الآخر، كما ذكر في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ﴾ [يونس، ١٠/١٠٧]. وقد جُوِّز أن تكون ﴿مَا﴾ موصولة على أنَّ العائد محذوف، أي: كالسؤال الذي سئله موسى.

وقوله تعالى: ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ متعلِّق بـ﴿سُيِّلَ﴾، جيء به للتأكيد. وقرئ: "سِيلَ"¹ بالياء وكسر السين، وبتسهيل الهمزة بين بين.²

﴿وَمَنْ يَتَّبِدْ الْكُفْرَ﴾ أي: يختزه ويأخذه لنفسه. ﴿بِالْإِيمَنِ﴾ بمقابلته بدلاً منه. وقرئ: "وَمَنْ يُبْدِلُ"³ من أبدل. وكان مقتضى الظاهر أن يقال: "وَمَنْ يَفْعَلْ ذلك"، أي: السؤال المذكور أو إرادته. وحاصله: وَمَنْ يترك الثقة بالآيات البينة المنزلة بحسب المصالح التي من جملتها الآيات الناسخة التي هي خير محضٍ وحقٍّ بحث، واقترح غيرها، ﴿فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ أي: عدلَ وجازَ من حيث لا يدري عن الطريق المستقيم الموصِّل إلى معالم الحق والهدى، وتاه في تيه الهوى، وتردَّى في مهاوي الردى. وإنَّما أُوثر على ذلك ما عليه النظم الكريم للتصريح من أول الأمر بأنَّه كُفر وارتداد، وأنَّ كونه كذلك أمر واضح غني عن الإخبار به بأن يقال: "وَمَنْ يفعل ذلك فقد يكفر"، حقيق بأنَّ يُعدَّ من المسلَّات ويُجَعَلَ مقدِّماً للشرطيَّة زَوْماً للمبالغة في الزجر والإفراط في الردع.

¹ قراءة شاذة، مروية عن الحسن والزهري وأبي الشمال والشَّيزري عن أبي جعفر وعبد الوارث عن أبي عمرو. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٧٣، المغني في القراءات للنُّزَازي، ص ٤٥٣. وهي غير القراءة المشهورة لأبي جعفر وأبي عمرو.

² قراءة شاذة، ذكرها السمين الحلبي في الدر المصون، ١٦٥/٢ وابن عادل في اللباب، ٣٨٧/٢، ولم ينسبها إلى أحد.

³ قراءة شاذة، مروية عن زيد بن علي. المغني في القراءات للنُّزَازي، ص ٤٥٣.

⁴ ط س - فقد.

و﴿سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ مِنْ بَابِ إِضَافَةِ الْوَصْفِ إِلَى الْمَوْصُوفِ لِقَصْدِ الْمَبَالِغَةِ فِي بَيَانِ قُوَّةِ الْإِتِّصَافِ، كَأَنَّهُ نَفْسُ السَّوَاءِ، عَلَى مِنْهَاجِ حَصُولِ الصُّورَةِ فِي الصُّورَةِ الْحَاصِلَةِ.

وقيل: الخطاب لليهود حين سألوا أن ينزل الله عليهم كتابًا من السماء، وقيل: للمشركين حين قالوا: ﴿لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا﴾... إلخ [الإسراء، ٩٠/١٧]؛^١ فإضافة الرسول صَلَّى الله عليه وسلّم إليهم على القولين باعتبار أنهم من أمة الدعوة، ومعنى تبدّل الكفر بالإيمان - وهم بمعزل من الإيمان - ترك صرف قدرتهم إليه مع تمكّنتهم من ذلك، وإيثارهم للكفر عليه.

﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُم مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(١٩)

﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ هُمْ رَهْطٌ مِنْ أَحْبَارِ الْيَهُودِ. رُوي أَنَّ فِنْحَاصَ بْنَ عَازُورَاءَ وَزَيْدَ بْنَ قَيْسٍ وَنَفَرًا مِنَ الْيَهُودِ قَالُوا لِحَدِيفَةَ بْنِ الْيَمَانِ وَعَمَّارَ بْنَ يَاسِرٍ بَعْدَ وَقْعَةِ أُحُدٍ: «أَلَمْ تَرَوْا مَا أَصَابَكُمْ؟ وَلَوْ كُنْتُمْ عَلَى الْحَقِّ مَا هُزِمْتُمْ، فَارْجِعُوا إِلَى دِينِنَا، فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَفْضَلُ، وَنَحْنُ أَهْدَى مِنْكُمْ سَبِيلًا»، فَقَالَ عَمَّارٌ: «كَيْفَ نَقْضُ الْعَهْدَ فِيكُمْ؟»، قَالُوا: «شَدِيدٌ»، قَالَ: «فَإِنِّي عَاهَدْتُ أَلَّا أَكْفُرَ بِمُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا عِشْتُ»، فَقَالَتِ الْيَهُودُ: «أَمَّا هَذَا فَقَدْ صَبَأَ»، وَقَالَ حَدِيفَةُ: «أَمَّا أَنَا فَقَدْ رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِالْقُرْآنِ إِمَامًا وَبِالْكَعْبَةِ قِبْلَةً وَبِالْمُؤْمِنِينَ إِخْوَانًا»، ثُمَّ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَخْبَرَاهُ، فَقَالَ: «أَصَبْتُمَا خَيْرًا وَأَفْلَحْتُمَا»، فَتَزَلَّتْ.^٢

﴿لَوْ يَرُدُّونَكُم﴾ حِكَايَةُ لُّوْدَادَتِهِمْ. و﴿لَوْ﴾ فِي مَعْنَى التَّمَنَّى. وَصِيغَةُ الْغَيْبَةِ كَمَا فِي قَوْلِهِ: «حَلَفَ لَيَفْعَلَنَّ». وَقِيلَ: هِيَ بِمَنْزِلَةِ «أَنَّ» النَّاصِبَةِ،^٤ فَلَا يَكُونُ لَهَا جَوَابٌ،

١ ١٣٥/١-١٣٦ والكشاف للزمخشري، ١٣٥/١

واللباب لابن عادل، ٣٩٠/١.

٤ القول في التبيان للفكيري، ١٠٤/١.

١ القولان في أنوار التنزيل للبيضاوي، ١٢٨/١.

٢ ط: فقال.

٣ هو بلفظ قريب في معالم التنزيل للبغوي،

وينسبك منها ومما^١ بعدها مصدر يقع مفعولاً له ﴿وَدَّ﴾، والتقدير: ودّوا ردّكم. وقيل: هي على حقيقتها، وجوابها محذوف، تقديره: لو يردّونكم كفّاراً لسروا^٢ بذلك.^٣ ﴿مِنْ بَعْدِ إِيْمَانِكُمْ﴾ متعلّق بـ ﴿يَرُدُّوْنَكُمْ﴾. وقوله تعالى: ﴿كُفَّارًا﴾ مفعول ثانٍ له على تضمين الردّ معنى التصيير، أي: يُصَيِّرُونَكُمْ كُفَّارًا، كما في قوله: رمى الحدّثان نِسوة آلِ سَعْدِ بِمِقْدَارِ سَمَذَنْ لَهُ سُودًا فَرَدَّ شُعُورَهُنَّ الشُّودَ بِيَضًا وَرَدَّ وُجُوهَهُنَّ الْبِيَضَ سُودًا^٤ وقيل: هو حال من مفعوله.^٥ والأوّل أدخل لما فيه من الدلالة صريحاً على كون الكفر المفروض بطريق القسر. وإيراد الظرف -مع عدم الحاجة إليه ضرورة كون المخاطبين مؤمنين واستحالة تحقّق الردّ إلى الكفر بدون سبق الإيمان مع توسطه بين المفعولين- لإظهار كمال شناعة ما أرادوه وغاية بعده من الوقوع؛ إمّا لزيادة قبحه الصارف للعاقل عن مباشرته، وإمّا لممانعة الإيمان له، كأنه قيل: من بعد إيمانكم الراسخ. وفيه من تثبيت المؤمنين ما لا يخفى. ﴿حَسَدًا﴾ علّة له ﴿وَدَّ﴾، أو حال أريد به نعت الجمع، أي: حاسدين لكم. والحسد: الأسف على من له خير بخيره. ﴿مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ﴾ متعلّق بـ ﴿وَدَّ﴾، أي: ودّوا ذلك من أجل تشهيههم وحظوظ أنفسهم، لا من قبل التدين والميل مع الحقّ، ولو على زعمهم، أو بـ ﴿حَسَدًا﴾، أي: حسداً منبعثاً من أصل نفوسهم بالغاً أقصى مراتبه. ﴿مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ﴾ بالمعجزات الساطعة، وبما عاينوا في التوراة من الدلائل، وعلموا أنكم متمسكون به، وهم منهمكون في الباطل. ﴿فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا﴾ العفو: ترك المؤاخذه والعقوبة. والصفح: ترك الثريب والتأنيب. ﴿حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ﴾ الذي هو قتل بني قريظة وإجلاء بني النضير

١ ط: وما.

٢ ي: لردوا.

٣ القول في الدرّ المصون للسمين الحلبي، ١٦٦/٢

واللباب لابن عادل، ٣٩٠/٢.

٤ هما لعبد الله بن الزبير الأسدي في شرح

الحماسة للتبريزي، ٣٩٠/١، وخزانة الأدب

للبيدادي، ٢٦٤/٢. ونسبان لأخرين غير عبد

الله، وهما في ديوان أيمن بن خريم الأسدي، ص

٣٠، وتخريجهما وذكر الاختلاف في نسبتها

ثقة.

٥ القول في البيان للعكبري، ١٠٤/١.

٦ ط - صريحاً.

ولذلك لهم بضرب الجزية عليهم، أو الإذن في القتال. وعن ابن عباس رضي الله عنهما: «أنه منسوخ بآية السيف»^١. ولا يقدح في ذلك ضرب الغاية؛ لأنها لا تُعلم إلا شرعاً، ولا يخرج الوارد بذلك من أن يكون ناسخاً، كأنه قيل: فاعفوا واصفحوا إلى ورود الناسخ.

﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فينتقم منهم إذا حان حينه وأن أوانه. فهو تعليل لما دل عليه ما قبله.

﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾^(١١)

﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ عطف على ﴿فَاعْفُوا﴾^٢. أمروا بالصبر والمدارة واللجأ إلى الله تعالى بالعبادة البدنية والمالية. ﴿وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ﴾ كصلاة أو صدقة أو غير ذلك. أي: أي شيء من الخيرات تقدموه لمصلحة أنفسكم، ﴿تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي: تجدوا ثوابه. وقرئ: «تقدموا»^٣ من أقدم. ﴿إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ فلا يضيع عنده عمل، فهو وعد للمؤمنين. وقرئ بالياء،^٤ فهو وعيد للكافرين.

﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَى﴾^٥ تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٢﴾ بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٣﴾

﴿وَقَالُوا﴾ عطف على ﴿وَدَّ﴾^٥. والضمير لأهل الكتابين جميعاً. ﴿لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَى﴾ أي: قالت اليهود: «لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً»،

^٢ في الآية السابقة.

^٣ قراءة شاذة، مروية عن زيد بن علي. شواذ

القراءات للكرمانى، ص ٧٣.

^٤ قراءة شاذة، مروية عن قتادة. شواذ القراءات

للكرمانى، ص ٧٣.

^٥ البقرة، ١٠٩/٢.

^١ انظر: جامع البيان للطبري، ١٤٢٤/٢ وتفسير ابن أبي

حاتم، ١٢٠٦/١ ومعالم التنزيل للبغوي، ١٣٨/١.

١ آية السيف هي: ﴿فَإِذَا أُنْزِلَتْ الْأَشْهُارُ الْحَرُمُ فَاقْتُلُوا

الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَخْصِرُوهُمْ

وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا

الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة، ٥/٩].

والنصارى: «لن يدخل الجنة إلا / مَنْ كان نصارى»، فلف بين القولين ثقة بأن السامع يردّ كلاّ منهما إلى قائله. ونحوه: ﴿وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا﴾ [البقرة، ١٣٥/٢]. وليس مرادهم بأولئك مَنْ أقام اليهوديّة والنصرانيّة قبل النسخ والتحريف على وجهها؛ بل أنفسهم على ما هم عليه؛ لأنّهم إنّما يقولونه لإضلال المؤمنين وردهم إلى الكفر. والهود: جَمْعُ «هائد»، كـ«عود» جمع «عائد»، و«بُزّل» جمع «بازل». والإفراد في ﴿كَانَ﴾ باعتبار لفظ ﴿مَنْ﴾، والجمع في خبره باعتبار معناه. وقُرئ: «إِلَّا مَنْ كَانَ يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا».^١

﴿تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ﴾ الأمانى: جمع «أمنيّة»، وهي^٢ ما يَتَمَنَّى، كـ«الأعجوبة» و«الأضحوكة».^٣ والجملة معترضة مبينة لبطلان ما قالوا، و﴿تِلْكَ﴾ إشارة إليه،^٤ والجمع باعتبار صدوره عن الجميع.^٥ وقيل: فيه حذف مضاف، أي: أمثال تلك الأمنيّة أمانئهم.^٦ وقيل: ﴿تِلْكَ﴾ إشارة إليه، وإلى ما قبله مِنْ أَلَا يَنْزِلُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ خَيْرٌ مِنْ رَبِّهِمْ، وَأَنْ يَرُدُّوهُمْ كَفَارًا؛ ويردّه قوله تعالى: ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾؛ فإنّهما ليسا ممّا يُطلَبُ له البرهان، ولا ممّا يَحْتَمِلُ الصدق والكذب. قيل: ﴿هَاتُوا﴾ أصله: «آتوا»، فُلِيت الهمزة هاء، أي: أَحْضَرُوا حُجَّتَكُمْ على اختصاصكم بدخول الجنة إن كنتم صادقين في دعواكم.

هذا ما يقتضيه المقام بحسب النظر الجليل. والذي يستدعيه إعجاز التنزيل أن يُحْمَلَ الأمر التبكيتي على طلب البرهان على أصل الدخول الذي يتضمّنه دعوى الاختصاص به؛ فإنّ قوله تعالى: ﴿بَلَى﴾... إلخ إثباتٌ مِنْ جهته تعالى لِمَا نفّوه مستلزمٌ لنفي ما أثبتوه. وإذ ليس الثابت به مجرّد دخول غيرهم الجنة ولو معهم ليكون المَنفَى مجرّد اختصاصهم به مع بقاء أصل الدخول على حاله؛

^١ قراءة شاذّة، مروية عن أبيّ وابن أبي غبلة.

شواذّ القراءات للكرمانى، ص ١٧٣، المغني في القراءات للنّزّازي، ص ٤٥٤.

^٢ ي: وهو.

^٣ ط - والأمانى جمع أمنيّة، وهي ما يتمنى،

كالأعجوبة والأضحوكة.

^٤ ط: جملة.

^٥ ط + الأمانى جمع أمنيّة، وهي ما يتمنى،

كالأعجوبة والأضحوكة.

^٦ وفي هامش س ي: أي: عن كلّ فرد من أفراد

الفريقين. «منه».

^٧ وفي هامش أ: العالم البيضاوي رحمه الله.

«منه». | انظر: أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٢٩.

بل هو اختصاص غيرهم بالدخول، كما ستعرفه بإذن الله تعالى، ظهر^١ أَنَّ المنفي أصل دخولهم، ومن ضرورته أن يكون هو الذي كُلفوا إقامة البرهان عليه، لا اختصاصهم به ليتحد مورد الإثبات والنفي.

وإنما عدل عن إبطال صريح ما ادَّعوه وسلك هذا المسلك إبانة لغاية جرمانهم مما علَّقوا به أطماعهم، وإظهارًا لكمال عجزهم عن إثبات مدَّعاهم؛ لأنَّ جرمانهم من الاختصاص بالدخول وعجزهم عن إقامة البرهان عليه لا يقتضيان جرمانهم من أصل الدخول وعجزهم عن إثباته. وأمَّا نفس الدخول، فحيث ثبت جرمانهم منه وعجزهم عن إثباته، فهم من الاختصاص به أبعَد، وعن إثباته أعجز. وإنما الفائز به من انتظمه قوله تعالى: ﴿مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾ أي: أخلص نفسه له تعالى، لا يُشرك به شيئًا. عبَّر عنها بـ"الوجه"؛ لأنَّه أشرف الأعضاء ومَجْمَع المشاعر ومَوْضِع السجود ومَظْهَر آثار الخضوع الذي هو من أخص خصائص الإخلاص أو توجُّهه وقصدُه بحيث لا يلوي عزمته إلى شيء غيره.

﴿وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ حال من ضمير ﴿أَسْلَمَ﴾، أي: والحال أَنه محسن في جميع أعماله التي من جملتها الإسلام المذكور. وحقيقة الإحسان الإتيان بالعمل على الوجه اللائق، وهو حُسْنه الوصفِي التابع لحُسْنه الذاتِي. وقد فسره صلى الله عليه وسلم بقوله: «أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ، فَإِنْ لَمْ تَكُن تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ»^٢.

﴿فَلَهُ أَجْرُهُ﴾ الذي وُعد له على عمله. وهو عبارة عن دخول الجنة، أو عما يدخل هو فيه دخولًا أوليًا. وأيًا ما كان، فتصويره بصورة الأجر للإيذان بقوة ارتباطه بالعمل واستحالة نيْلِه بدونه. وقوله تعالى: ﴿عِنْدَ رَبِّهِ﴾ حال من ﴿أَجْرُهُ﴾، والعامل فيه معنى الاستقرار في الظرف. والعندية للتشريف. ووضع اسم "الرب" مضافًا إلى ضمير ﴿مَنْ أَسْلَمَ﴾ موضع ضمير الجلالة لإظهار مزيد اللطف به وتقرير مضمون الجملة، أي: فله أجره عند مالِكِه ومدبِّرِ أموره ومبلِّغِه إلى كماله.

١ السياق: وإذ ليس الثابت به... ظهر أَنَّ المنفي... ٢ صحيح البخاري، ١٩/١ (٥٠)، صحيح مسلم،

٣٦١-٣٨ (٨).

والجملة جواب ﴿مَنْ﴾ إن كانت شرطية، وخبرها إن كانت موصولة، و"الفاء" لتضمنها معنى الشرط، فيكون الرد بقوله تعالى: ﴿بَلَى﴾ وحده. ويجوز أن يكون ﴿مَنْ﴾ فاعلاً لفعل مقدر، أي: بلى يدخلها مَنْ أَسْلَمَ، وقوله تعالى: ﴿فَلَهُ أَجْرُهُ﴾ معطوف على ذلك المقدر. وأيًا ما كان، فتعليق ثبوت الأجر بما ذكر من الإسلام والإحسان المختصين بأهل الإيمان قاض بأن أولئك المدعين من دخول الجنة بمعزل، ومن الاختصاص به بألف منزل.

﴿وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ في الدارين من لحوق مكروه، ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ من فوات مطلوب، أي: لا يعترهم ما يوجب ذلك؛ لا أنه يعترهم، لكنهم لا يخافون ولا يحزنون. والجمع في الضمائر الثلاثة باعتبار معنى ﴿مَنْ﴾، كما أن الأفراد في الضمائر الأول باعتبار اللفظ.

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصْرَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾^١

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَى عَلَى شَيْءٍ﴾ بيان لتضليل كل فريق صاحبه بخصوصه إثر بيان تضليله كل من عداه على وجه العموم. نزلت لما قدم وفد نجران^٢ على رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأتاهم أحبار اليهود، فتناظروا، فارتفعت أصواتهم، فقالوا لهم: «لستم على شيء» - أي: أمر يعتد به من الدين، أو على شيء ما منه أصلاً، مبالغة في ذلك، كما قالوا: «أقل من لا شيء»^٣ - وكفروا بعيسى والإنجيل^٤.

﴿وَقَالَتِ النَّصْرَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ﴾ على الوجه المذكور وكفروا بموسى والتوراة، لا أنهم قالوا ذلك بناءً للأمر على منسوخية التوراة.

١ ط - تعالى.

٢ المستقصى للزمخشري، ٢/٢٨٧.

٣ نجران في عدة مواضع. والمراد هنا التي في

٤ جامع البيان للطبري، ٢/٤٣٤-٤٣٥ تفسير

مخالف اليمن من ناحية مكة، وكان أهلها يدينون

ابن أبي حاتم، ١/٢٠٨، الكشف للزمخشري،

بالنصرانية. انظر: معجم البلدان للحموي، ٥/١٦٦.

١/١٣٧.

﴿وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ﴾ الواو للحال، واللام للجنس، أي: قالوا ما قالوا، والحال أن كل فريق منهم من أهل العلم والكتاب، أي: كان حق كل منهم أن يعترف بحقيقة دين صاحبه حسبما ينطق به كتابه، فإن كتب الله تعالى متصادقة. ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: مثل ذلك الذي سمعت به.^١ والكاف في محل نصب، إما على أنها نعت لمصدر محذوف قُدم على عامله لإفادة القصر، أي: قولاً مثل ذلك القول بعينه، لا قولاً مغايراً له. ﴿قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ من عبدة الأصنام والمعطلة ونحوهم من الجهلة، أي: قالوا لأهل كل دين: / «ليسوا على شيء». وإما^٢ على أنها حال^٣ من المصدر المضمر المعرف الدال عليه ﴿قَالَ﴾، أي: قال القول الذين لا يعلمون حال كونه مثل ذلك القول الذي سمعت به.

﴿مِثْلَ قَوْلِهِمْ﴾ إما بدل من محل الكاف، وإما مفعول للفعل المنفي قبله، أي: مثل ذلك القول قال الجاهلون بمثل مقالة اليهود والنصارى. وهذا توبيخ عظيم لهم، حيث نظموا أنفسهم - مع علمهم - في سلك من لا يعلم أصلاً. ﴿قَالَ اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ﴾ أي: بين اليهود والنصارى؛ فإن مساق النظم لبيان حالهم. وإنما التعرض لمقالة غيرهم لإظهار كمال بطلان مقالهم، ولأن الحاجة الموحجة إلى الحكم إنما وقعت بينهم. ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ متعلق بـ ﴿يَحْكُمُ﴾، وكذا ما قبله وما بعده،^٤ ولا ضير فيه لاختلاف المعنى. ﴿فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ بما يقسم لكل فريق ما يليق به من العقاب. وقيل: حكمه بينهم أن يكذبهم ويدخلهم النار. والظرف الأخير^٥ متعلق بـ ﴿يَخْتَلِفُونَ﴾، قُدم عليه للمحافظة على رءوس الآي، لا بـ ﴿كَانُوا﴾.

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُهُ وَاسْعَى فِي خَرَابِهَا أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾

^١ وفي هامش ط س ي: كما هو رأي سيويه.

«منه». | انظر: كتاب سيويه، ٢٢٧/١-٢٢٨.

^٢ وفي هامش ط س ي: وهو «بَيْنَهُمْ». «منه».

^٣ وفي هامش ط س ي: وهو «فِيمَا». «منه».

^٤ وفي هامش أ: هو «فِيهِ». «منه».

^١ وفي هامش ط س ي: كما هو رأي النحاة.

«منه». | انظر: الدرر المصون للسمين الحلبي،

١٧٦/٢، واللباب لابن عادل، ٤٠٣/٢.

^٢ السياق: إما على أنها نعت... وإما على أنها

حال...

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ إنكار واستبعاد لأن يكون أحد أظلم ممن فعل ذلك أو مساوياً له، وإن لم يكن سبك التركيب متعرّضاً لإنكار المساواة، ونفيها يشهد به العرف الفاشي والاستعمال المطرد، فإذا قيل: "مَنْ أَكْرَمُ مِنْ فلان" أو "لا أَفْضَلُ مِنْ فلان"، فالمراد به حتماً أنّه أَكْرَمُ مِنْ كُلِّ كَرِيمٍ وَأَفْضَلُ مِنْ كُلِّ فَاضِلٍ. وهذا الحكم عامٌّ لكلِّ مَنْ فعل ذلك في أيّ مسجد كان، وإن كان سبب النزول فعل طائفةٍ معيّنة في مسجد مخصوص.

رُوي أنّ النصارى كانوا يَطْرَحُونَ في بيت المقدس الأذى ويمنعون الناس أن يُصَلُّوا فيه، وأنّ الروم غزّوا أهله، فخرّبوه وأحرقوا التوراة وقتلوا وسبّوا.^١ وقد نُقل عن ابن عباس رضي الله عنهما: أنّ ططيّوس الرومي مَلِكُ النصارى وأصحابه غزّوا بني إسرائيل، وقتلوا مقاتلتهم، وسبّوا ذراريهم، وأحرقوا التوراة، وخرّبوا بيت المقدس، وقذفوا فيه الجيف، وذبحوا فيه الخنازير، ولم يزل خراباً حتّى بنّاه المسلمون في عهد عمر رضي الله عنه.^٢

وإنّما أوقع المنع^٣ على المساجد - وإن كان الممنوع هو الناس - لما أنّ فعلهم مِنْ طرح الأذى والتخريب ونحوهما متعلّق بالمسجد، لا بالناس مع كونه على حاله. وتعلّق الآية الكريمة بما قبلها مِنْ حيث إنّها مبطلّة لدعوى النصارى اختصاصهم بدخول الجنّة. وقيل: هو مَنْعُ المشركين رسولَ الله صَلَّى الله عليه وسلّم أن يدخل المسجد الحرام عامَ الحُدَيْبِيَّةِ،^٤ فتعلّقها بما تقدّمها مِنْ جهة أنّ المشركين مِنْ جملة الجهلة القائلين لكلِّ مَنْ عداهم: «ليسوا على شيء».

﴿أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ﴾ ثاني مفعولي ﴿مَنَعَ﴾، كقوله تعالى: ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا﴾ [الإسراء، ٩٤/١٧]، وقوله تعالى: ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ﴾ [الإسراء، ٥٩/١٧]. ويجوز أن يكون ذلك بحذف الجار مع ﴿أَنْ﴾،

^٣ ط - وإنّما أوقع المنع.

^٤ انظر: جامع البيان للطبري، ١٤٤٤/٢، والكشاف للزمخشري، ١١٣٨/١، وأنوار التنزيل للبيضاوي، ١٣٠/١.

^١ بمعناه عن مجاهد في جامع البيان للطبري،

١٤٤٢/٢ وتفسير ابن أبي حاتم، ٢١٠/١.

^٢ بلفظ قريب في أسباب النزول للواحدي، ص

٣٩، ومعالم التنزيل للبغوي، ١٣٨/١.

وأن يكون ذلك مفعولاً له، أي: كراهة أن يُذكر فيها اسمه. ﴿وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا﴾ بالهدم أو التعطيل بانقطاع الذكر.

﴿أُولَٰئِكَ﴾ المانعون الظالمون الساعون في خرابها ﴿مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَافِينَ﴾ أي: ما كان ينبغي لهم أن يدخلوها إلا بخشية وخضوع، فضلاً عن الاجترار على تخريبها أو تعطيلها، أو ما كان الحق أن يدخلوها إلا حال التهيب وارتعاد الفرائض من جهة المؤمنين أن يبطشوا بهم، فضلاً أن يستولوا عليها ويلووها ويمنعوهم منها، أو ما كان لهم في علم الله تعالى وقضائه بالآخرة إلا ذلك، فيكون وعداً للمؤمنين بالنصر واستخلاص ما استولوا عليه منهم، وقد أنجز الوعد، والله الحمد. روي أنه لا يدخل بيت المقدس أحد من النصارى إلا متكبِّراً مسارقةً.^١ وقيل: معناه: النهي عن تمكينهم من الدخول في المسجد. واختلف الأئمة في ذلك؛ فجوزه أبو حنيفة رحمه الله مطلقاً، ومنعه مالك مطلقاً، وفرّق الشافعي بين المسجد الحرام وغيره.^٢

﴿لَهُمْ﴾ أي: لأولئك المذكورين ﴿فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾ أي: خزي فظيع لا يوصف، بالقتل والسَّني والإذلال بضرب الجزية عليهم. ﴿وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ وهو عذاب النار لما أن سببه أيضاً - وهو ما حكى من ظلمهم - كذلك^٣ في العظم. وتقديم الظرف في الموضعين للتشويق إلى ما يذكر بعده من الخزي والعذاب لما مرّ من أن تأخير ما حقه التقديم موجب لتوجُّه النفس إليه، فيتمكّن فيها عند وروده فضل تمكّن، كما في قوله تعالى: ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾ [الشرح، ١/٩٤]، ﴿وَأَنْزَلْ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَنِيَّةً أَزْوَاجًا﴾ [الزمر، ٦/٣٩]، إلى غير ذلك.

﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾^٤
﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾ أي: له كل الأرض التي هي عبارة عن ناحيتي

^١ انظر: جامع البيان للطبري، ٤٤٦/٢-٤٤٧، وأحكام القرآن لابن العربي،

٤٦٩/٢-٤٧١.

^٢ أي: ما حكى من ظلمهم مثل ذلك العذاب في

العظم.

^٤ ط - من.

^١ انظر: جامع البيان للطبري، ٤٤٦/٢-٤٤٧، وتفسير ابن أبي حاتم، ٢١٠/١، والكشاف

للزمخشري، ١٣٨/١.

^٢ انظر لتفصيل مذاهبهم: أحكام القرآن للجصاص،

٢٧٨/٤-٢٨١، وأحكام القرآن للهبزاسي،

المَشْرِقِ والمَغْرِبِ، لا يختص به - مِنْ حيث المُلْكِ والتَصَرُّفِ، وَمِنْ حيث المحلِّية لعبادته - مكانٌ منها دون مكان؛ فَإِنْ مُنِعْتُمْ مِنْ إقامة العبادة في المسجد الأقصى أو المسجد الحرام، ﴿فَأَيُّنَمَا تَوَلَّوْا﴾ أي: ففي أيِّ مكان فعلتم تولية وجوهكم شَطْرَ القِبْلَةِ، ﴿فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ (ثُمَّ) اسمٌ إشارة للمكان البعيد خاصَّةً، مبنيٌّ على الفتح، ولا يتصرَّف سوى الجزء "مِنْ"، وهو خبر مقدَّم، و﴿وَجْهُ اللَّهِ﴾ مبتدأ، والجملة في محلِّ الجزم على أنها جواب الشرط، أي: هناك جهته^٢ التي أمر بها، فَإِنْ إِمَكان التولية غير مختص بمسجد دون مسجد أو مكان دون آخر، أو فَتَمَّ^٣ ذاته، بمعنى الحضور العلمي، أي: فهو عالم بما يُفَعَّل فيه، ومُثِيب لكم على ذلك. وقرئ بفتح التاء واللام،^٤ أي: فأينما تَوَجَّهوا^٥ القبلة.

﴿إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ﴾ بإحاطته بالأشياء أو برحمته، يريد التوسعة على عباده. ﴿عَلِيمٌ﴾ بمصالحهم وأعمالهم في الأماكن كلّها. والجملة تعليل لمضمون الشرطية^٦. وعن ابن عمر رضي الله عنهما: «نزلت في صلاة المسافرين على الراحلة أينما تَوَجَّهوا»^٧. وقيل: في قوم عميت عليهم القبلة، / فصلُّوا إلى أنحاء مختلفة، فلما أصبحوا تبَيَّنوا خطأهم^٨. وعلى هذا لو أخطأ المجتهد ثم تبَيَّن له الخطأ، لم يلزمه التدارك. وقيل: هي توطئة لنسخ القبلة، وتنزيه للمعبود عن أن يكون في جهة.

﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ رَبُّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلٌّ لَهُ دَرَجَتُونَ ﴿١٣﴾﴾

﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ حكاية لطرف آخر من مقالاتهم الباطلة المحكية

فيما سلف، معطوفة على ما قبلها من قوله تعالى: ﴿وَقَالَتْ﴾... إلخ،^٩ لا على صلة ﴿مَنْ﴾^{١٠} لما بينهما من الجمل الكثيرة الأجنبية. والضمير لليهود والنصارى

^٧ هو بلفظ قريب عنه في جامع البيان للطبري،

٤٥٣/٢، ومعالم التنزيل للبغوي، ١/١٤٠.

والكشف للزمخشري، ١/١٣٩.

^٨ انظر القول في جامع البيان للطبري، ٢/٤٥٣.

والكشف للزمخشري، ١/١٣٩.

^٩ ي - قوله تعالى.

^{١٠} البقرة، ١١٣/٢.

^{١١} البقرة، ١١٤/٢.

^١ ي - اسم.

^٢ ي: جهة.

^٣ ط: فتمة.

^٤ قراءة شاذة، مروية عن الحسن. شواذ القراءات

للكرماني، ص ٧٣.

^٥ وفي هامش ي: بحذف إحدى التاءين. «منه».

^٦ ي: الشرط.

وَمَنْ شَارَكَهُمْ فِيمَا قَالُوا مِنْ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ. وَقُرْئِ بِغَيْرِ وَאו عَلَى الْإِسْتِنَافِ^١.
 نزلت حين قالت اليهود: «عُزَيْرُ ابْنِ اللَّهِ»، والنصارى: «المسيحُ ابْنُ اللَّهِ»،
 ومشركو العرب: «الملائكةُ بناتُ اللَّهِ»^٢. والاتِّخَاذُ إمَّا^٣ بمعنى الصُّنْعِ والعمل،
 فلا يتعدى إلَّا إلى واحد، وإمَّا بمعنى التصيير، والمفعول الأول محذوف، أي:
 صَيَّرَ بَعْضَ مَخْلُوقَاتِهِ وَلَدًا.

﴿سُبْحَنَهُ﴾ تنزيه وتبرئة له تعالى عما قالوا. و﴿سُبْحَنَ﴾ عِلْمٌ للتسبيح،
 كـ"عُثْمَان" للرجل. وانتصابه على المصدرية، ولا يكاد يذكر ناصبه، أي: أُسَبِّحُ
 سبحانه، أي: أنزَّهه تنزيهاً لا ثَقًا به. وفيه من التنزيه البليغ من حيث الاشتقاق
 من "السَّبَح" الذي هو الذهاب والإبعاد في الأرض، ومن جهة النقل إلى
 التفعيل، ومن جهة العدول من المصدر إلى الاسم الموضوع له خاصَّة،
 لاسيما العِلْمُ المشير إلى الحقيقة الحاضرة في الذهن، ومن جهة إقامته
 مقام المصدر مع الفعل، ما لا يخفى^٤. وقيل: هو مصدر -كـ"غُفِرَان" - بمعنى
 التنزُّه، أي: تنزَّه بذاته تنزُّهاً حقيقاً به، ففيه مبالغة من حيث إسناد البراءة
 إلى الذات المقدسة، وإن كان التنزيه اعتقاد نزاهته تعالى عما لا يليق به،
 لا إثباتها له تعالى.

وقوله تعالى: ﴿بَلْ لَهُدَمَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ردُّ لما زعموا وتنبه على
 بطلانه. وكلمة ﴿بَلْ﴾ للإضراب عما تقتضيه مقالته الباطلة من^٥ مجانسته
 سبحانه وتعالى لشيء من المخلوقات، ومن سرعة فنائه المُحَوِّجَة إلى اتِّخَاذِ
 ما يقوم مقامه، فإنَّ مجرَّد الإمكان والفناء لا يوجب ذلك. ألا يرى أنَّ الأجرام
 الفَلَكِيَّةَ مع إمكانها وفنائها بالآخرة مستغنية بدوامها وطول بقائها عما يجري
 مجرى الولد من الحيوان، أي: ليس الأمر كما زعموا؛ بل هو خالق جميع
 الموجودات التي من جملتها عُزَيْرُ^٦ والمسيح والملائكة.

^١ قرأ بها ابن عامر. النشر لابن الجزري، ٢/٢٢٠.

^٢ انظر: أسباب النزول للواحدي، ص ١٤٢ ومعالم

التنزيل للبغوي، ١/١٤١ والكشاف للزمخشري،

١/١٣٩.

^٣ ي - إمَّا.

^٤ السياق: وفيه من التنزيه... ما لا يخفى.

^٥ ي: عن.

^٦ ي: العزير.

﴿كُلُّ﴾ التنوين عوض عن المضاف إليه، أي: كل ما فيهما كائناً ما كان من أولي العلم وغيرهم ﴿لَهُدًى قَلِيلٌ﴾ منقادون، لا يستعصي شيء منهم على تكوينه وتقديره ومشيتته. ومن كان هذا شأنه، لم يتصور مجانسته لشيء، ومن حق الولد أن يكون من جنس الوالد. وإنما جيء به ﴿مَا﴾ المختصة بغير أولي العلم تحقيراً لشأنهم وإيداناً بكمال بعدهم عما نسبوا إلى بعض منهم. وصيغة جمع العقلاء في ﴿قَلِيلٌ﴾ للتغليب. أو كل من جعلوه لله ولداً له قانتون، أي: مطيعون عابدون له معترفون بربوبيته تعالى، كقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ﴾ [الإسراء، ٥٧/١٧].

﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ ﴿١٧﴾

﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: مُبدِعهما ومُخترِعهما بلا مثال يحتذيه ولا قانون ينتحيه. فإن "البديع" كما يُطلق على المبتدع، يُطلق على المبتدع، نص عليه أساطين أهل اللغة.^٢ وقد جاء: "بَدَعَه" - "كَ" - "مَنَعَه" - بمعنى: أنشأه، كـ "ابتدعه"، كما ذكر في القاموس وغيره.^٤ ونظيره: "السميع" بمعنى "المُسمع" في قوله: أَمِنْ رِيحَانَةِ الدَّاعِي السَّمِيعِ^٥

وقيل: هو من إضافة الصفة المشبهة إلى فاعلها للتخفيف بعد نصبه، على تشبيهها باسم الفاعل كما هو المشهور، أي: بديع سماواته،^٦ من "بَدَع" إذا كان على شكل فائق وحسن رائق. وهو حُجَّة أخرى لإبطال مقالاتهم الشُّنْعاء. تقريرها أن الوالد عنصر الولد المنفعل بانفصال مادته عنه، والله سبحانه مُبدِع الأشياء كلها على الإطلاق، منزَّة عن الانفعال، فلا يكون والدًا. ورفعُه على أنه خبر

^٥ وفي هامش ي: وهو عمرو بن معدِي كَرَب،

وتمامه:

يُؤَرِّقُنِي وَأَصْحَابِي مُجُوعٌ

«منه»، | والبيت في ديوانه، ص ١٤٠. وصدره

لعمر في مجاز القرآن لأبي غيبة، ١٢٨/١

والكشف للزمخشري، ١٣٩/١.

^٦ انظر: الكشف للزمخشري، ١٣٩/١.

^١ ي: ولأن من.

^٢ السياق: أي: كل ما فيهما... أو كل من جعلوه...

^٣ انظر: الصحاح للجوهري، «بدع» ولسان العرب

لابن منظور، «بدع» والقاموس المحيط

للفيروز آبادي، «بدع».

^٤ انظر: القاموس المحيط للفيروز آبادي، «بدع».

لمبتدأ محذوف، أي: هو بديع... إلخ. وقُري بالنصب^١ على المدح، وبالجزء^٢ على أنه بدل من الضمير في ﴿لَهُ﴾،^٣ على رأي من يجوز الإبدال من الضمير المجرور، كما في قوله:

على جوده لَضَنَّ بالماءِ حاتمٌ

﴿وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا﴾ أي: أراد شيئاً، كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا﴾ [يس، ٨٢/٣٦]. وأصل القضاء: الإحكام، أطلق على الإرادة الإلهية المتعلقة بوجود الشيء لإيجابها إياه البتة، وقيل: الأمر، ومنه قوله تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ﴾... إلخ [الإسراء، ٢٣/١٧].

﴿فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ كلاهما من الكون التام، أي: احدث، فيحدث. وليس المراد به حقيقة الأمر والامثال، وإنما هو تمثيل لسهولة تأتي المقدورات بحسب تعلق مشيئته تعالى، وتصويرٌ لسرعة حدوثها بما هو علم في الباب من طاعة المأمور المطيع للأمر القوي المطاع. وفيه تقرير لمعنى الإبداع، وتلويح بحجة أخرى لإبطال ما زعموه بأن اتخاذ الولد شأن من يفتقر في تحصيل مراده إلى مبادئ يستدعي تربيها مرور زمان وتبدل أطوار، وفعله تعالى متعالٍ عن ذلك.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَبَّهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿٧٨﴾﴾

﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ حكاية لنوع آخر من قبائحهم، وهو قدحهم في أمر النبوة بعد حكاية قدحهم في شأن التوحيد بنسبة الولد إليه سبحانه وتعالى.

^١ وهو للفرزدق في المذكر والمؤنث لابن الأنباري، ٧/٢، واللباب لابن عادل، ٤٣/٦ (آل عمران، ١٦٨/٣)، وبلا نسبة في المخصص لابن سيده، ١٤٠/١. وهو في مطبوع ديوان الفرزدق، ص، ٦٠٣، يروى:

على ساعة لو أن في القوم حاتم

على جوده ضننت به نفس حاتم

^٢ قراءة شاذة، مروية عن المنصور. الكشف للزمخشري، ١٣٩/١، المغني في القراءات للنزوازي، ص ٤٥٦.

^٣ قراءة شاذة، مروية عن صالح بن أحمد. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٦.

^٤ في الآية السابقة.

عجز بيت، وصدرة:

على حالة لو أن في القوم حاتمًا

واختلف في هؤلاء القائلين، فقال ابن عباس رضي الله عنهما: «هم اليهود»^١ وقال مجاهد: «هم النصارى»^٢. ووصفهم بعدم العلم لعدم علمهم بالتوحيد والنبوة كما ينبغي، أو لعدم عملهم بموجب علمهم، أو لما أن ما يحكى عنهم لا يصدر عمن له شائبة علم أصلاً. وقال قتادة وأكثر أهل التفسير: «هم مشركو العرب»^٣، لقوله تعالى: ﴿فَلْيَأْتِنَا بَيِّنَةً كَمَا أَرْسَلْنَا الْأَوَّلُونَ﴾ [الأنبياء، ٥/٢١]، وقالوا: ﴿لَوْلَا أَنْزَلْ عَلَيْنَا الْمَلَتِيكَهُ أَوْ نَرَى رَبَّنَا﴾ [الفرقان، ٢١/٢٥].

﴿لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ﴾ أي: هلاً يكلمنا بلا واسطة أمراً ونهياً كما يكلم الملائكة، أو هلاً يكلمنا تنصيهاً على نبوتك. ﴿أَوْ تَأْتِنَا آيَةً﴾ حُجَّة تدل على صدقك. بلغوا من العتو والاستكبار إلى حيث أمَلُوا / نيل مرتبة المفاوضة الإلهية من غير توسط الرسول والمَلَك، ومن العناد والمكابرة إلى حيث لم يَعدُوا ما آتاهم من البينات الباهرة التي تَخِرُّ لها ضُمُّ الجبال من قبيل الآيات. قاتلهم الله، أنى يُؤفكون!

﴿كَذَلِكَ﴾ مثل ذلك القول الشنيع الصادر عن العناد والفساد ﴿قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ من الأمم الماضية ﴿مِثْلَ قَوْلِهِمْ﴾ هذا الباطل الشنيع، فقالوا: ﴿أَرَأَى اللَّهُ جَهْرَةً﴾ [النساء، ١٥٣/٤]، وقالوا: ﴿لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ﴾ الآية [البقرة، ٦١/٢]، وقالوا: ﴿هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ﴾ ... إلخ [المائدة، ١١٢/٥]، وقالوا: ﴿أَجْعَلْ لَنَا إِلَهاً﴾ ... إلخ [الأعراف، ١٣٨/٧]. ﴿تَشَبَّهَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ أي: قلوب هؤلاء وأولئك في العمى والعناد، وإلا لما تشابهت أقاويلهم الباطلة.

﴿قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ﴾ أي: نزلناها بيّنة بأن جعلناها كذلك في أنفسها، كما في قولهم: «سبحان من صغر البعوض وكبر الفيل»، لا أننا بيّناها بعد أن لم تكن بيّنة. ﴿لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ أي: يطلبون اليقين ويوقنون بالحقائق، لا تعترهم شبهة ولا ريب. وهذا ردّ لطلبهم الآية. وفي تعريف ﴿الْآيَاتِ﴾ وجمعها وإيراد «التبيين»

١ حاتم، ٢١٥/١ معالم التنزيل للبغوي، ١٤٢/١.

١ جامع البيان للطبري، ٤٧٤/٢ تفسير ابن أبي

٢ جامع البيان للطبري، ٤٧٤/٢ تفسير ابن أبي

حاتم، ٢١٥/١ معالم التنزيل للبغوي، ١٤٢/١.

حاتم، ٢١٥/١ معالم التنزيل للبغوي، ١٤٢/١.

٢ جامع البيان للطبري، ٤٧٣/٢ تفسير ابن أبي

المُفَصِّح عن كمال التوضيح مكان "الإتيان" الذي طلبوه، ما لا يخفى من الجزالة. والمعنى: أنهم اقترحوا آيةً فذّة^١ ونحن قد بينّا الآيات العظام لقوم يطلبون الحق واليقين. وإنما لم يتعرّض لردّ قولهم: ﴿لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ﴾ إيداناً بأنه من ظهور البطلان بحيث لا حاجة له إلى الردّ والجواب.

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ﴾

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ﴾ أي: ملتبساً بالقرآن، كما في قوله تعالى: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ﴾ [ق، ٥٠/٥]، أو بالصدق، كما في قوله تعالى: ﴿أَحَقُّ هُوَ﴾ [يونس، ٥٣/١٠]. وقوله تعالى: ﴿بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ حال من المفعول باعتبار تقييده بالحال الأولى، أي: أرسلناك ملتبساً بالقرآن حال كونك بشيراً لمن آمن بما أنزل عليك وعمل به ونذيراً لمن كفر به، أو أرسلناك صادقاً حال كونك بشيراً لمن صدّقك بالشواب ونذيراً لمن كذّبك بالعذاب ليختاروا لأنفسهم ما أحبّوا، لا قاسراً لهم على الإيمان، فلا عليك إن أصرّوا وكابروا.

﴿وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ﴾ ما لهم لم يؤمنوا بعدما بلغت ما أرسلت^٢ به. وقرئ: "لَنْ تُسْأَلَ"،^٣ و"مَا تُسْأَلُ".^٤ وقرئ: "لَا تُسْأَلُ" على صيغة النهي إيداناً بكمال شدة عقوبة الكفار وتهويلاً لها، كأنها لغاية فظاعتها لا يقدر المخبر على إجرائها على لسانه، أو لا يستطيع السامع أن يسمع خبرها؛ وحمله على نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن السؤال عن حال أبويه^٥ ممّا لا يساعده النظم الكريم. و﴿الْجَحِيمِ﴾: المتأجّج من النار. وفي التعبير عنهم بصاحبيّة الجحيم دون الكفر والتكذيب ونحوهما وعيدٌ شديد لهم، وإيدانٌ بأنهم مطبوع عليهم، لا يرجى منهم الإيمان قطعاً.

١ الفذّة: الفرد. الصحاح للجوهري، «فذّة».

٢ ي: أرسلنا.

٣ قراءة شاذّة، مرويّة عن أبيّ وابن مسعود. شواذّ

القرآن لابن خالويه، ص ١١٦ شواذّ القراءات

للكرماني، ص ٧٤.

٤ قراءة شاذّة، مرويّة عن أبيّ وابن مسعود. شواذّ

القرآن لابن خالويه، ص ١١٦ شواذّ القراءات

للكرماني، ص ٧٤.

٥ قرأ بها نافع ويعقوب. النشر لابن الجزري،

٢٢٠/٢.

٦ ذكر ذلك البيضاوي في أنوار التنزيل، ١٣٣/١.

﴿وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَىٰ اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ ۚ وَلَئِنَّ آتِّبَعْتُ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ١٣٠﴾

وقوله تعالى: ﴿وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ﴾ بيان لكمال شدة شكيمة^١ هاتين الطائفتين خاصة إثر بيان ما يعمهما والمشركين من الإصرار على ما هم عليه إلى الموت. وإيراد ﴿لَا﴾ النافية بين المعطوفين لتأكيد النفي لما مر من أن تصلب اليهود في أمثال هذه العظائم أشد من النصارى، والإشعار^٢ بأن رضى كل منهما مباين لرضى الأخرى،^٣ أي: لن ترضى عنك اليهود ولو خليتهم وشأنهم حتى تتبع ملتهم، ولا النصارى ولو تركتهم ودينهم حتى تتبع ملتهم، فأوجز النظم ثقة بظهور المراد.

وفيه من المبالغة في إقناطه صلى الله عليه وسلم من إسلامهم ما لا غاية وراءه، فإنهم حيث لم يرضوا عنه عليه السلام ولو خلاهم، يفعلون ما يفعلون؛ بل أمّلوا منه صلى الله عليه وسلم ما لا يكاد يدخل تحت الإمكان من اتباعه عليه السلام لملتهم، فكيف يتوهم اتباعهم لملته عليه السلام؟

وهذه حالتهم في أنفسهم ومقاتلتهم فيما بينهم. وأما أنهم أظهروها للنبي صلى الله عليه وسلم وشافهوه بذلك وقالوا: «لن نرضى عنك وإن بالغت في طلب رضانا حتى تتبع ملتنا» كما قيل،^٤ فلا يساعده النظم الكريم؛ بل فيه ما يدل على خلافه؛ فإن قوله عز وجل: ﴿قُلْ إِنَّ هُدَىٰ اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ﴾ صريح في أن ما وقع هذا جواباً عنه ليس عين تلك العبارة؛ بل ما يستلزم مضمونها أو يلزمه من الدعوة إلى اليهودية والنصرانية وادّعاء أن الاهتداء فيهما كقوله عز وعلا حكاية عنهم: ﴿كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَىٰ تَهْتَدُوا﴾ [البقرة، ١٣٥/٢]، أي: قل ردّاً عليهم: إن هدى الله الذي هو الإسلام هو الهدى بالحق، والذي يصح أن يسمى هدى، وهو الهدى كله، ليس وراءه هدى، وما تدعون إليه ليس بهدى؛ بل هو هوى،

^١ الشكيمة: قوة القلب. وفلان شديد الشكيمة، ط: وللإشعار.

^٢ أي: ذو عارضة وجد. انظر: لسان العرب لابن منظور، «شكم».

^٣ أي: الآخر.

^٤ قاله الزمخشري في الكشاف، ١٨٢/١.

كما يُعرب عنه قوله تعالى: ﴿وَلَيْنِ اتَّبَعَتْ أَهْوَاءَهُمْ﴾ أي: آراءهم الزائفة الصادرة عنهم بقضية شهوات أنفسهم، وهي التي عُتِر عنها فيما قبل بـ ﴿مِلَّتَهُمْ﴾، إذ هي التي ينتمون إليها. وأما ما شرّعه الله تعالى لهم من الشريعة على لسان الأنبياء - وهو المعنى الحقيقي للملة - فقد غيروها تغييرًا.

﴿بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ﴾ أي: الوحي أو الدين المعلوم صحته. ﴿مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ﴾ من جهته العزيزة ﴿مِنْ وَلِيٍّ﴾ يلي أمرك عمومًا، ﴿وَلَا نَصِيرٍ﴾ يدفع عنك عقابه. وحيث لم يستلزم نفى الولي نفى النصير، وسَطَّ ﴿لَا﴾ بين المعطوفين لتأكيد النفي. وهذا من باب التهيج والإلهاب، ولأفاني يتوهم إمكان اتباعه عليه السلام لملتهم. وهو جواب للقسم الذي وطّاه اللام واكتفي به عن جواب الشرط.

﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ ۖ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ ۖ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٥٠﴾﴾

﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾ هم مؤمنو أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وأضرابه. ﴿يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾ بمراعاة لفظه عن التحريف، وبالتدبر في معانيه والعمل بما فيه. وهو حال مقدرة والخبر ما بعده، أو خبر وما بعده مقرر له. ﴿أُولَٰئِكَ﴾ إشارة إلى الموصوفين بإتاء الكتاب وتلاوته كما هو حقه. وما فيه من معنى البعد للإيدان ببعد منزلتهم في الفضل. ﴿يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ أي: بكتابهم دون المحرّفين، فإنهم بمَعزِلٍ / من الإيمان به، فإنه لا يجامع الكفر ببعض منه. ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ﴾ بالتحريف والكفر بما يصدّقه، ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ حيث اشتروا الكفر بالإيمان.

[٥٠ظ]

﴿يَبْنَیْ إِسْرَءِیْلَ أَذْکُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٥١﴾﴾
﴿يَبْنَیْ إِسْرَءِیْلَ أَذْکُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ ومن جملتها التوراة. وذكر النعمة إنما يكون بشكرها. وشكرها الإيمان بجميع ما فيها. ومن جملته نعت النبي صلى الله عليه وسلم، ومن ضرورة الإيمان بها الإيمان به عليه السلام.

﴿وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ أفردت هذه النعمة بالذكر - مع كونها مندرجة تحت النعمة السالفة - لإناقضها فيما بين فنون النعم.

﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ (١٢٢)

﴿وَاتَّقُوا﴾ إن لم تؤمنوا ﴿يَوْمًا لَا تَجْزِي﴾ في ذلك اليوم ﴿نَفْسٌ﴾ من النفوس ﴿عَنْ نَفْسٍ﴾ أخرى ﴿شَيْئًا﴾ من الأشياء أو شيئاً من الجزاء، ﴿وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾ أي: فدية، ﴿وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾. وتخصيصهم بتكرير التذكير وإعادة التحذير للمبالغة في النصيح، وللإيدان بأن ذلك فذلّة القضية والمقصود من القصة لما أن نعم الله عز وجلّ عليهم أعظم، وكفرهم بها أشد وأقبح.

﴿وَإِذْ أَبَتلىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ بِكَلِمَتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ (١٢٣)

﴿وَإِذْ أَبَتلىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ بِكَلِمَتٍ﴾ شروع في تحقيق أن هدى الله هو ما عليه النبي صلى الله عليه وسلم من التوحيد والإسلام الذي هو ملة إبراهيم عليه السلام، وأن ما عليه أهل الكتابين أهواء زائغة، وأن ما يدعونه من أنهم على ملته عليه السلام فرية بلا مرية، ببيان ما صدر عن إبراهيم وأبنائه الأنبياء عليهم السلام من الأقاويل والأفاعيل الناطقة بحقّة التوحيد والإسلام وبطلان الشرك، وبصحة نبوة النبي صلى الله عليه وسلم، وبكونه ذلك النبي الذي استدعاه إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام بقولهما: ﴿رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ﴾ الآية [البقرة، ١٢٩/٢].

﴿إِذْ﴾ منصوب على المفعولية بمضمّر مقدّم،^٢ خُوطب به النبي عليه السلام بطريق التلوين، أي: اذكر لهم وقت ابتلائه عليه السلام ليتذكروا بما وقع فيه من الأمور الداعية إلى التوحيد الوازعة عن الشرك، فيقبلوا الحق ويتركوا ما هم فيه من الباطل. وتوجيه الأمر بالذكر إلى الوقت دون ما وقع فيه من الحوادث

-مع أنها المقصودة بالذات- قد مرَّ وجهه في أثناء تفسير قوله عز وجل: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [البقرة، ٣٠/٢]. وقيل: على الظرفية بمضمَر مؤخَّر، أي: إذا ابتلاه كان كيت وكيت. وقيل: بما سيحيي من قوله تعالى: ﴿قَالَ﴾... إلخ. والأول هو اللائق بجزالة التنزيل. ولا يُعَدُّ أن ينتصب بمضمَر معطوف على "اذكروا"، خوَّطب به بنو إسرائيل ليتأملوا فيما يُحكى عمَّن يتممون إلى ملته من إبراهيم وأبنائه عليهم السلام من الأفعال والأقوال، فيقتدوا بهم ويسيروا سيرتهم.

والابتلاء في الأصل: الاختبار، أي: تطلُّب الخبرة بحال المختبر بتعريضه لأمر يشقُّ عليه غالباً فعله أو تركه. وذلك إنما يتصوَّر حقيقةً ممَّن لا وقوف له على عواقب الأمور. وأمَّا من العليم الخبير، فلا يكون إلا مجازاً من تمكينه للعبد من اختيار أحد الأمرين قبل أن يرتب عليه شيئاً هو من مبادئ العاديات، كمَّن يختبر عبده ليتعرَّف حاله من الكياسة، فيأمره بما يليق بحاله من مصالحه. وإبراهيم: اسمٌ أعجمي. قال السهيلي:^٢ «كثيراً ما يقع الاتفاق أو التقارب بين الشرياني والعربي، ألا ترى أنَّ «إبراهيم» تفسيره: أب راحم»؛^٣ ولذلك جعل هو وزوجته سارة كافلين لأطفال المؤمنين الذين يموتون صغاراً إلى يوم القيامة، على ما روى البخاري في حديث الرؤيا: «أنَّ النبيَّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم رأى في الروضة إبراهيم عليه السلام وحوله أولاد الناس».^٤ وهو مفعولٌ مقدَّم لإضافة فاعله إلى ضميره. والتعرُّض لعنوان الربوبيَّة تشريف له عليه السلام، وإيدان بأنَّ ذلك الابتلاء تربية له وترشيح لأمر خطير.

١: إذا.

تُوفِّي بها. من كتبه: الرُّوض الأنف في شرح السيرة النبوية لابن هشام، ونتائج الفكر في النحو، والأمال في النحو واللغة والحديث والفقه. انظر: بغية الوعاة للسيوطي، ١/٢، ٨١/٢ والأعلام للزركلي، ٣/٣١٣.

٢ انظر: الرُّوض الأنف للسهيلي، ١/٧٤.

٣ انظر: صحيح البخاري، ١٠٠/٢ (١٣٨٦).

٢ هو عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد الخثعمي السهيلي، أبو زيد وأبو القاسم (ت. ٥٨١هـ/١١٨٥م). عالم باللغة والتبشير والقراءات والتفسير. وُلِدَ في مالقة، ونسبته إلى سهيل إحدى قرأها. ضُرير، عمي وعمره سبع عشرة سنة. ونبغ، فاتصل خبره بصاحب مراكش، فطلبه إليها وأكرمه، فأقام يصنِّف كتبه إلى أن

والمعنى: عامله سبحانه معاملة المختبر، حيث كلّفه أوامر ونواهي تظهر بحسن قيامه بحقوقها قدرته على الخروج عن عهد الإمامة العظمى وتحمل أعباء الرسالة. وهذه المعاملة وتذكيرها للناس لإرشادهم إلى طريق إتقان الأمور بينائها على التجربة، وللإيدان بأن بعثة النبي صلى الله عليه وسلم أيضًا مبنية على تلك القاعدة الرصينة، واقعة بعد ظهور استحقاقه عليه السلام للنبوة العامة. كيف لا، وهي التي أجيب بها دعوة إبراهيم عليه السلام كما سيأتي.

واختلف في "الكلمات"، فقال مجاهد: «هي المذكورة بعدها».^١ ورُدَّ بأنه يأباه "الفاء" في «فَأَتَمَّهَنَّ»، ثم الاستئناف. وقال طاوس عن ابن عباس رضي الله عنهما: «هي عشر خصال كانت فرضًا في شرعه، وهُنَّ سُنَّةٌ في شرعنا، خمس في الرأس: المَضْمَضَةُ والاستنشاق وفَرْقُ الرأس وقَصُّ الشارب والسَّوَاكُ، وخمس في البدن: الخِتَانُ وحَلْقُ العانة وتَنْفِثُ الإبط وتَقْلِيمُ الأظفار والاستنجاء بالماء».^٢ وفي الخبر أن إبراهيم عليه السلام أَوَّلُ مَنْ قَصَّ الشارب وأَوَّلُ مَنْ اخْتَنَ وَأَوَّلُ مَنْ قَلَّمَ الأظفار.^٣

وقال عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنه: «لم يُتَبَلَّ أحدٌ بهذا الدِّين فأقامه كلُّه إلَّا إبراهيم، ابتلاه الله تعالى بثلاثين خَصْلَةً مِنْ خصال الإسلام: عشر منها في سورة براءة: ﴿التَّائِبُونَ﴾... إلخ [التوبة، ١١٢/٩]، وعشر في الأحزاب: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾... إلخ [الأحزاب، ٣٥/٣٣]، وعشر في "المؤمنون": ﴿سَأَلِ سَائِلٌ﴾ [المعارج، ١/٧٠] إلى قوله عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ [المعارج، ٣٤/٧٠].^٧

٥ والآيات المشار إليها فيما يلي في سورة المعارج. وفي سورة المؤمنون: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ [المؤمنون، ٩/٢٣].
٦ ط س ي: وسأل.

٧ بلفظ قريب في جامع البيان للطبري، ٤٩٩/٢ - ١٥٠٠ ومعالم التنزيل للبغوي، ١٤٥/١.

١ معالم التنزيل للبغوي، ١٤٥/١.
٢ هو باختلاف يسير في جامع البيان للطبري، ٤٩٩/٢ - ١٥٠٠ ومعالم التنزيل للبغوي، ١٤٥/١ والكشاف للزمخشري، ١٤١/١.

٣ انظر الخبر في معالم التنزيل للبغوي، ١٤٥/١.

٤ ي - أحد.

وقيل: ابتلاه الله سبحانه بسبعة أشياء: بالشمس والقمر والنجوم والخيّتان على الكبير والنار وذبح الولد والهجرة، فوقى بالكل^١. وقيل: هُنَّ مُحَاجَّتُهُ^٢ قومَه^٣، والصلاة والزكاة والصوم والضيافة والصبر عليها. وقيل: هي مناسكُ، كالطواف والسعي والرمي والإحرام والتعريف وغيرهنَّ^٤. وقيل: هي قوله عليه السلام: ﴿الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ﴾ الآيات [الشعراء، ٧٨/٢٦]^٥.

ثم قيل: إنّما وقع هذا^٦ الابتلاء قبل النبوة، وهو / الظاهر. وقيل: بعدها^٧ [٥١] لأنّه يقتضي سابقة الوحي. وأجيب بأنّ مطلق الوحي لا يستلزم البعثة إلى الخلق. وقرئ برفع ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾ ونصب ﴿رَبُّهُ﴾^٨، أي: دعاه بكلمات من الدعاء فعَل المختبر، هل يُجيبه إليهنَّ أو لا؟

﴿فَأَتَمَّهِنَّ﴾ أي: قام بهنَّ حقّ القيام وأداهنَّ أحسنّ التأدية من غير تفريط وتوان، كما في قوله تعالى: ﴿وَأِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى﴾ [النجم، ٣٧/٥٣]. وعلى القراءة الأخيرة: فأعطاه الله تعالى ما سأله من غير نقص. وبعضه ما روي عن مقاتل أنّه فسر "الكلمات" بما سأل إبراهيم ربّه بقوله: ﴿رَبِّ اجْعَلْ﴾ الآيات [البقرة، ١٢٦/٢]^٩. وقوله عزّ وجلّ: ﴿قَالَ﴾ على تقدير انتصاب ﴿إِذْ﴾ بمضمّر جملة مستأنفة وقعت جواباً عن سؤال نشأ من الكلام، فإنّ الابتلاء تمهيد لأمر معظّم، وظهور فضيلة المبتلى من دواعي الإحسان إليه، فبعد حكايتهما^{١٠} ترقّب^{١١} النفس^{١٢} إلى ما وقع بعدهما، كأنّه قيل: فماذا كان بعد ذلك؟ فقيل: قال: ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾، أو بيان لقوله تعالى: ﴿أَبْتَلِي﴾، على رأي من جعل "الكلمات"

^١ بلفظ قريب عن الحسن في معالم التنزيل للبخاري، وفي هامش س ي: فلا يناسبه بعض تفسيرات الكلمات. «منه».

١٤٥/١ والكشاف للزمخشري، ١٤١/١.

^٢ ي: محاكاة.

^٣ انظر القول في معالم التنزيل للبخاري، ١٤٥/١.

^٤ بلفظ قريب عن ابن عباس والربيع وقتادة في جامع البيان للطبري، ٥٠٣/٢-٥٠٤ ومعالم

التنزيل للبخاري، ١٤٥/١ والكشاف للزمخشري،

١٤١/١.

^٥ انظر القول في معالم التنزيل للبخاري، ١٤٥/١.

^٦ ي: هذه.

^٧ وفي هامش س ي: فلا يناسبه بعض تفسيرات الكلمات. «منه».

^٨ قراءة شاذة، مروية عن ابن عباس وجابر بن زيد

وأبي حنيفة وأبي الشعثاء. شواذ القرآن لابن

خالويه، ص ١١٦ شواذ القراءات للكرمانى، ص

١٧٤ المغني في القراءات للتزوازي، ص ٤٥٨.

^٩ انظر تفسير مقاتل بن سليمان، ١٣٦/١.

^{١٠} س: حكايتها.

^{١١} ي: ترقّب.

^{١٢} ي: الإنسان.

عبارة عما ذكر إثره من الإمامة وتطهير البيت ورفع قواعده وغير ذلك. وعلى تقدير انتصاب ﴿إِذْ﴾ بـ ﴿قَالَ﴾، فالجملة معطوفة على ما قبلها عطفت القصة على القصة، و"الواو" في المعنى داخل على ﴿قَالَ﴾، أي: وقال إذ ابتلى... إلخ.

و"الجعل" بمعنى التصيير،^١ أحد مفعوليه الضمير، والثاني ﴿إِمَامًا﴾. واسم الفاعل بمعنى المضارع، وأؤكد منه لدلالته على أنه جاعل له البتة من غير صارف يلويه ولا عاطف يثنيه. و﴿لِلنَّاسِ﴾ متعلق بـ ﴿جَاعِلُكَ﴾، أي: لأجل الناس، أو بمحذوف وقع حالاً من ﴿إِمَامًا﴾؛ إذ لو تأخر^٢ عنه لكان صفة له. والإمام: اسم لمن يؤتم به، وكلُّ نبيٍّ إمام لأُمَّته، وإمامته عليه السلام عامة مؤبدة؛ إذ لم يُبعث بعده نبيٍّ إلا كان من ذريته مأموراً باتِّباع ملته.

﴿قَالَ﴾ استئناف مبني على سؤال مقدّر، كأنه قيل: فماذا قال إبراهيم عليه السلام عنده؟ فقيل: قال: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ عطفت على "الكاف"، و﴿مِنْ﴾ تبعيضية متعلقة بـ ﴿جَاعِلُكَ﴾، أي: وجاعل بعض ذريتي؟ كما تقول: "وزيداً؟" لمن يقول: "سأكرمك"، أو بمحذوف، أي: واجعل فريقاً من ذريتي إماماً. وتخصيص البعض بذلك لبداهة استحالة إمامة الكل وإن كانوا على الحق. وقيل: التقدير: وماذا يكون من ذريتي؟

والذرية: نسل الرجل، "فُعُولَةٌ" من "ذُرُوتٌ" أو "ذَرِيَتْ"، والأصل: "ذُرْوَةٌ" أو "ذُرْوِيَّةٌ"، فاجتمع في الأولى واواين زائدة وأصلية، فقلبت الأصلية ياء فصارت كالثانية، فاجتمعت واو وياء وسبقت إحداهما بالسكون، فقلبت الواو ياءً وأدغمت الياء في الياء، فصارت "ذُرِّيَّةٌ"؛ أو "فُعَيْلَةٌ" منهما، والأصل في الأولى: "ذُرْيَوَةٌ"، فقلبت الواو ياءً لما سبق من اجتماعهما وسبق إحداهما بالسكون، فصارت "ذُرِّيَّةٌ" كالثانية، فأدغمت الياء في مثلها، فصارت "ذُرِّيَّةٌ"؛ أو "فُعَيْلَةٌ" من "الذُرْء" بمعنى الخلق، والأصل "ذُرِّيَّةٌ"، فحُفِّت الهمزة بإبدالها ياءً كهمزة "حَطِيبَةٍ"، ثم أدغمت الياء الزائدة في المبدلة؛ أو "فُعَلِيَّةٌ" من "الذُرْء"

^١ وفي هامش س ي: على الاختلاف المشهور في ٢ ي: تؤخر.

محله. «منه».

بمعنى التفريق،^١ والأصل: "ذُرِّيَّة"، قُلِبَتْ^٢ الراء الأخيرة ياءً لتوالي الأمثال، كما في "تسري" و"تقضي" و"تظني"، فأدغمت الياء في الياء كما مر؛ أو "فُعُولَة" منه، والأصل: "ذُرُورَة"، فقُلِبَتْ الراء الأخيرة ياءً، فجاء الإدغام.^٣ وقرئ بكسر الذال،^٤ وهي لغة فيها. وقرأ أبو جعفر المدني^٥ بالفتح،^٦ وهي أيضاً لغة فيها.

﴿قَالَ﴾ استئناف مبني على سؤال ينساق إليه الذهن كما سبق. ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ ليس هذا ردّاً لدعوته عليه السلام؛ بل إجابة خفية لها وعدة إجمالية منه تعالى بتشريف بعض ذُرِّيَّتِهِ عليه السلام بنيل عهد الإمامة^٧ حسبما وقع في استدعائه عليه السلام من غير تعيين لهم بوصف مميز لهم عن جميع من عداهم، فإنّ التنصيص على حرمان الظالمين منه بمعزل من ذلك التمييز؛ إذ ليس معناه أنّه ينال كل من ليس بظالم منهم ضرورة استحالة ذلك كما أشير إليه. ولعلّ إثار هذه الطريقة على تعيين الجامعين لمبادي الإمامة من ذُرِّيَّتِهِ إجمالاً أو تفصيلاً وإرسال الباقيين لئلا ينتظم المقتدون بالأئمة من الأمة في سلك المحرومين. وفي تفصيل كل فرقة من الإطناب ما لا يخفى، مع ما في هذه الطريقة من^٨ تخيب الكفرة الذين كانوا يتمنون النبوة وقطع أطماعهم الفارغة من نيلها.

وإنما أُوْثِرَ "النَّيْل" على "الجعل" إيماءً إلى أنّ إمامة الأنبياء من ذُرِّيَّتِهِ عليه السلام كإسماعيل وإسحاق ويعقوب ويوسف وموسى وهارون وداود

العشرة، وكان من المُفْتَنين المجتهدين. تابعي مشهور كبير القدر. قرأ على أبي هريرة وابن عباس وحدث عنهما. وقرأ عليه سليمان بن مسلم بن جَمَاز وعيسى بن وردان ونافع وغيرهم. تُوفِّي في المدينة. انظر: غايّة النهاية لابن الجزري، ١٣٨٢/٢ والأعلام للزركلي، ١٨٦/٨.

^٦ قراءة شاذة، مروية عن العُمري عن أبي جعفر. المغني في القراءات للثّوروازي، ص ٤٦٠. وهي غير القراءة المشهورة عن أبي جعفر.

^٧ ي: الأمانة.

^٨ ي - من.

^١ وفي هامش ي: وقد جُوز أن يكون "فُعُولَة" منه على أنّ الياء للنسبة وضمّ الذال مبدل من الفتح، كما قالوا في النسبة إلى الدهر: "دُهري"، وإلى السهل: "شُهلي" بضمّ الدال والسين. «منه».

^٢ ي: فقلبت. انظر هذا الكلام في اشتقاقها وأقوالاً آخر في الدرّ المصون للسمين الحلبي، ١٠١/٢-١١٠٣ واللباب لابن عادل، ٤٥٣/٢-٤٥٥.

^٣ قراءة شاذة، مروية عن زيد بن ثابت. المغني في القراءات للثّوروازي، ص ٤٦٠.

^٤ هو يزيد بن القعقاع المخزومي بالولاء، أبو جعفر المدني (ت. ١٣٢هـ/٧٥٠م). أحد القراء

وسليمان وأيوب ويونس وزكريا ويحيى وعيسى وسيدنا محمد صلى الله عليه وعليهم^١ وسلم تسليمًا كثيرًا ليست بجعل مستقل؛ بل هي حاصلة في ضمن إمامة إبراهيم عليه السلام، تنال كلاً منهم في وقت قدره الله عز وجل. وقرئ: "الظَّالِمُونَ"^٢ على أن ﴿عَهْدِي﴾ مفعول قَدَم على الفاعل اهتماماً ورعاية للفواصل. وفيه دليل على عصمة الأنبياء عليهم السلام^٣ من الكبائر على الإطلاق وعدم صلاحية الظالم للإمامة.

﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَعَهِدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَن طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾^(١٢٥)
وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ﴾ أي: الكعبة المعظمة، غلب عليها غلبة "النجم" على "الثريا"، معطوف على ﴿إِذْ أَبْتَلَى﴾ على أن العامل فيه هو العامل فيه، أو مضمر مستقل معطوف على المضمر الأول. و"الجعل" إما بمعنى التصيير، فقوله عز وجل: ﴿مَثَابَةً﴾ - أي: مرجعاً يثوب إليه الزوار بعدما تفرقوا عنه أو أمثالهم، أو موضع ثواب يثابون بحجّه واعتماره - مفعوله الثاني، وإما بمعنى الإبداع، فهو حال من مفعوله. و"اللام" في قوله تعالى: ﴿لِّلنَّاسِ﴾ متعلقة بمحذوف وقع صفة لـ ﴿مَثَابَةً﴾، أي: مثابة كائنة للناس، أو بـ ﴿جَعَلْنَا﴾، أي: جعلناه لأجل الناس. وقرئ: "مَثَابَاتٍ"^٤ باعتبار تعدد التائبين.

﴿وَأَمْنًا﴾ أي: آمناً، كما في قوله تعالى: ﴿حَرَمًا آمِنًا﴾ / [القصص، ٢٨/٥٧]،^(٥١ظ) على إيقاع المصدر موقع اسم الفاعل للمبالغة، أو على تقدير المضاف، أي: ذا أمن، أو على الإسناد المجازي، أي: آمناً من حجه من عذاب الآخرة من حيث إن الحجَّ يَجُبُّ ما قبله، أو من دخله من التعرض له بالعقوبة وإن كان جانباً حتى يخرج، على ما هو رأي أبي حنيفة رحمه الله.^٥ ويجوز أن يُعتبر الأمن بالقياس

١ ط - وعليهم.

٢ ي - عليهم السلام.

٤ قراءة شاذة، مروية عن الأعمش. شواذ القراءات

للكرماني، ص ٧٤.

٥ انظر: أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٣٥.

٢ قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود وأبي

والأعمش. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١١٦

شواذ القراءات للكرماني، ص ٧٤.

إلى كل شيء كائنًا ما كان، ويدخل فيه أمن الناس دخولًا أوليًا، وقد اعتيدَ فيه أمن الصيد، حتى إنَّ الكلب كان يُهَمُّ بالصيد خارجَ الحرم، فيفِرُّ منه، وهو يتَّبَعُه، فإذا دخل الصيد الحرم لم يتَّبَعه الكلب.

﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ على إرادة قولٍ هو عطفٌ على ﴿جَعَلْنَا﴾ أو حالٌ من فاعله، أي: وقلنا أو قائلين لهم: ﴿اتَّخِذُوا﴾... إلخ. وقيل: هو بنفسه معطوف على الأمر الذي يتضمَّنُه قوله عزَّ وجلَّ: ﴿مَثَابَةٌ لِّلنَّاسِ﴾، كأنه قيل: تُوبُوا إليه واتَّخِذُوا... إلخ. وقيل: على المضمرِّ العاملِ في ﴿إِذْ﴾. وقيل: هي جملة مستأنفة. والخطاب على الوجوه الأخيرة له عليه السلام ولأئمته. والأول هو الأليق بجزالة النظم الكريم. والأمر -صريحًا كان أو مفهوميًا من الحكاية- للاستحباب. و﴿مِنْ﴾ تبعيضية.

و"المَقَام" اسم مكان، وهو الحَجَر الذي عليه أثر قَدَمه عليه السلام والموضع^١ الذي كان عليه حين قام ودعَا الناس إلى الحجِّ أو حين رفع قواعد البيت، وهو مَوْضِعُهُ اليوم. والمراد ب"المُصَلَّى" إمَّا مَوْضِعُ الصَّلَاةِ أو مَوْضِعُ الدُّعَاء. رُوي^٢ أنه صَلَّى الله عليه وسلَّم أخذ بيد عمر رضي الله عنه فقال: «هذا مقام إبراهيم»، فقال عمر رضي الله عنه: «أفلا تتَّخِذه مُصَلًّى؟»، فقال: «لم أومز بذلك»، فلم تَغِبْ الشمس حتى نزلت^٣. وقيل: المراد به الأمر بركعتي الطواف لما رَوَى جابر رضي الله عنه أنه عليه السلام لما فرَغ من طوافه، عمَدَ إلى مقام إبراهيم، فصلَّى خلفه ركعتين، وقرأ: ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾^٤. وللشافعي في وجوبهما قولان^٥.

^١ وفي هامش ي: يعني النبي عليه السلام. «منه».

^٥ قطعة من الحديث الطويل لجابر في صفة

حجَّة النبي صَلَّى الله عليه وسلَّم. انظر: صحيح

مسلم، ٨٨٧/٢ (١٢١٨) وسنن أبي داود ٢٨٣/٣

(١٩٠٥) وجامع البيان للطبري، ٥٢٨/٢

والكشف للزمخشري، ١٤٢/١.

^٦ انظر: أنوار التنزيل للبيضاوي، ١٣٦/١.

^١ ي: أو الموضع.

^٢ ي: وروي.

^٣ بلفظ قريب في تفسير ابن أبي حاتم، ١٢٢٦/١

والكشف للزمخشري، ١٤٢/١. وهو بمعناه في

صحيح البخاري، ٨٩/١ (٤٠٢) وصحيح مسلم،

١٨٦٥/٤ (٢٣٩٩).

وقيل: «مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ»: الحَرَمُ كُلُّهُ. وقيل: مواقف الحج: عرفة والمُزدلفة والجِمار، واتَّخَذَهَا مُصَلًى أَنْ يُدْعَى فِيهَا وَيُتَقَرَّبَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ. وقرئ: «وَاتَّخَذُوا»^١ على صيغة الماضي عطفًا على «جَعَلْنَا»، أي: واتَّخَذَ النَّاسُ مِنْ مَكَانِ إِبْرَاهِيمَ الَّذِي وُسِّمَ بِهِ لاهتمامه به وإسكانِ ذُرِّيَّتِهِ عِنْدَهُ قِبْلَةً يُصَلُّونَ إِلَيْهَا. «وَعَهْدُنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ» أي: أمرناهما أمرًا مؤكدًا: «أَنْ طَهَّرَا بَيْتِي» بأن طَهَّرَاهُ، على أَنْ «أَنْ» مصدرية، حُذِفَ عَنْهَا الْجَارُ حَذْفًا مَطَرِدًا لجواز كون^٢ صلتها أمرًا ونهيًا، كما في قوله عَزَّ وَجَلَّ: «وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا» [يونس، ١٠/١٠]؛ لَأَنَّ مَدَارَ جَوَازِ كَوْنِهَا فَعْلًا إِنَّمَا هُوَ دَلَالَتُهُ عَلَى الْمَصْدَرِ، وَهِيَ مُتَحَقِّقَةٌ فِيهِمَا. وَوَجُوبُ كَوْنِهَا خَبَرِيَّةٌ فِي صِلَةِ الْمَوْصُولِ الْأَسْمِيِّ إِنَّمَا هُوَ لِلتَّوَصُّلِ إِلَى وَصْفِ الْمَعَارِفِ بِالْجُمْلِ، وَهِيَ لَا يَوْصَفُ بِهَا إِلَّا إِذَا كَانَتْ خَبَرِيَّةً، وَأَمَّا الْمَوْصُولُ الْحَرْفِيُّ فَلَيْسَ كَذَلِكَ. وَلَمَّا كَانَ الْخَبَرُ وَالْإِنْشَاءُ فِي الدَّلَالَةِ عَلَى الْمَصْدَرِ سَوَاءً، سَاغَ وَقُوعُ الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ صِلَةً حَسَبَ وَقُوعِ الْفِعْلِ، فَيَتَجَرَّدُ عِنْدَ ذَلِكَ عَنْ مَعْنَى الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ نَحْوَ تَجَرُّدِ الصِّلَةِ الْفَعْلِيَّةِ عَنْ مَعْنَى الْمُضِيِّ وَالْإِسْتِقْبَالِ. أَوْ: أَي: طَهَّرَاهُ،^٣ عَلَى أَنْ «أَنْ» مَفْسَّرَةٌ لَتَضَمِّنَ الْعَهْدَ مَعْنَى الْقَوْلِ.

وإضافة «البيت» إلى ضمير الجلالة للتشريف. وتوجيه الأمر بالتطهير ههنا إلیهما عليهما السلام لا يُنافي ما في سورة الحج من تخصيصه بإبراهيم عليه السلام؛ فَإِنَّ ذَلِكَ وَقَعَ قَبْلَ بِنَاءِ الْبَيْتِ كَمَا يُفْصِحُ عَنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: «وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ» [الحج، ٢٦/٢٢]. وَكَانَ إِسْمَاعِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ حِينَئِذٍ بِمَعْرِزٍ مِنْ مَثَابَةِ الْخَطَابِ. وَظَاهِرٌ أَنَّ هَذَا بَعْدَ بَلُوغِهِ مَبْلَغَ الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ وَتِمَامِ الْبِنَاءِ بِمَبَاشَرَتِهِ كَمَا يُنْبِئُ عَنْهُ إِيْرَادُهُ إِثْرَ حِكَايَةِ جَعْلِهِ مَثَابَةً لِلنَّاسِ... إلخ. وَالْمَرَادُ: تَطْهِيرَهُ مِنَ الْأَوْثَانِ وَالْأَنْجَاسِ وَطَوَافِ الْجُنُبِ وَالْحَائِضِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا لَا يَلِيْقُ بِهِ.

«لِلطَّائِفِينَ» حَوْلَهُ «وَالْعَاكِفِينَ» الْمَجَاوِرِينَ الْمَقِيمِينَ عِنْدَهُ، أَوْ الْمَعْتَكِفِينَ أَوْ الْقَائِمِينَ فِي الصَّلَاةِ كَمَا فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: «لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ» [الحج، ٢٦/٢٢].

^١ قرأ بها نافع وابن عامر. النشر لابن الجزري، ١/٢٢٢. ^٢ السياق: بأن طَهَّرَاهُ... أَوْ: أَي: طَهَّرَاهُ...

^٣ س: أن يكون. ^٤ ي - ههنا.

﴿وَالرُّكُوعِ السُّجُودِ﴾ جمع "راكع" و"ساجد"، أي: للطائفين والمصلين؛ لأن القيام والركوع والسجود من هيئات المصلي، ولتقارب الأخيرين ذاتاً وزماناً ترك العاطف بين موصوفيهما.

أو: أخلاصه^١ لهؤلاء لئلا يغشاه غيرهم. وفيه إيماء إلى أن ملابسة غيرهم به - وإن كانت مع مقارنة أمر مباح - من قبيل تلويثه وتدنيسه.

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنْ الشَّرَايِثِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَى عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾^(٣٧)

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ﴾ عطف على ما قبله من قوله: ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا﴾... إلخ، إما بالذات، أو بعامله المضمَر كما مر. ﴿رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا﴾ ذا أمن، كـ ﴿عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾ [الحاقة، ٢١/٦٩]، أو آمناً أهله، كـ "ليله نائم"، أي: اجعل هذا الوادي من البلاد الآمنة. وكان ذلك أول ما قديم عليه السلام مكة، كما روى سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهم أنه عليه السلام لما أسكن إسماعيل وهاجر هناك وعاد متوجّهاً إلى الشام، تبعته هاجر، فجعلت تقول: «إلى من تكلمنا في هذا البلقع؟»^٢ وهو لا يردّ عليها جواباً، حتى قالت: «الله أمرك بهذا؟»، فقال: «نعم»، قالت: «إذن لا يضيقنا»، فرضيت، ومضى حتى إذا استوى على ثبّة كداء^٣ أقبل على الوادي، فقال: ﴿رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ﴾ الآية [إبراهيم، ٣٧/١٤].^٤

وتعريف ﴿الْبَلَدِ﴾ مع جفله صفةً له (هَذَا) في سورة إبراهيم^٥ إن حُمِلَ على تعدّد السؤال لما أنه عليه السلام سأل أولاً كلا الأمرين - البلديّة والأمن -

^٤ جزء من حديث طويل، وهذا الجزء بمعناه في صحيح البخاري، ١٤٢/٤ (٣٣٦٤)؛ وجامع البيان للطبري، ٦٩٢/١٣ (إبراهيم، ٣٧/١٤).

^٥ ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾ [إبراهيم، ٣٥/١٤].

^١ السياق: بأن طهره... أو أخلاصه...

^٢ البلقع والبلقعة: الأرض القفر التي لا شيء بها. انظر: لسان العرب لابن منظور، «بلقع».

^٣ كداء: موضع بأعلى مكة عند المحضب، دار النبي صلى الله عليه وسلم. انظر: معجم البلدان للحموي، ٤٣٩/٤.

فاستُجيب له في أحدهما وتأخر الآخر إلى وقته المقدّر له لِمَا^١ يقتضيه^٢ من الحكمة الباهرة، ثم كرّر السؤال حسبما هو المعتاد في الدعاء والابتهال، أو كان المسئول أولاً البلدية ومجرّد الأمن المصحّح للسكنى كما في سائر البلاد، وقد أجيب إلى ذلك، وثانيًا الأمن المعهود، أو كان هو المسئول أولاً أيضًا، وقد أجيب إليه، لكنّ السؤال الثاني لاستدامته. والاقتصار على سؤاله مع جعل «البلد» صفةً له (هَذَا)؛ لأنّه المقصد الأصلي، أو لأنّ المعتاد في البلدية الاستمرار بعد التحقق بخلاف الأمن.

وإن حُمِل على وحدة السؤال وتكرّر الحكاية كما هو المتبادر، فالظاهر أنّ المسئول كلا الأمرين. وقد / حُكي ذلك ههنا واقتصر هناك على حكاية سؤال [٥٢] الأمن اكتفاءً عن حكاية سؤال البلدية بحكاية سؤال جعل أفئدة الناس تهوي إليه، كما سيأتي تفصيله هناك بإذن الله عزّ وجلّ.

«وَأَرْزُقْ أَهْلَهُ مِنْ الثَّمَرَاتِ» من أنواعها بأن تجعل بقرب منه قُرى يحصل فيها ذلك أو يُجَبى إليه من الأقطار الشاسعة. وقد حصل كلاهما، حتّى إنّه يجتمع فيه الفواكه الربيعيّة والصيفيّة والخريفيّة في يوم واحد. روي عن ابن عباس رضي الله عنهما: «أنّ الطائف كانت من أرض فلسطين، فلمّا دعا إبراهيم عليه السلام بهذه الدعوة، رفعها الله تعالى، فوضعها حيث وضعها رزقًا للحرم»، وعن الزهري: «أنّه تعالى نقل قرية من قُرى الشام، فوضعها بالطائف لدعوة إبراهيم عليه السلام».^٥

«مَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ» بدل من «أَهْلَهُ» بدل البعض، خصّهم بالدعاء إظهارًا لشرف الإيمان وإبانةً لخطره واهتمامًا بشأن أهله ومراعاةً لحسن الأدب. وفيه ترغيب لقومه في الإيمان^٦ وزجر عن الكفر، كما أنّ في حكايته ترغيبًا وترهيبًا لقريش وغيرهم من أهل الكتاب.

والكشف للزمخشري، ٤١٣/٢ (إبراهيم)،

(٤١/١٤).

^٥ تفسير ابن أبي حاتم، ٢٣٠/١.

^٦ ي: لقومه بالإيمان.

^١ ي: كما.

^٢ ط: يقتضيه.

^٣ ي - رضي الله عنهما.

^٤ بلفظ قريب في تفسير ابن أبي حاتم، ٢٣٠/١.

﴿قَالَ﴾ استئناف مبني على السؤال كما مرّ مراراً. وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾ عطْفٌ على مفعولٍ فعلٍ محذوفٍ تقديره: "أَرْزُقُ مَنْ آمَنَ، وَمَنْ كَفَرَ..."، وقوله تعالى: ﴿فَأُمْتِغُهُ﴾ معطوف على ذلك الفعل، أو في محل رفع بالابتداء، وقوله تعالى: ﴿فَأُمْتِغُهُ﴾ خبره، أي: فأنا أُمْتِغُهُ، وإنّما دخلته "الفاء" تشبيهاً له بالشرط. والكفر، وإن لم يكن سبباً للتمتع المطلق، لكنّه يصلح سبباً لتقليله وكونه موصولاً بعذاب النار.

وقيل: هو ^٢ عطْفٌ على ﴿مَنْ آمَنَ﴾ عطْفٌ تلقين، ^٣ كأنه قيل: قُلْ: "وَأَرْزُقُ مَنْ كَفَرَ"، فإنّه أيضاً مُجَاب، كأنه عليه السلام قاس الرزق على الإمامة، فتبّهه تعالى على أنّه رحمة دنيويّة شاملة للبرّ والفاجر، بخلاف الإمامة الخاصّة بالخواص. وقرئ: "فَأُمْتِغُهُ" من أَمَتَح. وقرئ: "فَنَمَتِغُهُ". ^٥ ﴿فَلَيْلًا﴾ تمتيعاً قليلاً أو زماناً قليلاً.

﴿ثُمَّ اضْطَرُّهُ إِلَى عَذَابِ النَّارِ﴾ أي: ألزّه إليه لَزَّ المضطرّ لكُفْرِهِ وتضييعه ما متّعته به من النعم. وقرئ: "ثُمَّ نَضْطَرُّهُ" ^٦ على وفق قراءة "فَنَمَتِغُهُ". وقرئ: "فَأُمْتِغُهُ قَلِيلًا ثُمَّ اضْطَرُّهُ" ^٧ بلفظ الأمر فيهما على أنّهما من دعاء إبراهيم عليه السلام، وفي ﴿قَالَ﴾ ضميره، وإنّما فصله عما قبله لكونه دعاءً على الكفّرة، وتغيّر سبكه للإيذان بأنّ الكفر سبب لاضطرارهم إلى عذاب النار؛ وأمّا رزق مَنْ آمَنَ، فإنّما هو على طريقة التفضّل والإحسان. وقرئ بكسر الهمزة ^٨ على لغة من يكسر حرف المضارعة. و"أَطْرُهُ" ^٩ بإدغام الضاد في الطاء،

^١ شواذ القراءات للكرمانى، ص ٧٥؛ المغني في

القراءات للنوّزوازي، ص ٤٦١.

^٢ قراءة شاذّة، مروية عن ابن عبّاس وقتادة ومجاهد

والأعمش وابن مُحَيِّصٍ وعبيد بن عُقيل عن ابن

كثير. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٧٥؛ المغني

في القراءات للنوّزوازي، ص ٤٦١.

^٣ قراءة شاذّة، مروية عن يحيى بن وثّاب. شواذ

القرآن لابن خالويه، ص ١٦.

^٤ قراءة شاذّة، مروية عن ابن مُحَيِّصٍ. شواذ القرآن

لابن خالويه، ص ١٧.

^١ السياق: عطْفٌ على مفعول فعل محذوف... أو

في محل رفع بالابتداء...

^٢ أي: قوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾.

^٣ عطْفُ التلقين: هو عطْفٌ على مقدّر هو عين الكلام

السابق قبله. حاشية الشهاب على البيضاوي، ٢٠٢/٤.

^٤ قرأ بها ابن عامر. النشر لابن الجزري، ٢٢٢/٢.

^٥ قراءة شاذّة، مروية عن أنس وأبي وأبي صالح.

شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٧٥؛ المغني في

القراءات للنوّزوازي، ص ٤٦١.

^٦ قراءة شاذّة، مروية عن أنس وأبي وأبي صالح.

وهي لغة مردولة؛ فإن حروف "ضم شفر" يدغم فيها ما يجاورها بلا عكس.
 ﴿وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ المخصوص بالذم محذوف، أي: بش المصير النار
 أو عذابها.

﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ
 الْعَلِيمُ﴾^١

﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ﴾ عطف على ما قبله من قوله عز وعلا:
 ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ﴾ على أحد الطريقتين المذكورين في ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا﴾^١ وصيغة
 الاستقبال لحكاية الحال الماضية لاستحضار صورتها العجيبة المُنْبِئَة عن
 المعجزة الباهرة. و﴿الْقَوَاعِدَ﴾: جمع "قاعدة"، وهي الأساس، صفة غالبية من
 "القيود" بمعنى الثبات. ولعله مجاز من مقابل القيام، ومنه "قَعْدَكَ اللهُ"^٢. ورفعها:
 البناء عليها؛ لأنه ينقلها من هيئة الانخفاض إلى هيئة الارتفاع. والمرتفع حقيقة،
 وإن كان هو الذي بُني عليها، لكنهما لما التأمَا صارَا شيئًا واحدًا، فكأنها نُمَتْ
 وارتفعت. وقيل: المراد بها سافات^٣ البناء، فإن كل سافٍ قاعدة لما يُبنى عليه،
 ويرفعها بناءً بعضها على بعض. وقيل: المراد برفعها: رفع مكانة البيت وإظهار
 شرفه ودعاء الناس إلى حجّه. وفي إيهامها أولًا ثم تبينها من تفخيم شأنها ما
 لا يخفى. وقيل: المعنى: وإذ يرفع إبراهيم ما قعد من البيت واستوطأ، يعني:
 يجعل هيئة القاعدة المستوطأة مرتفعة عالية بالبناء.

رُوي أن الله تعالى أنزل البيت ياقوتة من يواقيت الجنة له بابان من زُمُرْد
 شرقي وغربي، وقال لآدم: «أهبطُ لك ما يطاف به كما يطاف حول عرشي»،
 فتوجّه آدم عليه السلام^٤ من أرض الهند إليه ماشيًا وتلقّته الملائكة فقالوا:

^١ ي: ساق. | الساف: الصف من اللبن والطين.

^٢ البقرة، ١٢٥/٢.

^٣ المغرب للمطرزي، «سوف».

^٤ وفي هامش ي: أي: أسأل أن يُعَدَّكَ اللهُ -أي: يبتك- تعديدًا، أو أسأل الله أن يُعَدَّكَ تعديدًا.

^٥ ط س: عليها.

^٦ ط س - عليه السلام.

«منه».

^٧ ي: ساقات.

«بُرِّ حَجُّكَ يا آدَمُ لقد حَجَّجْنَا هذا البيتَ قبلك بألفي عام»، وحجَّ آدَمُ عليه السلام أربعين حَجَّةً من أرض الهند إلى مَكَّةَ على رجله، فكان على ذلك إلى أن رفعه الله أيام الطوفان إلى السماء الرابعة فهو البيت المعمور، وكان موضعه خالياً إلى زمن إبراهيم عليه السلام فأمره سبحانه ببناؤه، وعرفه جبريل^١ بمكانه. وقيل: بعث الله السكينة لتدلَّ عليه فتبعها إبراهيم عليه السلام حتى أتيا مَكَّةَ المعظَّمة. وقيل: بعث الله تعالى سحابة على قَدْرِ البيت، وسار إبراهيم عليه السلام^٢ في ظلِّها إلى أن وافت مَكَّةَ المعظَّمة، فوقفت على موضع البيت فتودي أن ابن على ظلِّها لا تزُد ولا تنقُص. وقيل: بناه من خمسة أجبل: طور سيناء^٣، وطور زيتا^٤، ولبنان، والجودي^٥، وأسس من حراء. وجاء جبريل عليه السلام^٦ بالحجر الأسود من السماء. وقيل: تمخَّض أبو قُبَيْس^٧ فانشقَّ عنه وقد خبي فيه في أيام الطوفان وكان ياقوتة بيضاء من يواقيت الجنة فلما لمستَه الخبيص في الجاهلية اسودَّ.^٨

وقال الفاسي^٩ في مُثير^{١٠} الغرام في تاريخ البلد الحرام:

- ١ ي: جبرائيل.
٢ ط س - عليه السلام.
٣ سيناء: اسم موضع بالشام يُضاف إليه الطور فيقال: طور سيناء. وهو الجبل الذي كلَّم الله تعالى عليه موسى عليه السلام، وتودي فيه. وهو كثير الشجر. انظر: معجم البلدان للحموي، ٣/٣٠٠، ٤/٤٨.
٤ هو جبل بقرب رأس عين عند قنطرة الخابور، على رأسه شجرة زيتون غذي يسقيه المطر، ولذلك سميَّ طور زيتا. وفي فضائل بيت المقدس: وفيه طور زيتا. وهو مشرف على المسجد. انظر: معجم البلدان للحموي، ٤/٤٧-٤٨.
٥ هو جبل مُطل على جزيرة ابن عمر في الجانب الشرقي من دجلة من أعمال الموصل. عليه استوت سفينة نوح عليه السلام لما نضب الماء. انظر: معجم البلدان للحموي، ٢/١٧٩.
٦ ط - عليه السلام.
٧ هو الجبل المشرف على مَكَّة، وجهه إلى قنقعان من غربتها ومَكَّة بينهما، أبو قُبَيْس من شرقتها وقنقعان من غربتها. انظر: معجم البلدان للحموي، ١/٨٠.
٨ من قوله: "زوي" بلفظ قريب في الكشف للزمخشري، ١/١٤٤، ومعالم التنزيل للبغوي، ١/١٤٩-١٥٠.
٩ هو محمد بن أحمد بن علي أبو الطيب وأبو عبد الله تقي الدين المكي الحسني الفاسي (ت. ٨٣٢/١٤٢٩ م). مؤرِّخ، له عناية بتاريخ مَكَّة، عالم بالأصول، حافظ للحديث بلغت عدَّة شيوخه بالسماع والإجازة نحو الخمسمائة. أصله من فاس، ومولده ووفاته في مَكَّة. ودخل اليمن والشام ومصر مراراً. وكان أعشى يملئ تصانيفه على من يكتب له، ثم عمي سنة ٨٢٨ هـ. من كتبه: شفاء الغرام بأخبار البلد الحرام، والعقد الثمين في تاريخ البلد الأمين، وعبالة القرى في تاريخ أم القرى، وذيل سير أعلام النبلاء للذهبي. انظر: الضوء اللامع للشخاوي، ٧/١٨-٢٠، والأعلام للزركلي، ٥/٣٣١.
١٠ وفي هامش س ي: من آثار يثير. «منه».

والذي يُتَحَصَّلُ مِنْ جُمْلَةٍ مَا قِيلَ فِي عِدَدِ بِنَاءِ الْكَعْبَةِ أَنَّهَا بُنِيَتْ عَشْرَ مَزَاتٍ: مِنْهَا: بِنَاءُ الْمَلَائِكَةِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ. ذَكَرَهُ النَّوَوِيُّ فِي تَهْذِيبِ الْأَسْمَاءِ وَاللُّغَاتِ،^١ وَالْأَزْرَقِيُّ^٢ فِي تَارِيخِهِ،^٣ وَذَكَرَ أَنَّهُ كَانَ قَبْلَ خَلْقِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

ومنها: بِنَاءُ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ. ذَكَرَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي دَلَائِلِ النُّبُوَّةِ، وَرَوَى فِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «بَعَثَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ جَبْرِيلَ إِلَى آدَمَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ، فَقَالَ لَهُ وَلِحَوَاءَ: «ابْنِيَا لِي بَيْتًا»، فَخَطَّ جَبْرِيلُ وَجَعَلَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَحْفِرُ وَحَوَاءُ تَنْقُلُ التُّرَابَ حَتَّى إِذَا أَصَابَ الْمَاءُ نُودِيَ مِنْ تَحْتِهِ حَسْبُكَ آدَمُ، فَلَمَّا بَنِيَاهُ أُوحِيَ إِلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِ، فَقِيلَ لَهُ: «أَنْتَ أَوَّلُ / النَّاسِ وَهَذَا أَوَّلُ بَيْتٍ».^٤ وَهَكَذَا ذَكَرَ الْأَزْرَقِيُّ فِي تَارِيخِهِ،^٥ وَعَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي مُصَنَّفِهِ.^٦

[٥٢ظ]

ومنها: بِنَاءُ بَنِي آدَمَ عِنْدَمَا رُفِعَتِ الْخِيْمَةُ الَّتِي عَزَى اللَّهُ تَعَالَى بِهَا آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَكَانَتْ ضُرِبَتْ فِي مَوْضِعِ الْبَيْتِ، فَبَنَى بَنُوهُ مَكَانَهَا بَيْتًا مِنَ الطِّينِ وَالْحِجَارَةِ، فَلَمْ يَزَلْ مَعْمُورًا يَغْمُرُونَهُ هُمْ وَمَنْ بَعْدَهُمْ إِلَى أَنْ مَسَّهُ الْغَرَقُ فِي عَهْدِ نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ. ذَكَرَهُ الْأَزْرَقِيُّ بِسَنَدِهِ إِلَى وَهْبِ بْنِ مُتَيْبِهِ.^٧

ومنها: بِنَاءُ الْخَلِيلِ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَهُوَ مَنْصُوصٌ عَلَيْهِ فِي الْقُرْآنِ مَشْهُورٌ فِيمَا بَيْنَ قَاصِ وَدَانٍ.

ومنها: بِنَاءُ الْعِمَالِقَةِ.

ومنها بِنَاءُ جُزْهُمَ. ذَكَرَهُمَا الْأَزْرَقِيُّ بِسَنَدِهِ إِلَى عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.^٨

١ انظر: تهذيب الأسماء واللغات للنووي، ١٢٤/٤.

٢ هو أحمد بن محمد بن الوليد بن عقبة بن

الأزرق بن عمرو بن الحارث بن أبي شيمر الغساني أبو الوليد المكي الأزرق (ت نحو

٢٢٢/٨٣٢م). مؤرخ من أهل مكة. روى

عن الشافعي وجماعة وروى عنه البخاري في

صحيحه والواقدي وأبو حاتم الرازي. له تاريخ

مكة. تاريخ الإسلام للذهبي، ١٢٦١/٥ طبقات

الشافعيين لابن كثير، ص ١١٥.

٣ انظر: أخبار مكة للأزرق، ٣٤/١.

٤ بلفظ قريب جدًا في دلائل النبوة للبيهقي، ٤٤/٢.

٥ انظر: أخبار مكة للأزرق، ٣٧/١.

٦ انظر: المصنف لعبد الرزاق، ٩٣/٥ (٩٠٩٦).

٧ انظر: أخبار مكة للأزرق، ٣٧/١.

٨ انظر: أخبار مكة للأزرق، ٦١/١.

ومنها: بناء قُصَيِّ بن كلاب. ذَكَرَهُ الزُّبَيْرُ^١ بن بَكَارٍ^٢ في كتاب النَّسَبِ^٣.

ومنها: بناء قريش وهو مشهور.

ومنها: بناء عبد الله بن الزُّبَيْرِ رضي الله عنهما.

ومنها: بناء الْحَجَّاجِ بن يوسُفَ، وما كان ذلك بناءً لكلِّها بل لجدارٍ مِنْ جُدْرانها.^٤

وقال الحافظ السُّهيلي: «إِنَّ بِنَاءَهَا لم يكن في الدهر إِلَّا خَمْسَ مَرَّاتٍ، الأولى حين بناها شَيْثٌ عليه السلام».^٥ انتهى، والله سبحانه أعلم.

﴿وَأَسْمِعِلْ﴾ عطْفٌ على ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾. ولعلَّ تأخيرَه عن المفعول للإيذان بأنَّ الأصل في الرفع هو ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾، و﴿وَأَسْمِعِلْ﴾ تبع له. قيل: إِنَّه كان يُنَاوِلُه الحجارة وهو بينها.^٦ وقيل: كانا يَبْنِيَانِه مِنْ طرفَيْنِ.^٧

﴿رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا﴾ على إرادة القول، أي: يقولان. وقد قُرئ به^٨ على أَنه حال منهما عليهما السلام. وقيل: على أَنه هو العامل في ﴿إِذْ﴾، والجملة معطوفة على ما قبلها. والتقدير: ويقولان: رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِذْ يرفعان، أي: وقت رفعهما. وقيل:^٩ ﴿وَأَسْمِعِلْ﴾ مبتدأ خبره قول محذوف هو العامل في ﴿رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا﴾، فيكون إبراهيم عليه السلام^{١٠} هو الرافِعُ وإسماعيلُ هو الداعي، والجملة في محلِّ النصب

^١ ي: زهر.

^٢ هو الزُّبَيْرُ بن بَكَارٍ بن عبد الله بن مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير بن العوام بن خويلد أبو عبد الله القُرشي الأسدي المديني المكي (ت. ٢٥٦هـ/٨٧٠م). العلامة الحافظ النسابة، قاضي مكة وعالمها، وُلِدَ في المدينة وتُوفِّيَ في مكة. سمع من سفيان بن عُيينة وأبي ضمرة الليثي والنضر بن شميل، وحَدَّثَ عنه ابن ماجه في سُنَّته وأبو حاتم الرازي وابن أبي الدنيا. له تصانيف منها: جمهرة نسب قريش وأخبارها، وأخبار العرب وأيامها، والمُؤَفَّقَات، ونوادر أخبار النسب. انظر: سير أعلام النبلاء للذهبي، ٣١١/١٢-٣١٥ والأعلام للزركلي، ٤٢/٣.

^٣ لم أجده في المطبوع من جمهرة نسب قريش وأخبارها للزُّبَيْرِ بن بَكَارٍ.

^٤ انظر: شفاء الغرام بأخبار البلد الحرام للفاشي، ١٢٤/١، فيه ذكر المَرَّات العشر لبناء الكعبة، مِنْ غير ذكر التفاصيل المُشار إلى مصادرها.

^٥ انظر: الروض الأنف للسُّهيلي، ٢٦٥/٢.

^٦ القول في الكشف للزمخشري، ١٤٤/١.

^٧ القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ١٣٧/١.

^٨ قراءة شاذة، مَرْوِيَّة عن ابن مسعود. شَوَّاذُ القراءات للكرماني، ص ٧٦.

^٩ وفي هامش ي: ابن عادل. «منه». | انظر:

اللباب لابن عادل، ٤٨٠/٢.

^{١٠} ط س - عليه السلام.

على الحالّيّة، أي: وإذا يرفع إبراهيم القواعد والحال أنّ إسماعيل يقول: ربّنا تقبّل منّا.^١ والتعرّض لوصف الربوبيّة المنبئة عن إفاضة ما فيه صلاح المربوب مع الإضافة إلى ضميرهما عليهما السلام لتحريك سلسلة الإجابة. وتترك مفعول ﴿تَقَبَّلْ﴾ مع ذكره في قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ﴾ [إبراهيم، ٤٠/١٤]؛ ليُعَمّ الدعاء وغيره من القُرب والطاعات التي من جملتها ما هما بصدده من البناء، كما يُعرب عنه جُعل الجملة الدعائيّة^٢ حالّيّة.

﴿إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ﴾ لجميع المسموعات التي من جملتها دعاؤنا. ﴿الْعَلِيمُ﴾ بكلّ المعلومات التي من زمرتها نياتنا في جميع أعمالنا. والجملة تعليل لاستدعاء التقبّل لا من حيث إنّ كونه تعالى سميعاً لدعائهما عليهما بنياتهما مصحّح للتقبّل في الجملة؛ بل من حيث إنّ علمه تعالى بصحّة نياتهما وإخلاصهما في أعمالهما مستدعٍ له بموجِب الوعد تفضّلاً. وتأكيد الجملة لغرض كمال قوّة يقينهما بمضمونها، وقضّر نعتي السمع والعلم عليه تعالى لإظهار اختصاص دعائهما به تعالى وانقطاع رجائهما عمّا سواه بالكلّيّة.

واعلم أنّ الظاهر أنّ أوّل ما جرى من الأمور المحكيّة هو الابتلاء وما يتبعه، ثمّ دعاء البلديّة والأمن وما يتعلّق به، ثمّ رفع قواعد البيت وما يتلوّه، ثمّ جُعل مثابة للناس والأمر بتطهيره. ولعلّ تغيير الترتيب الوقوعي في الحكاية لنظم الشئون الصادرة عن جنبه تعالى في سلك مستقِلّ ونظم الأمور الواقعة من جهة إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام من الأفعال والأقوال في سلك آخر. وأمّا قوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَفَرَ...﴾ إلخ،^٣ فإنّما وقّع في تضاعيف الأحوال المتعلّقة بإبراهيم لاقتضاء المقام، واستيجاب ما سبق من الكلام ذلك، بحيث لم يكن بدّ منه أصلاً، كما أنّ وقوع قوله عليه السلام: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ [البقرة، ١٢٤/٢] في خلال كلامه سبحانه لذلك.

^١ القولان في الدرّ المصون للسمين الحلبي،

١١٤/٢، واللباب لابن عادل، ٤٨٠/٢.

^٢ ي: غائيّة.

^٣ الآية السابقة.

﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾^(١)

﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ﴾ مخلصين لك، أو مستسلمين، من أسلم إذا استسلم وانقاد. وأيًا ما كان فالمطلوب الزيادة والثبات على ما كانا عليه من الإخلاص والإذعان. وقُري: "مُسْلِمِينَ" على صيغة الجمع، بإدخال هاجزٍ معهما في الدعاء، أو لأنَّ التثنية من مراتب الجمع.

﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ﴾ أي: واجعل بعض ذرّيتنا. وإنما خصّاهم بالدعاء؛ لأنهم أحقُّ بالشفقة، ولأنهم إذا صلّحوا صلّح الأتباع، وإنما خصّاهم به بعضهم لما علما أنّ منهم ظلّمة، وأنَّ الحكمة الإلهية لا تقتضي اتّفاق الكلّ على الإخلاص والإقبال الكلّي على الله عزّ وجلّ، فإنّ ذلك ممّا يُخلُّ بأمر المعاش. ولذلك قيل: "لولا الحمقى لخربت الدنيا".^(٢) وقيل: أراد بالأمّة المسلمة أمّة محمّد صلى الله عليه وسلّم.^(٣) وقد جُوّز أن يكون ﴿مِنْ﴾ مبيّنة قُدّمت على المبيّن، وفُصل بها بين العاطف والمعطوف كما في قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾ [الطلاق، ١٢/٦٥].^(٤) والأصل: وأمة مسلمة لك من ذرّيتنا.

﴿وَأَرِنَا﴾ من الرؤية بمعنى الإبصار أو بمعنى التعريف، أي: بصّرنا أو عرّفنا. ﴿مَنَاسِكَنَا﴾ أي: متعبّداتنا في الحجّ أو مذابحنا. والنُّسك في الأصل: غاية العبادة، وشاع في الحجّ لما فيه من الكلفة والبُعد عن العادة. وقُري: "أَرِنَا" قياسًا على "فَخُذْ" في "فَخُذْ"، وفيه إجحاف؛ لأنَّ الكسرة منقولة من الهمزة الساقطة دليل عليها.^(٦) وقُري بالاختلاس.^(٧)

^١ قراءة شاذّة، مروية عن الحسن وعوف الأعرابي.

^٢ شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١١٧ شواذ

القراءات للكرمانى، ص ٧٦.

^٣ القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٣٧.

^٤ القول في الكشف للزمخشري، ١/١٤٤.

^٥ قول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٣٧.

^٦ قول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٣٧.

^٧ قول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٣٧.

^٨ قول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٣٧.

^٩ قول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٣٧.

^٥ قرأ بها ابن كثير وأبو عمرو في رواية السوسي

عنه ويعقوب. النشر لابن الجزري، ١/٢٢٢.

^٦ تابع المصنّف في هذا الزمخشري في الكشف،

١/١٤٥.

^٧ قرأ بها أبو عمرو في رواية الدوري عنه. النشر

لابن الجزري، ١/٢٢٢.

﴿وَتُبَّ عَلَيْنَا﴾ استتابة لذريتهما، وحكايتها عنهما لترغيب الكفرة في التوبة والإيمان، أو توبة لهما عما فرط منهما سهواً، ولعلمهما قالا هضمًا لأنفسهما وإرشادًا لذريتهما. ﴿إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ وهو تعليل للدعاء ومزيد استدعاء للإجابة. قيل: إذا أراد العبد أن يستجاب له فليدع الله عز وجل بما يناسبه من أسمائه وصفاته.

﴿رَبَّنَا وَأَبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾^(١)

﴿رَبَّنَا وَأَبْعَثْ فِيهِمْ﴾ أي: في الأمة المسلمة ﴿رَسُولًا مِنْهُمْ﴾ أي: من أنفسهم، فإن البعث فيهم لا يستلزم البعث منهم ولم يُبعث من ذريتهما غير النبي صلى الله عليه وسلم، فهو الذي أُجيب به دعوتهما عليهما^١ السلام. روي أنه قيل له: «قد استجيب لك، وهو في آخر الزمان»^٢. قال عليه السلام: «أنا دعوة أبي إبراهيم عليه السلام^٣ وبشرى عيسى عليه السلام^٤ ورؤيا أُمِّي^٥.» وتخصيص إبراهيم عليه السلام / بالاستجابة له لما أنه الأصل في الدعاء وإسماعيل تبع له عليهما السلام. [٥٥٣]

﴿يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ﴾ يقرأ عليهم ويبلغهم ما يوحى إليه من البينات، ﴿وَيُعَلِّمُهُمُ﴾ بحسب قوتهم النظرية ﴿الْكِتَابَ﴾ أي: القرآن ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾ وما يكمل به نفوسهم من أحكام الشريعة والمعارف الحقة. ﴿وَيُزَكِّيهِمْ﴾ بحسب قوتهم العملية، أي: يطهرهم عن دنس الشرك وفنون المعاصي. ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ﴾ الذي لا يقهر ولا يغلب على ما يريد، ﴿الْحَكِيمُ﴾ الذي لا يفعل إلا ما تقتضيه الحكمة والمصلحة. والجملة تعليل للدعاء وإجابة المسئول، فإن وُصف الحكمة مقتضى لإفاضة ما تقتضيه الحكمة من الأمور التي من جملتها بَعَثُ الرسول، ووصف العزة مستدعٍ لامتناع وجود المانع بالمرّة.

^١ ط س - عليه السلام.

^٥ مسند أحمد، ٢٨/٣٧٩-٣٨٠ (١٧١٥٠) جامع

البيان للطبري، ٢/٥٧٣ معالم التنزيل للبغوي،

١٥١/١.

^١ ط: عليهم.

^٢ بلفظ قريب في جامع البيان للطبري، ٢/٥٧٥

وتفسير ابن أبي حاتم، ١/٢٣٦.

^٣ ط س - عليه السلام.

﴿وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾^(١٣)

﴿وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ﴾ إنكار واستبعاد لأن يكون في العقلاء مَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّتِهِ التي هي الحقُّ الصريح والدين الصحيح، أي: لا يرغب عن مِلَّتِهِ الواضحة الغراء ﴿إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ﴾ أي: أذلّها واستمهنّها واستخفّ بها. وقيل: خسر نفسه.^١ وقيل: أوبق أو أهلك^٢ أو جهل نفسه.^٣ «قال المبرد وثعلب:»^٤ سَفِهَ بالكسر متعدي وبالضم لازم.^٥ ويشهد له ما ورد في الخبر: «الكثير: أن تَسْفِهَ الحقَّ وتَغْمِصَ^٦ النَّاسَ». وقيل: معناه: ضلّ من قِيلَ نفسه.^٨ وقيل: أصله: سَفِهَ نفسه بالرفع فُصِبَ على التمييز،^٩ نحو «غِبْنِ رَأْيَهُ» و«إِلْمِ رَأْسَهُ»،^{١٠} ونحو قوله: وناخذ^{١١} بعده بذناب عيش أجب الظهر ليس له سنام^{١٢}

^٥ أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٣٩.

^٦ ي: تغمض.

^٧ سنن أبي داود، ١٩١/٦ (٤٠٩٢)؛ سنن الترمذي، ٣٦١/٤ (١٩٩٩)، ولفظه فيهما «... الكبير:

مَنْ بَطِرَ الحقُّ، وغمص الناس». وبلغه هنا في المعجم الكبير للطبراني، ٦٢/٢ (١٣١٧) والكشاف للزمخشري، ١/١٤٦؛ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٣٩.

^٨ ي - وقيل: معناه: ضلّ من قِيلَ نفسه. | هو قول الكلبي في معالم التنزيل للبغوي، ١/١٥٢.

^٩ انظر: معاني القرآن للفراء، ١/٧٩.

^{١٠} انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج، ١/٢١١؛ والكشاف للزمخشري، ١/١٤٥.

^{١١} جواب شرط وقع في البيت السابق عليه.

^{١٢} البيت للناطقة الذبياني في ديوانه، ص ٢٣٢، وفيه: «ونمسك» مكان «وناخذ». وهو له على ما نحن فيه في كتاب سيويه، ١/١٩٦ والمفصل للزمخشري، ص ٢٢٦. وعجزه بلا نسبة في الكشاف للزمخشري، ١/١٤٥.

^١ مروى عن ابن عباس. انظر: تفسير مقاتل بن

سليمان، ١/١٤٠؛ والبسيط للواحدي، ٣/٣٣٥؛ معالم التنزيل للبغوي، ١/١٥١.

^٢ ي: هلك.

^٣ أوبق وأهلك نفسه قول أبي عبيدة في مجاز القرآن، ١/٥٦. وجعل نفسه قول الزجاج في معاني القرآن وإعرابه، ١/٢١١. وانظر قوليهما في معالم التنزيل للبغوي، ١/١٥٢.

^٤ هو أحمد بن يحيى بن زيد الشيباني مولا هم البغدادي الإمام أبو العباس ثعلب (ت.

٢٩٢هـ/٩١٤م). إمام الكوفيين في النحو واللغة.

لازم ابن الأعرابي بضع عشرة سنة، وسمع من محمد بن سلام الجمحي وعلي بن المغيرة الأثرم. وروى عنه محمد بن العباس اليزيدي والأخفش الأصغر ونفطويه وغيرهم. من كتبه:

الفصيح، والمجالس، وقواعد الشعر، وشرح شعر زهير بن أبي سلمى، وشرح ديوان الأعشى، وشرح ديوان عدي بن الرقاع العاملي. انظر: بغية الوعاة للسيوطي، ١/٣٩٦-٣٩٨ والأعلام للزركلي،

وقوله:

وما قومي بشعلة بن سعد^١ ولا بفزارة^٢ الشُّعْرِ الرَّقَابَا^٣
وذلك لأنه إذا رغب عما لا يرغب عليه أحد من العقلاء فقد بالغ في
إذلال نفسه وإذلتها^٤ وإهانتها حيث خالف بها كل نفس عاقلة. روي: أن عبد
الله بن سلام دعا ابني أخيه سلمة ومهاجراً إلى الإسلام فقال لهما: «قد علمنا
أن الله تعالى قال في التوراة: "إني باعث من ولد إسماعيل نبياً اسمه أحمد فمن
آمن به فقد اهتدى ورشد ومن لم يؤمن به فهو ملعون"»، فأسلم سلمة وأبى
مهاجر، فنزلت^٥.

﴿وَلَقَدْ أَصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا﴾ أي: اخترناه بالنبوة والحكمة من بين سائر
الخلق. وأصله: اتّخاذ صفوة الشيء، كما أن أصل "الاختيار" اتّخاذ خيرهِ.
واللام لجواب قسم محذوف، والواو اعتراضية، والجملة مقرّرة لمضمون ما
قبلها، أي: وبالله لقد اصطفينا^٦.

وقوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ أي: من المشهود لهم بالثبات
على الاستقامة والخير والصلاح، معطوف عليها داخل في حيز القسم مؤكّد^٧
لمضمونها مقرّر لما تقرّره، ولا حاجة إلى جفله اعتراضاً آخر أو حالاً مقدّرة،

وعزاه للحارث، والرواية الثانية فيه مطابقة لرواية
المُصَيِّف ههنا. انظر: كتاب سيبويه، ٢٠١/١.
وعجزه بلا نسبة في الكشف للزمخشري،
١٤٥/١.

٤ ط س - عليه.

٥ وفي هامش ط ي: من الذيل وهو الهوان. «منه».
٦ بلفظ قريب في معالم التنزيل للبغوي، ١١٥٢/١
والكشف للزمخشري، ١١٤٦/١ وأنوار التنزيل
للبضاوي، ١٤٠/١.

٧ ط: اصطفيناه.

٨ ي: المؤكّد.

١ هم بنو ثعلبة بن سعد بن ذبيان بن بغيض بن
رث بن غطفان. انظر: الباب لابن الأثير،
٢٣٧/١ ونهاية الأرب للقلقشندي، ص ١٩٥.

٢ هم بنو فزارة بن ذبيان بن بغيض بن رث بن
غطفان. كانت منازلهم بنجد ووادي القرى.
انظر: الباب لابن الأثير، ٤٢٩/٢ ونهاية الأرب
للقلقشندي، ص ٣٩٢.

٣ البيت للحارث بن ظالم المزني في المفضليات
للمفضل الضبي، ص ٣١٤، والرواية فيه:
فما قومي بشعلة بن سعد

ولا بفزارة الشُّعْرِ رِقَابَا
وهي إحدى روايتين أوردهما سيبويه للبيت،

فإنَّ مَنْ كان صفوةً للعباد في الدنيا مشهودًا له بالصلاح في الآخرة كان حقيقًا بالتَّابع لا يرغبُ عن ملته إلا سفيه أو متسفيه أذلَّ نفسه بالجهل والإعراض عن النظر والتأمل. وإيثار الاسمية لما أنَّ انتظامه في زُمرة صالحِي أهل الآخرة أمر مستمرٌّ في الدارين، لا أنَّه يحدث في الآخرة. والتأكيد بـ"إنَّ" و"اللام" لما أنَّ الأمور الأخروية خفية عند المخاطبين، فحاجتها إلى التأكيد أشدُّ من الأمور التي تُشاهد آثارها. وكلمة ﴿فِي﴾ متعلِّقة بـ﴿الصَّالِحِينَ﴾، على أنَّ اللام للتعريف وليست بموصولة حتَّى يلزَم تقديم بعض الصلة عليها، على أنَّه قد يُغْتَفَر في الظرف^١ ما لا يُغْتَفَر في غيره، كما في قوله:

رَبِّئْهُ حَتَّى إِذَا تَمَّغْدَا كَانَ جَزَائِي بِالْعَصَا أَنْ أُجْلَدَا^٢

أو بمحذوفٍ من لفظه، أي: وإنَّه لَصالح في الآخرة لِمَن الصالحين، أو من غير لفظه، أي: أعني في الآخرة، نحو "لك" بعد "رَغِيًا". وقيل: هي متعلِّقة بـ﴿أَصْطَفَيْنَاهُ﴾، على أنَّ في النظم الكريم تقديمًا وتأخيرًا تقديره: ولقد اصطفيناه في الدنيا والآخرة وإنَّه لِمَن الصالحين.^٣

﴿إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمَ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٣٧)

﴿إِذْ قَالَ لَهُ﴾ ظرف لـ﴿أَصْطَفَيْنَاهُ﴾، لما أنَّ المتوسط ليس بأجنبي؛ بل هو مقرَّر له لأنَّ اصطفاؤه في الدنيا إنما هو للنُّبوة وما يتعلَّق بصلاح الآخرة، أو تعليلٌ له. أو منصوب بـ"اذكُرْ"، كأنَّه قيل: اذكر ذلك الوقت لتقف على أنَّه المصطفى الصالح المستحق للإمامة والتقدم، وأنَّه ما نال ما نال إلا بالمبادرة إلى الإذعان والانقياد لما أمر به وإخلاص سِرِّه على أحسن ما يكون حين قال له ﴿رَبُّهُ أَسْلِمَ﴾ أي: لربك.

^١ ي - في الظرف.

^٢ الرجز للعجاج في في ملحق ديوانه، ٢/٢٨١.

وهما له في المُحتسب لابن جَنِّي، ٢/٣١٠.

وانظر تفصيل الكلام عليهما في خزنة الأدب

للبيدادي، ٨/٤٢٩-٤٣٣. وقال ابن جَنِّي عقب

البيت في المُنصف، ١/٢٢١: «تعدد: تكلم

بكلام معدّ، أي: كثير وخطب».

^٣ وفي هامش س ي: قاله الحسين بن المُفضَّل.

«منه». | انظر القول في اللباب لابن عادل،

٢/٤٩٩، وفي مطبوعه "الفضل" مكان

"المُفضَّل".

^٤ ط: ستقف.

﴿قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ وليس الأمر على حقيقته؛ بل هو تمثيل، والمعنى: أخطر بباله دلائل التوحيد المؤدية إلى المعرفة الداعية إلى الإسلام من الكوكب والقمر والشمس. وقيل: أسلم، أي: أذعن وأطع.^١ وقيل: اثبت على ما أنت عليه من الإسلام والإخلاص، أو استقيم وفوض أمورك إلى الله تعالى،^٢ فالأمر على حقيقته. والالتفات^٣ مع التعرض لعنوان الربوبية والإضافة إليه عليه السلام لإظهار مزيد اللطف به والاعتناء بتربيته. وإضافة الرب في جوابه عليه السلام إلى^٤ ﴿الْعَالَمِينَ﴾ للإيدان بكمال قوة إسلامه عليه السلام، حيث أيقن حين النظر بشمول ربوبيته للعالمين قاطبة لا لنفسه وحده كما هو المأمور به.

﴿وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَبْنِي إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾^(١٣٠) أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَاللَّهُ أَبَايَكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾^(١٣١)

﴿وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ﴾ شروع في بيان تكميله عليه السلام لغيره إثر بيان كماله في نفسه، وفيه تأكيد لوجوب الرغبة في ملته عليه السلام. والتوصية: التقدم إلى الغير بما فيه خير وصلاح للمسلمين من فعل أو قول، وأصلها الوضلة، يقال: "وصاه" إذا وصله، و"فضاه" إذا فصله. كأن الموصي يصل فعله بفعل الوصي.^٥ والضمير في ﴿بِهَا﴾ للملّة، أو قوله: ﴿أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ بتأويل الكلمة، كما عُبر بها عن قوله تعالى: ﴿إِنِّي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ﴾^(١٣٠) إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي ﴿[الزخرف، ٢٦-٢٧] في قوله عز وجل: ﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ﴾ [الزخرف، ٢٨/٤٣]. وقرئ: "أوصى"^٦ والأول أبلغ. ﴿وَيَعْقُوبُ﴾ عطف على ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾، أي:

^٥ من قوله: "والتوصية" بلفظ قريب جد في أنوار

التنزيل للبيضاوي، ١٤٠/١.

^٦ الآية السالفة.

^٧ قرأ بها نافع وابن عامر وأبو جعفر. النشر لابن

الجزري، ٢٢٢/٢.

^١ انظر: الكشف للزمخشري، ١٤٦/١.

^٢ انظر: معالم التنزيل للبغوي، ١٥٣/١.

^٣ وفي هامش ط ي: أي في قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ لَهُ

رَبُّهُ: «منه».

^٤ ي: على.

وَصَّى بِهَا هُوَ^١ أَيْضًا بَنِيهِ. وَقُرِئَ بِالنَّصَبِ^٢ عَطْفًا عَلَى ﴿يَبْنِيهِ﴾.

[٥٥٣] ﴿يَبْنِي﴾ عَلَى / إِضْمَارِ الْقَوْلِ عِنْدَ الْبَصَرِيِّينَ، وَمَتَعَلِّقٌ بِهِ ﴿وَصَّى﴾ عِنْدَ الْكُوفِيِّينَ؛ لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى الْقَوْلِ^٣، كَمَا فِي قَوْلِهِ:

رَجُلَانِ مِنْ ضَبَّةٍ أَخْبَرَانَا إِنَّا رَأَيْنَا رَجُلًا غُرِيَانَا^٤

فهو عند الأولين بتقدير القول وعند الآخرين متعلق بالإخبار الذي هو في معنى القول. وَقُرِئَ: "أَنْ يَا بَنِيَّ"^٥. «وبنو إبراهيم عليه السلام كانوا أربعة: إسماعيل وإسحاق ومدين ومدان. وقيل: ثمانية. وقيل: أربعة وعشرين. وكان^٦ بنو يعقوب اثني عشر: روبيل وشمعون ولاوي ويهوذا ويشسوخور وزبولون وذوانا وتفتونا وكودا وأوشير وبنيامين ويوسف عليهم السلام»^٧.

﴿إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَى لَكُمْ الدِّينَ﴾ دين الإسلام الذي هو صفوة الأديان ولا دين غيره عنده تعالى. ﴿فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ ظاهره النهي عن الموت على خلاف حال الإسلام، والمقصود الأمر بالثبات على الإسلام إلى حين الموت، أي: فاثبتوا عليه ولا تفارقوه أبدًا، كقولك: "لا تُصَلِّ إِلَّا وَأَنْتَ خَاشِعٌ". وتغيير العبارة للدلالة على أَنَّ موتهم لا على الإسلام موت لا خير فيه، وَأَنَّ حَقَّهُ أَلَّا يَحُلَّ بِهِمْ، وَأَنَّهُ يَجِبُ أَنْ يَحْذَرُوهُ غَايَةَ الْحَذَرِ. ونظيره "مُتَّ وَأَنْتَ شَهِيدٌ"^٨.

^٥ ما عرفتُ قائله. وهو بلا نسبة في معاني القرآن

للقرآن، ٤١٢/٢ (ص، ٧٠/٣٨) وتفسير الطبري،

١٤٣/٢٠ (ص، ٧٠/٣٨) والمُحْتَسَب لابن

جنِّي، ١٠٩/١؛ والكشاف للزمخشري، ١٤٧/١

واللباب لابن عادل، ٥٠٣/٢.

^٦ قراءة شاذة، مرويّة عن ابن مسعود. شواذّ

القراءات للكرمانيّ، ص ٧٦.

^٧ ي: وكانوا.

^٨ أنوار التنزيل للبيضاوي، ١٤٠/١.

^٩ وفي هامش س ط ي: لكن لا في إيجاب

الدوام. «منه». | انظر: الكشاف للزمخشري،

١٤٧/١.

^١ ي - هو.

^٢ قراءة شاذة، مرويّة عن عليّ بن أبي طالب

وعمر بن فائد وطلحة وعبد العزيز المكي

والضريّر عن يعقوب. شواذّ القرآن لابن

خالويه، ص ١١٧؛ شواذّ القراءات للكرمانيّ،

ص ٧٦؛ المغني في القراءات للنّوّزوازي،

ص ٤٦٣-٤٦٤.

^٣ انظر المسألة في المُحْتَسَب لابن جنِّي، ١٠٨/١ -

١١٠٩؛ والكشاف للزمخشري، ١٤٧/١.

^٤ هم بنو ضبّة بن أد بن طابخة بن إلياس بن

مضر. كانت ديارهم بالنواحي الشماليّة التهاميّة

من نجد. انظر: أنساب الأشراف للبلاذري،

٣٦٣/١١ ونهاية الأرب للقلقشندي، ص ٣١٨.

رُوي أَنَّ الْيَهُودَ قَالُوا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَلَسْتَ تَعْلَمُ أَنَّ يَعْقُوبَ أَوْصَى بِالْيَهُودِيَّةِ يَوْمَ مَاتَ؟» فنزلت ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ﴾^١. ﴿أَمْ﴾: منقطعة مقدرة بـ"بل" والهمزة. والخطاب لأهل الكتاب الراغبين عن مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَام. و﴿شُهَدَاءَ﴾ جمع شهيد، أو شاهد بمعنى: الحاضر.^٢ و﴿إِذْ﴾ ظرف لـ﴿شُهَدَاءَ﴾. والمراد بحضور الموت حضور أسبابه. وتقديم يعقوب عليه السلام للاهتمام به؛ إذ المراد بيان كَيْفِيَّةِ وصيته لبنيه بعد ما بُيِّنَ ذلك إجمالاً. ومعنى "بل" الإضراب والانتقال عن توبيخهم على رغبته عن مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَام إلى توبيخهم على افتراءهم على يعقوب عليه السلام باليهودية حسبما حُكي عنهم، وأما تعميم الافتراء ههنا لسائر الأنبياء عليهم السلام - كما قيل -^٣ فيأباه تخصيص يعقوب عليه السلام بالذكر، وما سيأتي من قوله عز وجل: ﴿أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ... إلخ، [البقرة، ١٤٠/٢]. ومعنى الهمزة: إنكار وقوع الشهود عند احتضاره عليه السلام وتبكيته.

وقوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ﴾ بدل من ﴿إِذْ حَضَرَ﴾، أي: ما كنتم حاضرين عند احتضاره عليه السلام وقوله لبنيه: ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِن بَعْدِي﴾ أي: أي شيء تعبدونه بعد موتي؟ فمن أين لكم أن تدعوا عليه عليه السلام ما تدعون رجماً بالغيب؟ وعند هذا تم التوبيخ والإنكار والتبكي، ثم يبين أن الأمر قد جرى حينئذ على خلاف ما زعموا، وأنه عليه السلام أراد بسؤاله ذلك تقرير بنيه على التوحيد والإسلام وأخذ ميثاقهم على الثبات عليهما، إذ به تتم وصيته بقوله: ﴿فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾. و﴿مَا﴾ يسأل به كل شيء ما لم يعرف، فإذا عُرِف خُصَّ العقلاء بـ"من" إذا سُئِلَ عن شيء بعينه، وإن سُئِلَ عن وصفه قيل: ما زيد؟ أفقيه أم طيب؟

٢ انظر: الكشاف للزمخشري، ١/١٤٧.

٣ ي: تبين.

٤ ي - عليهم السلام.

٥ انظر: الكشاف للزمخشري، ١/١٤٨.

١ بلفظ قريب في أسباب النزول للواحي، ص

٤٤٤ ومعالم التنزيل للبيغوي، ١/١٥٤. وانظر:

جامع البيان للطبري، ٢/٥٨٥ والكشاف

للزمخشري، ١/١٤٧-١٤٨.

فقوله^١ تعالى: ﴿قَالُوا﴾ استئناف وقع جواباً عن سؤال نشأ عن حكاية سؤال يعقوب عليه السلام، كأنه قيل: فماذا قالوا عند ذلك؟ فقيل قالوا: ﴿نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَاللَّهُ أَبَايَكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ﴾ حسبما كان مراد أبيهم عليه السلام بالسؤال، أي: نعبد الإله المتفق على وجوده وإلهيته ووجوب عبادته. وعَدَّ إسماعيل عليه السلام^٢ من آبائه تغليبا للأب والجد لقوله عليه السلام: «عُمَ الرجل صِنُو أَبِيهِ»^٣ وقوله عليه السلام في العباس رضي الله عنه: «هذا بقية آبائي»^٤. وقرئ: «أَيْبِكَ»^٥ على أنه جمع بالواو والنون، كما في قوله: فلَمَّا تَبَيَّنَ أَصْوَاتُنَا بَكَيْنَ وَقَدَّيْنَا بِالْأَيْبِنَا^٦ وقد سقطت النون^٧ بالإضافة. أو مفردٌ و﴿إِبْرَاهِيمَ﴾ عطْفٌ بيانٍ له و﴿إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ﴾ معطوفان على «أَيْبِكَ».

﴿إِلَهِهَا وَاحِدًا﴾ بدل من ﴿إِلَهِ أَبَايَكَ﴾، كقوله^٨ تعالى: ﴿بِالْثَّانِيَةِ * نَاصِيَةٍ كَذِبَةٍ﴾ [العلق، ١٥/٩٦-١٦]. وفائدته: التصريح بالتوحيد، ودفع التوهم الناشئ من تكرير المضاف لتعذر العطف على المجرور. أو نُضِبَ على الاختصاص، ﴿وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ حال من فاعل ﴿نَعْبُدُ﴾، أو من مفعوله، أو منهما معا. ويَحْتَمِلُ أن يكون اعتراضاً محققاً لمضمون ما سبق.

^١ قراءة شاذة، مروية عن ابن عباس ويحيى بن

يعمر. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١١٧ شواذ القراءات للكرماني، ص ٧٧.

^٢ البيت لزياد بن واصل السلمي. وهو بلا نسبة في كتاب سيبويه، ٤٠٦/٣، وقال بعد إنشاده:

«أنشدناه من نثق به، وزعم أنه جاهلي» وهو له

في شرح أبيات سيبويه لابن السيرافي، ٢٨٤/٢ وفُرحة الأديب للغندجاني، ص ٧٧. وهو

بلا نسبة في المُحتَسَب لابن جني، ١١٢/١ والكشاف للزمخشري، ١٤٨/١.

^٨ س - النون.

^٩ س: لقوله.

^١ س: وقوله.

^٢ ط س - عليه السلام.

^٣ مسند أحمد، ١٢٨/٢ - ١٢٩ (٧٢٥) صحيح

مسلم، ٦٧٦/٢ (٩٨٣) جامع البيان للطبري، ٤٢٥/١٣ (الرعد، ٤/١٣) الكشاف للزمخشري،

١١٤٨/١ أنوار التنزيل للبيضاوي، ١٤١/١.

^٤ ط س - رضي الله عنه.

^٥ المُصَنَّف لابن أبي شيبة، ٣٨٢/٦ (٣٢٢١٢)

فضائل الصحابة لأحمد بن حنبل، ٩٣٠/٢

(١٧٨١) المعجم الكبير للطبراني، ٨٠/١١

(١١١٠٧)، وفيها جميعاً «فأنه» مكان «هذا».

وهو بلفظه ههنا في الكشاف للزمخشري،

١١٤٨/١ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ١٤١/١.

﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(١٣٦)

﴿تِلْكَ أُمَّةٌ﴾ مبتدأ وخبر، والإشارة إلى إبراهيم ويعقوب وبنيهما الموحدين. والأمة: هي الجماعة التي تؤمها فِرَقُ الناس، أي: يقصِدونها ويقتدون بها. ﴿قَدْ خَلَتْ﴾ صفة للخبر، أي: مضت بالموت وانفردت عمن عداها، وأصله: صارت إلى الخلاء، وهي الأرض التي لا أنيس بها. ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ﴾: جملة مستأنفة لا محل لها من الإعراب، أو صفة أخرى لـ ﴿أُمَّةٌ﴾، أو حال من الضمير في ﴿خَلَتْ﴾. و﴿مَا﴾: موصولة، أو موصوفة، والعائد إليها محذوف، أي: لها ما كسبته من الأعمال الصالحة المحكية لا تتخطاها إلى غيرها، فإن تقديم المسند يوجب قصر المسند إليه عليه، كما هو المشهور.

﴿وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ﴾ عطْفٌ على نظيرتها على الوجه الأول، وجملة مبتدأة على الوجهين الأخيرين؛ إذ لا رابط فيها، ولا بد منه في الصفة؛ ولا مقارنة في الزمان، ولا بد منها في الحال، أي: لكم ما كسبتموه لا ما كسبه غيركم، فإن تقديم المسند قد يقصد به قصره على المسند إليه، كما قيل في قوله تعالى: ﴿لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ﴾ [الكافرون، ١٠٩/٦]، أي: ولي ديني لا دينكم.^١ وحمل الجملة الأولى على هذا القصر على معنى: أن أولئك لا ينفعهم إلا ما اكتسبوا - كما قيل -^٢ مما لا يساعده المقام، إذ لا يتوهم متوهم انتفاعهم بكسب هؤلاء حتى يحتاج إلى بيان امتناعه، وإنما الذي يتوهم انتفاع هؤلاء بكسبهم فبين^٣ امتناعه بأن أعمالهم الصالحة مخصوصة بهم لا تتخطاهم إلى غيرهم، وليس لهؤلاء إلا ما كسبوا فلا ينفعهم انتسابهم إليهم، وإنما ينفعهم اتباعهم لهم في الأعمال، كما قال عليه السلام: «يا بني هاشم لا يأتيني الناس بأعمالهم وتأتوني بأنسابكم».^٤

^١ انظر لهذا التقديم في الآية: مفتاح العلوم

للشكافي، ص ١٣٢١ والإيضاح للقزويني،

ص ١٩٣.

^٢ انظر: الكشف للزمخشري، ١٤٩/١.

^٣ ي: فبين.

^٤ لم أجده في مظانته. وهو في الكشف

للمخشي، ١١٤٩/١ وأنوار التنزيل للبيضاوي،

١٤٢/١.

[٥٥٤]

﴿وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾: / إن أجري السؤال على ظاهره، فالجملة مقررة لمضمون ما مر من الجملتين تقريراً ظاهراً، وإن أُريد به سببه، أعني: الجزاء، فهو تميم لما سبق جار مجرى النتيجة له. وأياً ما كان فالمراد: تخيب المخاطبين وقطع أطماعهم الفارغة عن الانتفاع بحسنات الأمة الخالية. وإنما أُطلق العمل لإثبات الحكم بالطريق البرهاني في ضمن قاعدة كليّة. هذا، وقد جعل السؤال عبارة عن المؤاخذه، والموصول عن السيئات، فقل: أي: لا تؤاخذون بسيئاتهم كما لا تؤاخذون بحسناتهم^٢. ولا ريب في أنه ممّا لا يليق بشأن التنزيل، كيف لا، وهم منزهون من كسب السيئات، فمن أين يتصور تحميلها على غيرهم حتى يتصدى لبيان انتفاعه^٣؟

﴿وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (١٣٥)

﴿وَقَالُوا﴾ شروع في بيان فن آخر من فنون كفرهم، وهو إضلالهم لغيرهم إثر بيان ضلالهم في أنفسهم. والضمير لأهل الكتابين، على طريقة الالتفات المؤذن باستيجاب حالهم لإبعادهم من مقام المخاطبة، والإعراض عنهم وتعميد جنائياتهم عند غيرهم، أي: قالوا للمؤمنين: ﴿كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى﴾، ليس هذا القول مقولاً لكلّهم أو لأي طائفة كانت من الطائفتين؛ بل هو موزع إليهما على وجه خاص يقتضيه حالهما اقتضاء مغنياً عن التصريح به، أي: قالت اليهود: «كونوا هوداً»، والنصارى: «كونوا نصارى»، ففعل بالنظم الكريم ما فعل بقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَن يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَن كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى﴾ [البقرة، ١١١/٢] اعتماداً على ظهور المرام. ﴿تَهْتَدُوا﴾ جواب للأمر، أي: إن تكونوا كذلك تهتدوا.

﴿قُلْ﴾ خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم، أي: قل لهم على سبيل الرد عليهم وبيان ما هو الحق لديهم وإرشادهم إليه: ﴿بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾ أي: لا نكون

١ ي: ممّا.

٢ ي: امتناعه.

٣ انظر ذلك في الكشف للزمخشري، ١/١٤٩.

٤ ط: السؤال.

وأنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٤٢.

كما تقولون؛ بل نكون أهل ملته عليه السلام. وقيل: بل نتبع ملته عليه السلام.^١ وقد جُوز أن يكون المعنى: بل اتبعوا أنتم ملته عليه السلام، أو كونوا أهل ملته.^٢ وقرئ بالرفع،^٣ أي: بل ملتنا، أو أمرنا ملته، أو نحن ملته، أي: أهل ملته. ﴿حَنِيفًا﴾ أي: مائلًا عن الباطل إلى الحق، وهو حال من المضاف إليه كما في "رأيت وجه هند قائمة"، أو المضاف كما في قوله تعالى: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ إِخْوَانًا﴾... إلخ، [الحجر، ٤٧/١٥]. ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ تعريض بهم وإيدان ببطلان دعواهم اتباعه عليه السلام، مع إشراكهم بقولهم: عزيز ابن الله، والمسيح ابن الله.

﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾^(١٣٦)

﴿قُولُوا﴾ خطاب للمؤمنين بعد خطابه عليه السلام برّد مقاتلهم الشنعاء على الإجمال، وإرشاد لهم إلى طريق التوحيد والإيمان على ضرب من التفصيل، أي: قولوا لهم بمقابلة ما قالوا تحقيقًا وإرشادًا ضمنيًا لهم إليه: ﴿آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا﴾ يعني: القرآن، قدّم على سائر الكتب الإلهية مع تأخره عنها نزولًا لاختصاصه بنا وكونه سببًا للإيمان بها.

﴿وَمَا أُنْزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ﴾ الضحف وإن كانت نازلة إلى إبراهيم عليه السلام،^٦ لكن من بعده عليهم السلام حيث كانوا متعبدين بتفاصيلها داخليين تحت أحكامها جعلت منزلة إليهم،

^١ القول في معاني القرآن للأخفش، ١/١٥٩

والكشف للزمخشري، ١/١٤٩.

^٢ انظر هذا الوجه في معاني القرآن للأخفش،

١/١٥٩ ومعالم التنزيل للبغوي، ١/١٥٥.

^٣ قراءة شاذة، مروية عن الأعرج ومسلم بن

جندب وابن أبي عتبة. شواذ القرآن لابن خالويه،

ص ١١٧ شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٧٧

المعنى في القراءات للثوري، ص ٤٦٥.

^٤ ي - أو المضاف كما.

^٥ ي: وفي.

^٦ ي - عليه السلام.

كما جعل القرآن منزلاً إلينا. والأسباط: جَمْع سِبْط، وهو الحافد، والمراد بهم حَفْدَة يعقوب عليه السلام وأبناؤه الاثنا عشر وذرائعهم، فإنهم حَفْدَة إبراهيم وإسحاق.

﴿وَمَا أَوْقَىٰ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ﴾ مِنَ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وسائر المعجزات الباهرة الظاهرة بأيديهما، حسبما فُصِّل في التنزيل الجليل. وإيراد الإيتاء لما أُشير إليه مِنَ التعميم. وتخصيصهما بالذكر لما أَنَّ الكلام مع اليهود والنصارى. ﴿وَمَا أَوْقَىٰ النَّبِيُّونَ﴾ أي: جملة المذكورين وغيرهم ﴿مِنْ رَبِّهِمْ﴾ مِنَ الْآيَاتِ الْبَيِّنَاتِ والمعجزات الباهرات.

﴿لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ﴾ كدأب اليهود والنصارى آمنوا ببعض وكفروا ببعض، وإنما اعتُبر عدم التفريق بينهم مع أَنَّ الكلام فيما أوتوه لاستلزام عدم التفريق بينهم بالتصديق والتكذيب لعدم التفريق بين ما أوتوه. وهمزة ﴿أَحَدٍ﴾ إمَّا أصليّة فهو اسم موضوع لَمَنْ يَصْلُحُ أَنْ يُخَاطَبَ، يستوي فيه المفرد والمثنى والمجموع والمذكر والمؤنث، ولذلك صحَّ دخول ﴿بَيْنَ﴾ عليه، كما في مثل "المال بين الناس"، ومنه "ما" في قوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا أَهَلَّتِ الْغَنَائِمُ لِأَحَدٍ سُودَ الرُّءُوسِ غَيْرِكُمْ»^٢، حيث وُصِفَ بالجمع. وإمَّا مبدلة مِنَ الْوَائِ، فهو بمعنى "واحد". وعمومه لوقوعه في حَيْزِ النفي، وصحّة دخول ﴿بَيْنَ﴾ عليه باعتبار معطوف قد حُذِفَ لظهوره، أي: بين أحد منهم وبين غيره، كما في قول النابغة:^٣
فما كان بين الخير لو جاء سالماً أبو حَجَرٍ إِلَّا لِيَالٍ قلائلُ

١ ط: الاثنى.

٢ سنن الترمذي، ٢٧١/٥ (٣٠٨٥)؛ التفسير البسيط للواحدي، ٥٣٠/٤ الدر المصون للسمين الحلبي، ٦٩٥/٢ (البقرة، ٢٨٥).

٣ هو زياد بن معاوية بن ضباب الديلمي النطفاني المصري أبو أمانة وأبو ثمامة (ت. ٦٠٤م).

شاعر جاهلي من أهل الحجاز من الطبقة الأولى ومن العشرة أصحاب المعلقات. كانت تُضْرَب له قُبَّة من جلد أحمر بسوق عكاظ فتقصده

الشعراء فتعرض عليه أشعارها. وهو أحد الأشراف في الجاهلية، وكان حظاً عند النعمان بن المنذر. طبع ديوانه مراراً. انظر: الشعر والشعراء لابن قتيبة، ١٥٧/١-١١٧٣، والأعلام للزركلي، ٥٤/٣.

٤ كذا ضبطها المصنف في موضع آخر.

٥ ديوان النابغة الديلمي، ص ١١٩. وهو له في الدر المصون للسمين الحلبي، ١٤٠/٢، واللباب لابن عادل، ٥٢١/٢.

أي: بين الخير وبيني. وفيه من الدلالة صريحاً على تحقق عدم التفريق بين كل فرد فرد منهم وبين من عداه كائناً من كان، ما ليس في أن يقال: "لا نفرّق بينهم". والجملة حال من الضمير في ﴿ءَامَنَّا﴾. وقوله عز وجل: ﴿وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ أي: مخلصون له ومدعونون. حال أخرى منه، أو عطف على ﴿ءَامَنَّا﴾.

﴿فَإِنْ ءَامَنُوا بِمِثْلِ مَا ءَامَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ ءَاهَتُوا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٣٧﴾﴾

﴿فَإِنْ ءَامَنُوا﴾ الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها، فإن ما تقدّم من إيمان المخاطبين على الوجه المحرّر مَظَنَّةٌ لإيمان أهل الكتابين، لما أنّه مشتمل على ما هو مقبول عندهم. ﴿بِمِثْلِ مَا ءَامَنْتُمْ بِهِ﴾ أي: بما آمنتُم به على الوجه الذي فُصِّلَ. على أن "المِثْل" مقحّم، كما في قوله تعالى: ﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى مِثْلِهِ﴾ [الأحقاف، ١٠/٤٦] أي: عليه، ويعضّده قراءة ابن مسعود رضي الله عنه^١ "بِمَا آمَنْتُمْ بِهِ"،^٢ وقراءة أبي "بالذي آمَنْتُمْ بِهِ".^٣

ويجوز أن تكون الباء للاستعانة،^٤ على أن المؤمن به محذوف لظهوره بمروره آنفاً، أو على أن الفعل مُجَرَّى مُجَرَّى اللّازم، أي: فإن آمنوا بما مرّ مفضّلاً، أو فإن فعلوا الإيمان بشهادةٍ مثل شهادتكم؛ وأن تكون الأولى زائدة والثانية صلة لـ ﴿ءَامَنْتُمْ﴾ و﴿مَا﴾ مصدرية، أي: فإن آمنوا إيماناً مثل إيمانكم بما ذُكِرَ مفضّلاً؛ وأن تكوناً^٥ للملابسة، أي: فإن آمنوا ملتبسين بمِثْل ما آمنتُم ملتبسين به، أو فإن آمنوا إيماناً ملتبساً بمِثْل ما آمنتُم إيماناً ملتبساً به من الإذعان / والإخلاص وعدم التفريق بين الأنبياء عليهم السلام، فإن ما وُجِدَ فيهم وصدر عنهم من الشهادة والإذعان وغير ذلك مثلاً ما للمؤمنين لا عينه، بخلاف المؤمن به فإنه لا يتصوّر فيه التعدّد.

١ ط س - رضي الله عنه.

٢ قراءة شاذة، مروية عن أبي. شواذ القرآن لابن

خالويه، ص ١٧.

٣ قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود وابن عباس.

٤ انظر الوجه في الكشف للزمخشري، ١/١٥٠.

شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٧.

٥ ي: تكون.

﴿فَقَدْ اهْتَدَوْا﴾ إلى الحق وأصابوه كما اهتديتم وحصل بينكم الاتِّحَادُ والاتِّفَاقُ. وأما ما قيل من أن المعنى: فإن تحرَّوا الإيمان بطريق يهدي إلى الحق مثل طريقكم فقد اهتدوا فإنَّ وَحْدَةَ الْمَقْصِدِ لا تأبى تعدُّدَ الطريق،^١ فيأباه^٢ أن مقام تعيين طريق الحق وإرشادهم إليه بعينه لا يلائم تجويز أن يكون له طريق آخر وراءه.

﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ أي: أعرضوا عن الإيمان على الوجه المذكور بأن أدخلوا بشيء من ذلك، كأن آمنوا ببعض وكفروا ببعض، كما هو دينهم وديدنهم. ﴿فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ﴾ المُشَاقَّةُ والشِّقَاقُ مِنَ الشَّقِّ، كالمخالفة والخلاف من الخلف، والمُعَادَاةُ والعِدَاءُ مِنَ الْعُدْوَةِ، أي: الجانب، فإنَّ أَحَدَ الْمُخَالِفِينَ يُعْرِضُ عَنِ الْآخَرِ صَوْرَةً أَوْ مَعْنَى وَيُولِيهِ خَلْفَهُ وَيَأْخُذُ فِي شِقِّ غَيْرِ شِقِّهِ وَعُدْوَةٍ غَيْرِ عُدْوَتِهِ. والتنوين للتفخيم، أي: هم مستقرون في خلاف عظيم بعيد من الحق، وهذا لدفع ما يتوهم من احتمال الوفاق بسبب إيمانهم ببعض ما آمن به المؤمنون. والجملة إما جواب الشرط كما هي،^٣ على أن المراد مُشَاقَّتَهُمُ الحادثة بعد توليهم عن الإيمان كجواب الشرطية الأولى، وإنما أُوثِرَتِ الجملة الاسمية للدلالة على ثباتهم واستقرارهم في ذلك؛ وإما بتأويل: فاعلموا إنما هم في شقاق. هذا هو الذي تستدعيه فخامة شأن التنزيل الجليل.^٤

وقد قيل: قوله تعالى: ﴿فَإِنْ ءَامَنُوا﴾... إلخ، من باب التعجيز والتبكي على منهاج قوله تعالى: ﴿فَأَتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ﴾^٥ [البقرة، ٢٣/٢]، والمعنى فإن حصلوا ديناً آخر مثل دينكم مماثلاً له في الصِّحَّةِ والسُّدَادِ فقد اهتدوا، وإذا لا إمكان له فلا إمكان لا هتدائهم، ولا ريب في أنه ممّا لا يليق بحمل النظم الكريم عليه.

ولمّا دلّ تنكير "الشِّقَاق" على امتناع الوفاق وأنَّ ذلك ممّا يؤدّي إلى الجدل والقتال لا محالة، عَقِبَ ذلك بتسليّة رسول الله صلى الله عليه وسلم

^١ هو قول البيضاوي في أنوار التنزيل، ١/١٤٢ - ^٤ ي: لجواب.

^٥ ي - الجليل. ١٤٣.

^٢ السياق: وأما ما قيل... فيأباه... ^٦ هو قول البيضاوي في أنوار التنزيل، ١/١٤٢.

^٣ ي + علة.

وتفريح المؤمنين بوعد النصر والغلبة وضمنان التأييد والإعزاز بالسین الدالة على تحقق الوقوع البتة فقل: ﴿فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ﴾ أي: سيكفيك شقاقهم،^١ فإن الكفاية لا تتعلق بالأعيان بل بالأفعال، وقد أنجز عزّ وعلا وعده الكريم بقتل بني قريظة وسيبهم وإجلاء بني النضير.

وتلوين الخطاب بتجريده للنبي صلى الله عليه وسلم مع أن ذلك كفاية منه سبحانه للكل لما أنه الأصل والعُمدة في ذلك، وللإيذان بأن القيام بأمر الحروب^٢ وتحمل المؤمن والمشاق ومقاساة الشدائد في مناهضة الأعداء من وظائف الرؤساء، فنعمة تعالى في الكفاية والنصر في حقه عليه السلام أتم وأكمل.

﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ تذييل لما سبق من الوعد وتأکید له، والمعنى: أنه تعالى يسمع ما تدعوه به، ويعلم ما في نيتك من إظهار الدين، فيستجيب لك ويوصلك إلى مرادك، أو وعيد للكفرة، أي: يسمع ما ينطقون به، ويعلم ما يضمرّونه في قلوبهم ممّا لا خير فيه، وهو معاقبهم عليه. ولا يخفى ما فيه من تأكيد الوعد السابق فإن وعيد الكفرة وعدّ للمؤمنين.

﴿صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ﴾^(١٧٨)

﴿صِبْغَةَ اللَّهِ﴾ الصبغة من الصبغ كالجلسة من الجلوس: وهي الحالة التي يقع عليها الصبغ، غُبر بها عن الإيمان بما ذكر على الوجه الذي فُصل لكونه تطهيراً للمؤمنين من أوصار الكفر وجليّة تزيتهم بآثاره الجميلة ومتداخلاً في قلوبهم، كما أن شأن الصبغ بالنسبة إلى الثوب كذلك. وقيل: للمشاكلة التقديرية؛ فإن النصارى كانوا يغمسون أولادهم في ماء أصفر يُسْمُونه المعمودية، ويزعمون أنه تطهير لهم، وبه تحقّق نصرانيتهم.^٣ وإضافتها إلى الله عزّ وجلّ مع استناده^٤ فيما سلف إلى ضمير المتكلمين للتشريف والإيذان بأنها عطية منه سبحانه،

٢ ط س: الحرب.

٣ القول في الكشاف للزمخشري، ١/١٥٠.

٤ ي: إسناد.

١ ي: قال صاحب الكشاف: في السین معنى

التأكيد؛ لأنها في مقابلة "لن". قال سيويه: نفى

سأفعل. «منه». انظر: الكشاف للزمخشري،

١/١٥٠ وكتاب سيويه، ٤/٢١٧.

لا يَسْتَقِلُّ العبد بتحصيلها، فهي إذن مصدر مؤكِّد لقوله تعالى: ﴿ءَامَنَّا﴾^١ داخل معه في حيز ﴿قُولُوا﴾^٢، منتصب عنه انتصاب وعد الله عما تقدّمه لكونه بمثابة فعله، كأنه قيل: صبغنا الله صبغته. وقيل: هي منصوبة بفعل الإغراء، أي: الزموا صبغة الله.^٣ وإنما وُسطَ بينهما الشرطيتان وما بعدهما اعتناءً ببيان أنه الإيمان الحقّ وبه الاهتداء، ومسارةً إلى تسليته عليه السلام.

﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ﴾ مبتدأ وخبر. والاستفهام للإنكار والنفي. وقوله تعالى: ﴿صِبْغَةً﴾ نضب على التمييز من ﴿أَحْسَنُ﴾ منقول من المبتدأ، والتقدير: ومن صبغته أحسن^٤ من صبغته تعالى؟ فالتمييز جارٍ بين الصبغتين لا بين فاعليهما، أي: لا صبغة أحسن من صبغته، على معنى: أنها أحسن من كلّ صبغة على ما أشير إليه في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ﴾... إلخ،^٥ [البقرة، ١١٤/٢]. وحيث كان مدارُ التفضيل على تعميم الحُسن للحقيقيّ والفرضيّ المبنّي على زعم الكفرة لم يلزم منه أن يكون في صبغة غيره تعالى حُسنٌ في الجملة. والجملة اعتراضية مقرّرة لما في صبغة الله من معنى التبجّح والابتهاج.

﴿وَنَحْنُ لَهُ﴾ أي: لله الذي أولانا تلك النعمة الجليلة ﴿عَبِيدُونَ﴾ شكرًا لها ولسائر نعمه. وتقديم الظرف للاهتمام ورعاية الفواصل، وهو عطفٌ على ﴿ءَامَنَّا﴾^٦ داخل معه تحت الأمر. وإيثار الاسميّة للإشعار بدوام العبادة أو على فعل الإغراء بتقدير القول، أي: الزموا صبغة الله وقولوا: نحن له عابدون، فقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً﴾ حينئذ يجري مجرى التعليل للإغراء.

﴿قُلْ أَتَحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ﴾^(١٣)

﴿قُلْ أَتَحَاجُّونَنَا﴾ تجريد الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم عقب الكلام

١ البقرة، ١٣٦/٢. الزمخشري في الكشاف، ١٥١/١.

٢ البقرة، ١٣٦/٢. ي: أحسن.

٣ نسب الثعلبي والواحدى هذا الوجه إلى أبي

٤ ي: صبغة.

٥ ي - إلخ.

٦ غيب. انظر: الكشف والبيان للثعلبي، ١٦٢/٤ - ١٦٣ والتفسير البسيط للواحدى، ٣٦٢/٣. وردّه

٧ البقرة، ١٣٦/٢.

الداخل تحت الأمر الوارد بالخطاب^١ العام لما أَنَّ المأمور به مِنَ الوظائف الخاصة به عليه السلام.^٢ وقرئ بإدغام النون.^٣ والهمزة للإنكار والتوبيخ، أي: أثجادلوننا ﴿فِي اللَّهِ﴾ أي: في دينه، وتدعون أَنَّ دينه الحق هو اليهودية والنصرانية، وتبنون دخول الجنة والاهتداء عليهما، وتقولون تارة: لن يدخل الجنة إلا مَنْ كان هودًا أو نصاري، وتارة: كونوا هودًا أو نصاري تهتدوا.

﴿وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ﴾ جملة حالية وكذلك ما عطف عليها، أي: أثجادلوننا والحال أَنَّهُ / لا وجه للمجادلة أصلاً لأنه تعالى ربُّنا، أي: مالك أمرنا وأمركم. [٥٥٥] ﴿وَلَمَّا أَعْمَلْنَا﴾ أي: الحسنة الموافقة لأمره، ﴿وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ﴾ السيئة المخالفة لحكمه. ﴿وَنَحْنُ لَهُ﴾ تعالى^٥ ﴿مُخْلِصُونَ﴾ في تلك الأعمال، لا نبتغي بها إلا وجهه، فأتى لكم المُحاجة وإدعاء حقيّة ما أنتم عليه، والطمع في دخول الجنة بسببه ودعوة الناس إليه.

﴿أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى قُلْ ءَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَدَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾﴾ يَلِك أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٧﴾﴾

وكلمة ﴿أَمْ﴾ في قوله تعالى: ﴿أَمْ تَقُولُونَ﴾ إمّا معادلة للهمزة في قوله تعالى: ﴿أَتُحَاجُّونَنَا﴾،^٦ داخله في حيز الأمر على معنى: أي الأمرين تأتون: إقامة الحجة وتنوير البرهان على حقيّة ما أنتم عليه - والحال ما ذُكر - أم التشبُّث بذيل التقليد والافتراء على الأنبياء، وتقولون: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى﴾، فنحن بهم مقتدون؟ والمراد: إنكار كلا الأمرين والتوبيخ عليهما؛

١ ط: في الخطاب.

٢ ط - أي.

٣ ي - تعالى.

٤ الآية السالفة.

٥ ي: وهو إلزام الكفرة وتبكيّتهم. «منه».

٦ قراءة شاذّة، مروية عن زيد بن ثابت والحسن

وطلحة وابن محيصن. شواذ القرآن لابن خالويه،

ص ١١٧ شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٧٧

وإما منقطعة^١ مقدرة بـ"بل" والهمزة دالة على الإضراب والانتقال من التوبيخ على المحاجة إلى التوبيخ على الافتراء على الأنبياء عليهم السلام.^٢ وقُري: "أم يَقُولُونَ"^٣ على صيغة الغيبة فهي منقطعة لا غير،^٤ غيرُ داخله تحت الأمر، واردة من جهته تعالى توبيخاً لهم وإنكاراً عليهم، لا من جهته عليه السلام على نهج الالتفات كما قيل.^٥

هذا، وأما ما قيل من أن المعنى: أحتاجوننا في شأن الله واصطفائه نبياً من العرب دونكم؟ لما روي: أن أهل الكتاب قالوا: «الأنبياء كلهم منا، فلو كنت نبياً لكنت منا»، فنزلت.^٦ ومعنى قوله تعالى: «وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ»^٧ أنه لا اختصاص له تعالى^٨ بقوم دون قوم يُصيب برحمته من يشاء من عباده، فلا يبعد أن يُكرّمنا بأعمالنا كما أكرّمكم بأعمالكم، كأنه ألزمهم على كل مذهب يتتبعونه إفحاماً وتبكيئاً، فإن كرامة النبوة إما تفضل من الله تعالى على من يشاء فالكل فيه سواء، وإما إفاضة حق^٩ على المستحقين لها بالمواظبة على الطاعة والتحلي بالإخلاص، فكما أن لكم أعمالاً ربّما يعتبرها الله تعالى في إعطائها فلنا أيضاً أعمال ونحن له مخلصون، أي: لا أنتم.^{١٠}

فمع عدم^{١١} ملاءمته لسياق النظم الكريم وسياقه - لاسيما على تقدير كون كلمة «أم» معادلة للهمزة - غير صحيح في نفسه؛^{١٢} لما أن المراد بالأعمال من الطرفين ما أُشير إليه من الأعمال الصالحة والسيئة، ولا ريب في أن أمر الصلاح والسوء يدور على موافقة الدين المبني على البعثة ومخالفته، فكيف يتصور اعتبار تلك الأعمال في استحقاق النبوة واستعدادها المتقدم على البعثة بمراتب.

^١ بلفظ قريب في معالم التنزيل للبغوي، ١٥٧/١.

^١ السياق: إما معادلة... وإما منقطعة...

^٢ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ١٤٤/١.

^٢ ي - عليهم السلام.

^٣ الآية السالفة.

^٣ قرأ بها ابن كثير ونافع وعاصم في رواية أبي بكر

^٤ ط س - تعالى.

عنه وأبو عمرو ويعقوب في رواية روح عنه وأبو

^٥ ي - حق.

جعفر. النشر لابن الجزري، ٢٢٣/٢.

^٦ القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ١٤٤/١.

^٤ انظر: الكشف للزمخشري، ١٥١/١.

^{١١} السياق: وأما ما قيل... فمع عدم ملاءمته...

^٥ ذهب إلى ذلك أبو حيان في البحر المحيط،

^{١٢} ي: وهو عدم سداده في نفسه. «منه».

٥٠-٤٩/٣. وانظر: اللباب لابن عادل، ٥٣٢/٢.

﴿قُلْ أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ﴾ إعادة الأمر ليست^١ لمجرد تأكيد التوبيخ وتشديد الإنكار عليهم؛ بل للإيدان بأن ما بعده ليس متصلاً بما قبله؛ بل بينهما كلام للمخاطبين مترتب على ما سبق مستتب لِمَا لحق، قد ضرب عنه الذكر صفحاً لظهوره، وهو تصريحهم بما وُبخوا عليه من الافتراء على الأنبياء عليهم السلام، كما في قوله عز وجل: ﴿قَالَ وَمَنْ يَقْنُطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ﴾ * قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿[الحجر، ٥٦/١٥-٥٧]، وقوله عز قائلًا: ﴿قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا﴾ * قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ ﴿[الإسراء، ٦١/١٧-٦٢]، فإن تكرير ﴿قَالَ﴾ في الموضوعين وتوسيطه بين قولي قائل واحد للإيدان بأن بينهما كلاماً لصاحبه متعلّقاً بالأول والثاني بالتبعية والاستتباع، كما حُرّر في محلّه.

أي: كذبهم في ذلك وبكّتهم قائلًا: إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ. وقد نفى عن إبراهيم عليه السلام كلا الأمرين حيث قال: ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا﴾ [آل عمران، ٦٧/٣]، واحتجّ عليه بقوله تعالى: ^٢ ﴿وَمَا أُنْزِلَتْ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ﴾ [آل عمران، ٦٥/٣]. وهؤلاء المعطوفون عليه عليهم السلام أتباعه في الدين وفاقاً، فكيف تقولون ما تقولون؟ سبحان الله عما تصفون.

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ﴾ إنكار لأن يكون أحد أظلم ﴿مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً﴾ ثابتة ﴿عِنْدَهُ﴾، كائنة ﴿مِنْ اللَّهِ﴾، وهي شهادته تعالى له عليه السلام بالحنيفية والبراءة من اليهودية والنصرانية حسبما تُلَيَّ أنفاً. ف﴿عِنْدَهُ﴾ صفة ل﴿شَهَادَةٍ﴾، وكذا ﴿مِنْ اللَّهِ﴾. جيء بهما لتعليل الإنكار وتأكيده، فإن ثبوت الشهادة عنده وكونها من جناب الله عز وجل من أقوى الدواعي إلى إقامتها وأشدّ الزواجر عن كتمانها. وتقديم الأول مع أنه متأخر في الوجود لمراعاة طريقة الترقّي من الأدنى إلى الأعلى. والمعنى: أنه لا أحد أظلم من أهل الكتاب حيث كتموا هذه الشهادة وأثبتوا نقيضها بما ذُكر من الافتراء. وتعليق الأظلمية بمطلق الكتمان للإيماء إلى أن مرتبة من يردّها ويشهد بخلافها في الظلم خارجة عن دائرة البيان، أو لا أحد أظلم منا لو كتمانها، فالمراد بكتمها: عدم إقامتها في مقام المُحاجة.

١ ط ي: ليس.

٢ ي - تعالى.

وفيه تعريضٌ بغاية أظلمية أهل الكتاب على نحو ما أُشير إليه. وفي إطلاق الشهادة مع أن المراد بها ما ذُكر من الشهادة المعينة تعريض بكتمانهم شهادة الله عز وجل للنبي صلى الله عليه وسلم في التوراة والإنجيل.

﴿وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ من فنون السيئات، فيدخل فيها كتمانهم لشهادته سبحانه وافتراؤهم على الأنبياء عليهم السلام دخولاً أولياً، أي: هو مُحيط بجميع ما تأتون وتذرون فيعاقبكم بذلك أشد عقاب. وقرئ: "عَمَّا يَعْمَلُونَ" على صيغة الغيبة، فالضمير إما لمن كتم باعتبار المعنى، وإما لأهل الكتاب. وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ﴾ إلى آخر الآية^٢، مسوق من جهته تعالى لوصفهم بغاية الظلم وتهديدهم بالوعيد.

﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ تكرير للمبالغة في الزجر عما هم عليه من الافتخار بالآباء والاتكال على أعمالهم. وقيل: الخطاب السابق لهم، وهذا لنا تحذيراً عن الاقتداء بهم. وقيل: المراد بـ"الأمة" الأولى: الأنبياء عليهم السلام، وبالثانية أسلاف اليهود.^٤

﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّيْنَاهُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمْ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾^٥

﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ﴾ أي: الذين خفت أحلامهم واستمهنوها بالتقليد والإعراض عن التدبر والنظر، من قولهم: ثوب سفه إذا كان خفيف النسج. وقيل: السفه: البهات الكذاب المتعمد خلاف ما يعلم. وقيل: الظلوم الجهول.^٦ والمراد بـ﴿السُّفَهَاءُ﴾: هم اليهود، على ما زوي / عن ابن عباس ومجاهد رضي الله عنهم، قالوه إنكاراً للنسخ وكراهة للتحويل، حيث كانوا يأنسون

[٥٥٥ظ]

^١ قراءة شاذة، مروية عن الحسن والزهرى وقتادة

ومجاهد والحسين الجعفي عن أبي عمرو وابن

مقسم. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٧٧

المغني في القراءات للثوروازي، ص ٤٦٦.

^٢ ي: آخره.

^٣ ي - الآية.

^٤ القولان في أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٤٤.

^٥ وفي هامش ي: أي: عقولهم. «منه».

^٦ القولان في اللباب لابن عادل، ٣/٣.

بموافقته عليه السلام لهم في القبلة. وقيل: هم المنافقون، وهو الأنسب بقوله عزّ وعلا: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ﴾ [البقرة، ١٣/٢]. وإنما قالوه لمجرد الاستهزاء والطعن، لا لاعتقادهم حقيقة القبلة الأولى وبُطلان الثانية، إذ ليس كلهم من اليهود.^١ وقيل: هم المشركون ولم يقولوه كراهة للتحويل إلى مكة؛ بل طعنًا في الدّين، فإنهم كانوا يقولون: رغب عن قبلة آبائه، ثم رجع إليها وليرجعن إلى دينهم أيضًا.^٢ وقيل: هم القادحون في التحويل منهم جميعًا.^٣

فيكون قوله تعالى: ﴿مِنَ النَّاسِ﴾ أي: الكفرة لبيان أن ذلك القول المحكي لم يصدر عن كل فرد فرد من تلك الطوائف الثلاث؛ بل عن أشقيائهم المعتادين للخوض في فنون الفساد وهو الأظهر، إذ لو أريد بهم طائفة مخصوصة منهم لما كان لبيان كونهم من الناس مزيد فائدة. وتخصيص سفهائهم بالذكر لا يقتضي تسليم الباقيين للتحويل وارتضاءهم^٤ إياه؛ بل عدم التفوّه بالقدح مطلقًا أو بالعبارة المحكية. ﴿مَا وَلَّلَهُمْ﴾ أي: أي شيء صرّفهم. والاستفهام للإنكار والنفي. ﴿عَن قِبَلَتِهِمْ﴾ القبلة فغلة من المقابلة، كالوجهة من المواجهة، وهي الحالة التي يُقابل الشيء غيره عليها كالجلسة للحالة التي يقع عليها الجلوس، يقال: "لا قبلة له ولا دبرة" إذا لم يهتد لجهة أمره،^٥ غلبت على الجهة التي يستقبلها الإنسان في الصلاة. والمراد بها ههنا: بيت المقدس. وإضافتها إلى ضمير المسلمين ووصفها بقوله تعالى: ﴿الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا﴾ أي: ثابتين مستمرين على التوجّه إليها ومراعاتها واعتقاد حقيقتها لتأكيد الإنكار، فإن الاختصاص بالشيء والاستمرار عليه باعتقاد حقيقته مما يُنافي^٦ الانصراف عنه.

فإن أريد بالقائلين اليهود فمدار الإنكار كراحتهم للتحويل عنها وزعمهم أنه خطأ، وإن أريد بهم المشركون فمداره مجرد القصد إلى الطعن في الدّين

^٢ القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ١٤٥/١.

^٤ س: ارتضاءهم.

^٥ انظر: التفسير الوسيط للواحدى، ٢٢٤/١.

^٦ ط: لا يُنافي.

^١ انظر: جامع البيان للطبري، ٦١٦/٢-٦١٧.

ومعالم التنزيل للبغوي، ١٥٨/١ والكشاف

للزمخشري، ١٥٢/١.

^٢ القول في معالم التنزيل للبغوي، ١٥٨/١

والكشاف للزمخشري، ١٥٢/١.

والقدح في أحكامه وإظهار أن كلاً من التوجه إليها والانصراف عنها واقعٌ بغير داعٍ إليه، لا لكرهتهم الانصراف عنها أو التوجه إلى مكة.

وتعليقُ الإنكار بما يؤليهم عنها لا بما يؤجّهم إلى غيرها مع تلازمهما في الوجود لما أن ترك الدين القديم أبعدُ عند العقول وإنكارُ سببه أدخلُ، لا للإيذان بأن المنكرين: هم اليهود بناءً على أن المنكر عندهم هو التحويل عن خصوصية بيت المقدس الذي هو القبلة الحقة عندهم، لا التوجيه إلى خصوصية قبلة أخرى؛^١ أو هم المشركون بناءً على أن المنكر عندهم ترك القبلة القديمة على وجه الطعن والقدح لا التوجه إلى الكعبة لأنه الحق عندهم، فإنه بمنعزلٍ من ذلك. كيف لا، والمنافقون من أحد الفريقين لا محالة.

والإخبار بذلك قبل الوقوع - مع كونه من دلائل النبوة حيث وقع كما أخبر - لتوطين النفوس وإعداد ما يُكَيِّتُهم، فإن مفاجأة المكروه على النفس أشق وأشدّ، والجواب العتيد لشغب الخصم الألدّ أَرَدُ.^٢

وقوله عز وجل: ﴿قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾ استئناف مبني على السؤال، كأنه قيل: فماذا أقول عند ذلك؟ فقيل: قل... إلخ، أي: لله تعالى ناحيتا الأرض، أي: الجهات كلها ملكاً وملكاً. وتصرفاً، فلا اختصاص لناحية منها لذاتها بكونها قبلة دون ما عداها؛ بل إنما هو بأمر الله سبحانه ومشيته.

﴿يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ أن يهديه، مشيئة^٣ تابعة للحكم الخفية التي لا يعلمها إلا هو. ﴿إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ موصول إلى سعادة الدارين. وقد هدانا إلى ذلك حيث أمرنا مدةً بالتوجه إلى بيت المقدس^٤ وإلى الكعبة أخرى، حسبما تقتضيه مشيئته المقارنة لحكم آية ومصالح خفية.

^١ وفي هامش ي: أي: تعليق الإنكار بما يؤليهم

^٢ ي: بمشيئة.

بمنعزلٍ من ذلك إلا من الإيذان بأن المنكرين هم

^٤ ط س - مدة.

اليهود والمشركون فحسب. «منه».

^٥ ط س + تارة. | وأثبت ما هو أقرب إلى

المعنى.

^٢ من قوله: "والإخبار" بلفظ قريب جداً في

الكشاف للزمخشري، ١/١٥٢.

﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ۖ وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَن يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ ۚ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ ۚ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾^(١٣)

﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ﴾ توجيه للخطاب إلى المؤمنين بين الخطابين المختصين بالرسول صلى الله عليه وسلم، لتأييد ما في مضمون الكلام من التشریف. و"ذلك" إشارة إلى مصدر ﴿جَعَلْنَاكُمْ﴾ لا إلى جَعَلَ آخر مفهوم مما سبق كما قيل^٢. وتوحيد الكاف مع القصد إلى المؤمنين لما أن المراد مجرد الفرق بين الحاضر والمنقضي دون تعيين المخاطبين، وما فيه من معنى البعد للإيدان بعلو درجة المشار إليه وبعد منزلته في الفضل وكمال تميزه به وانتظامه بسببه في سلك الأمور المشاهدة. والكاف لتأكيد ما أفاده اسم الإشارة من الفخامة، ومحلها في الأصل النصب على أنه نعت لمصدر محذوف.

وأصل التقدير: جعلناكم أمة وسطاً جعلاً كائناً مثل ذلك الجعل، فقُدِّم على الفعل لإفادة القصر، واعتُبرت الكاف مُقَحِّمة للنكته المذكورة، فصار نفس المصدر المؤكِّد لا نعتاً له، أي: ذلك الجعل البديع جعلناكم ﴿أُمَّةً وَسَطًا﴾ لا جعلاً آخر أدنى منه. والوسط في الأصل: اسم لما يستوي نسبة الجوانب إليه، كمركز الدائرة، ثم استُعير للخصال المحمودة البشرية، لكن لا لأن الأطراف يتسارع إليها الخلل والإعواز والأوساط محمية محوطة^٣ كما قيل^٤، واستشهد عليه بقول ابن أوس الطائي:

كانت هي الوسط المحمي فاكْتَفَتْ بها الحوادث حتى أصبحت طرفاً

١ ي: بعد.

٢ القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٤٥.

٣ ي: محوطة.

٤ قول الزمخشري في الكشاف، ١/١٥٢.

٥ البيت في ديوان أبي تمام بشرح التبريزي،

٢٧٤/٢، والرواية فيه:

كانت هي الوسط الممنوع فاستلبت

ما حولها الخيل حتى أصبحت وسطاً

وهو له بروايته ههنا في الكشاف للزمخشري،

١١٥٢/١ والدر المصون للسمين الحلبي،

١١٥١/٢ واللباب لابن عادل، ٣/١٠.

فإنَّ تلك العلاقة بمَعزِلٍ مِنَ الاعتبار في هذا المَقَامِ؛ إذ لا ملابسة بينها وبين أهليّة الشهادة التي جُعِلَت غاية للجَعْل المذكور؛ بل لكون تلك الخصال أوساطاً للخصال الذميمة المكتنفة بها من طرفي الإفراط والتفريط، كالعفة التي طرفاها الفُجور والخُمود، وكالشجاعة التي طرفاها التهور والجبن، وكالحكمة التي طرفاها الجربزة^١ والبلادة، وكالعدالة التي هي كفيّة متشابهة حاصلة من اجتماع تلك الأوساط المحفوفة بأطرافها، ثم أُطِلِق^٢ على المتصّف بها مبالغة كأنه^٣ نفسها. وسوّي فيه^٤ بين المفرد والجمع والمذكر والمؤنث رعايةً لجانب الأصل كدأب سائر الأسماء التي يُوصَف بها.

وقد رُوعيت ههنا نكتة رائعة هي أنّ الجَعْل المشار إليه عبارة عما تقدّم ذكره من هدايته^٥ تعالى إلى الحقّ الذي غُبِر عنه بالصراط المستقيم الذي هو الطريق السويّ الواقع في وسط الطرق الجائرة عن القصد إلى الجوانب، فإنّا إذا فرضنا خطوطاً كثيرة واصله بين نقطتين متقابلتين فالخطّ المستقيم إنّما هو الخطّ الواقع في وسط تلك الخطوط المنحنية، ومن ضرورة كونه وسطاً بين الطرق الجائرة كونُ الأمة المهدية إليه أمةً وسطاً بين الأمم / السالكة إلى تلك الطرق الزائغة، أي: متّصفة بالخصال الحميدة خياراً وعدولاً مزكّين بالعلم والعمل.

[٥٦]

﴿لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ بأنّ الله عزّ وجلّ قد أوضح السبيل وأرسل الرسل فبلغوا ونصحوا وذكروا فهل من مدّكر؟ وهو غاية للجَعْل المذكور مترتبة عليه، فإنّ العدالة كما أُشير إليه حيث كانت: هي الكيفية المتشابهة المتألّفة من العفة التي هي فضيلة القوّة الشّهوية البهيمية، والشجاعة التي هي: فضيلة القوّة الغضبية السبعية، والحكمة التي هي: فضيلة القوّة العقلية الملكية المشار إلى رتبها بقوله عزّ وعلا: ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ [البقرة، ٢/٢٦٩]،

٣ ي: كأنها.

١ رجل جربز بين الجربزة: جبّ. لسان العرب

٤ ي - فيه.

لابن منظور، «جربز».

٥ ي: الله تعالى.

٢ وفي هامش س ي: أي: (١) الوسط. «منه». (١)

هامش س - أي.

كان المتَّصِف بها واقفاً على الحقائق المودعة في الكتاب المبيِّن المنظوي على أحكام الدِّين وأحوال الأمم أجمعين حاوياً لشرائط الشهادة عليهم.

رُوي أَنَّ الأُمَّم يوم القيامة يَجحدون بتبليغ^١ الأنبياء عليهم السلام، فيُطالبهم الله تعالى بالبيِّنة وهو أعلم، إقامةً للحجَّة على المنكِّرين، وزيادة لخزيهم بأن كذبهم مَن بعدهم مِّن الأمم، فيؤتى بأمة محمَّد صلى الله عليه وسلَّم فيشهدون، فتقول الأمم: «مَن أين عرفتم؟» فيقولون: «علِمنا ذلك بإخبار الله تعالى في كتابه الناطق على لسان^٢ نبيِّه الصادق»، فيؤتى عند ذلك بالنبيِّ صلى الله عليه وسلَّم ويُسأل عن حال أُمَّته فيزكِّيهم ويشهد بعدالتهم، وذلك قوله عزَّ قائلًا: ﴿وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾^٣. وكلمة الاستعلاء لما في «الشَّهيد» مِّن معنى الرقيب والمهيمن. وقيل: لتكونوا شهداء على الناس في الدنيا فيما لا يُقبل فيه الشهادة إلَّا مِّن العدول الأخيار. وتقديم الظرف للدلالة على اختصاص شهادته عليه السلام بهم.

﴿وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا﴾ جُرِدَ الخطابُ للنبيِّ صلى الله عليه وسلَّم رمزا إلى أَن مضمون الكلام مِّن الأسرار الحقيقة بأن تُخصَّ معرفته به عليه السلام، وليس الموصول صفةً للقبلة؛ بل هو مفعول ثانٍ للجعل. وما قيل مِّن أَن الجعل: تحويل الشيء مِّن حالة إلى أخرى فالملتبس بالحالة الثانية هو المفعول الثاني، كما في قولك: «جعلتُ الطين خَزَفًا»، فينبغي أن يكون المفعول الأوَّل هو الموصول والثاني هو القبلة،^٤ فكلام^٥ صناعيَّ ينساق إليه الذَّهن بحسب النظر الجليل، ولكنَّ التأمل اللائق يهدي إلى العكس، فإنَّ المقصود إفادته ليس جَعَلَ الجهة قبلَةً لا غير، كما يفيد ما ذكر؛ بل هو جَعَلَ القبلة المحقَّقة الوجود هذه الجهة دون غيرها.

١ ي: تبليغ.

٢ ط س - لسان.

٣ بلفظ قريب في جامع البيان للطبري، ٦٣٥/٢ -

والكشف للزمخشري، ١٥٢/١.

٤ قول أبي حنَّان في البحر المحيط، ١١٤/٢ ونقله

له ابن عادل في اللباب، ٢٠/٣.

٥ السياق: وأما ما قيل... فكلام صناعي...

٦٣٦، ومعالَم التنزيل للبغوي، ١١٥٩/١

والمراد بالموصول هي الكعبة، فإنه عليه السلام كان يصلي إليها أولاً، ثم لما هاجر أمر بالصلاة إلى الصخرة تألفاً لليهود،^١ أو هي الصخرة لما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما: من أن قبلته عليه السلام بمكة كان بيت المقدس إلا أنه كان يجعل الكعبة بينه وبينه.^٢ وعلى هذه الرواية لا يمكن أن يُراد بالقبلة الأولى الكعبة، وأما الصخرة فيتأتى إرادتها على الروایتين. والمعنى على الأول: وما جعلنا القبلة الجهة التي كنت عليها أثر ذي أثر^٣ وهي الكعبة، وعلى الثاني: وما جعلناها التي كنت عليها قبل هذا الوقت وهي الصخرة.

﴿إِلَّا لِنَعْلَمَ﴾ استثناء مفرغ من أعم العِلل، أي: وما جعلنا ذلك لشيء من الأشياء إلا لَنَمْتَحِنَ الناس، أي: نُعَامِلُهُمْ معاملَةً مَن يَمْتَحُنُهُمْ، ونعلم حيثُذ ﴿مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ﴾ في التوجه إلى ما أمر به من الدين أو القبلة. والالتفات إلى الغيبة مع إirاده عليه السلام بعنوان الرسالة للإشعار بعلة الاتِّباع.

﴿مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ﴾ يرتد عن دين الإسلام أو لا يتوجه إلى القبلة الجديدة، أو لنعلم الآن من يتبع الرسول ممن لا يتبعه، وما كان لعارض يزول بزواله. وعلى الأول: ما رددناك إلى ما كنت عليه إلا لنعلم الثابت على الإسلام والناكص على عقبيه لقلقه وضعف إيمانه. والمراد بالعلم: ما يدور عليه فلک الجزء من العلم الحالي، أي: ليتعلق علمنا به موجوداً بالفعل. وقيل: المراد علم الرسول عليه السلام والمؤمنين، وإسناده إليه سبحانه لما أنهم خواصه، أو لتمييز الثابت عن المتزلزل، كقوله تعالى: ﴿لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ [الأنفال، ٣٧/٨]، فوضع العلم موضع التمييز الذي هو مسبب عنه.^٤ ويشهد له قراءة "لِيَعْلَمَ"^٥ على بناء المجهول من صيغة الغيبة. والعلم إما بمعنى المعرفة، أو معلق بما في ﴿مَنْ﴾ من معنى الاستفهام، أو مفعوله الثاني ﴿مِمَّنْ يَنْقَلِبُ﴾... إلخ، أي: لنعلم من يتبع الرسول متميزاً ممن ينقلب على عقبيه.

^٢ أثر ذي أثر: أول كل شيء. لسان العرب لابن منظور، «أثر».

^٤ القول في الكشف للزمخشري، ١٥٤/١.

^٥ قراءة شاذة، مروية عن الزهري. شواذ القرآن

لابن خالويه، ص ١٧.

^١ انظر: الكشف للزمخشري، ١٥٣/١ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ١٤٦/١.

^٢ بلفظ قريب في جامع البيان للطبري، ٦٣٨/٢

والكشف للزمخشري، ١٥٣/١.

﴿وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً﴾ أي: شاقة ثقيلة. و﴿إِنْ﴾ هي المخففة من المثقلة دخلت على ناسخ المبتدأ والخبر، واللام هي الفارقة بينها وبين النافية كما في قوله تعالى: ﴿إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا﴾ [الإسراء، ١٧/١٠٨]. وزعم الكوفيون أنها نافية واللام بمعنى "إلا"، أي: ما كانت إلا كبيرة.^١ والضمير الذي هو اسم "كان" راجع إلى ما دلّ عليه قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا﴾ [البقرة، ١٤٣/٢] من الجعلة أو التولية أو التحويلة أو الردة أو القبلة. وقُري: "لكبيرة"^٢ بالرفع على أن "كان" مزيدة كما في قوله:

وَإِخْوَانٍ لَنَا كَانُوا كَرَامًا^٣

وأصله: وإن هي لكبيرة كقوله: إن زيد لمنطلق.

﴿إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ﴾ أي: إلى سرّ الأحكام الشرعية المبنية على الحكم والمصالح إجمالاً أو تفصيلاً، وهم المهدئون إلى الصراط المستقيم الثابتون على الإيمان واتباع الرسول عليه السلام.

﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ﴾ أي: ما صحّ وما استقام له أن يضيع ثباتكم على الإيمان؛ بل شكر صنيعكم وأعدّ لكم الثواب العظيم. وقيل: إيمانكم بالقبلة المنسوخة وصلاتكم إليها،^٤ لما روي أنه عليه السلام لما توجه إلى الكعبة قالوا: «كيف حال إخواننا الذين مضوا وهم يصلّون إلى بيت المقدس؟» فنزلت.^٥ واللام في ﴿لِيُضِيعَ﴾ إما متعلّقة بالخبر المقدّر له ﴿كَانَ﴾ كما هو رأي البصريّة،

^١ نقل عنهم ذلك العكبري في التبيان، ١٢٤/١،

وضغفه. وانظر: الدرّ المصون للسمين الحلبي، ١٥٥/٢-١٥٦، واللباب لابن عادل، ٢٤/٣.

^٢ قراءة شاذة، مروية عن الزيدي واليماني والقوروسي وميمونة عن أبي جعفر. شواذ القرآن لابن خالويه،

ص ١٧، شواذ القراءات للكرماني، ص ٧٨، المغني في القراءات للثورزاوي، ص ٤٦٧.

^٣ عجز بيت للفرزدق، صدره:

فكيف إذا رأيت ديار قوم

وهو في ديوانه، ص ١٥٩٧ وعجزه بلا نسبة في

الكشاف للزمخشري، ١٥٤/١، شاهدًا على ما نحن فيه، وفيه: "جيران" مكان "إخوان". وهو بلا نسبة في اللباب لابن عادل، ٢٤/٣. وانظر لتفصيل الكلام فيه: خزنة الأدب للبغدادي، ٢١٦/٩-٢١٩.

^٤ القول في الكشاف للزمخشري، ١٥٤/١.

^٥ بلفظ قريب في سنن الترمذي، ٢٠٨/٥ (٢٩٩٤).

وجامع البيان للطبري، ٦٣٩/٢-١٦٤٠، والكشاف للزمخشري، ١٥٤/١.

وانتصاب الفعل بعدها بـ "أَنْ" المقدرة، أي: ما كان الله مريدًا أو متصدّيًا لأن يُضَيَّع... إلخ، ففي توجيه النفي إلى إرادة الفعل تأكيد ومبالغة ليس في توجيهه إلى نفسه؛ وإما مزيدة للتأكيد ناصبة للفعل بنفسها كما هو رأي الكوفية،^١ ولا يقدح في ذلك زيادتها كما لا تقدح زيادة حروف الجر في عملها.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ تحقيق وتقرير للحكم وتعليل له، فإن اتصافه عز وجل بهما يقتضي لا محالة ألا يُضَيَّع أجورهم ولا يدع / ما فيه صلاحهم. والباء متعلّقة بـ (رُءُوفٌ)، وتقديمه على (رَحِيمٌ) مع كونه أبلغ منه لما مرّ^٢ في وجه تقديم (الرَّحْمَنِ) على (الرَّحِيمِ).^٣ وقيل: الرحمة أكثر من الرأفة في الكمّية، والرأفة أقوى منها في الكيفية، لأنها: عبارة عن إيصال النعم الصافية عن الآلام، والرحمة: إيصال النعمة مطلقًا، وقد يكون مع الألم كقطع الغصو المتأكّل.^٤ وقرئ: "رُؤُفٌ"^٥ بغير مدّ كـ "ندس".^٦

[٥٦٦]

﴿قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾^(١١٤)

﴿قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ﴾ أي: تردّده وتصرف نظرك في جهتها تطلُّعًا للوحي، وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقع في رُوعه^٧ ويتوقع من ربه عز وجل أن يحوله إلى الكعبة، لأنه قبله إبراهيم عليه السلام^٨ وأدعى للعرب إلى الإيمان، لأنها مفخرتهم ومزارهم ومطافهم ولمخالفة اليهود، فكان يُراعي نزول جبريل عليه السلام بالوحي بالتحويل.

^٥ قرأ بها الكسائي وحمزة وعاصم في رواية أبي بكر عنه وخلف وأبو عمرو ويعقوب. النشر لابن الجزري، ٢٢٣/٢.

^٦ رجلٌ نَدَسَ ونَدَسَ ونَدَسَ: فهم سريع السمع. فطن. لسان العرب لابن منظور، «ندس».

^٧ الرُوع: موضع الرُوع وهو القلب. لسان العرب لابن منظور، «رُوع».

^٨ ي - عليه السلام.

^١ انظر لتفصيل هذه المسألة والخلاف فيها: الإنصاف لأبي البركات الأنباري، ٥٩٣/١ - ٥٩٧؛ والدرر المصون للسمين الحلبي، ١٥٧/٢ - ١٥٨؛ واللباب لابن عادل، ٢٥/٣ - ٢٦.

^٢ ي - مرّ.

^٣ في سورة الفاتحة، ١/١.

^٤ القول في اللباب لابن عادل، ٢٩/٣.

﴿فَلَنُؤَلِّينَكَ قِبْلَةً﴾ الفاء للدلالة على سببية ما قبلها لما بعدها، وهي في الحقيقة داخلية على قَسَم محذوف تدلّ عليه اللام، أي: فوالله لنؤلّينَكَ، أي: لنُعطينَكها ولنُمكنَنَّكَ مِنْ استقبالها مِنْ قولك: "ولِيُثِّه كذا"، أي: صيْرُثُه واليَا له،^١ أو لنَجْعَلَنَّكَ تلي جِهَتِهَا، أو لنُحوِّلَنَّكَ، على أَنَّ نَضُب ﴿قِبْلَةً﴾ بحذف الجار، أي: إلى قِبْلَة. وقيل: هو متعدّ إلى مفعولين.^٢ ﴿تَرْضَاهَا﴾ تُحِبُّهَا وتشتاق إليها لمَقاصِد دينيّة وافقت مَشِيئَتَه تعالى وحِكْمَتَه.

﴿قَوْلٍ وَجْهَكَ﴾ الفاء لتفريع الأمر بالتولية على الوعد الكريم. وتخصيصُ التولية بـ"الوجه" لما أَنَّهُ مدار التوجّه ومِيعارُه. وقيل: المراد به كلّ البدن،^٣ أي: فاصْرِفْهُ ﴿شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ أي: نحوه، وهو: نَضُب على الظرفيّة مِنْ "وَلٍ"، أو على نزع الخافض، أو على أَنَّهُ مفعول ثانٍ له. وقيل: الشطر في الأصل: اسم لما انفصل مِنْ الشيء. و"دار شَطور" إذا كانت منفصلةً عن الدُّور، ثمّ استعمل لجانبه وإن لم يَنْفَصِلْ كالقَطْرِ.^٤ و﴿الْحَرَامِ﴾: المحرّم، أي: محرّم فيه القتال أو ممنوع مِنْ الظّلْمَة أن يتعرّضوا له، وفي ذِكر الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ دون الكعبة إيذانٌ بكفاية مراعاة الجهة، لأنّ في مراعاة الْعَيْنِ مِنَ البعيد حَرَجًا عَظِيمًا بخلاف القريب.

رُوي عن البراء بن عازب: «أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدِمَ الْمَدِينَةَ فَصَلَّى نَحْوَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ سِتَّةَ عَشَرَ شَهْرًا، ثُمَّ وُجِّهَ إِلَى الْكَعْبَةِ».^٥ وقيل: كان ذلك في رجب بعد زوال الشّمس قبل قتال بدر بشهرين، ورسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في مَسْجِدِ بَنِي سَلِمْة، وقد صَلَّى بِأَصْحَابِهِ رَكَعَتَيْنِ مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ، فَتَحَوَّلَ فِي الصَّلَاةِ وَاسْتَقْبَلَ الْمِيزَابَ، وَحَوَّلَ الرِّجَالَ مَكَانَ النِّسَاءِ وَالنِّسَاءَ مَكَانَ الرِّجَالِ، فَسَمِيَ الْمَسْجِدُ مَسْجِدَ الْقِبْلَتَيْنِ.^٦

١ س - له.
٢ والدرّ المصون للسمين الحلبي، ١٦٠/٢.
واللباب لابن عادل، ٣٠/٣.
٣ لم أجد هذا القول فيما وقفت عليه مِنَ المِطَانِ.
٤ القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ١٤٧/١.
٥ بلفظه في مسند أحمد، ٦٢٥/٣٠ (١٨٧٠٧).
٦ القول في الكشف للزمخشري، ١٥٥/١. وانظر لتفصيل تخريجه: تخريج أحاديث الكشف للزُّبُلَيْمِي، ٩٥/١.

﴿وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّواْ وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ خُصَّ الرسول صَلَّى الله عليه وسلّم بالخطاب تعظيمًا لجناحه وإيذانًا بإسعاف مرامه، ثمَّ عُيِّنَ الخطاب للمؤمنين مع التعرّض لاختلاف أماكنهم تأكيدًا للحُكم وتصريحًا بعمومه لكافة العباد من كلّ حاضر وبادٍ وحشًا للأمة على المتابعة. و﴿حَيْثُ مَا﴾ شرطية، و﴿كُنْتُمْ﴾ في محلّ الجزم بها، وقوله تعالى: ﴿فَوَلُّواْ﴾ جوابها، وتكون هي منصوبة على الظرفية بـ﴿كُنْتُمْ﴾، نحو قوله تعالى: ﴿أَيَّامًا تَذْعُرُونَ قُلُوبَهُمْ لَأَتَذْكُرَهُمْ لَكُفْرِهِمْ﴾ [الإسراء، ١٧/١١٠].

﴿وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُواْ الْكِتَابَ﴾ من فريقَي اليهود والنصارى ﴿لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ﴾ أي: التحويل أو التوجّه المفهوم من التولية ﴿الْحَقُّ﴾ لا غير، لعلهم بأنّ عادته سبحانه وتعالى جارية على تخصيص كلّ شريعة بقبلة، ومعاينتهم لما هو مَسْطور في كتبهم من أنّه عليه السلام يُصَلِّي إلى القبلتين، كما يُشعر بذلك التعبير عنهم بالاسم الموصول بإيتاء الكتاب. و"أَنْ" مع اسمها وخبرها ساذّ مَسَدّ مفعولي "يعلمون"، أو مَسَدّ مفعوله الواحد، على أنّ العلم بمعنى المعرفة. وقوله تعالى: ﴿مِنْ رَبِّهِمْ﴾ متعلّق بمحذوف وقع حالًا من الحقّ، أي: كائنًا من ربّهم أو صفةً له، على رأي من يُجوز حذف الموصول مع بعض صلته، أي: الكائن من ربّهم. ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾^٢ وعد ووعد للفريقين، والخطاب للكلّ تغلييًا. وقرئ على صيغة الغيبة،^٣ فهو وعيد لأهل الكتاب.

﴿وَلَيْنَ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُواْ الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ وَلَيْنَ آتَبَعْتَهُمْ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾^(١١٥)

^١ ي: فريق.

^٢ س: "تعملون". | وهي مقصود المؤلف هنا.

حفص عن عاصم والإشارة إلى خلافاها من الصحيح أو الشاذّ. ولعله سهو منه.

^٣ قرأ بها نافع وابن كثير وأبو جعفر وعاصم وخلف وأبو عمرو ويعقوب في رواية زويس عنه. النشر لابن الجزري، ٢٢٣/٢.

وما سيأتي من الإشارة إلى القراءة بصيغة الغيبة يؤكّد أنّ المُصنّف قصد إلى ذلك وليس من تغيير النسخ. وهذا خلاف ما جرى عليه المُصنّف فيما مضى من إثبات ما ورد في قراءة

﴿وَلَيْنَ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَضَعُ الْمَوْصُولِ مَوْضِعَ الْمَضْمَرِ لِلإِذَانِ بِكَمَالِ سَنَاءِ حَالِهِمْ مِنَ الْعِنَادِ مَعَ تَحَقُّقِ مَا يَزْعُمُ^١ مِنْهُ مِنَ الْكِتَابِ الْناطقِ بِحَقِّيَّةِ مَا كَابَرُوا فِي قَبُولِهِ. ﴿بِكُلِّ آيَةٍ﴾ أَي: حُجَّةٍ قَطْعِيَّةٍ دَالَّةٍ عَلَى حَقِّيَّةِ التَّحْوِيلِ، وَاللَّامِ مُوَطَّئَةً لِلْقَسَمِ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿مَا تَتَّبِعُونَ قَبْلَتَكَ﴾ جَوَابٌ لِلْقَسَمِ الْمَضْمَرِ سَادَ مَسَدَ جَوَابِ الشَّرْطِ، وَالْمَعْنَى: أَنَّهُمْ مَا تَرَكُوا قَبْلَتَكَ لَشُبْهِةِ تَرْكِهَا الْحُجَّةَ، وَإِنَّمَا خَالَفُوا مَكَابِرَةً وَعِنَادًا. وَتَجْرِيدُ الْخَطَابِ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ تَعْمِيمِهِ لِلْأُمَّةِ لِمَا أَنَّ الْمُحَاجَّةَ وَالْإِتْيَانَ بِالْآيَةِ مِنَ الْوُضَائِفِ الْخَاصَّةِ بِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قَبْلَتَهُمْ﴾ جُمْلَةٌ مَعْطُوفَةٌ عَلَى الْجُمْلَةِ الشَّرْطِيَّةِ لَا عَلَى جَوَابِهَا، مَسْوُوقَةٌ لِقَطْعِ أَطْمَاعِهِمُ الْفَارِغَةِ، حَيْثُ قَالَتِ الْيَهُودُ: «لَوْ ثُبَّتْ عَلَى قَبْلَتِنَا لَكُنَّا نَرْجُو أَنْ تَكُونَ صَاحِبِنَا الَّذِي نَنْتَظِرُهُ» تَغْرِيرًا لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَطَمَعًا فِي رَجُوعِهِ. وَإِثَارُ الْجُمْلَةِ الْأَسْمِيَّةِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى دَوَامِ مَضْمُونِهَا وَاسْتِمْرَارِهِ. وَإِفْرَادُ قَبْلَتِهِمْ مَعَ تَعَدُّدِهَا بِاعْتِبَارِ اتِّحَادِهَا فِي الْبُطْلَانِ وَمُخَالَفَةِ الْحَقِّ، وَلَثَلَا يُتَوَهَّمُ أَنَّ مَدَارَ النَّفْيِ هُوَ التَّعَدُّدُ. وَقُرِئَ: «تَابِعٍ قَبْلَتِهِمْ»^٢ عَلَى الْإِضَافَةِ.

﴿وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قَبْلَةَ بَعْضٍ﴾ فَإِنَّ الْيَهُودَ تَسْتَقْبِلُ الصَّخْرَةَ وَالنَّصَارَى مَطْلِعَ الشَّمْسِ، لَا يُرْجَى تَوَافُقُهُمْ كَمَا لَا يُرْجَى مُوَافَقَتُهُمْ لَكَ لِتَصْلُبَ كُلُّ فَرِيقٍ فِيمَا هُوَ فِيهِ.

﴿وَلَيْنَ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ﴾ الزَّائِغَةُ الْمُتَخَالِفَةُ ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ﴾ بِيَطْلَانِهَا وَحَقِّيَّةِ مَا أَنْتَ عَلَيْهِ. وَهَذِهِ الشَّرْطِيَّةُ الْفَرْضِيَّةُ وَارِدَةٌ عَلَى مِنْهَاجِ التَّهْيِيجِ وَالْإِلْهَابِ لِلثَّبَاتِ عَلَى الْحَقِّ، أَي: وَلِئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ فَزُضًا ﴿إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾. وَفِيهِ لَطْفٌ لِلْسَامِعِينَ وَتَحْذِيرٌ لَهُمْ عَنْ مَتَابَعَةِ الْهَوَى، فَإِنَّ مَنْ لَيْسَ مِنْ شَأْنِهِ ذَلِكَ إِذَا نُهِيَ عَنْهُ وَرُتِّبَ عَلَى فَرْضٍ وَقَوَعِهِ مَا رُتِّبَ مِنَ الْإِنْتِظَامِ فِي سِلْكِ الرَّاسِخِينَ فِي الظُّلْمِ فَمَا ظَنُّ مَنْ لَيْسَ كَذَلِكَ؟ وَ﴿إِذَا﴾ حَرْفُ جَوَابٍ وَجَزَاءٍ تَوَسَّطَتْ بَيْنَ اسْمِ «إِنْ» وَخَبَرِهَا لِتَقْرِيرِ مَا بَيْنَهُمَا مِنَ النِّسْبَةِ، إِذْ^٣ كَانَ حَدُّهَا

القرآن لابن خالويه، ص ١٧.

^١ ي: يرغمهم.

^٢ ي: إذا.

^٣ قراءة شاذة، مروية عن عيسى بن عمر. شواذ

[٥٥٧] أن تتقدّم أو تتأخّر فلم تتقدّم لثلاث يتوهم أنها لتقرير النسبة التي بين الشرط وجوابه المحذوف؛ لأنّ المذكور جواب القسم، / ولم تتأخّر لرعاية الفواصل. ولقد بُولِغَ في التأكيد من وجوه: تعظيمًا للحقّ المعلوم، وتحريضًا على اقتفائه، وتحذيرًا عن متابعة الهوى، واستعظامًا لصدور الذنب من الأنبياء عليهم السلام.

﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾^(١)

﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾ أي: علماؤهم إذ هم العُمدة في إيتائه. ووضع الموصول موضع المضمّر مع قرب العهد للإشعار بعليّة ما في حيز الصلة للحكم. والضمير المنصوب في قوله تعالى: ﴿يَعْرِفُونَهُ﴾ للرسول صَلَّى الله عليه وسلّم. والالتفات إلى الغيبة للإيذان بأنّ المراد ليس معرفتهم له عليه السلام من حيث ذاته ونسبه الزاهر؛ بل من حيث كونه مسطورًا في الكتاب مَنعوتًا فيه بالنعوت التي من جملتها أنّه عليه السلام يصلّي إلى القبلتين، كأنّه قيل: الذين آتيناهم الكتاب يعرفون من وصفناه فيه. وبهذا تظهر جزالة النظم الكريم.

وقيل: هو إضمار قبل الذكر للإشعار بفخامة شأنه عليه السلام، وأنّه علّم معلوم بغير إعلام، فتأمل. وقيل: الضمير للعلم أو سببه الذي هو الوحي أو القرآن أو التحويل،^١ ويؤيد الأول قوله تعالى: ﴿كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ﴾ أي: يعرفونه عليه السلام بأوصافه الشريفة المكتوبة في كتابهم، لا يشتبه عليهم كما لا يشتبه أبناؤهم. وتخصيصهم بالذكر دون ما يُعمّ النبات لكونهم أعرّف عندهم منهنّ بسبب كونهم أحبّ إليهم. عن عمر رضي الله عنه: أنّه سأل عبد الله بن سلام رضي الله عنه عن رسول الله صَلَّى الله عليه وسلّم فقال: «أنا أعلم به مني بابني»، قال: «ولم؟» قال: «لأنّي لست أشك فيه أنّه نبيّ، فأما ولدي فلعلّ والدته خانت»، فقَبِلَ عمرُ رأسه رضي الله عنهما.^٢

^٢ بلفظ قريب في أسباب النزول للواحد، ص

١٤٧ معالم التنزيل للبغوي، ١/١٦٤، الكشاف

للزمخشري، ١/١٥٦.

^١ القولان في الكشاف للزمخشري، ١/١٥٦

وأنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٤٨.

﴿وَأَنَّ قَرِيبًا مِّنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ هم الذين كابروا وعاندوا الحق، والباقون هم الذين آمنوا منهم، فإنهم يُظهرون الحق ولا يكتُمونه، وأما الجهلة منهم فليست لهم معرفة بالكتاب ولا بما في تضاعيفه، فما هم بصد الإظهار ولا بصد الكتم، وإنما كُفّرهم على وجه التقليد.

﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾^(١٧)

﴿الْحَقُّ﴾ بالرفع: على أنه مبتدأ، وقوله تعالى: ﴿مِنْ رَبِّكَ﴾ خبره، واللام للعهد والإشارة إلى ما عليه النبي صلى الله عليه وسلم، أو إلى الحق الذي يكتُمونه أو للجنس، والمعنى: أن الحق ما ثبت أنه من الله تعالى كالذي أنت عليه، لا غيره كالذي عليه أهل الكتاب، أو على أنه خبر مبتدأ محذوف، أي: هو الحق، وقوله تعالى: ﴿مِنْ رَبِّكَ﴾ إما حال، أو خبر بعد خبر. وقرئ بالنصب^١ على أنه بدل من الأول، أو مفعول لـ ﴿يَعْلَمُونَ﴾. وفي التعرّض لوصف الربوبية مع الإضافة إلى ضميره عليه السلام من إظهار اللطف به عليه السلام ما لا يخفى.

﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ أي: الشاكّين في كتمانهم الحق عالمين به. وقيل: في أنه من ربك^٢. وليس المراد به نهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن الشك فيه لأنه غير متوقّع منه عليه السلام وليس بقصد واختيار؛ بل إما تحقيق الأمر وأنه بحيث لا يشك فيه ناظر، أو أمر الأمة باكتساب المعارف المزيحة للشك على الوجه الأبلغ.

﴿وَلِكُلِّ وِجْهَةٍ هُوَ مَوْلِيهَا فَاسْتَْبِقُوا الْخَيْرَاتِ أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(١٨)

﴿وَلِكُلِّ﴾ أي: لكل أمة من الأمم، على أن التنوين عوض من المضاف إليه. ﴿وِجْهَةٌ﴾ أي: قبلة. وقد قرئ كذلك^٣. أو لكل قوم من المسلمين جانب من جوانب الكعبة. ﴿هُوَ مَوْلِيهَا﴾ أحد المفعولين محذوف، أي: موليها وجهه،

^١ قراءة شاذة، مروية عن علي بن أبي طالب وعبيد بن

^٢ في الكشف للزمخشري، ١/١٥٧.

^٣ قراءة شاذة، مروية عن أبي. شواذ القراءات

للكرماني، ص ٧٨.

عُمير وزيد بن علي والحسن. شواذ القرآن لابن

خالويه، ص ١١٧ شواذ القراءات للكرمانى، ص

١٧٨ المغني في القراءات للنزّازاوي، ص ٤٦٨.

أو الله مُوَلِّيهَا إِيَّاه. وُقِرئ: «وَلِكُلِّ وَجْهَةٍ»^١ بالإضافة، والمعنى: ولكل وجهٍ الله مُوَلِّيهَا أهلها. واللام مَزِيْدَةٌ للتأكيد وجبرِ ضَعْفِ العامل، وُقِرئ: «مُوَلِّاهَا»^٢، أي: مُوَلَّى تلك الجهة قد وُلِّيهَا.

﴿فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ﴾ أي: تسابقوا إليها، بنزع الجارِّ، كما في قوله:

ثنائي عليكم آل حرب ومن يمل سواكم فإنني مُهتدٍ غير مائل^٣
وهو أبلغ من الأمر^٤ بالمسارعة لما فيه من الحث على إحراز قَصْبِ السَّبْق. والمراد بـ﴿الْخَيْرَاتِ﴾ جميع أنواعها من أمر القبلة وغيره، ممَّا يُنال به سعادة الدارين، أو الفاضلات من الجهات وهي المسامطة للكعبة.

﴿أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعًا﴾ أي: في أي موضع تكونوا من موافق أو مخالف مجتمع الأجزاء أو متفرقة يحشركم الله تعالى إلى المحشر للجزاء، أو أينما تكونوا من أعماق الأرض وقُلل الجبال يَقْبِضُ أرواحكم، أو أينما تكونوا من الجهات المختلفة المتقابلة يجعل صلواتكم كأنها صلاةً إلى جهة واحدة.

﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فيقدر على الإماتة والإحياء والجمع. فهو تعليل للحكم السابق.

﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾^(١٩)

﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ﴾ تأكيد لحكم التحويل وتصريح بعدم تفاوت الأمر في حالتي السفر والحضر. و﴿مِنْ﴾ متعلقة بقوله تعالى: ﴿فَوَلِّ﴾، أو بمحذوف عطف هو عليه، أي: من أي مكان خرجت إليه للسفر فَوَلِّ ﴿وَجْهَكَ﴾ عند صلاتك

^١ قراءة شاذة، مروية عن ابن عباس وعبيد بن غمير. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١١٧ شواذ القراءات للكرمانلي، ص ٧٨.

^٢ وهو له في الدر المصون للسمين الحلبي، ١١٧٦/٢ واللباب لابن عادل، ٥٩/٣. والتقدير: ومن يجل إلى سواكم، فأسقط حرف الجر.

^٣ ط - من.

^٤ قرأ بها ابن عامر. النشر لابن الجزري، ٢٢٣/٢.

^٥ ط: بالامر.

^٦ البيت للراعي الثميري في ديوانه، ص ٢١٠.

﴿شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾، أو افعل ما أمرت به من أي مكان خرجت إليه قول... إلخ. ﴿وَأَنَّهُ﴾ أي: هذا الأمر ﴿لَلْحَقِّ مِنْ رَبِّكَ﴾ أي: الثابت الموافق للحكمة. ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ فيجازيكم بذلك أحسن جزاء، فهو وعد للمؤمنين. وقرئ: "يَعْمَلُونَ"^١ على صيغة الغيبة فهو وعيد للكافرين.

﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي وَلَا تَمْنَعَتِي عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾^(١٥٠)

﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ﴾ إليه في أسفارك ومغازيك من المنازل القريبة والبعيدة ﴿فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾. الكلام فيه كما مرّ آنفاً. ﴿وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ﴾ من أقطار الأرض مقيمين أو مسافرين حسبما يُعرب عنه إشاراً ﴿كُنْتُمْ﴾ على "خرجتُم"، فإنّ الخطاب عامّ لكافة المؤمنين المنتشرين في الآفاق من الحاضرين والمسافرين، فلو قيل: "وحيثما خرجتُم" لما تناول الخطاب المقيمين في الأماكن المختلفة من حيث إقامتهم فيها. ﴿فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ﴾ من محالكم ﴿شَطْرَهُ﴾. والتكرير لما أنّ القبلة لها شأن خطير، والتسخُّ من مظانّ الشبهة والفتنة، فبالحريّ أن يؤكّد أمرها مرّة غيباً^٢ أخرى، مع أنّه قد ذكر في كلّ مرّة حكمة مستقلة.

﴿لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ﴾ متعلّق بقوله تعالى: ﴿فَوَلُّوا﴾. وقيل: بمحذوف يدلّ عليه الكلام.^٣ كأنّه قيل: فعلنا ذلك لئلا... إلخ، والمعنى: أن التولية عن الصخرة تدفع احتجاج اليهود بأنّ المنعوت في التوراة من أوصافه أنّه يحوّل إلى الكعبة، واحتجاج المشركين بأنّه يدّعي ملّة إبراهيم ويخالف قبلته. ﴿إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ وهم أهل مكة، أي: لئلا يكون لأحد من الناس حجة إلا المعاندين منهم الذين / يقولون: ما تحوّل إلى الكعبة إلا ميلاً إلى دين قومه وحباً لبلده،

[٥٧ظ]

^١ قرأ بها أبو عمرو. النشر لابن الجزري، ٢/٢٢٣. ^٢ الكلام في التبيان للعلّكبري، ١/١٢٨، واللباب

لابن عادل، ٣/٦٦.

^٣ ي: بعد.

أو بدا^١ له فرجع إلى قبلة آبائه، ويوشك أن يرجع إلى دينهم. وتسمية هذه الكلمة الشنعاء حُجَّةً مع أنها أفحش الأباطيل من قبيل ما في قوله تعالى: ﴿حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةٌ﴾ [الشورى، ١٦/٤٢]، حيث كانوا يسوقونها مساق الحُجَّة. وقيل: الحُجَّة^٢ بمعنى: مطلق الاحتجاج. وقيل: الاستثناء للمبالغة في نفي الحُجَّة رأساً، كالذي في قوله:

ولا عيبَ فيهم غيرَ أنْ سيوفهم بهنَ فلولٍ من قراعِ الكتائبِ
 ضرورةَ ألا حُجَّةَ للظالم. وقُرئ: «ألا الذين» بحرف التنبيه على أنه استئناف. ﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ﴾ فإن مطاعهم لا تنزركم شيئاً. ﴿وَأَخْشَوْنِي﴾ فلا تُخالفوا أمري.

﴿وَلَا تَمْنَعْنِي عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ علةٌ لمحذوف يدل عليه النظم الكريم، أي: وأمرتكم بما مرّ لإتمامي للنعمة عليكم لما أنه نعمة جليلة، ولإرادتي اهتداءكم لما أنه صراط مستقيم مؤدٍ إلى سعادة الدارين، كما أُشير إليه في قوله عز وجل: ﴿يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [البقرة، ١٤٢/٢]. وفي التعبير عن الإرادة بكلمة «لعل» الموضوعية للترجي على طريقة الاستعارة التبعية من الدلالة على كمال العناية بالهداية ما لا يخفى، أو عطف على علة مقدرة، أي: واخشوني لأحفظكم عنهم وأتم... إلخ، أو على قوله تعالى: ﴿لِئَلَّا يَكُونُ﴾... إلخ. وتوسيط قوله تعالى: ﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ﴾... إلخ بينهما للمسارة إلى التسلية والتثبيت. وفي الخبر: «تمام النعمة دخول الجنة»^٦ وعن علي رضي الله عنه: «تمام النعمة الموت على الإسلام»^٧.

^٥ قراءة شاذة، مروية عن زيد بن علي. شواذ القرآن

لابن خالويه، ص ١٨.

^٦ الأدب المفرد للبخاري، ص ٢٥٣ (٧٢٥).

سنن الترمذي، ٥٤١/٥ (٣٥٢٧)، الكشف

للزمخشري، ١٥٨/١.

^٧ الكشف والبيان للثعلبي، ٢٠٦/٤، معالم التنزيل

للبرقي، ١١٦٦/١، الكشف للزمخشري، ١٥٨/١.

^١ ط: بدأ.

^٢ س - الحجة.

^٣ القولان في أنوار التنزيل للبيضاوي، ١٥٠/١.

^٤ البيت للناطقة الديباني في ديوانه، ص ٦٠. ومثل به

البيضاوي في أنوار التنزيل، ١٥٠/١، على ما مثل

به المصنّف. وانظر لتفصيل الكلام على معنى

الاستثناء في البيت: الإيضاح للقرظيني، ص ٥٢٤.

﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنكُمْ يَتْلُوا عَلَيْكُمْ ءَايَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ
الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾^(١)

﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنكُمْ﴾ متصل بما قبله. والظرف الأول متعلق بالفعل قَدْ على مفعوله الصريح لِمَا في صفاته مِنَ الطُّول. والظرف الثاني متعلق بمضمر وقع صفة لـ ﴿رَسُولًا﴾ مَبِينَةٌ لتمام النعمة، أي: ولأَيْتَم نعمتي عليكم في أمر القِبلة أو في الآخرة إتمامًا كائنا كإتمامي لها بإرسال رسول كائن منكم، فإنَّ إرسال الرسول لاسيما المجانس لهم نعمة لا يكافئها نعمة قط. وقيل: متصل بما بعده، أي: كما ذَكَّرْتُم بالإرسال فاذكروني... إلخ.^١ وإِثَارُ صيغة المتكلم مع الغير بعد التوحيد فيما قبله افتنان وجريان على سنن الكبرياء.

﴿يَتْلُوا عَلَيْكُمْ ءَايَاتِنَا﴾ صفة ثانية لـ ﴿رَسُولًا﴾ كاشفة لكمال النعمة. ﴿وَيُزَكِّيكُمْ﴾ عطف على ﴿يَتْلُوا﴾، أي: يَحْمِلُكُمْ على ما تصيرون به^٢ أَزْكِيَاءَ. ﴿وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ صفة أخرى مترتبة في الوجود على التلاوة. وإنما وَسَطَ بينهما التزكية - التي هي: عبارة عن تكميل النفس^٣ بحسب القوة العملية وتهذيبها المتفرع على تكميلها بحسب القوة النظرية الحاصل بالتعليم المترتب على التلاوة - للإيذان بأنَّ كلاً مِنَ الأمور المترتبة نعمة جليلة على حيالها مستوجبة للشكر، فلو رُوعي ترتيب الوجود كما في قوله تعالى: ﴿وَأَبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [البقرة، ١٢٩/٢] لتبادر^٤ إلى الفهم كون الكل نعمة واحدة، كما مرَّ نظيره في قصّة البقرة. وهو السرّ في التعبير عن القرآن تارة بـ "الآيات" وأخرى بـ "الكتاب والحكمة" رمزاً إلى أنه باعتبار كل عنوان نعمة على حدة، ولا يقدح فيه شمول الحكمة لِمَا في تضاعيف الأحاديث الشريفة مِنَ الشرائع.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾ صريح في ذلك، فإنَّ الموصول مع كونه عبارة عن الكتاب والحكمة قطعاً قد عطف تعليمه على تعليمها،

^٢ ي: النفوس.

^١ القول في الكشف للزمخشري، ١/١٥٨.

^٤ السياق: فلو رُوعي... لتبادر...

^٢ ط - أذكيا.

وما ذلك إلا لتفصيل فنون النعم في مقام يقتضيه، كما في قوله تعالى: ﴿وَنَجَّيْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾ [هود، ٥٨/١١] عَقِيبَ قوله تعالى: ﴿نَجَّيْنَاهُ هُودًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا﴾ [هود، ٥٨/١١]. والمراد بعدم علمهم: أنه ليس من شأنهم أن يعلموه بالفكر والنظر وغير ذلك من طرق العلم لانحصار الطريق في الوحي.

﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ﴾^(١)

﴿فَاذْكُرُونِي﴾ الفاء للدلالة على ترتب الأمر على ما قبله من موجباته، أي: فاذكروني بالطاعة ﴿أَذْكُرْكُمْ﴾ بالشواب، وهو تحريض على الذكر مع الإشعار بما يوجبه. ﴿وَاشْكُرُوا لِي﴾ ما أنعمت به عليكم من النعم. ﴿وَلَا تَكْفُرُونِ﴾ بجحدها وعصيان ما أمرتكم به.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾^(٢)

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ وصفهم بالإيمان إثر تعداد ما يوجبه ويقتضيه تنشيطاً لهم وحثاً على مراعاة ما يعقبه من الأمر، ﴿اسْتَعِينُوا﴾ في كل ما تأتون وما تذكرون ﴿بِالصَّبْرِ﴾ على الأمور الشاقة على النفس التي من جملتها مُعادة الكفرة، ومقابلتهم المؤذية إلى مقاتلتهم. ﴿وَالصَّلَاةِ﴾ التي هي أم العبادات ومعراج المؤمنين ومُنَاجاة رب العالمين.

﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ تعليل للأمر بالاستعانة بالصبر خاصة لما أنه المحتاج إلى التعليل. وأما الصلاة فحيث كانت عند المؤمنين أجل المطالب - كما يُنبئ عنه قوله عليه الصلاة والسلام: «وَجُعِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ»^(٣) - لم يفتقر الأمر بالاستعانة بها إلى التعليل. ومعنى المعية: الولاية الدائمة المستتعبة للنصرة وإجابة الدعوة، ودخول ﴿مَعَ﴾ على ﴿الصَّابِرِينَ﴾ لما أنهم المباشرون للصبر حقيقة فهم متبعون من تلك الهيئة.

١ ي: طرائق. ٦١/٧ (٣٩٣٩) المعجم الكبير للطبراني،

٢ ي - ما. ٤٢٠/٢٠ (١٠٢١).

٣ مسند أحمد، ٣٠٥/١٩ (١٢٢٩٣) سنن النسائي، ٤ ي - على.

﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ﴾^١

﴿وَلَا تَقُولُوا﴾ عطف على ﴿أَسْتَعِينُوا﴾... إلخ، مسوق لبيان ألا غائلة للمأمور به، وإن الشهادة التي ربما يؤدي إليها الصبر حياة أبدية. ﴿لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ﴾ أي: هم أموات؛ ﴿بَلْ أَحْيَاءٌ﴾ أي: بل هم أحياء. ﴿وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ بحياتهم. وفيه رمز إلى أنها ليست مما يشعر به بالمشاعر الظاهرة من الحياة الجسمانية، وإنما هي أمر روحاني يدرك بالعقل؛ بل بالوحي. «وعن الحسن رحمه الله: أن الشهداء أحياء عند الله تُعرض أرزاقهم على أرواحهم فيصِل إليهم الرُّوح والفرح، كما تُعرض النار على آل فرعون غدواً وعشيّاً فيصِل إليهم الألم والوجع».^٢

قلت: رأيتُ في المنام سنة تسع وثلاثين وتسعمائة أني أزور قبور شهداء أحد رضي الله تعالى عنهم أجمعين، وأنا أتلو هذه الآية وما في سورة آل عمران،^٣ وأرددهما متفكيراً في أمرهم وفي نفسي أن حياتهم روحانية لا جسمانية. فبينما أنا على ذلك إذ رأيتُ شاباً منهم قاعداً في قبره تآم الجسد كامل الخِلقة في أحسن ما يكون من الهيئة والمنظر، ليس عليه شيء من اللباس قد بدا منه ماء فوق الشرة والباقي في القبر، خلا أني أعلم يقيناً أن ذلك أيضاً كما ظهر، وإنما لا يظهر لكونه عورة. فنظرتُ / إلى وجهه فرأيتُه ينظر إليّ متبسِّماً كأنه يُنتهني على أن الأمر بخلاف رأيي. فسبحان من علّت كلمته وجلّت حكمته.

وقيل: الآية نزلت في شهداء بدر وكانوا أربعة عشر.^٤ وفيها دلالة على أن الأرواح جواهر قائمة بأنفسها مغايرة لما يُحسّ به من البدن، تبقى بعد الموت ذراكة، وعليه جمهور الصحابة والتابعين رضوان الله تعالى عليهم أجمعين، وبه نظقت الآيات والسنن.^٥ وعلى هذا فتخصيص الشهداء بذلك لما يستدعيه مقام التحريض على مباشرة مبادي الشهادة، واختصاصهم بمزيد القرب من الله عزّ وعلا.

١ في الآية السالفة.

٢ [١٦٩/٣].

٣ معالم التنزيل للبغوي، ١/١٦٨ أنوار التنزيل

٤ ي - ما.

للبيضاوي، ١/١٥١.

٥ أسباب النزول للواحدي، ص ١٤٧ معالم التنزيل

للبيغوي، ١/١٦٨ الكشف للزمخشري، ١/١٥٨.

٦ يعني قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ

اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ [آل عمران،

٦ انظر: أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٥١.

﴿وَلَتَبْلُوَنَّكُمْ بَشَىٍّ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ
وَنَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ﴿١٥٥﴾ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿١٥٦﴾﴾

﴿وَلَتَبْلُوَنَّكُمْ﴾ لتُصيبنكم إصابةً مَن يَخْتَبِرُ أحوالكم أَتصبرون على البلاء وتستسلمون للقضاء. ﴿بَشَىٍّ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ﴾ أي: بقليل مِّن ذلك، فإنَّ ما وقاهم عنه أكثر بالنسبة إلى ما أصابهم بألف مرّة، وكذا ما يُصيب به معانديهم. وإنما أخبر به قبل الوقوع ليوطّنوا عليه نفوسهم ويزدادَ يقينهم عند مشاهدتهم له حسبما أخبر به، وليعلموا أنّه شيء يسير له عاقبة حميدة. ﴿وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ﴾ عطفٌ على شيء. وقيل: على الخوف.^١ «وعن الشافعي رحمه الله: الخوف: خوف الله، والجوع: صوم رمضان، ونقص مِّن الأموال: الزكاة والصدقات، ومِن الأنفس: الأمراض، ومِن الثمرات: موت الأولاد».^٢ وعن النبي صلى الله عليه وسلم: إذا مات ولد العبد قال الله تعالى للملائكة: «أَقْبَضْتُمْ ولد عبدي؟» فيقولون: «نعم»، فيقول عز وجل: «أَقْبَضْتُمْ ثمرة قلبه؟» فيقولون: «نعم»، فيقول الله تعالى: «ماذا قال عبدي؟» فيقولون: «حَمْدُكَ واسترجع»، فيقول الله عزّ وعلا: «ابنوا لعبدي بيتًا في الجنة وسّمّوه بيت الحمد».^٣

﴿وَنَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم، أو لكل مَن يتأتى منه البشارة. و"المصيبة": ما يُصيب الإنسان مِن مكروه، لقوله عليه السلام: «كلُّ شيء يؤذي المؤمنَ فهو له مصيبة».^٤ وليس الصبر هو الاسترجاع باللسان؛ بل بالقلب بأن يتصوّر ما خلق له وأنّه راجع إلى ربّه، ويتذكّر نعم الله تعالى عليه، ويرى أنّ ما أبقى عليه أضعاف ما استردّه منه، فيَهْوَن ذلك على نفسه ويستسلم. والمبشّر به محذوف دلّ عليه ما بعده.

١ الكلام في الكشف للزمخشري، ١٥٩/١.
٢ أنوار التنزيل للبيضاوي، ١٥١/١.
٣ ي: إذ.
٤ مسند أحمد، ٥٠٠/٣٢ (١٩٧٢٥) سنن الترمذي، ٣٣٢/٣ (١٠٢١) معالم التنزيل للبغوي، ١٥١/١.
٥ بلفظ قريب في المعجم الكبير للطبراني، ٢٤١/٨ (٧٨٢٤). ولفظه هنا في الكشف والبيان للثعلبي، ٢٢٨/٢ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ١٥١/١.

﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ﴾^(١٥٧)

﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إلى ﴿الصَّابِرِينَ﴾^١ باعتبار اتصافهم بما ذكر من النعوت، ومعنى البعد فيه للإيذان بغلو رُتبتهم. ﴿عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ﴾ الصلاة من الله سبحانه المغفرة والرافة، وجمعها للتنبيه على كثرتها وتنوعها، والجمع بينها وبين الرحمة للمبالغة، كما في قوله تعالى: ﴿رَأْفَةً وَرَحْمَةً﴾ [الحديد، ٢٧/٥٧]، ﴿رَأَوْفٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة، ١١٧/٩]. والتنوين فيهما^٢ للتفخيم. والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضمير ﴿هُمْ﴾ لإظهار مزيد العناية بهم، أي: أولئك الموصوفون بما ذكر من النعوت الجليلة عليهم فنون الرأفة الفائضة من مالك أمورهم ومبلغهم إلى كمالاتهم اللائقة بهم. وعن النبي صلى الله عليه وسلم: «مَنْ اسْتَرْجَعَ عِنْدَ الْمَصِيبَةِ جَبَرَ اللَّهُ مَصِيبَتَهُ، وَأَحْسَنَ عُقْبَاهُ، وَجَعَلَ لَهُ خَلْفًا صَالِحًا يَرْضَاهُ»^٣.

﴿وَأُولَئِكَ﴾ إشارة إليهم، إمّا بالاعتبار السابق، والتكرير لإظهار كمال العناية بهم، وإمّا باعتبار حيازتهم لما ذكر من الصلوات والرحمة المترتب على الاعتبار الأول. فعلى الأول المراد بالاهتداء في قوله تعالى: ﴿هُمْ الْمُهْتَدُونَ﴾: هو الاهتداء للحق والصواب مطلقاً، لا الاهتداء لما ذكر من الاسترجاع والاستسلام خاصة، لما أنه متقدّم عليهما، فلا بد لتأخيرهما عما هو نتيجة لهما من داع يوجب، وليس بظاهر. والجملة اعتراض مقرّر لمضمون ما قبله، كأنه قيل: وأولئك هم المختصّون بالاهتداء لكل حق وصواب، ولذلك استرجعوا واستسلموا لقضاء الله تعالى. وعلى الثاني: هو الاهتداء والفوز بالمطالب، والمعنى: أولئك هم الفائزون بمباغيهم الدنيوية والدنيوية، فإن من نال رأفة الله تعالى ورحمته لم يفتّه مطلب.

﴿إِنَّ الصَّافِيَ وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ﴾^(١٥٨)

١ للطبراني، ٢٥٥/١٢ (١٣٠٢٧) شعب الإيمان

٢ للبيهقي، ١٧٨/١٢ (٩٢٤٠) أنوار التنزيل

للبيضاوي، ١٥٢/١.

١ في الآية السالفة.

٢ ي: فيها.

٣ جامع البيان للطبري، ١٧٠٨/٢ المعجم الكبير

﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ﴾ عَلَمَانِ لِجَبَلَيْنِ بِمَكَّةَ الْمُعَظَّمَةِ، كَالصُّمَّانِ^١ وَالْمَقْطُومِ^٢.
 ﴿مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ مِنْ أَعْلَامٍ مَنَاسِكَةٍ، جَمَعَ شَعِيرَةً: وَهِيَ الْعَلَامَةُ. ﴿فَمَنْ حَجَّ
 الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ﴾ الْحَجُّ فِي اللُّغَةِ: الْقَصْدُ. وَالْاعْتِمَارُ: الزِّيَارَةُ. غُلِبَا فِي الشَّرِيعَةِ
 عَلَى قَضْدِ الْبَيْتِ وَزِيَارَتِهِ عَلَى الْوَجْهَيْنِ الْمَعْرُوفَيْنِ، كَالْبَيْتِ وَالنَّجْمِ فِي الْأَعْيَانِ^٣.
 وَحَيْثُ أَظْهَرَ الْبَيْتَ وَجَبَ تَجْرِيدُهُ^٤ عَنِ التَّعَلُّقِ بِهِ.

﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾ أَي: فِي أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا، أَصْلُهُ "يَطَّوَّفُ"،
 قُلِبَتْ التَّاءُ طَاءً فَأُدْغِمَتْ الطَّاءُ فِي الطَّاءِ. وَفِي إِيرَادِ صِيغَةِ التَّفَعُّلِ إِيْذَانُ بَأَنَّ
 مِنْ حَقِّ الطَّائِفِ أَنْ يَتَكَلَّفَ فِي الطَّوَافِ وَيَبْذُلَ فِيهِ جُهِدَهُ. وَهَذَا الطَّوَافُ
 وَاجِبٌ عِنْدَنَا، وَعَنْ مَالِكٍ وَالشَّافِعِيِّ رَحِمَهُمَا اللَّهُ أَنَّهُ رَكْنٌ^٥. وَإِيرَادُهُ بَعْدَ
 الْجُنَاحِ الْمُشْعِرِ بِالتَّخْيِيرِ لِمَا أَنَّهُ: كَانَ فِي عَهْدِ الْجَاهِلِيَّةِ عَلَى الصَّفَا صَنَمٌ يُقَالُ
 لَهُ: "إِسَافٌ"، وَعَلَى الْمَرْوَةِ آخَرُ اسْمُهُ "نَائِلَةٌ"، وَكَانُوا إِذَا سَعَوْا بَيْنَهُمَا مَسَحُوا
 بِهِمَا، فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامُ وَكَسَرَ الْأَصْنَامَ تَحَرَّجَ الْمُسْلِمُونَ أَنْ يَطَّوَّفُوا بَيْنَهُمَا
 لِذَلِكَ، فَتَزَلَّتْ^٦. وَقِيلَ: هُوَ تَطَوُّعٌ^٧، وَيَعْضُدُهُ قِرَاءَةُ ابْنِ مَسْعُودٍ "فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ
 إِلَّا يَطَّوَّفَ بِهِمَا"^٨.

﴿وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا﴾ أَي: فَعَلَ طَاعَةً فَرَضًا كَانَ أَوْ نَفْلًا، أَوْ زَادَ عَلَى مَا فُرِضَ
 عَلَيْهِ مِنْ حَجٍّ أَوْ عِمْرَةٍ أَوْ طَوَافٍ. وَ﴿خَيْرًا﴾ نَضَبٌ عَلَى أَنَّهُ صِفَةٌ لِمَصْدَرٍ مَحْذُوفٍ،

^١ بلفظ قريب في جامع البيان للطبري، ٧١٤/٢

وأسباب النزول للواحدي، ص ٤٩، والكشاف

للمخشي، ١٦٠/١.

^٢ انظر القول في الكشاف للمخشي، ١٦٠/١

وأنوار التنزيل للبيضاوي، ١٥٣/١.

^٣ قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود وعلي بن

أبي طالب وابن عباس وأبي بن كعب وأنس

بن مالك وسعيد بن جبيرة. شواذ القرآن لابن

خالويه، ص ١١٨ شواذ القراءات للكرمانى،

ص ٧٩، المغني في القراءات للنوزاوازي،

ص ٤٧٣.

^١ الصَّمَان: جبل في أرض بني تميم، ليس له

ارتفاع. معجم البلدان للحموي، ٤٢٣/٣.

^٢ الْمُقْطُوم: الجبل المشرف على القرافة مقبرة

فسطاط مصر والقاهرة، وهو جبل يمتد من

أسوان وبلاد الحبشة على شاطئ النيل الشرقي

حتى يكون منقطعاً طرف القاهرة. معجم البلدان

للحموي، ١٧٦/٥.

^٣ الكلام عن معناه في الكشاف للمخشي،

١٦٠/١.

^٤ ط: تحريره.

^٥ انظر أقوالهم بلفظ قريب في أنوار التنزيل

للبيضاوي، ١٥٣/١.

أي: تطوعًا خيرًا، أو على حذف الجواز وإيصال الفعل إليه، أو على تضمين معنى "فعل". وقرئ: "يَطْوَغ"،^١ وأصله يَطْطَوغ مثل يَطْطُوف. وقرئ: "وَمَنْ يَتَطَوَّعُ بِخَيْرٍ".^٢

﴿فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ﴾ أي: مُجَازٍ على الطاعة، عُتِرَ عن ذلك بالشكر مبالغة في الإحسان إلى العباد. ﴿عَلِيمٌ﴾ مبالغ في العلم بالأشياء، فيعلم مقادير أعمالهم وكيفياتها فلا يَنْقُصُ مِنْ أجورهم شيئًا. وهو عِلَّةٌ لجواب الشرط قائم مقامه، كأنه قيل: وَمَنْ تَطْوَغَ خيرًا جازاه الله أو أثابه، فَإِنَّ الله شاكر عليم.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ﴾^٣ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنُّوا فَأُولَئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ^٤

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ﴾ قيل: نزلت في أحبار اليهود الذين كتموا ما في التوراة من نِعوت النبي صَلَّى الله عليه وسلّم وغير ذلك من الأحكام.^٥ «وعن ابن عباس رضي الله عنه ومجاهد رضي الله عنه^٦ / وقَتَادَةُ والحسن والسُّدِّي والربيع والأصم: أنها نزلت في أهل الكتاب من اليهود والنصارى».^٧ وقيل: نزلت في كل مَنْ كتم شيئًا من أحكام الدين لعموم الحكم للكل.^٨ والأقرب هو الأول، فإن عموم الحكم لا يأبى خصوص السبب.

والكتم والكتمان: تَزَكُّ إظهار الشيء قصدًا مع مِساس الحاجة إليه وتحقيق الداعي إلى إظهاره، وذلك قد يكون بمجرد ستره وإخفائه، وقد يكون بإزالته ووضع شيء آخر في موضعه، وهو الذي فعله^٩ هؤلاء.

^٥ ط س - رضي الله عنه.

^١ قرأ بها حمزة والكسائي وخلف. النشر لابن الجزري، ٢٢٣/٢.

^٦ اللباب لابن عادل، ١٠٣/٣. وبلفظ قريب في جامع البيان للطبري، ٧٣٠/٢-٧٣١ وتفسير ابن أبي حاتم، ٢٦٨-٢٦٩.

^٢ قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. شواذ القراءات للكرماني، ص ٧٩.

^٧ انظر القول في اللباب لابن عادل، ١٠٣/٣.

^٣ انظر القول في معالم التنزيل للبغوي، ١١٧٥/١ وبعضه في الكشف للزمخشري، ١٦٠/١.

^٨ ي: فعل.

^٤ ط س - رضي الله عنه.

﴿مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ﴾ مِنَ الْآيَاتِ الْوَاضِحَةِ الدَّلَالَةِ عَلَى أَمْرِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. ﴿وَأَلْهَدَى﴾ أَي: وَالْآيَاتِ الْهَادِيَةِ إِلَى كُنْهٍ أَمْرِهِ وَوَجُوبِ اتِّبَاعِهِ وَالْإِيمَانِ بِهِ. غُيِّرَ عَنْهَا بِالنَّصْرِ مَبَالِغَةً، وَلَمْ يُجْمَعْ مُرَاعَاةً لِلأَصْلِ، وَهِيَ الْمُرَادَةُ بِالْبَيِّنَاتِ أَيْضًا، وَالْعَطْفُ لِتَغَايُرِ الْعَنْوَانِ، كَمَا فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ﴾... إلخ، [البقرة، ١٨٥/٢]. وَقِيلَ: الْمُرَادُ بِ﴿أَلْهَدَى﴾: الْأَدْلَةُ الْعَقْلِيَّةُ.^١ وَيَأْبَاهُ الْإِنْزَالُ وَالْكَتْمُ.

﴿مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ﴾ مَتَعَلِّقٌ بِ﴿يَكْتُمُونَ﴾. وَالْمُرَادُ بِ"النَّاسِ": الْكُلُّ، لَا الْكَاتِمُونَ فَقَط. وَاللَّامُ مَتَعَلِّقَةٌ بِ﴿بَيَّنَّاهُ﴾، وَكَذَا الظَّرْفُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فِي الْكِتَابِ﴾. فَإِنَّ تَعَلُّقَ جَارَيْنِ بِفَعْلٍ وَاحِدٍ عِنْدَ اخْتِلَافِ الْمَعْنَى مِمَّا لَا رَيْبَ فِي جَوَازِهِ. أَوْ الْأَخِيرُ مَتَعَلِّقٌ بِمَحْذُوفٍ وَقَعَ حَالًا مِنْ مَفْعُولِهِ، أَي: كَائِنًا فِي الْكِتَابِ. وَتَبَيَّنَ لَهُمْ تَلْخِيصُهُ وَإِضَاحُهُ، بِحَيْثُ يَتَلَقَّاهُ كُلُّ أَحَدٍ مِنْهُمْ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونَ لَهُ فِيهِ^٢ شُبْهَةٌ. وَهَذَا عَنْوَانٌ مُغَايِرٌ لِكَوْنِهِ بَيِّنًا فِي نَفْسِهِ. وَ"هُدًى" مُؤَكِّدٌ لِقَبْحِ الْكَتْمِ. أَوْ تَفْهِيمُهُ^٣ لَهُمْ بِوَاسِطَةِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ. وَالْأَوَّلُ أَنْسَبُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فِي الْكِتَابِ﴾. وَالْمُرَادُ بِكَتْمِهِ: إِزَالَتُهُ وَوَضْعُ غَيْرِهِ فِي مَوْضِعِهِ فَإِنَّهُمْ مَحَاوِ نَعْتَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَكَتَبُوا مَكَانَهُ مَا يُخَالِفُهُ، كَمَا ذَكَرْنَاهُ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿قَوْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ﴾... إلخ، [البقرة، ٧٩/٢].

﴿أُولَئِكَ﴾ إِمَارَةٌ إِلَيْهِمْ بِاعْتِبَارِ مَا وُصِفُوا بِهِ لِلْإِشْعَارِ بِعِلَّتِهِ لِمَا حَاقَ بِهِمْ، وَمَا فِيهِ مِنْ مَعْنَى الْبُعْدِ لِلْإِيذَانِ بِتَرَامِي^٤ أَمْرِهِمْ وَبُعْدِ مَنَزَلَتِهِمْ فِي الْفُسَادِ. ﴿يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ﴾ أَي: يَطْرُدُهُمْ وَيُبْعِدُهُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ. وَالْإِلْتِفَاتُ إِلَى الْغَيْبَةِ بِإِظْهَارِ اسْمِ الذَّاتِ الْجَامِعِ لِلصِّفَاتِ: لِتَرْبِيَةِ الْمَهَابَةِ، وَإِدْخَالِ الرُّوعَةِ، وَالْإِشْعَارِ بِأَنَّ مَبْدَأَ صُدُورِ اللَّعْنِ عَنْهُ سَبْحَانَهُ صِفَةُ الْجَلَالِ الْمَغَايِرَةِ لِمَا هُوَ مَبْدَأُ الْإِنْزَالِ وَالتَّبَيُّنِ مِنْ وَضْفِ الْجَمَالِ وَالرَّحْمَةِ. ﴿وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعِينُونَ﴾ أَي: الَّذِينَ يَتَأْتَى مِنْهُمْ اللَّعْنُ،

^١ انظر القول في الباب لابن عادل، ١٠٦/٣. ^٢ السياق: وتبينه لهم تلخيصه وإيضاحه... أو

تفهيمه لهم...

^٤ ي: تراخي.

^٣ ي - فيه.

أي: الدعاء عليهم باللَّعْنِ مِنَ الملائكة ومؤمني الثقليين، والمراد بيان دوام اللَّعْنِ واستمراره، وعليه يدور الاستثناء المتَّصل بقوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ أي: عن الكِتْمَانِ ﴿وَأَصْلَحُوا﴾ أي: ما أفسدوا بأن أزالوا الكلام المحرَّف وكتبوا مكانه ما كانوا أزالوه عند التحريف، ﴿وَيَبْتَغُوا﴾ للناس معانيه، فإنه غير الإصلاح المذكور، أو يبتغوا لهم ما وقَّع منهم أولاً وآخرًا، فإنه أدخل في إرشاد الناس إلى الحق، وصزفهم عن طريق الضلال الذي كانوا أوقعوهم فيه أو يبتغوا توبتهم ليُمحوا به سِمة ما كانوا فيه ويقتدي بهم أضرابهم. وحيث كانت هذه التوبة المقرونة بالإصلاح والتبيين مستلزِمة للتوبة عن الكفر مبنية عليها لم يُصرَّح بالإيمان.

وقوله تعالى: ﴿فَأُولَئِكَ﴾ إشارة إلى الموصول باعتبار اتِّصافه بما في حيز الصلة للإشعار بعلَّيته للحكم، والفاء لتأكيد ذلك. ﴿أَتُوبُ عَلَيْهِمْ﴾ أي: بالقبول وإفاضة المغفرة والرحمة. وقوله تعالى: ^١ ﴿وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ أي: المبالغ في قبول التَّوب ونشر الرحمة، اعتراض تذييلي محقق لمضمون ما قبله. والالتفات إلى التكلُّم للافتنان في النظم الكريم، مع ما فيه من التلويع والرَّمز إلى ما مرَّ من اختلاف المبدأ في فعلية تعالى السابق واللاحق.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ (٣١)

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ جملة مستأنفة سيقَّت لتحقيق بقاء اللَّعْن فيما وراء الاستثناء وتأكيد دوامه واستمراره على غير التائبين حسبما يُفيده الكلام. والاقتصار على ^٢ ذكر الكفر في الصلة من غير تعرُّض لعدم التوبة والإصلاح والتبيين مبنِّي على ما أُشير إليه، فكما أنَّ وجود تلك الأمور الثلاثة مستلزم للإيمان الموجب لعدم الكفر، كذلك وجود الكفر مستلزم لعدمها جميعًا، أي: إنَّ الذين استمروا على الكُفر المستتبع للكتمان وعدم التوبة. ﴿وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا﴾ لا يرغوون عن حالتهم الأولى.

١ ط - تعالى.

٢ س - على.

﴿أُولَئِكَ﴾ الكلام فيه كما فيما قبله. ﴿عَلَيْهِمْ﴾ أي: مستقرّ عليهم ﴿لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ مَن يُعْتَدُّ بِلَعْنَتِهِمْ، وهذا بيان لدوامها الثبوتيّ بعد بيان دوامها التجديديّ. وقيل: الأول لعنتهم أحياء وهذا لعنتهم أمواتاً.^١ وقرئ: "وَالْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسُ أَجْمَعُونَ"^٢ عطفاً على محلّ اسم الله، لأنّه فاعلٌ في المعنى، كقولك: أعجبنى ضُرب زيد وعمرو، تريد: من أن ضُرب زيد وعمرو، كأنه قيل: أولئك عليهم أن لعنهم الله والملائكة... إلخ.^٣ وقيل: هو فاعل لفعل مقدّر، أي: ويلعنهم الملائكة.^٤

﴿خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾^(١٣٢)

﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ أي: في اللعنة أو في النار على أنها أضمرت من غير ذكر تفخيماً لشأنها وتهويلاً لأمرها. ﴿لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ﴾ إمّا مستأنف لبيان كثرة عذابهم من حيث كيف إثر بيان كثرتهم من حيث الكم، أو حال من الضمير في ﴿خَالِدِينَ﴾ على وجه التداخل، أو من الضمير في ﴿عَلَيْهِمْ﴾^٥ على طريقة الترادف. ﴿وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾ عطف على ما قبله جارٍ فيه ما جرى فيه. وإيثار الجملة الاسميّة لإفادة دوام النفي واستمراره، أي: لا يُمهّلون ولا يُؤجّلون، أو لا يُنتظرون ليعتذروا، أو لا يُنظر إليهم نظر رحمة.

﴿وَاللَّهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾^(١٣٣)

﴿وَاللَّهُكُمْ﴾ خطاب عام لكافة الناس، أي: المستحقّ منكم للعبادة ﴿إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ أي: فرد في الإلهيّة لا صحّة لتسمية غيره إلهاً أصلاً. ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ خبر ثانٍ للمبتدأ، أو صفة أخرى للخبر، أو اعتراض، وأيّاً ما كان فهو مقررّ للوحدانيّة ومزيج لما عسى يتوهم أن في الوجود إلهاً لكن لا يستحقّ العبادة.

﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ خبران آخران للمبتدأ، أو لمبتدأ محذوف. وهو تقرير للتوحيد، فإنّه تعالى حيث كان مولياً لجميع النعم أصولها وفروعها جليلها ودقيقها،

^١ انظر: الكشف للزمخشري، ١/١٦١.

^٢ الكلام في الكشف للزمخشري، ١/١٦١.

^٣ قراءة شاذة، مرويّة عن زيد بن عليّ. شواذ القرآن ^٤ القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٥٤.

^٥ في الآية السالفة. لابن خالويه، ص ١٨.

وكان ما سواه كائناً ما كان مفتقراً إليه في وجوده وما يتفرع عليه من كمالاته، تحققت وحدانيته بلا ريب،^١ وانحصر استحقاق العبادة فيه تعالى قطعاً. قيل: / كان للمشركين حول الكعبة المكرمة ثلثمائة وستون صنماً، فلمّا سمعوا هذه الآية تعجبوا وقالوا: «إن كنت صادقاً فاتّ بآية نعرف بها صدقك»، فنزلت.^٢

﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾^(١٦٦)

﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: في إبداعهما على ما هما عليه مع ما فيهما من تعجيب العبر، وبدائع صنائع تعجز عن فهمها عقول البشر. وجمع ﴿السَّمَوَاتِ﴾ لما هو المشهور من أنها طبقات متخالفة الحقائق دون الأرض.

﴿وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ أي: اعتقابهما وكون كلّ منهما خلقاً للآخر، كقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً﴾ [الفرقان، ٦٢/٢٥]. أو اختلاف كلّ منهما في أنفسهما ازدياداً وانتقاصاً على ما قدره الله تعالى.

﴿وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ﴾ عطّف على ما قبله. وتأنّيه إمّا بتأويل السفينة، أو بانه جمع، فإنّ ضمّة الجمع مغايرة لضمّة الواحد في التقدير؛ إذ الأولى كما في "حُمُر" والثانية كما في "قُفُل". وقرئ بضمّ اللام.^٣ ﴿بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ﴾ أي: ملتبسة بالذي ينفعهم ممّا يُحمَل فيها من أنواع المنافع، أو بنفعهم.

^١ السياق: فإنّه تعالى حيث كان... تحققت وحدانيته...

التنزيل للبيضاوي، ١٥٤/١.

^٢ قراءة شاذة، مروية عن زيد بن عليّ وعيسى بن

^٢ بلفظ قريب في التفسير البسيط للواحيدي،

عمر الهندي. شواذ القرآن لابن خالويه، ص

١٤٥١/٣ والكشاف للزمخشري، ١١٦١/١ وأنوار

١١٨ شواذ القراءات للكرمانى، ص ٨٠.

﴿وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ﴾ عطف على ﴿الْفُلْكِ﴾. وتأخيرُه عن ذكرها مع كونه أعمّ منها نفعاً، لما فيه من مزيد تفصيل. وقيل: المقصود الاستدلال بالبحر وأحواله.^١ وتخصيص الفلك بالذكر؛ لأنه سبب الخوض^٢ فيه والاطلاع على عجائبه؛ ولذلك قُدِّم على ذكر المطر والسحاب؛ لأنّ منشأهما البحر في غالب الأمر. و﴿مِنْ﴾ الأولى ابتدائية، والثانية بيانية أو تبعية. وأياً ما كان فتأخيرها لما مرّ مراراً من التشويق. والمراد بـ﴿السَّمَاءِ﴾: الفلك، أو السحاب، أو جهة الغلو.

﴿فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ﴾ بأنواع النبات والأزهار، وما عليها من الأشجار. ﴿بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ باستيلاء اليبوسة عليها حسبما تقتضيه طبيعتها، كما يؤذن به إيراد الموت في مقابلة الإحياء. ﴿وَبَثَّ فِيهَا﴾ أي: فرّق ونشّر ﴿مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ﴾ من العقلاء وغيرهم. والجملة معطوفة على ﴿أَنْزَلَ﴾ داخلية تحت حكم الصلة. وقوله تعالى: ﴿فَأَحْيَا﴾... إلخ، متصل بالمعطوف عليه بحيث كانا في حكم شيء واحد، كأنه قيل: وما أنزل في الأرض من ماء وبثّ فيها... إلخ، أو على "أحيا" بحذف الجارّ والمجرور العائد إلى الموصول، وإن لم تتحقّق الشرائط المعهودة،^٣ كما في قوله:

وإنّ لساني شهدة يُشتفى بها ولكن على من صبّه الله علقم^٤

أي: علقم عليه.^٥ وقوله:

لعلّ الذي أصعدتني^٦ أن يردني إلى الأرض إن لم يقدر الخير قادراً^٧

^١ انظر: أنوار التنزيل للبيضاوي، ١٥٤/١.

^٢ ط - الخوض.

^٣ وفي هامش ي: لا يجوز حذف الضمير

المجرور بحرف إلّا بشرط: أن يكون

الموصول مجروراً بذلك الحرف، وأن يتحد

متعلّقها، وأن يتعيّن للربط، وألا يكون الجارّ

قائماً مقام مرفوع. «منه».

^٤ ما عرفت قائله. وهو بلا نسبة في التذييل

والتكميل لأبي حنّان، ١٨٠/٣ والدرّ المصون

للسمين الحلبي، ٢٠٤/٢ واللباب لابن عادل،

١٢٦/٣. وانظر تفصيل الكلام عليه في خزنة

الأدب للبغدادي، ٢٦٦/٥-٢٦٧.

^٥ ط س - أي: علقم عليه.

^٦ وفي هامش ي: أي: أصبّني به. «منه».

^٧ البيت للفرزدق في ديوانه، ص ١٨٨. وهو له

في التذييل والتكميل لأبي حنّان، ٧٩/٣. وبلا

نسبة في الدرّ المصون للسمين الحلبي، ٢٠٤/٢

واللباب لابن عادل، ١٢٧/٣.

على معنى: فأحيا بالماء الأرض، وبث به^١ فيها من كل دابة، فإنهم ينمّون بالخصب ويعيشون بالحيا.^٢

﴿وَتَصْرِيفَ الرِّيحِ﴾ عطف على ﴿مَا أَنْزَلَ﴾، أي: تقلبها من مهب إلى آخر، أو من حال إلى أخرى، وقرئ على الأفراد.^٣ ﴿وَالسَّحَابِ﴾ عطف على ﴿تَصْرِيفِ﴾، أو ﴿الرِّيحِ﴾. وهو اسم جنس واحده "سحابة"، سُمي بذلك لانسحابه في الجو. ﴿الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ صفة لـ ﴿السَّحَابِ﴾ باعتبار لفظه، وقد يُعتبر معناه فيوصف بالجمع كما في قوله تعالى: ﴿سَحَابًا ثِقَالًا﴾ [الأعراف، ٥٧/٧]. وتسخير: تقلبيه في الجو بواسطة الرياح، حسبما تقتضيه مشيئة الله تعالى. ولعل تأخير ﴿تَصْرِيفِ الرِّيحِ﴾ و"تسخير السحاب" في الذكر عن جريان الفلك وإنزال الماء، مع انعكاس الترتيب الخارجي، لما مرّ في قصة البقرة من الإشعار باستقلال كل من الأمور المعدودة في كونها آية، ولو روعي الترتيب الخارجي لربما تُوهم كون المجموع المترتب بعضه على بعض آية واحدة.

﴿الْأَيَّاتِ﴾ اسم ﴿إِنَّ﴾ دخلته اللام لتأخره عن خبرها. والتنكير للتفخيم كمًا وكيفًا، أي: آيات عظيمة كثيرة دالة على القدرة القاهرة، والحكمة الباهرة، والرحمة الواسعة المقتضية لاختصاص الألوهية به سبحانه. ﴿لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ أي: يتفكرون فيها وينظرون إليها بعيون العقول. وفيه تعريض بجهل المشركين الذين اقترحوا على النبي صلى الله عليه وسلم آية تُصدّقه في قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾، وتسجيل عليهم بسخافة العقول، وإلا فمن تأمل في تلك الآيات وجد كلاً منها ناطقة بوجوده تعالى ووحدانيته وسائر صفاته الكمالية الموجبة لتخصيص العبادة به تعالى، واستغني بها عن سائرهما، فإن كل واحد من الأمور المعدودة قد وجد على وجه خاص من الوجوه الممكنة دون ما عداها، مستتبعا لآثار معينة وأحكام مخصوصة من غير أن تقتضي ذاته وجوده،

٢ قرأ بها حمزة والكسائي وخلف. النشر لابن

١ ي - به.

٢ الحيا: المطر؛ لإحيائه الأرض. لسان العرب لابن

الجزري، ٢/٢٢٣.

٤ في الآية السابقة.

منظور، «حي».

فضلاً عن وجوده على نمط معين مستتبع لحكم مستقل. فإذن لا بد له حتماً من مُوجد قادر حكيم يُوجده حسبما تقتضيه حكمته وتستدعيه مشيئته، متعالٍ عن معارضة الغير، إذ لو كان معه آخر يقدر على ما يقدر عليه لزم إما اجتماع المؤثرين على أثر واحد، أو التمانع المؤدي إلى فساد العالم.

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدَّ حُبًّا لِلَّهِ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ ١٦٥﴾

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ﴾ بيان لكمال ركافة آراء المشركين إثر تقرير وحدانيته سبحانه، وتحرير الآيات الباهرة المُلجئة للعقلاء إلى الاعتراف بها، القاضية باستحالة أن يشاركه شيء من الموجودات في صفة من صفات الكمال فضلاً عن المشاركة في صفة الألوهية. والكلام في إعرابه كما فُصِّل في قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾... إلخ [البقرة، ٨/٢]. و﴿مِن دُونِ اللَّهِ﴾ متعلق ب﴿يَتَّخِذُ﴾، أي: من الناس من يتخذ من دون ذلك الإله الواحد الذي ذُكرت شئونه الجليلة. وإشار الاسم الجليل لتعيينه تعالى بالذات غِبْ تعيينه بالصفات.

﴿أَنْدَادًا﴾ أي: أمثالاً، وهي رؤساؤهم الذين يتبعونهم فيما يأتون وما يذرون، لاسيما في الأوامر والنواهي، كما يفصح عنه ما سيأتي من وصفهم بالتبري من المشيعين. وقيل: هي الأصنام.^١ وإرجاع ضمير العقلاء إليها في قوله عزّ وعلا: ﴿يُحِبُّونَهُمْ﴾ مبني على آرائهم الباطلة في شأنها، من وصفهم بما لا يوصف به إلا العقلاء. والمَحَبَّة: ميل القلب، من الحُب، استعير لَحَبَّة القلب ثم اشتق منه الحُب؛ لأنه أصابها ورسخ فيها، والفعل منها "حَبَّ" على حَدِّ "مَدَّ"، لكن الاستعمال المستفيض على أَحَبَّ حُبًّا ومَحَبَّة فهو مُحِبٌّ وذاك محبوبٌ،

للبنوي، ١١٧٨/١ والكشاف للزمخشري،

١٦٢/١.

^١ مروي عن الربيع وأبي العالية وابن زيد. انظر:

جامع البيان للطبري، ١١٧/٣ ومعالم التنزيل

وَمُحِبِّ قَلِيلٍ وَحَابٍ أَقَلَّ مِنْهُ. ^١ وَمَحَبَّةُ الْعَبْدِ لِلَّهِ سَبْحَانَهُ إِرَادَةُ طَاعَتِهِ فِي أَوَامِرِهِ وَنَوَاهِيهِ، وَالاعْتِنَاءُ بِتَحْصِيلِ مَرَاذِيهِ. فَمَعْنَى ﴿يُحِبُّونَهُمْ﴾ يُطِيعُونَهُمْ وَيُعْظِمُونَهُمْ. وَالجُمْلَةُ فِي حَيْزِ النِّصْبِ إِمَّا صِفَةً لـ ﴿أَنْدَادًا﴾، أَوْ / حَالًا مِنْ فَاعِلٍ ﴿يَتَّخِذُ﴾. [٥٩ظ]

وَجَمْعُ الضَّمِيرِ بِاعْتِبَارٍ مَعْنَى ﴿مِنْ﴾، ^٢ كَمَا أَنَّ إِفْرَادَهُ بِاعْتِبَارٍ لِفِظْهَا.

﴿كَحُبِّ اللَّهِ﴾ مَصْدَرٌ تَشْبِيهِيٌّ، أَي: نَعْتٌ لِمَصْدَرٍ مُؤَكِّدٍ لِلْفِعْلِ السَّابِقِ، وَمِنْ قَضِيَّةٍ ^٣ كَوْنِهِ مَبْنِيًّا لِلْفَاعِلِ كَوْنُهُ أَيْضًا كَذَلِكَ. وَالظَّاهِرُ اتِّحَادُ فَاعِلِهِمَا؛ فَإِنَّهُمْ كَانُوا يُقَرِّونَ بِهِ تَعَالَى أَيْضًا وَيَتَقَرَّبُونَ إِلَيْهِ، فَالْمَعْنَى: يُحِبُّونَهُمْ حُبًّا كَانْنَا كَحُبِّهِمْ لِلَّهِ تَعَالَى، أَي: يُسَوِّونَ بَيْنَهُ تَعَالَى وَبَيْنَهُمْ فِي الطَّاعَةِ وَالتَّعْظِيمِ. وَقِيلَ: فَاعِلُ الْحُبِّ الْمَذْكُورِ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ، فَالْمَعْنَى: حُبًّا كَانْنَا كَحُبِّ الْمُؤْمِنِينَ لَهُ تَعَالَى، ^٤ فَلَا بَدَّ مِنْ اعْتِبَارِ الْمِثَالَةِ بَيْنَهُمَا فِي أَصْلِ الْحُبِّ لَا فِي وَصْفِهِ كَمَا أَوْ كَيْفًا، لِمَا سَيَأْتِي مِنَ التَّفَاوُتِ ^٥ الْبَيِّنِ. وَقِيلَ: ^٦ هُوَ مَصْدَرٌ مِنَ الْمَبْنِيِّ لِلْمَفْعُولِ، أَي: كَمَا يُحِبُّ اللَّهُ تَعَالَى وَيُعْظَمُ، وَإِنَّمَا اسْتَعْنِيَ عَنْ ذِكْرِ مَنْ يُحِبُّهُ؛ لِأَنَّهُ غَيْرُ مُلْبِسٍ ^٧. وَأَنْتَ خَبِيرٌ بِأَنَّهُ لَا مِثَالَةَ بَيْنَ مَحَبَّتِهِمْ لِأَنْدَادِهِمْ وَبَيْنَ مَحَبَّتِيَّتِهِ تَعَالَى، فَالْمَصِيرُ حَيْثُذَ مَا أَسْلَفْنَاهُ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ عَزَّ قَائِلًا: ﴿كَمَّا سَبَّلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ﴾ [البقرة، ١٠٨/٢]. وَإِظْهَارُ الْأَسْمِ الْجَلِيلِ فِي مَقَامِ الْإِضْمَارِ لِتَرْبِيَةِ الْمَهَابَةِ، وَتَفْخِيمِ الْمُضَافِ، وَإِبَانَةِ كَمَالِ قُبْحِ مَا ارْتَكَبُوهُ.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ جُمْلَةٌ مُبْتَدَأَةٌ جِيءَ بِهَا تَوْطِئَةً لِمَا يَعْقُبُهَا مِنْ بَيَانِ رَخَاوَةِ حُبِّهِمْ وَكَوْنِهِ خَسْرَةً عَلَيْهِمْ، وَالْمَفْضَّلُ عَلَيْهِ مَحْذُوفٌ، أَي: الْمُؤْمِنُونَ أَشَدُّ حُبًّا لَهُ ^٨ تَعَالَى مِنْهُمْ لِأَنْدَادِهِمْ. وَمَالُهُ أَنَّ حُبَّ أَوْلَئِكَ لَهُ تَعَالَى أَشَدُّ مِنْ حُبِّ

^١ والدَّرِّ المَصْنُونُ لِلْسَّمِينِ الْحَلَبِيِّ، ٢١٠/٢

وَاللِّبَابُ لِابْنِ عَادِلٍ، ١٣٧/٣.

^٥ ي: التَّغَات.

^٦ وَفِي هَامِشِ س ي: كَشَّاف. «مِنْهُ».

^٧ انْظُرْ هَذَا الْقَوْلَ فِي الْكَشَّافِ لِلزَّمْخَشَرِيِّ،

١٦٢/١.

^٨ ط: اللَّهُ.

^١ اسْتَعْمَلْتُ الْقَرَبَ اسْمَ الْفَاعِلِ مِنْ «أَحَبَّ» وَاسْمَ

الْمَفْعُولِ مِنْ «حَبَّ»، وَقَلَّ عَنْهُمْ اسْتِعْمَالُ اسْمِ

الْمَفْعُولِ مِنَ الْأَوَّلِ وَاسْمَ الْفَاعِلِ مِنَ الثَّانِي؛

مِرَاعَاةً مِنْهَا لِلخَفَةِ، كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ.

^٢ ي - «مِنْ».

^٣ ي: قَضِيَّتِهِ.

^٤ انْظُرْ هَذَا الْوَجْهَ فِي التَّبْيَانِ لِلْمُكَبَّرِيِّ، ١١٣٤/١

هؤلاء لأندادهم. وفيه من الدلالة على كون الحب مصدرًا من المبني للفاعل ما لا يخفى.

وإنما لم يجعل المفضل عليه حبهم لله تعالى لما أن المقصود بيان انقطاعه وانقلابه بغضًا، وذلك إنما يتصور في حبهم لأندادهم لكونه منوطًا بمبانٍ فاسدة ومبادٍ موهومة يزول بزوالها. قيل: ولذلك كانوا يعدلون عنها عند الشدائد إلى الله سبحانه، وكانوا يعبدون صنمًا أيتامًا فإذا وجدوا آخر رفضوه إليه. وقد أكلت باهلة^١ إلهها عام المجاعة وكان من حيس^٢. وأنت خير بأن مدار ذلك اعتبار اختلال حبهم لها في الدنيا، وليس الكلام فيه؛ بل في انقطاعه في الآخرة عند ظهور حقيقة الحال ومعاناة الأهوال كما سيأتي؛ بل اعتباره مُخِلَّ بما يقتضيه مقام المبالغة في بيان كمال قبح ما ارتكبه وغاية عظم^٣ ما اقترفوه. وإثارة الإظهار في موضع الإضمار لتفخيم الحب والإشعار بعلمته^٤.

﴿وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي: باتخاذ الأنداد ووضعها موضع المعبود ﴿إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ﴾ المعد لهم يوم القيامة، أي: لو علموا إذ عاينوه. وإنما أوثر صيغة المستقبل لجريانها مجرى الماضي في الدلالة على التحقق^٥ في أخبار علام الغيوب. ﴿أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ ساد مسد مفعولي ﴿يَرَى﴾. ﴿وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ﴾ عطف عليه. وفائدته المبالغة في تهويل الخطب وتفظيع الأمر، فإن اختصاص القوة به تعالى لا يوجب شدة العذاب، لجواز تركه عفوًا مع القدرة عليه.

وجواب ﴿لَوْ﴾ محذوف للإيذان بخروجه عن دائرة البيان إمامًا لعدم الإحاطة بكنهه، وإما لضيق العبارة عنه، وإما لإيجاب ذكره ما لا يستطيعه المعبر أو المستمع

^٢ انظر هذا الكلام على أصنامهم في الكشف للزمخشري، ١/١٦٢. والحيس: الأقط يخلط بالتمر والشنن. لسان العرب لابن منظور، «حيس».

^٣ ط - عظم.

^٤ ي: بعلمته.

^٥ ط س: التحقيق.

^١ هم بنو باهلة هم بنو سعد مناة بن مالك بن أعصر. وباهلة هي بنت صعب بن سعد العشيرة. كانت تحت مالك بن أعصر بن سعد بن قيس غيلان، فولدت له سعد مناة، فنسب ولده إليها. انظر: أنساب الأشراف للبلاذري، ١٣/٢٢٧ واللباب لابن الأثير، ص ١١٦ ونهاية الأرب للقلقشندي، ص ١٦٩.

مِن الضجر والتفجع عليه، أي: لو علموا إذ رأوا العذاب قد حلّ بهم ولم يُنقذهم منه أحدٌ مِن أندادهم أَنَّ القوةَ لله تعالى^١ جميعاً، ولا دَخَلَ لأحدٍ في شيء أصلاً، لَوَقَعُوا^٢ مِنَ الحسرة والندم فيما لا يكاد يُوصَف.

وَقُرئ: "وَلَوْ تَرَى" بالتاء الفوقانية^٣، على أَنَّ الخِطابَ للرسول صَلَّى الله عليه وسلّم، أو لكلِّ أحدٍ ممَّن يَصْلُحُ للخِطاب، فالجوابُ حينئذٍ: لرأيتَ أمراً لا يُوصَفُ مِنَ الهول والفضاعة. وَقُرئ: "إذ يُرَوَّن" على البناء للمفعول^٤. و"إِنَّ اللهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ"^٥ على الاستئناف وإضمارِ القول.

﴿إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ﴾^٦
 ﴿إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا﴾ بدلٌ مِنْ ﴿إِذْ يُرَوَّن﴾، أي: إذ تبرَّأ الرؤساء ﴿مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا﴾ مِنَ الأتباع بأن اعترفوا ببطلان ما كانوا يدَّعون في الدنيا ويدَّعونهم إليه مِنْ فُتُون الكُفْر والضلال، واعتزلوا عن مخالطتهم، وقابلوهم باللعن، كقول إبليس: ﴿إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ﴾ [إبراهيم، ٢٢/١٤]. وَقُرئ بالعكس، أي: تبرَّأ الأتباع مِنَ الرؤساء^٧.

والواو في قوله عزَّ وجلَّ: ﴿وَرَأَوْا الْعَذَابَ﴾ حالية، و"قد" مضمرة. وقيل: عاطفةٌ على ﴿تَبَرَّأَ﴾^٨، والضمير في ﴿رَأَوْا﴾ للموصولين جميعاً. ﴿وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ﴾ والوصل الذي^٩ كان بينهم مِنَ التبعية والامتوعية، والاتِّفاق على المِلَّة الزائغة^{١٠} والأغراض الداعية إلى ذلك. وأصلُ "السبب" الحبلُ الذي يُرتقى به الشجر^{١١} ونحوه.

١ ي - تعالى.

٢ السياق: لو علموا... لوقعوا...

٣ قرأ بها نافع وابن عامر ويعقوب وابن وردان عن

أبي جعفر بخلاف السبعة لابن مجاهد، ص

١٧٣، النشر لابن الجزري، ٢٢٤/٢.

٤ قرأ بها ابن عامر. النشر لابن الجزري، ٢٢٤/٢.

٥ قرأ بها أبو جعفر ويعقوب. النشر لابن الجزري،

٢٢٤/٢.

٦ ط: أو إضمار.

٧ قراءة شاذة، مروية عن زيد بن علي ومجاهد.

شواذ القراءات للكرماني، ص ٨٠، المغني في

القراءات للنزوازي، ص ٤٧٧.

٨ هو الوجه الرجح في التبيان للعكبري، ١٣٧/١

والدر المصون للسمين الحلبي، ٢١٧/٢

واللباب لابن عادل، ١٤٤/٣.

٩ ط: التي.

١٠ ط: الزائفة.

١١ س: الشجرة.

والجملة معطوفة على «تَبَرَّأَ». وتوسيط الحال بينهما للتنبيه على عِلَّةِ التَّبَرِّي، وقد جُوزَ عطفها على الجملة الحالية.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّءُوا مِنَّا كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَلَهُمْ حَسْرَتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ﴾^(١٧٧)

﴿وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا﴾ حين عاينوا تَبَرُّؤَ الرؤساء منهم، وندموا على ما فعلوا من اتِّباعهم لهم في الدنيا. «لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً» أي: ليت لنا رجعة إلى الدنيا «فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ» هناك «كَمَا تَبَرَّءُوا مِنَّا» اليوم.

﴿كَذَلِكَ﴾ إشارة إلى مصدر الفعل الذي بعده، لا إلى شيء آخر مفهوم ممَّا سبق. وما فيه من معنى البعد للإيذان بعلوِّ درجة المشار إليه وبعده منزلته مع كمال تميّزه عمّا عداه، وانتظامه في سلك الأمور المشاهدة. والكاف مُقَحِّمة لتأكيد ما أفاده اسم الإشارة من الفخامة، ومحلّه النصب على المصدرية، أي: ذلك الإراء الفظيع. «يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَلَهُمْ حَسْرَتٍ عَلَيْهِمْ» أي: ندامات شديدة، فإنَّ «الحسرة» شدة الندم والكمَد، وهي تألم القلب وانحساره عمّا يُؤْلِمه. واشتقاقها من قولهم بغير حسير، أي: منقطع القوّة، وهي ثالثُ مفاعيلٍ «يُري» إن كان من رؤية القلب، وإلا فهي حال. والمعنى أن أعمالهم تنقلب حسرات عليهم، فلا يَرَوْنَ إلا حسرات مكان أعمالهم.

﴿وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ﴾ كلام مستأنف لبيان حالهم بعد دخولهم النار، والأصل: وما يَخْرُجُونَ. والعدول إلى الاسميّة لإفادة دوام نفي الخروج، والضمير للدلالة على قوّة أمرهم فيما أُسند إليهم، كما في قوله: هم يُفْرِشُونَ اللَّبَدَ كُلَّ طِمْرَةٍ وأَجْرَدَ سَبَاقٍ يَبْذُ الْمُغَالِيَا

١ يجعلون اللبد فراشا لظهر كل فرس كريم. وطمرة وأجرد من أوصاف الخيل الكرام. يَبْذُ الْمُغَالِيَا: يسبق السهم في غلوته أو فرسا يغاليه. والغلوة: الغاية قدر رمية بسهم، وقد تستعمل في سباق الخيل. انظر: شرح الحماسة للمرزوقي، ١٧٦٤/٤، ولسان العرب لابن منظور، «طمر»، «غلا».

١ ط س: وكمال.

٢ س: واشتقاقه.

٣ البيت للمعذل بن عبد الله الليثي في شرح الحماسة للمرزوقي، ١٧٦٤/٤. وهو بلا نسبة في دلائل الإعجاز للجرجاني، ص ١١٢٩ وصدره في الكشف للزمخشري، ١/١٦٣. | ويُفْرِشُونَ اللَّبَدَ:

﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ كُلُّوًا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَلًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٦٨﴾﴾

﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ كُلُّوًا مِمَّا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: بعض ما فيها من أصناف المأكولات التي من جعلتها ما حرّمتموه افتراء على / الله من الحرث والأنعام. قال ابن عباس رضي الله عنهما: «نزلت في قوم من ثقيف^١ وبني عامر بن صعصعة^٢ وخزاعة^٣ وبني مدليج^٤ حرّموا على أنفسهم ما حرّموا من الحزث والبحائر والسوائب والوصائل والحامي»^٥.

وقوله تعالى: ﴿حَلَلًا﴾ حال من الموصول، أي: كلوه حال كونه حلالًا، أو مفعول لـ ﴿كُلُوا﴾ على أنّ من ابتدائية. وقد جُوّز كونه صفة لمصدر مؤكّد،

القيافة: وهو إلحاق بعض الأقارب ببعض. انظر: اللباب لابن الأثير، ص ١٨٣؛ وقلائد الجمان للقلقشندي، ص ١٣٦.

^٥ بمعناه بلا نسبة في جامع البيان للطبري، ٣/٣٦-٣٧؛ ومعالم التنزيل للبغوي، ١/١٨٠. ورؤي عن الكلبي عن أبي صالح في أسباب النزول للواحدي، ص ٥٤-٥٥. | والبحائر جمع النّحية: وهي الناقة تُشَقُّ أذنها؛ تفعل العرب بها ذلك إذا تُنَجَّت عشرة أبطن، تُترك فلا يتنفع منها بلبن ولا ظهر. والسوائب جمع السائبة: وهي الناقة كانت تُسبب في الجاهلية لئلا أو لنحوه. والوصائل جمع الوصلة: وهي الناقة التي وصلت بين عشرة أبطن، وهي من الشاء التي ولدت سبعة أبطن غناقين غناقين - والعناق: الأنثى من ولد المعز - فإذا ولدت في السابع غناقًا قيل: وصلت أخاها، فلا يذبحون أخاها من أجلها، فلا يشرب لبن الأم إلا الرجال دون النساء، وتجري مجرى السائبة. الحامي: الفحل من الإبل يضرب الصّراب المعدود، قيل: عشرة أبطن، فإذا بلغ ذلك قالوا: هذا حام، أي: حمى ظهره، فيتترك فلا يتنفع منه بشيء، ولا يُمنع من ماء ولا مرعى. انظر: لسان العرب لابن منظور، «بحر»، «سبب»، «وصل»، «حمي».

^١ هم بطن من هوازن، واشتهروا باسم أبيهم فيقال لهم ثقيف، واسمه: قسي بن مُتبه بن بكر بن هوازن بن منصور بن عكرمة بن خصفة بن قيس عيلان بن مضر. وكانت منازلهم بالطائف. انظر: أنساب الأشراف للبلاذري، ١/٢٥؛ ونهاية الأرب للقلقشندي، ص ١٩٨.

^٢ هم بنو عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن بن منصور بن عكرمة بن خصفة بن قيس عيلان بن مضر. وهم من الخمس، وهي قبائل من العرب تشددوا في دينهم، منها قريش. انظر: الاشتقاق لابن دريد، ص ٢٥٠؛ واللباب لابن الأثير، ٢/٣٠٦؛ وقلائد الجمان للقلقشندي، ص ١١٥-١١٦.

^٣ هم بنو عمرو بن ربيعة، وهو لحي بن حارثة بن عمرو بن عامر بن حارثة بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الأزد. قبيلة كبيرة من الأزد. وإنما قيل لهم خزاعة؛ لأنهم انقطعوا عن الأزد لما تفرقت من اليمن أيام سيل العرم، وأقاموا بمكة وسار الآخرون إلى المدينة والشام وعمان. انظر: اللباب لابن الأثير، ص ٤٣٩؛ ونهاية الأرب للقلقشندي، ص ٢٤٤.

^٤ هم بنو مدليج بن مرة بن عبد مناة بن كنانة. بطن كبير من كنانة. وفي بني مدليج هؤلاء علم

أي: أَكْثَلًا حَلَالًا.^١ وَيُؤَيِّدُ الْأَوَّلِينَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿طَيِّبًا﴾؛ فَإِنَّهُ صِفَةٌ لَهُ، وَوَصَفُ الْأَكْلِ بِهِ غَيْرُ مُعْتَادٍ. وَقِيلَ: نَزَلَتْ فِي قَوْمٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ حَرَّمُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ رَفِيعَ الْأَطْعِمَةِ وَالْمَلَابِسِ.^٢ وَبَرَدَهُ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ أي: لَا تَقْتَدُوا بِهَا فِي اتِّبَاعِ الْهَوَى. فَإِنَّهُ صَرِيحٌ فِي أَنَّ الْخُطَابَ لِلْكَفَرَةِ، كَيْفَ لَا، وَتَحْرِيمُ الْحَلَالِ عَلَى نَفْسِهِ تَزْهِيدًا لَيْسَ مِنْ بَابِ اتِّبَاعِ خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ، فَضْلًا عَنْ كَوْنِهِ تَقْوَلًا وَافْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ تَعَالَى، وَإِنَّمَا الَّذِي نَزَلَ فِيهِمْ مَا فِي سُورَةِ الْمَائِدَةِ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحَرِّمُوا طَيِّبَاتٍ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾ الْآيَةُ [المائدة، ٨٧/٥].

وَقُرِئَ: "خُطَوَاتٍ" بِسُكُونِ الطَّاءِ،^٣ وَهِيَ لُغَتَانِ فِي جَمْعِ "خُطْوَةٍ"، وَهِيَ مَا بَيْنَ قَدَمَيْ الْخَاطِي. وَقُرِئَ بِضَمَّتَيْنِ وَهَمْزَةٍ،^٤ جُعِلَتْ ضَمَّةُ الطَّاءِ كَأَنَّهَا عَلَى الْوَاوِ؛ وَبِفَتْحَتَيْنِ^٥ عَلَى أَنَّهَا جَمْعُ "خُطْوَةٍ"، وَهِيَ الْمَرَّةُ مِنَ الْخُطْوِ.

﴿إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ تَعْلِيلٌ لِلنَّهْيِ، أَي: ظَاهِرُ الْعَدَاوَةِ عِنْدَ ذَوِي الْبَصِيرَةِ، وَإِنْ كَانَ يُظْهِرُ الْوَلَايَةَ لِمَنْ يُغْوِيهِ؛ وَلِذَلِكَ سُمِّيَ وَلِيًّا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَوْلِيَائُهُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [البقرة، ٢٥٧/٢].

﴿إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾^(٦)
 ﴿إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ﴾ اسْتِثْنَاءٌ لِبَيَانِ كَيْفِيَّةِ عَدَاوَتِهِ، وَتَفْصِيلُ لِفَنُونِ شَرِّهِ وَإِفْسَادِهِ وَانْحِصَارِ مَعَامِلَتِهِ مَعَهُمْ فِي ذَلِكَ. وَ"السُّوءُ" فِي الْأَصْلِ مُصَدَّرٌ: سَاءَهُ يَسُوءُهُ سُوءًا وَمَسَاءَةً، إِذَا أَحْزَنَهُ، يُطْلَقُ عَلَى جَمِيعِ الْمَعَاصِي

^٤ قراءة شاذة، مروية عن علي رضي الله عنه

وسلام وعمرو بن عبدة وعيسى بن عمر

والأنرج. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١١٨

شواذ القراءات للكرمانلي، ص ١٨١ المغني في

القراءات للنزادوازي، ص ٤٧٧-٤٧٨.

^٥ قراءة شاذة، مروية عن أبي الشمال وأبي حرام

الأعرابي. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١١٨

شواذ القراءات للكرمانلي، ص ٨١.

^١ الوجه في التبيان للعلكيري، ١/١٣٨ والدّر

المصون للسمن الحلبي، ٢/٢٢٢، واللباب لابن

عادل، ٣/١٥١.

^٢ القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٥٧.

^٣ قرأ بها نافع وأبو عمرو وعاصم في رواية أبي

بكر عنه وابن كثير في رواية البزي عنه بخلاف

وحمزة وخلف. النشر لابن الجزري، ٢/٢١٦.

سواء كانت من أعمال الجوارح أو أفعال القلوب، لا شراك كَلِهَا في أنها تسوء صاحبها. و﴿الْفَحْشَاءُ﴾ أقبح أنواعها وأعظمها مَسَاءَةً.

﴿وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ عطف على ﴿الْفَحْشَاءُ﴾، أي: وبأن تفتروا على الله بأنه حرّم هذا وذاك، ومعنى ﴿مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾: ما لا تعلمون أن الله تعالى أمر به. وتعليق أمره بتقولهم على الله تعالى^١ ما لا يعلمون وقوعه منه تعالى، لا بتقولهم عليه ما يعلمون عدم وقوعه منه تعالى، مع أن حالهم ذلك للمبالغة في الزجر. فإن التحذير من الأول مع كونه في القُبْح والشناعة دون الثاني تحذير عن الثاني على أبلغ وجهٍ وآكده، وللإيدان بأن العاقل يَجِب عليه ألا يقول على الله ما لا يعلم وقوعه منه تعالى مع الاحتمال، فضلاً عن أن يقول عليه ما يعلم عدم وقوعه منه. قالوا: «وفيه دليل على المنع من اتباع الظن رأساً، وأما اتباع المجتهد لما أدى إليه ظنه فمستند إلى مدرك شرعي فوجوبه قطعي، والظن في طريقه».^٢

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ ءَابَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾^(٣)

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ التفات إلى الغيبة تسجيلًا بكمال ضلالهم وإيدانًا بإيجاب تعداد ما ذُكر من جنایاتهم لصرف الخطاب عنهم وتوجيهه إلى العقلاء، وتفصيل مساوئ أحوالهم لهم على نهج المباشرة، أي: إذا قيل لهم على وجه النصيحة والإرشاد: اتبعوا كتاب الله الذي أنزله، ﴿قَالُوا﴾ لا نَتَّبِعُهُ، ﴿بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا﴾ أي: وجدناهم عليه، إما على أن الظرف متعلق بمحذوف وقع حالاً من ﴿ءَابَاءَنَا﴾، و﴿أَلْفَيْنَا﴾ متعدٍ إلى واحد، وإما على أنه مفعول ثانٍ له مقدّم على الأول. نزلت في المشركين أمروا باتباع القرآن وسائر ما أنزل الله تعالى من الحجج الظاهرة والبيّنات الباهرة فجنحوا للتقليد.^٤ والموصول إما عبارة عما سبق من اتخاذ الأنداد وتحريم الطّيّبات ونحو ذلك، وإما باقٍ على عمومه،

^٢ أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٥٧.

^٤ انظر: أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٥٧.

^١ ي - تعالى.

^٢ ي: أن.

وما ذكر داخل فيه دخولاً أولياً. وقيل: نزلت في طائفة من اليهود دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الإسلام، فقالوا: «بل نتبع ما وجدنا عليه آبائنا؛ لأنهم كانوا خيراً منا وأعلم». ^١ فعلى هذا يعنى "ما أنزل الله تعالى" التوراة؛ لأنها أيضاً تدعو إلى الإسلام.

وقوله عز وجل: ﴿أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾ استئناف مسوق من جهته تعالى ردّاً لمقاتلتهم الحمقاء وإظهاراً لبطلان آرائهم. والهمزة لإنكار الواقع واستقبحه والتعجب منه، لا لإنكار الوقوع كالتي في قوله تعالى: ﴿أَوَلَوْ كُنَّا كَارِهِينَ﴾ [الأعراف، ٨٨/٧].

وكلمة ﴿لَوْ﴾ في أمثال هذا المقام ليست لبيان انتفاء الشيء في الزمان الماضي لانتهاء غيره فيه، فلا يلاحظ لها جواب قد حُذِفَ ثقةً بدلالة ما قبلها عليه؛ بل هي لبيان تحقق ما يفيد الكلام السابق بالذات أو بالواسطة من الحكم الموجب أو المنفي على كل حال مفروض من الأحوال المقارنة له على الإجمال، بإدخالها على أبعدها منه وأشدّها منافاة له ليظهر بثبوته ^٢ أو انتفائه معه ثبوته أو انتفاؤه مع ما عداه من الأحوال بطريق الأولوية، لما أن الشيء متى تحقق مع المنافي القوي فلأن يتحقق مع غيره أولى، ولذلك لا يذكر معه شيء من سائر الأحوال، ويكتفى عنه بذكر الواو العاطفة للجملة على نظيرتها المقابلة لها المتناولة لجميع الأحوال المغايرة لها، وهذا معنى قولهم: إنها لاستقصاء الأحوال على سبيل الإجمال. وهذا المعنى ظاهر في الخبر الموجب والمنفي والأمر والنهي، كما في قولك: فلان جواد يعطي ولو كان فقيراً وبخيل لا يعطي ولو كان غنياً، وقولك: أحسن إليه ولو أساء إليك ولا تهنه ولو أهانك لبقائه على حاله.

وأما فيما نحن فيه ففيه نوع خفاء ناشئ من ورود الإنكار عليه لكن الأصل في الكل واحد، إلا أن كلمة "لو" في الصور المذكورة متعلقة بنفس الفعل المذكور قبلها، وأن ما يقصد بيان تحققه على كل حال هو نفس مدلوله،

^١ عن ابن عباس في جامع البيان للطبري، ١٤٢/٣ ي: ثبوته.

وتفسير ابن أبي حاتم، ٢٨١/١.

وَأَنَّ الْجُمْلَةَ حَالٍ مِنْ ضَمِيرِهِ^١ أَوْ مِمَّا يَتَعَلَّقُ بِهِ^٢، وَأَنَّ مَا فِي حَيْزٍ "لَوْ" بَاقٍ عَلَى مَا هُوَ عَلَيْهِ مِنَ الِاسْتِبْعَادِ غَالِبًا بِخِلَافِ مَا نَحْنُ فِيهِ، لِمَا أَنَّ كَلِمَةَ ﴿لَوْ﴾ مُتَعَلِّقَةٌ فِيهِ بِفِعْلٍ مُقَدَّرٍ يَقْتَضِيهِ الْمَذْكُورُ، وَأَنَّ مَا يُقْصَدُ بَيَانُ تَحَقُّقِهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ مَدْلُولُهُ لَا مَدْلُولَ الْمَذْكُورِ مِنْ حَيْثُ هُوَ مَدْلُولُهُ، وَأَنَّ الْجُمْلَةَ حَالٍ مِمَّا يَتَعَلَّقُ بِهِ لَا مِمَّا يَتَعَلَّقُ بِالْمَذْكُورِ مِنْ حَيْثُ هُوَ مُتَعَلِّقٌ بِهِ، وَأَنَّ الْمَقْصُودَ الْأَصْلِيَّ إِنْكَارَ مَدْلُولِهِ بِاعْتِبَارِ مُقَارَنْتِهِ لِلْحَالَةِ الْمَذْكُورَةِ، / وَأَمَّا تَقْدِيرُ مُقَارَنْتِهِ لغيرها فلتوسيع الدائرة، وَأَنَّ مَا فِي حَيْزٍ ﴿لَوْ﴾ لَا يُقْصَدُ اسْتِبْعَادُهُ فِي نَفْسِهِ^٣؛ بَلْ يُقْصَدُ الْإِشْعَارُ بِأَنَّهُ أَمْرٌ مُحَقَّقٌ، إِلَّا أَنَّهُ أُخْرِجَ مُخْرَجَ الِاسْتِبْعَادِ مُعَامَلَةً مَعَ الْمُخَاطَبِينَ عَلَى مُعْتَقَدِهِمْ لِكُلِّ يَلْبَسُوا مِنَ التَّصْرِيحِ بِنِسْبَةِ آبَائِهِمْ إِلَى كِمَالِ الْجَهَالَةِ وَالضَّلَالَةِ جِلْدَ النَّمْرِ^٤، فَيَرْكَبُوا مَتْنَ الْعِنَادِ، وَمِبَالِغَةَ فِي الْإِنْكَارِ مِنْ جِهَةٍ^٥ اتَّبَاعُهُمْ لِآبَائِهِمْ حَيْثُ كَانَ مُنْكَرًا مُسْتَقْبَحًا عِنْدَ احْتِمَالِ كَوْنِ آبَائِهِمْ كَمَا ذُكِرَ احْتِمَالًا بَعِيدًا، فَلَأَنَّ يَكُونُ مُنْكَرًا عِنْدَ تَحَقُّقِ ذَلِكَ أُولَى.

والتقدير: أَيْتَبْعُونَ ذَلِكَ^٦ لَوْ لَمْ يَكُنْ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا مِنَ الدِّينِ وَلَا يَهْتَدُونَ لِلصَّوَابِ؟ وَلَوْ كَانُوا كَذَلِكَ^٧ فَالْجُمْلَةُ فِي حَيْزِ النِّصْبِ عَلَى الْحَالِيَةِ مِنْ آبَائِهِمْ عَلَى طَرِيقَةِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ [النساء، ١٢٥/٤]. كَأَنَّهُ قِيلَ: أَيْتَبْعُونَ دِينَ آبَائِهِمْ حَالِ كَوْنِهِمْ عَاقِلِينَ وَجَاهِلِينَ ضَالِّينَ؟ إِنْكَارًا لِمَا أَفَادَهُ كَلَامُهُمْ مِنَ الْإِتِّبَاعِ عَلَى أَيْ حَالَةٍ كَانَتْ مِنَ الْحَالَتَيْنِ، غَيْرَ أَنَّهُ اكْتَفَى بِذِكْرِ الْحَالَةِ الثَّانِيَةِ تَنْبِيْهَا عَلَى أَنَّهَا هِيَ الْوَاقِعَةُ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ، وَتَعْوِيلًا عَلَى اقْتِضَائِهَا لِلْحَالَةِ الْأُولَى اقْتِضَاءً بَيِّنًا، فَإِنَّ اتِّبَاعَهُمُ الَّذِي تَعَلَّقَ بِهِ الْإِنْكَارُ حِينَ تَحَقُّقِ مَعِ كَوْنِ آبَائِهِمْ جَاهِلِينَ ضَالِّينَ فَلَأَنَّ يَتَحَقَّقَ مَعِ كَوْنِهِمْ عَاقِلِينَ وَمُهْتَدِينَ أُولَى.

١ وفي هامش ط س ي: كما في الأولين، فإنها
حيثُ حال من فاعل "يعطي" و"لا يعطي". «منه».

٢ وفي هامش ط س ي: كما في الأخيرين فإنها
حيثُ حال من الضمير المجرور في "إليه"
والمصوب في "لا تُهنه". «منه».

٣ ي - في نفسه.

٤ لِبَسَ فُلَانٌ لِفُلَانٍ جِلْدَ الثَّوْرِ إِذَا تَنَكَّرَ لَهُ. لِسَانُ الْعَرَبِ لَا بَيْنَ مَنْظُورٍ، «نمر».

٥ ط + أَنْ.

٦ وفي هامش ط س ي: أي: ما ألفوا عليه آباءهم.
«منه».

٧ وفي هامش ط س ي: أي: لا يعقلون شيئًا ولا يهتدون. «منه».

إن قلت: الإنكار المستفاد من الاستفهام الإنكاري بمنزلة النفي، ولا ريب في أن الأولوية في صورة النفي معتبرة بالنسبة إلى النفي، ألا يرى أن الأولى بالتحقق فيما ذكر من مثال النفي عند الحالة المسكوت عنها، أعني: عدم الغنى هو عدم الإعطاء لا نفسه، فكان ينبغي أن يكون الأولى بالتحقق فيما نحن فيه عند الحالة المسكوت عنها - وهي حالة كون آبائهم عاقلين ومهتدين - إنكار الاتباع لا نفسه، إذ هو الذي يدل عليه: أتتبعون... إلخ، فلم يختلف الحال بينهما؟ قلت: لما أن مناط الأولوية هو الحكم الذي أريد بيان تحققه على كل حال، وذلك في مثال النفي عدم الإعطاء المستفاد من الفعل المنفي المذكور، وأما فيما نحن فيه فهو نفس الاتباع المستفاد من الفعل المقدر؛ إذ هو الذي يقتضيه الكلام السابق، أعني قولهم: ﴿بَلْ تَتَّبِعُ﴾... إلخ، وأما الاستفهام فخارج عنه وارد عليه لإنكار ما يفيد واستقباح ما يقتضيه، لا أنه من تمامه كما في صورة النفي. وكذا الحال فيما إذا كانت الهمزة لإنكار الوقوع ونفيه مع كونه بمنزلة صريح النفي كما سيأتي تحقيقه في قوله تعالى: ﴿أَوَلَوْ كُنَّا كَاهِنِينَ﴾ [الأعراف، ٨٨/٧]. وقيل: الواو حالية.^١ ولكن التحقيق أن المعنى يدور على معنى العطف في سائر اللغات أيضًا.

﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً صُمُّ بُكْمٌ عُمْى فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٧١﴾﴾

﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ جملة ابتدائية واردة لتقرير ما قبلها بطريق التصوير، وفيها مضاف قد حُذِفَ لدلالة ﴿قِيلَ﴾ عليه. ووضع الموصول موضع الضمير الراجع إلى ما ترجع إليه الضمائر السابقة لدمهم بما في حيز الصلة، وللإشعار بعلّة ما أثبت لهم من الحكم. والتقدير: مثل ذلك القائل وحاله^٢ الحقيقة لغرابتها بأن تُسمى "مثلاً" وتسير في الآفاق، فيما ذكر من دعوته إياهم إلى اتباع الحق وعدم رفعهم إليه رأساً لانهماكهم في التقليد، وإخلاصهم إلى ما هم عليه من الضلالة

^١ وهو مذهب الزمخشري في الكشف، ١/١٦٤. ^٢ ي: وحالته.

وعدم فهمهم من جهة الداعي إلا الدعاء من غير أن يلقوا أذهانهم إلى ما يلقى عليهم. ﴿كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً﴾^١ من البهائم فإنها لا تسمع إلا صوت الراعي وهتفه بها، من غير فهم لكلامه أصلاً.

وقيل: إنما حذف المضاف من الموصول الثاني لدلالة كلمة ﴿مَا﴾ عليه؛ فإنها عبارة عنه مُشْعِرَةٌ مع ما في حيز الصلة بما هو مدار التمثيل، أي: مثلُ الذين كفروا فيما ذُكر من انهماكهم فيما هم فيه^٢ وعدم التدبر فيما أُلقي إليهم من الآيات كمثل بهائم الذي ينعق بها وهي لا تسمع منه إلا جرس النعمة ودوي الصوت. وقيل: المراد تمثيلهم في اتباع آبائهم على ظاهر حالهم جاهلين تحقيقها بالبهائم التي تسمع الصوت ولا تفهم ما تحته^٣. وقيل: تمثيلهم في دعائهم الأصنام بالناعق في نغقه، وهو تصويته على البهائم. وهذا غني عن الإضمار لكن لا يساعده قوله: ﴿إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً﴾، فإن الأصنام بمعزل من ذلك^٤. وقد عرفت أن حُسن التمثيل فيما تشابه أفراد الطرفين.

﴿صُمُّ بُكْمٌ عُمَى﴾ بالرفع على الذم، أي: هم صم... إلخ. ﴿فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ شيئاً؛ لأن طريق التعقل هو التدبر في مبادي الأمور المعقولة والتأمل في ترتيبها، وذلك إنما يحصل باستماع آيات الله ومشاهدة حُججه^٥ الواضحة، والمفاوضة مع من يؤخذ منه العلوم، فإذا كانوا صُمًّا بُكْمًا عُمَى فقد انسَدَّ عليهم أبواب التعقل وطُرُق الفهم بالكلية.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾^(٧٦)

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ أي: من^٦ مستلذاته. ﴿وَاشْكُرُوا لِلَّهِ﴾ الذي رزقكموها. والالتفات لتربية المهابة. ﴿إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾،

^١ السياق: مثل ذلك القائل... كمثل الذي ينعق...^٤ انظر القول في الكشف للزمخشري، ١/١٦٤.

^٢ ي - فيه. ^٣ أصل القولين في الكشف للزمخشري، ١/١٦٤. ^٥ ي: الحجة.

وتفصيله في أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٥٨. ^٦ س - من.

فإنَّ عبادته تعالى لا تتم إلا بالشكر له. وعن النبي صلى الله عليه وسلم: «يقول الله عز وجل: إني والإنس والجن في نبأ عظيم؛ أخلق ويعبد غيري، وأرزق ويشكر غيري»^١.

﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ فَمَنْ أَضْطَرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(١٧٢)

﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ﴾ أي: أكلها أو الانتفاع بها. وهي التي ماتت على غير ذكاة. والسمك والجراد خارجان عنها بالغرف أو استثناء الشرع خروج الطحال من الدم.^٢ ﴿وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ﴾ إنما خُصَّ لحمه مع أن سائر أجزائه أيضًا^٣ في حكمه؛^٤ لأنه مُعْظَم ما يُؤْكَل من الحيوان، وسائر أجزائه بمنزلة التابع له. ﴿وَمَا أُهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ﴾ أي: رُفِعَ به الصوت عند ذبحه للصنم. و"الإهلال" أصله: رؤية الهلال، لكن لما جرت العادة برفع الصوت بالتكبير عندها سُمِّيَ ذلك إهلالاً، ثم قيل لرفع الصوت وإن كان لغيره.

﴿فَمَنْ أَضْطَرَّ غَيْرَ بَاغٍ﴾ بالاستئثار على مضطر آخر. ﴿وَلَا عَادٍ﴾ سدَّ الرَّمَق والجَوْعَة. «وقيل: غير باغ على الوالي، ولا عادٍ بقطع الطريق. وعلى هذا لا يُباح للمعاصي^٥ بالسفر، وهو ظاهر مذهب الشافعي، وقول أحمد رحمهما الله»^٦. ﴿فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ في تناوله. ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ لِمَا فَعَلَ، ﴿رَحِيمٌ﴾ بالرخصة.

إن قيل كلمة ﴿إِنَّمَا﴾ تُفيد قصر الحكم على ما ذُكِر، وكم من حرام لم يُذكر! قلنا: المراد / قُضِرَ الحرمة على ما ذُكِر مما استحلَّوه لا مطلقاً. أو قُضِرَ حرمة على حالة الاختيار، كأنه قيل: إنما حُرِّمَ عليكم هذه الأشياء ما لم تُضْطَرُوا إليها.

[١٧١]

٢ س - أيضاً.

٤ س + أيضاً.

٥ ط: المعاصي.

٦ ي - رحمهما الله. | انظر أنوار التنزيل

للبيضاوي، ١/١٥٩.

١ مسند الشاميين للطبراني، ٩٣/٢ (٩٧٤) شعب

الإيمان للبيهقي، ٣١٠/٦ (٤٢٤٣) الكشف

للمزمخشري، ١/١٦٥.

٢ انظر: الكشف للمزمخشري، ١/١٦٥ وأنوار

التنزيل للبيضاوي، ١/١٥٩.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾^(٧٦)

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ﴾ المشتمل على فنون الأحكام التي من جملتها أحكام المحللات والمحرمات حسبما ذكر آنفاً. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: «نزلت في رؤساء اليهود حين كتموا نعت النبي صلى الله عليه وسلم». ^١ ﴿وَيَشْتَرُونَ بِهِ﴾ أي: يأخذون بدله. ﴿ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ عوضاً حقيراً. وقد مرَّ سرُّ التعبير عن ذلك بالثمن الذي هو وسيلة في عقود المعاوضة. وقوله تعالى: ﴿أُولَٰئِكَ﴾ إشارة إلى الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز الصلة من الوصفين الشنيعين المميزين لهم عمّن عداهم أكمل تمييز، الجاعلين إياهم بحيث كأنهم حُضَار مشاهدون على ما هم عليه. وما فيه من معنى البعد للإيدان بغاية بُعد منزلتهم في الشر والفساد. وهو مبتدأ، خبره قوله تعالى: ﴿مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ﴾، والجملة خبرٌ لـ ﴿إِنَّ﴾، أو اسمُ الإشارة مبتدأ ثانٍ أو بدل من الأول، والخبر ﴿مَا يَأْكُلُونَ﴾... إلخ، ومعنى أكلهم النار: أنهم يأكلون في الحال ما يستتبع النار ويستلزمها، فكأنه عينُ النار وأكله أكلها، كقوله:

أَكَلْتُ دَمًا إِنْ لَمْ أَرْغِكِ بَضْرَةً بعيدة مهوى القُرط طَيِّبَةِ النَشْرِ^٢

أو^٣ يأكلون في المآل عين النار عقوبةً على أكلهم الرِّشَا في الدنيا. وفي ﴿بُطُونِهِمْ﴾ متعلق بـ ﴿يَأْكُلُونَ﴾، وفائدته تأكيد الأكل وتقريره ببيان مقرِّ المأكول.

^١ انظر: جامع البيان للطبري، ٦٤/٣-٦٥، وتفسير ابن أبي حاتم، ٢٨٥/١، ومعالم التنزيل للبغوي، ١٨٤/١.

^٢ البيت لأنيف بن قرة الكلبي في ديوان بني كلب بن وبرة، ١٧٥٩/٢، والأشباه والنظائر للخالدين، ٢٩٠/٢، وصدره فيها:

شربت دَمًا إِنْ لَمْ أَرْغِكِ بَحْرَةً

وهو بروايته ههنا بلا نسبة في شرح الحماسة للمرزوقي، ١١٨٦٧/٤، وصدره في الكشف

للمخشري، ١٦٥/١. وهو لغزوة الرخال في سمط اللالي للميمني، ٦٧٢/١. | وأكل الدم: كناية عن أخذ الدية وترك الثأر، وذكرت فيه معانٍ أخرى. بعيد مهوى القُرط: كناية عن طول العُنق أو طول السالفة. والنشر: الرائحة. انظر: تعليقات صانع ديوان بني كلب بن وبرة، وشرح الحماسة للمرزوقي.

^٣ س - أو.

^٤ وفي هامش س: يوم القيامة. «منه».

وقيل: معناه ملء بطونهم، كما في قولهم: أكل في بطنه وأكل في بعض بطنه.^١ ومنه:

كُلُوا فِي بَعْضِ بَطْنِكُمْ تَعِفَّوْا^٢

فلا بد من الالتجاء إلى تعليقه بمحذوف وقع حالاً مقدرة من النار مع تقديمه على حرف الاستثناء، وإلا فتعليقه بـ «يَأْكُلُونَ» يؤدي إلى قُصر ما يأكلونه^٣ إلى الشَّبع على النار. والمقصود قُصر ما يأكلونه مطلقاً عليها.

«وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ» عبارة عن غضبه العظيم عليهم وتعريض بحرمانهم ما أُتيح للمؤمنين من فنون الكرامات السنية والزُّلفى. «وَلَا يُزَكِّيهِمْ» لا يثني عليهم. «وَلَهُمْ» مع ما ذُكر. «عَذَابٌ أَلِيمٌ» مؤلم.

«أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ (١٧٠)» إشارة إلى ما أُشير إليه بنظيره بالاعتبار المذكور خاصة، لا مع ما يتلوه من أحوالهم الفظيعة؛ إذ لا دخل لها في الحكم الذي يُراد إثباته ههنا، فإن المقصود تصوير ما باشروه من المعاملة بصورة قبيحة تنفر منها الطباع ولا يتعاطاها عاقل أصلاً، ببيان حقيقة ما نبذوه وإظهار كُنْهِ ما أخذوه وإبداء فظاعة تبعاته. وهو مبتدأ خبره الموصول، أي: أولئك المشترون بكتاب الله عز وجل ثمنًا قليلًا ليسوا بمشتريين للثمن وإن قل؛ بل هم «الَّذِينَ اشْتَرَوْا» بالنسبة إلى الدنيا «الضَّلَالَةَ» التي ليست ممَّا يُمكن أن يُشترى قطعاً. «بِالْهُدَى» الذي ليس من قبيل ما يُبذل بمقابلة شيء وإن جل. «وَالْعَذَابَ» أي: اشتروا بالنظر إلى الآخرة العذاب الذي لا يتوهم كونه ممَّا يُشترى. «بِالْمَغْفِرَةِ» التي يتنافس فيها المتنافسون.

١ (١١/٤)، وجامع البيان للطبري، ٣٨٣/١ (البقرة،

١ القول في الكشف للزمخشري، ١٦٥/١.

٢ (٢٠/٢). وتفصيل الكلام على البيت في خزنة

٢ صدر بيت، عجزه:

الأدب للبغدادي، ٥٥٩-٥٦٤.

فإن زمانكم زمن خميض

٣ ط س: يأكلهم.

ولا يعلم قائله. وهو في كتاب سيويه، ٢١٠/١

ومعاني القرآن للأخفش، ٢٤٩/١ (النساء،

﴿فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ﴾ تعجب من حالهم الهائلة التي هي ملابتهم بما يوجب النار إيجاباً قطعياً كأنه عينها. و﴿مَا﴾ عند سيويه نكرة تامة مفيدة لمعنى التعجب مرفوعة بالابتداء،^١ وتخصّصها كتخصّص "شر" في «شرُّ أهرّ ذا ناب»،^٢ خبرها ما بعدها، أي: شيء ما عظيم جعلهم صابرين على النار. وعند الفراء استفهامية،^٣ وما بعدها خبرها، أي: أي شيء أصبرهم على النار؟ وقيل: هي موصولة.^٤ وقيل: موصوفة بما بعدها، والخبر محذوف، أي: الذي أصبرهم على النار، أو شيء أصبرهم على النار، أمرٌ عجيب فظيع.^٥

﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَزَّلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ﴾^٦
 ﴿ذَلِكَ﴾ العذاب ﴿بِأَنَّ اللَّهَ نَزَّلَ الْكِتَابَ﴾ أي: جنس الكتاب ﴿بِالْحَقِّ﴾ أي: ملتبساً به، فلا جرم يكون من يرفضه بالكذب والكتمان ويركب متن الجهل والغواية مُبتلى بمثل هذا من أفانين العذاب. ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ﴾ أي: في جنس الكتاب الإلهي، بأن آمنوا ببعض كتب الله تعالى وكفروا ببعضها، أو في التوراة، بأن آمنوا ببعض آياتها وكفروا ببعض كآيات المغيرة المشتملة على أمر بعثة النبي صلى الله عليه وسلم ونعوته الكريمة، فمعنى الاختلاف التخلّف عن الطريق الحق، أو الاختلاف في تأويلها، أو في القرآن بأن قال بعضهم: «إنه سحر»، وبعضهم: «إنه شعر»، وبعضهم: «أساطير»، كما حكي عن المفسرين.^٦ ﴿لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ﴾ عن الحق والصواب مستوجب لأشدّ العذاب.

١ نبح وكشّر عن أنيابه، وقيل: الهرير: صوت دون الثّباح. لسان العرب لابن منظور، «هرر».

٢ انظر: معاني القرآن للفراء، ١٠٣/١. ونقله

الأخفش في معاني القرآن، ١٦٦/١.

٤ وهو قول أبي عبيدة في مجاز القرآن، ٦٤/١.

٥ انظر القول في الدرّ المصون للسمين الحلبي، ٢٤٣/٢ واللباب لابن عادل، ١٨٧/٣.

٦ انظر: الكشف للزمخشري، ١١٦٦/١ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ١٦٠/١.

١ انظر: كتاب سيويه، ١٧٢/١ والدرّ المصون للسمين الحلبي، ٢٤٣/٢ واللباب لابن عادل، ١٨٧/٣.

٢ مثل استشهد به النحاة على الابتداء بالنكرة المفيدة، ومثّل به البلاغيون للتذكير المفيد التعظيم، أي: شرّ عظيم أهرّ ذا ناب. انظر: كتاب سيويه، ٣٢٩/١ ومجمع الأمثال للميداني، ٣٧٠/١ وشرح الرضي على الكافية، ١٢٣٢/١ والإيضاح للزقوني، ص ١٢٨. وهزّ الكلب إذا

﴿لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَءَاتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ
بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّادِقِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا
وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿٧٧﴾﴾

﴿لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾ البرّ: اسم جامع لمراضي
الخصال. والخطاب لأهل الكتابين؛ فإنهم كانوا أكثروا الخوض في أمر القبلة
حين حُولت إلى الكعبة، وكان كل فريق يدعي خيرية التوجه إلى قبلته من القطرين
المذكورين. وتقديم ﴿الْمَشْرِقِ﴾ على ﴿الْمَغْرِبِ﴾ مع تأخر زمان الملة النصرانية إما
لرعاية ما بينهما من الترتيب المتفرّع على ترتيب الشروق والغروب، وإما لأنّ
توجه اليهود إلى المغرب ليس لكونه مغرباً؛ بل لكون بيت المقدس من المدينة
المنورة واقعاً في جانب الغرب. ف قيل لهم: ليس البرّ ما ذكرتم من التوجه إلى
تينك الجهتين، على أنّ ﴿الْبِرَّ﴾ خبر ﴿لَيْسَ﴾ مقدّم على اسمها، كما في قوله:
سلي إن جهلت الناس عني وعنهم فليس سواء عالم وجهول^١
وقوله:

أليس عظيمًا أن تُلِمَّ مُلِمَّةٌ وليس علينا في الخطوب مَقُولُ^٢
ولأنما اختير ذلك لما أنّ المصدر المثنول أعرف من المحلّى باللام، لأنّه
يُشبه الضمير من حيث إنّهُ لا يُوصَف ولا يُوصَف به، والأعرف أحقّ بالاسمية،
ولأنّ في الاسم طولاً. فلو روعي الترتيب المعهود لفات تجاوب أطراف النظم
الكريم. وقرئ برفع ﴿الْبِرَّ﴾^٣ على أنّه اسمها، وهو أقوى بحسب المعنى؛

^١ مكان «في الخطوب مَقُول». وهو بلا نسبة في
الدرّ المصون للسمين الحلبي، ١٢٤٥/٢ واللباب
لابن عادل، ١٩١/٣.

^٢ قرأ بها العشرة إلّا حمزة وحفصاً عن عاصم.

السبعة لابن مجاهد، ص ١١٧٥ النشر لابن
الجزري، ٢٢٦/٢.

^١ البيت لعبد الملك بن عبد الرحيم الحارثي، ويقال:
إنّه للسموّل بن عدياء. شرح الحماسة للمرزوقي،
١٢٣/١. وهو بلا نسبة في الدرّ المصون للسمين

الحلبي، ١٢٤٥/٢ واللباب لابن عادل، ١٩١/٣.

^٢ البيت لعروة بن الورد فيما صحّ له من زيادات
ديوانه، ص ١٢٨، وفيه «في الحقوق مَعُول»

لأنَّ كلَّ فريق يدَّعي أنَّ البرَّ هذا، فيجب أن يكون الردَّ موافقاً لدعواهم، وما ذلك إلا بكون البرِّ اسمًا، كما يُفصح عنه جَعْلُهُ مَخْبَرًا عنه في الاستدراك بقوله تعالى: / ﴿وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِاللّٰهِ﴾. وهو تحقيقٌ للحقِّ بعد بيان بطلان الباطل، [٦١ظ] وتفصيلٌ لخصال البرِّ، ممَّا لا يَخْتَلِفُ باختلاف الشرائع وما يَخْتَلِفُ باختلافها، أي: ولكنَّ البرَّ المعهود الذي يَحَقُّ أن يُهْتَمَّ بشأنه ويُجَدَّ في تحصيله بِرُّ مَنْ آمَنَ بالله وحده إيمانًا بريئًا من شائبة الإِشْرَاق، لا كإيمان اليهود والنصارى المشركين بقولهم: عُزَيْرُ ابْنِ اللَّهِ، وقولهم: المسيح ابن الله.

﴿وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ أي: على ما هو عليه، لا كما يزعمون من أنَّ النار لا تمسُّهم إلا أيامًا معدودة، وأنَّ آباءهم الأنبياء يشفعون لهم. ففيه تعريض بأنَّ إيمان أهل الكتابين حيث لم يكن كما ذُكِرَ من الوجه الصحيح لم يكن إيمانًا. وفي تعليق البرِّ بهما من أوَّل الأمر عَقِيبُ نفيه عن التوجُّه إلى المَشْرِقِ والمَغْرِبِ من الجزالة ما لا يخفى. كأنه قيل: ولكنَّ البرَّ هو التوجُّه إلى المَبْدَأِ والمَعَادِ اللذين هما المَشْرِقُ والمَغْرِبُ في الحقيقة.

﴿وَالْمَلَكِ﴾ أي: وآمن بهم وبأنهم عباد مكرَّمون متوسِّطون بينه تعالى وبين أنبيائه، بإلقاء الوحي وإنزال الكتب. ﴿وَالْكِتَابِ﴾ أي: بجنس الكتاب الذي من أفراد الفرقان الذي نبذوه وراء ظهورهم. وفيه تعريض بكتمانهم نعوذ النبيَّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم واشترائهم بما أنزل الله تعالى ثمنًا قليلًا. ﴿وَالنَّبِيِّنَ﴾ جميعًا من غير تفرقة بين أحد منهم كما فعل أهل الكتابين. ووجه توسيط الكتاب بين حَمَلَةِ الوحي وبين النبيين واضح، وسيأتي في قوله تعالى: ﴿كُلُّ ءَامَنٍ بِاللّٰهِ وَمَلَكِيَّتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ﴾ [البقرة، ٢/٢٨٥].

﴿وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ﴾ حال من الضمير في ﴿ءَاتَى﴾. والضمير المجرور لـ ﴿الْمَالَ﴾، أي: آتاه كائنًا على حبِّ المال، كما في قوله صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم حين سُئِلَ: أيُّ الصدقة أفضل؟ «أن تُؤْتِيَهُ وأنت صحيح شحيح».^٢

١ ي: هو.

٢ معالم التنزيل للبغوي، ١/١٨٦ وأنوار التنزيل

للبيضاوي، ١/١٦٠.

وقول ابن مسعود رضي الله عنه: «أن تؤتيه وأنت صحيح شحيح تأمل العيش وتخشى الفقر، ولا تمهل حتى إذا بلغت الحُلُقُومَ قلت: لفلان كذا ولفلان كذا»^١. وقيل: الضمير لله تعالى،^٢ أي: آتاه كائنًا على محبته تعالى، لا على قصد الشر والفساد. ففيه نوع تعريض لباذلي الرشا وأخذها لتغيير التوراة. وقيل: للمصدر،^٣ أي: كائنًا على حب الإيتاء.

﴿ذَوِي الْقُرْبَى﴾ مفعول أول لـ ﴿ءَاتَى﴾، قُدِّمَ عليه مفعوله الثاني، أعني ﴿أَلْمَالُ﴾ للاهتمام به، أو لأنَّ في الثاني مع ما عُطِفَ عليه طولًا، لو رُوِيَ الترتيب لفات تجاوب الأطراف في الكلام، وهو الذي اقتضى تقديم الحال أيضًا. وقيل: هو المفعول الثاني.^٤ ﴿وَالْيَتَامَى﴾ أي: المحاوِيج منهم على ما يدلُّ عليه الحال. وتقديم ﴿ذَوِي الْقُرْبَى﴾ عليهم لما أن إيتاءهم صدقة وصلة. ﴿وَالْمَسْكِينُ﴾ جمع «مسكين»، وهو الدائم^٥ السكون لما أن الحلة أسكنته بحيث لا حراك به، أو دائم السكون إلى الناس. ﴿وَأَبْنَى السَّبِيلِ﴾ أي: المسافر، سُمِّيَ به لملازمته إيتاءه كما سُمِّيَ القاطع ابن الطريق. وقيل: الضيف.^٦ ﴿وَالسَّائِلِينَ﴾ الذين أَلْجَأَتْهُمُ الحاجة والضرورة إلى السؤال. قال عليه السلام: «أَعْطُوا السَّائِلَ وَلَوْ جَاءَ عَلَى فَرَسٍ»^٧. ﴿وَفِي الرِّقَابِ﴾ أي: وَضَعَهُ فِي فَكِّ الرِّقَابِ بمعاونة المكاتبين حتى يَفْكَوَا رِقَابَهُمْ. وقيل: فِي فَكِّ الْأَسَارَى. وقيل: فِي ابْتِياعِ الرِّقَابِ وإعتاقها.^٨ وأيًا ما كان فالعدول عن ذكرهم بعنوان مصحح للمالكية كالذين من قبلهم إما للإيذان

^١ بلفظ قريب في جامع البيان للطبري، ٣/٧٨-٨١؛ انظر القول في الكشف للزمخشري، ١/١٦٨؛

ومعالم التنزيل للبغوي، ١/١٨٦؛ والكشاف للزمخشري، ١/١٦٧.

^٢ بهذا اللفظ في مؤطا مالك، ٢/٥٢٩ (٧٨٧).

وهو بلفظ «السائل حق وإن جاء على فرس» في مسند أحمد، ٣/٢٥٤ (١٧٣٠)؛ والمُصَنَّفُ لابن أبي شيبة، ٢/٣٥٣ (٩٨٢٣)؛ وسنن أبي داود، ٣/٩٨ (١٦٦٥)؛ ولفظ قريب في الكشف للزمخشري، ١/١٦٨.

^٣ انظر القول في معالم التنزيل للبغوي، ١/١٨٧؛ والكشاف للزمخشري، ١/١٦٧؛ انظر القول في الكشف للزمخشري، ١/١٦٧؛ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٦٠.

^٤ وفي هامش ي: السهيلي. «منه». | هو قول السهيلي كما في الدر المصون للسمين الحلبي، ٢/٢٤٨؛ واللباب لابن عادل، ٣/٢٠٨.

^٥ انظر القولين في الكشف للزمخشري، ١/١٦٨؛ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٦١.

^٦ وفي هامش ي: السهيلي. «منه». | هو قول السهيلي كما في الدر المصون للسمين الحلبي، ٢/٢٤٨؛ واللباب لابن عادل، ٣/٢٠٨.

^٧ ي: دائم.

بعدم قرار ملكهم فيما أوتوا كما في الوجهين الأولين، أو بعدم ثبوته رأساً كما في الوجه الأخير، وإما للإشعار بفسوخهم في الاستحقاق والحاجة لِمَا أَنْ «فِي» للظرفية المنبئة عن محلّيتهم لِمَا يُؤْتَى.

﴿وَأَقَامَ الصَّلَاةَ﴾ أي: المفروضة منها. ﴿وَأَتَى الزَّكَاةَ﴾ أي: المفروضة. على أن المراد بما مَرَّ مِنْ إيتاء المال التنفل بالصدقات، قُدِّمَ على الفريضة مبالغة في الحث عليه. أو المراد بهما المفروضة، والأول لبيان المصارف والثاني لبيان وجوب الأداء. ﴿وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ﴾ عطف على «مَنْ آمَنَ»، فإنه في قُوَّة أن يقال: وَمَنْ أَوْفُوا بعهدهم. وإيثار صيغة الفاعل للدلالة على وجوب استمرار الوفاء. والمراد بـ"العهد" ما لا يُحَرِّم حلالاً ولا يُحِلِّل حراماً من العهود الجارية فيما بين الناس. وقوله تعالى: ﴿إِذَا عَاهَدُوا﴾ للإيدان بعدم كونه من ضروريات الدين. ﴿وَالصَّابِرِينَ﴾ نُصِبَ على الاختصاص، غُيِّرَ سَبْكه عمّا قبله تنبيهاً على فضيلة الصبر ومزيتته، وهو في الحقيقة معطوف على ما قبله. قال أبو علي: «إذا ذُكِرَتْ صفات للمدح أو الذم فحُوْلِفَ في بعضها الإعراب فقد حُوْلِفَ للافتنان»^١. ويُسمَّى ذلك "قطعاً"، لأنَّ تغيير المؤلف يدل على زيادة ترغيب في استماع المذكور، ومزيد اهتمام بشأنه، كما مرَّ في صدر السورة. وقد قُرئ: «وَالصَّابِرُونَ»^٢، كما قُرئ: «وَالْمُوفِينَ»^٣. ﴿فِي الْبَأْسَاءِ﴾ أي: في الفقر والشدة

^١ هو الحسن بن أحمد بن عبد الغفار الفارسي الأصل، أبو علي (ت. ٣٧٧هـ/٩٨٧م). واحد زمانه في علم العربية. وُلِدَ في فسا، من أعمال فارس، وتجوَّل في كثير من البلدان. صحب عضد الدولة البويهية وتقدَّم عنده، وصنَّف له الإيضاح والتكملة. أخذ عن الزجاج وابن السراج وبرع من طلبته ابن جنِّي وعلي بن عيسى الرُّبَعي. وكان متهمًا بالاعتزال. مصنفاته كثيرة منها: الحجة للقراء السبعة، والتعليقة على كتاب سيويه، والإغفال، وكتاب الشعر، والمسائل البصريّات، والمسائل الحليّات، والمسائل العسكريّات، والمسائل الشيرازيّات. انظر: بغية الوعاة للسيوطي،

١٨٠-١٧٩/٢ والأعلام للزركلي، ٤٩٨-٤٩٦/١

^٢ انظر قول أبي علي بمعناه في الدرر المصون للسمين الحلبي، ٢٥٠/٢ واللباب لابن عادل، ٢٠٩/٣.

^٣ قراءة شاذة، مروية عن الجحدري وفتادة والحسن والمعلّى ومحبوب عن أبي عمرو وابن خَبْشَان عن يعقوب. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١١٨ شواذ القراءات للكرماني، ص ٨١. المغني في القراءات للنُّزَازِيزي، ص ٤٨٥.

^٤ قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود وأبي وعصمة عن الأعمش. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١١٨ شواذ القراءات للكرماني، ص ٨١ المغني في القراءات للنُّزَازِيزي، ص ٤٨٤.

﴿وَالضَّرَّاءُ﴾ أي: المرض والزَّمانة ﴿وَحِينَ الْبَأْسِ﴾ أي: وقت مجاهدة العدو في مواطن الحرب، وزيادة "الحين" للإشعار بوقوعه أحياناً وسرعة انقضائه.

﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إلى المذكورين باعتبار اتصافهم بالنعوت الجميلة المعدودة. وما فيه من معنى البعد لما مرّ مراراً من التنبيه عن غلو طبقتهم وسمو رُتبتهم. ﴿الَّذِينَ صَدَقُوا﴾ أي: في الدين واتباع الحق وتحري البر، حيث لم تُغيّرهم الأحوال ولم تزلزلهم الأهوال. ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ عن الكفر وسائر الرذائل. وتكريز الإشارة لزيادة تنويه شأنهم. وتوسيط الضمير للإشارة إلى انحصار التقوى فيهم.

والآية الكريمة كما ترى حاوية لجميع الكمالات البشرية برُمّتها نصريحاً أو تلويحاً لما أنّها مع تكثر فنونها وتشعب شجونها منحصرة في خلال ثلاث: صحة الاعتقاد، وحسن المعاشرة مع العباد، وتهذيب النفس. وقد أُشير إلى الأولى بالإيمان بما فُصّل، وإلى الثانية بإيتاء المال، وإلى الثالثة بإقامة الصلاة... إلخ. ولذلك وُصف الحائزون لها بالصدق نظراً إلى إيمانهم واعتقادهم، وبالتقوى اعتباراً بمعاشرتهم مع الخلق، ومعاملتهم مع الحق. وإليه يشير قوله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ عمل بهذه الآية فقد استكمل الإيمان»^١.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرْبِ بِالْحَرْبِ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتِّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَنٍ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ فَمَنِ اعْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ١٧٨﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ شروع في / بيان بعض الأحكام الشرعية على وجه التلافي لما فرط من المخيلين بما ذُكر من أصول الدين وقواعده التي عليها بُني أساس المعاش والمعاد. [١٧٢]

﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ﴾ أي: فُرض وألزم^٢ عند مطالبة صاحب الحق، فلا يقدح فيه قدرة الولي على العفو؛ فإنّ الوجوب إنّما اعتُبر بالنسبة إلى الحكّام أو القاتلين.

١ / لم أجده في مظانّه. وهو في التفسير الوسيط

٢ تفسير القرطبي، ٢/٢٤٦.

للواحد، ١/٢٦٣ وأنوار التنزيل للبيضاوي،

﴿الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ﴾ أي: بسبب قتلهم، كما في قوله صَلَّى الله عليه وسلّم: «إِنَّ امْرَأَةً دَخَلَتْ النَّارَ فِي هِرَّةٍ رَبَطْتُهَا»^١ أي: بسبب رَبَطِهَا إِيَّاهَا.^٢

﴿الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى﴾ «كان في الجاهليّة بين حَيِّينَ مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ دِمَاءٌ، وَكَانَ لِأَحَدِهِمَا طَوْلٌ عَلَى الْآخَرِ، فَأَقْسَمُوا لِنَقْتُلَنَّ الْحُرَّ مِنْكُمْ بِالْعَبْدِ وَالذَّكَرَ بِالْأُنْثَى، فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامُ تَحَاكَمُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَزَلَّتْ، فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَتَبَاوَأُوا»^٣. وليس فيها دلالة على عدم قتل الحرّ بالعبد عند الشافعي أيضًا؛^٤ لأنّ اعتبار المفهوم حيث لم يَظْهَرِ لِلتَّخْصِصِ بِالذَّكَرِ وَجْهٌ سِوَى اخْتِصَاصِ الْحُكْمِ بِالْمَنْطُوقِ، وَقَدْ رَأَيْتُ الْوَجْهَ ههنا. وَإِنَّمَا يَتَمَسَّكُ فِي ذَلِكَ^٥ هُوَ وَمَالِكٌ رَحِمَهُمَا اللَّهُ بِمَا رَوَى عَلَيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «أَنَّ رَجُلًا قَتَلَ عَبْدَهُ؛ فَجَلَدَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَفَاهُ سَنَةً وَلَمْ يُقِدِّهِ»^٦؛ وبما رَوَى عَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: «مِنَ السَّنَةِ أَلَّا يُقَتَّلَ مُسْلِمٌ بِذِي عَهْدٍ وَلَا حُرٌّ بِعَبْدٍ»^٧؛ وبـ«أَنَّ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: كَانَا لَا يَقْتُلَانِ الْحُرَّ بِالْعَبْدِ»^٨ يبين أَظْهَرَ الصَّحَابَةِ مِنْ غَيْرِ نَكِيرٍ؛ وَبِالْقِيَاسِ عَلَى الْأَطْرَافِ.

^١ صحيح البخاري، ١٣٠/٤ (٣٣١٨)؛ صحيح

مسلم، ٢١١٠/٤ (٢٧٥٦).

^٢ انظر: اللباب لابن عادل، ٢١٤/٣.

^٣ هو بلفظ قريب جدًا في الكشف للزمخشري،

١٦٩/١. وبمعناه في معاني القرآن للقرّاء،

١٠٨/١-١٠٩؛ ومعاني القرآن وإعرابه للزجاج،

٢٤٨/١؛ وجامع البيان للطبري، ٩٥/٣-٩٦؛

وتفسير ابن أبي حاتم، ٢٩٣/١-٢٩٤؛ والمعاج

في بيان الأسباب لابن حجر، ٢٣٩-٢٤٠. |

والطّول: الفضل والقُدرة والغنى والشّعة والعلوّ.

والتبّاء: التعاؤل والمساواة، يقال: باوأت بين

القتلى، أي: ساويت. لسان العرب لابن منظور،

«طول»، «بوا».

^٤ في هذا استدراك على الزمخشري في الكشف،

١٦٨/١ وعلى النسفي في مدارك التنزيل،

١٥٥/١؛ إذ ذُكِرَ أَنَّ الشافعي استدَلَّ بهذه

الآية على أَنَّ الْحُرَّ لَا يُقَتَّلُ بِالْعَبْدِ. وسبق إلى

الاستدراك على الزمخشري ابنُ الْمُتَنَبِّهِ فِي

الانتصاف، ١٦٨/١.

^٥ ي - في ذلك.

^٦ الْمُصَنَّفُ لابن أبي شيبة، ١٤/١٤٤-١٩٥

(٢٨٠٨٣)؛ سنن ابن ماجه، ٣/٦٧٥ (٢٦٦٤).

وانظر تمام تخريجه والكلام عليه في حواشي

مُحَقِّقِيهَا.

^٧ سنن الدارقطني، ٤/١٥٤-١٥٦ (٣٢٥٤)،

(٣٢٥٧)؛ السنن الكبرى للبيهقي، ١٦/١٩١

(١٦٠٣٣).

^٨ الْمُصَنَّفُ لابن أبي شيبة، ١٤/١٩٦ (٢٨٠٨٨)؛

سنن الدارقطني، ٤/١٥٥ (٣٢٥٥)؛ السنن الكبرى

للبهقي، ١٦/١٩٠ (١٦٠٣١).

وعندنا: يُقْتَلُ الحُرُّ بالعبد؛ لقوله تعالى: ﴿أَنَّ التَّقْصِيسَ بِالتَّقْصِيسِ﴾ [المائدة، ٥/٤٥]،^١ فإنَّ شريعة مَنْ قَبَلْنَا إذا قُصِّت علينا مِنْ غير دلالة على نسخها فالعمل بها واجب على أَنَّها شريعة لنا؛ ولأنَّ القصاص يعتمد المساواة في العِصْمة،^٢ وهي بالدين أو بالدار، وهما سَيَّان فيهما. وقُرئ: «كَتَبَ» على البناء للفاعل،^٣ ونَصَب «القصاص».^٤ ﴿فَمَنْ عَفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ﴾ أي: شيءٍ مِنَ العَفْو؛ لأنَّ «عفا» لازم. وفائدته الإشعار بأنَّ بعض العَفْو بمنزلة كُلِّهِ في إسقاط القصاص، وهو الواقع أيضًا في العادة؛ إذ كثيرًا ما يقع العَفْو مِنْ بعض الأولياء، فهو شيءٌ مِنَ العَفْو. وقيل: معنى ﴿عَفِيَ﴾: تَرَكَ. و﴿شَيْءٌ﴾ مفعول به. وهو ضعيف؛ إذ لم يثبت «عفا» بمعنى: تَرَكَ، بل «أعفاه».^٥ وحُمِل العَفْو على المَخُو - كما في قول مَنْ قال: ديارٌ عفاها جَوُورُ كُلِّ مُعاندٍ^٦

وقوله:

عَفَاهُ كُلُّ حَنَّانٍ كَثِيرِ الْوَبْلِ هَطَالٍ^٧

ليكون المعنى: فَمَنْ مُجِيٍّ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ - صَرَفَ للعبارة المتداولة في الكتاب والسنة عن معناها المشهور المعهود إلى ما ليس بمعهود فيهما وفي استعمال الناس؛ فإنَّهم لا يستعملون العَفْو في باب الجنايات إلَّا فيما ذَكَرَ مِنْ قَبْلُ.^٨

^١ انظر الكلام بلفظ قريب جدًا في مدارك التنزيل للنسفي، ١/١٥٥.

^٢ انظر الدليل المذكور بمعناه في مدارك التنزيل للنسفي، ١/١٥٥.

^٣ س + للفاعل.

^٤ قراءة شاذة، مروية عن عُبيد بن غُمير واليماني. انظر: المعني في القراءات للذهبان التوزوازي، ص ٤٨٥؛ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٦٣.

^٥ في مجاز القرآن لأبي غُبيدة، ١/٦٦، أَنَّ عَفِيَ بمعنى: تَرَكَ. والقول مِنْ غير نسبة مع تضعيفه وتعليل ذلك في الكشف للزمخشري، ١/١٧٠.

وأنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٦٣.

^٦ صدر بيت لدعبل الخزاعي في ديوانه، ص ٧٩، والزواية فيه:

ديار عفاها جَوُورُ كُلِّ مُنابذٍ.

ولم تعفْ للأَيَّام والسنوات

^٧ البيت للوليد بن يزيد في ديوانه، ص ٥١ وهو له في دلائل الإحجاز، ص ١٢٣٩ والإيضاح للقرظيني، ص ٢٥٨. وفيها جميعًا «عسوف» مكان «كثير». والخَنَّان ههنا: الشحاب. لسان العرب لابن منظور، «حنن».

^٨ انظر: الكشف للزمخشري، ١/١٧٠.

و"عفا" يُعَدَّى بـ"عن" إلى الجاني والذنب، قال تعالى: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ﴾ [التوبة، ٤٣/٩]؛ وقال: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْهَا﴾ [المائدة، ١٠١/٥]. فإذا تعدَّى إلى الذنب قيل: عَفُوْتُ لفلان عَمَّا جَنَى، كأنه قيل: فَمَنْ عَفَى له عن جنائته مِنْ جهة أخيه، يعني وليِّ الدَّم. وإيراده بعنوان الأخوة الثابتة بينهما بحُكم كونهما مِنْ بني آدم عليه السلام؛ لتحريك سلسلة الرِّقَّة^٢ والعَطْف عليه^٣.

﴿فَاتَّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ﴾: فالأمر اتِّباع، أو فليكن اتِّباع^٤. والمراد: وصية العافي بالمسامحة، ومطالبته الدِّية بالمعروف مِنْ غير تعنيف. وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَأَذَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَنٍ﴾ حَثٌّ للمعفو عنه على أَنْ يُؤَدِّيَهَا بإحسان، مِنْ غير مماطلة وبخس. ﴿ذَلِكَ﴾ أي: ما ذُكِرَ مِنَ الْحُكْمِ ﴿تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ﴾ لما فيه مِنَ التسهيل والنفع. وقيل: «كُتِبَ على اليهود القصاص وحده وحُرِّمَ عليهم العفو والدِّية؛ وعلى النصارى العفو على الإطلاق، وحُرِّمَ عليهم القصاص والدِّية؛ وخُيِّرَت هذه الأمة بين الثلاث»^٥؛ تيسيرًا عليهم وتنزيلًا للحُكم على حَسَبِ الْمَنَازِل.

﴿فَمَنْ أَعْتَدَى بِعَدْوٍ﴾ بِأَنْ قَتَلَ غَيْرَ الْقَاتِلِ بعد ورود هذا الحُكم، أو قَتَلَ الْقَاتِلَ بعد العفو أو أَخَذَ الدِّيةَ ﴿فَلَهُ﴾ باعتدائه ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾. أمَّا فِي الدُّنْيَا فَبِالْاِقْتِصَاصِ بما قَتَلَهُ بِغَيْرِ حَقٍّ، وَأَمَّا فِي الْآخِرَةِ فَبِالنَّارِ^٦.

^٥ بلفظ قريب عَنْ قَتَادَةَ فِي تَفْسِيرِ ابْنِ أَبِي حَاتِمٍ،

٢٩٦/١؛ وَبَعْضُهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

فِي تَفْسِيرِ عَبْدِ الرَّزَّاقِ، ١٦٧/١ وَصَحِيحِ الْبُخَارِيِّ،

٢٤/٦ (٤٤٩٨) وَجَامِعِ الْبَيَانِ لِلطَّبْرِيِّ، ٣/١١٢؛

وَسَنَّ الدَّارِقُطَنِي، ٦٧/٤ (٣١٠٤). وَانْظُرْ تَمَامَ

تَخْرِيجِهِ فِي الدَّرِّ الْمَثُورِ لِلْسَيُوطِيِّ، ١٥٦/٢.

وَالْكَلَامُ بِمَعْنَاهُ مِنْ غَيْرِ نِسْبَةٍ فِي الْكَشْفِ وَالْبَيَانِ

لِلثَّعْلَبِيِّ، ٤/٣٦٤-٣٦٥، وَنَقَلَهُ عَنِ الْمُفَسِّرِينَ

الرَّاحِدِي فِي التَّفْسِيرِ الْوَسِيطِ، ١/٢٦٥-٢٦٦.

^٦ انْظُرْ: الْكَشَافُ لِلزَّمَخْشَرِيِّ، ١/١٧٠ وَهُوَ بِمَعْنَاهُ

مَعَ زِيَادَةِ فِي الْكَشْفِ وَالْبَيَانِ لِلثَّعْلَبِيِّ، ٤/٣٦٨-

٣٦٩.

^١ ي - بني.

^٢ ي: الرأفة.

^٣ انظر: أنوار التنزيل للبيضاوي، ١٦٣/١.

^٤ التقدير في جامع البيان للطبري، ٣/١١١؛

والتفسير البسيط للواحدي، ١/٥٣٧-٥٣٨؛ فعليه

اتِّباع، أو فالأمر اتِّباع. وأول هذين الوجهين في

معاني القرآن للأخفش، ١/١٦٨؛ ومعاني القرآن

وأهرايه للزجاج، ١/٢٤٩؛ وثانيهما في معاني

القرآن للفراء، ١/١٠٩، وَرَجَّحَ الطَّبْرِيُّ ثَانِيَهُمَا.

وَضَعُفَ أَبُو حَتَّىانَ تَقْدِيرَ الزَّمَخْشَرِيِّ الْفِعْلَ فِي

"فَلْيَكُنْ اتِّبَاعٌ" إِذْ لَا دَلِيلَ عَلَى إِضْمَارِ "كَانَ"

ههنا. انظر: البحر المحيط لأبي حَتَّىانَ، ٣/٢٨٣.

﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَتَأُولَى الْأَلْبَبِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾^(٣٧)

﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ﴾ بيان لمحاسن الحكم المذكور على وجه بديع لا تُنال غايته: حيث جعل الشيء محلاً لضده، وعُرف "القصاص"، ونُكر "الحياة"؛ ليدل على أنّ في هذا الجنس نوعاً من الحياة عظيماً لا يبلغه الوصف، وذلك: لأنّ العلم به يردع القاتل عن القتل فيتسبب لحياة نفسين،^١ ولأنّهم كانوا يقتلون غير القاتل والجماعة بالواحد فتثور^٢ الفتنة بينهم، فإذا اقتص من القاتل سلّم الباقي، فيكون ذلك سبباً لحياتهم. وعلى الأول فيه إضمار، وعلى الثاني تخصيص.^٣ وقيل: المراد بالحياة هي الآخروية؛ فإنّ القاتل إذا اقتص منه في الدنيا لم يؤاخذ به في الآخرة.^٤ والظرفان إما خبران لـ ﴿حَيَوةٌ﴾، أو أحدهما خبر والآخر صلة له، أو حال من المستكنّ فيه. وقرئ: "في القصاص"، أي: فيما قص عليكم من حكم القتل حياة، أو في القرآن حياة للقلوب.

﴿يَتَأُولَى الْأَلْبَبِ﴾ أي: ذوي العقول الخالصة عن شوب^٥ الأوهام، خوطبوا بذلك بعد ما خوطبوا بعنوان الإيمان؛ تنشيطاً لهم إلى التأمل في حكمة القصاص. ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ أي: تقون أنفسكم من المساهلة في أمره والإهمال في المحافظة عليه والحكم به والإذعان له، أو من القصاص فتكفؤا عن القتل المؤذي إليه.

﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾^(٣٨)

- | | |
|--|---|
| ١ انظر هذا المعنى في معاني القرآن وإعراجه للزجاج، ٢٤٩/١، والتفسير الوسيط للواحدى، ٢٦٨/١، وذكر أنّه قول أكثر أهل التفسير. وانظر: دلائل الإعجاز للجرجاني، ص ٢٨٩. | التنكير للنوعية. انظر: الكشف للزمخشري، ١١٧٠/١ والإيضاح للقرظوني، ص ٢٨٨. |
| ٢ س: فيثور. | ٣ قراءة شاذة، مروية عن أبي الجوزاء. وشواذ القراءات للكرمانى، ص ٨٢. |
| ٤ ذكر هذا القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ١٦٤/١. | ٥ ي: شوائب. |
| ٦ التقدير في الأول: حياة عظيمة، فيكون التنكير للتعظيم، وفي الثاني: نوع من الحياة، فيكون | |

﴿كُتِبَ عَلَيْكُم﴾ بيان لحكم آخر من الأحكام المذكورة. ﴿إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ﴾ أي: حَضَرَ أسبابه وظهر أماراته، أو دنا نفسه من الحضور. وتقديم المفعول؛ لإفادة كمال تمكّن الفاعل عند النفس وقت وروده عليها.

﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا﴾ أي: مَالًا. وقيل: مَالًا كَثِيرًا، لِمَا رُوِيَ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّ مَوْلَى لَهُ أَرَادَ أَنْ يُوصِيَ وَلَهُ سَبْعُمِائَةِ دِرْهَمٍ، فَمَنَعَهُ وَقَالَ: «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا﴾، وَإِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يَسِيرٌ فَاتْرُكْهُ لِعِيَالِكَ».^١ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَنَّ رَجُلًا أَرَادَ الْوَصِيَّةَ وَلَهُ عِيَالٌ / وَأَرْبَعُمِائَةِ دِينَارٍ، فَقَالَتْ: «مَا أَرَى فِيهِ فَضْلًا».^٢ وَأَرَادَ آخَرُ أَنْ يُوصِيَ فَسَأَلَتْهُ: «كَمْ مَالُكَ؟» فَقَالَ: «ثَلَاثَةُ آلَافٍ دِرْهَمٍ»، قَالَتْ: «كَمْ عِيَالُكَ؟» قَالَ: «أَرْبَعَةٌ»، قَالَتْ: «إِنَّمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا﴾، وَإِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يَسِيرٌ فَاتْرُكْهُ لِعِيَالِكَ».^٣

﴿الْوَصِيَّةُ لِلْوَالدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ مرفوع بـ ﴿كُتِبَ﴾، أَخْرَجَ عَمَّا بَيْنَهُمَا لِمَا مَرَّ مَرَارًا. وإِشَارَ تَذْكِيرَ الْفِعْلِ مَعَ جَوَازِ تَأْنِيثِهِ أَيْضًا لِلْفَصْلِ، أَوْ عَلَى تَأْوِيلِ أَنْ يُوصَى أَوْ الْإِيصَاءُ، وَلِذَلِكَ ذُكِّرَ الضَّمِيرُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ﴾.^٤ وَ﴿إِذَا﴾ ظَرْفٌ مَحْضٌ، وَالْعَامِلُ فِيهِ ﴿كُتِبَ﴾، لَكِنْ لَا مِنْ حَيْثُ صَدُورُ الْكُتْبِ عَنْهُ تَعَالَى؛ بَلْ مِنْ حَيْثُ تَعَلُّقُهُ بِهِمْ تَعَلُّقًا فِعْلِيًّا مُسْتَبْعًا لَوْجُوبِ الْأَدَاءِ، كَمَا يُنْبِئُ عَنْهُ الْبِنَاءُ لِلْمَفْعُولِ وَكَلِمَةُ الْإِيجَابِ، وَلَا مَسَاقَ لَجْعَلِ الْعَامِلُ هُوَ ﴿الْوَصِيَّةُ﴾؛ لِتَقَدُّمِهِ عَلَيْهَا. وَقِيلَ: هُوَ مُبْتَدَأٌ، خَبَرَهُ ﴿لِلْوَالدَيْنِ﴾، وَالْجُمْلَةُ جَوَابُ الشَّرْطِ بِإِضْمَارِ الْفَاءِ،^٥ كَمَا فِي قَوْلِهِ:

^٣ الحديث بلفظ قريب في المُصنَّف لابن أبي شيبه، ٤٤١/١٠ (٣١٤٦٧). وانظر لتفصيل تخريجه تخريج أحاديث الكشاف للزُّبُلِيِّ، ١١٠/١.

^٤ في الآية التالية.

^٥ هو قول الأخفش في معاني القرآن، ١/١٦٨، ونقله عنه النَّحَّاسُ فِي إِهْرَابِ الْقُرْآنِ، ١/٢٨٢، واختاره ابن عطية في المحرر الوجيز، ١/٤٢٩، ومثَّلَ بِالشَّعْرِ الْمَذْكُورِ مَعَ اخْتِلَافِ فِي رَوَايَتِهِ.

^١ بلفظ قريب في تفسير عبد الرزاق، ١/٦٨، والمُصنَّف لابن أبي شيبه، ٤٤١/١٠ (٣١٤٦٦) وجامع البيان للطبري، ٣/١٣٦-١٣٧، وتفسير ابن أبي حاتم، ١/٢٩٨-٢٩٩. وانظر لتفصيل تخريجه تخريج أحاديث الكشاف للزُّبُلِيِّ، ١/١١٠.

^٢ بلفظ قريب في المُصنَّف لعبد الرزاق، ٩/٦٣ (١٦٣٥٤). وانظر لتفصيل تخريجه تخريج أحاديث الكشاف للزُّبُلِيِّ، ١/١١٠.

مَنْ يَفْعَلِ الْحَسَنَاتِ اللَّهُ يَشْكُرُهَا^١

وَرُدَّ بِأَنَّهُ إِنْ صَحَّ فَمِنْ ضَرُورَةِ الشَّعْرِ^٢ وَمَعْنَى «كُتِبَ»: فُرِضَ.

وكان هذا الحكم في بدء الإسلام، ثم نسخ عند نزول آية الموارث بقوله عليه السلام: «إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَعْطَى كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ، أَلَا لَا وَصِيَّةَ لَوَارِثٍ»^٣.

فإنه وإن كان من أخبار الأحاد لكن حيث تلقته الأمة بالقبول انتظم في سلك المتواتر في صلاحيته للنسخ عند أئمتنا. على أن التحقيق أن الناسخ حقيقة هي آية الموارث، وإنما الحديث مبين لجهة نسخها،^٥ ببيان أنه تعالى كان قد كتب عليكم أن تؤدوا إلى الوالدين والأقربين حقوقهم بحسب استحقاقهم من غير تبين لمراتب استحقاقهم ولا تعيين لمقادير أنصائبهم؛ بل فوض ذلك إلى آرائكم حيث قال: «بِالْمَعْرُوفِ» أي: بالعدل. فالآن قد رفع ذلك الحكم عنكم وتولى لتبيين طبقات استحقاق كل واحد منهم وتعيين مقادير حقوقهم بالذات، وأعطى كل ذي حق منهم حقه الذي يستحقه^٦ بحكم القرابة من غير نقص ولا زيادة، ولم يدع ثمة شيئاً فيه مدخل لرأيكم أصلاً، حسبما يعرب عنه: الجملة المنفية بـ «لا» النافية للجنس، وتصديرها بكلمة التنبيه.

^١ صدر بيت عجزه:

والشر بالشر عند الله مثلاً

يُنسب لعبد الرحمن بن حسان بن ثابت، وهو في ديوانه، ص ٦١، ولكعب بن مالك، وهو في ديوانه، ص ٢٨٨، ولحسان بن ثابت في بعض نسخ كتاب سيويه، ٦٤/٣، وليس في أصل ديوان حسان، وأورده مُحَقِّقُهُ في الزيادات عن بعض طبقات كتاب سيويه. انظر: ديوان حسان بن ثابت بتحقيق وليد عرفات، ٥١٦/١. وبسط البغدادي الكلام على نسبه وما فيه في شرح أبيات المغني، ٣٧١/١-٣٧٧، وخزانة الأدب، ٤٩/٩-٥١.

^٢ انظر الرد في كشف المشكلات للأصفهاني

الباقولي، ١٨٠/١. والشعر المذكور في كتب

الضرائر. ما يجوز للشاعر في الضرورة للقرآن

القيرواني، ص ٢٤٩، ضرائر الشعر لابن

عصفور، ص ١٦٠.

^٣ مسند أحمد، ٦٦٨/٣٦ (٢٢٢٩٤) وسنن ابن

ماجه، ١٨/٤ (٢٧١٤) وسنن أبي داود، ٤٩٢/٤،

٤١٧/٥ (٢٨٧٠، ٣٥٦٥) وسنن الترمذي،

٤٣٣/٤ (٢١٢٠). وهو عند ابن ماجه بلفظه

ههنا، وفي سائرهما بلفظ «فلا وصية» مكان «ألا

لا وصية».

^٤ انظر: الكشف للزمخشري، ١٧١/١.

^٥ قال الطيبي في فتوح الغيب، ٢٢١/٣: «والحق

أن آية الموارث ناسخة لآية الوصية، والحديث

مبين لكونها ناسخة».

^٦ ي: يستحق.

إذا تحققت هذا ظهر لك: أن ما قيل من:

أن آية الموارث لا تُعارضه، بل تُحقِّقه وتؤكدُه من حيث إنها تدلُّ على تقديم الوصية مطلقاً؛ والحديث من الأحاد وتلقِّي الأمة إياها بالقبول لا يلحقه بالمتواتر. ولعلَّه احترز عنه من فسر ﴿الْوَصِيَّةُ﴾ بما أوصى به الله^١ عزَّ وجلَّ من توريث الوالدين والأقربين بقوله تعالى: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ﴾ [النساء، ١١/٤]، أو بإيضاء المحتضر لهم بتوفير ما أوصى به الله تعالى عليهم.^٢

بمعزل^٣ من التحقيق.^٤

وكذا ما قيل من:

أن الوصية للوارث كانت واجبة بهذه الآية من غير تعيين لأنصائهم، فلما نزلت آية الموارث بياناً للأنصاء بلفظ الإيضاء فهم منها بتنبية النبي صلى الله عليه وسلم أن المراد من هذه الوصية التي كانت واجبة، كأنه قيل: إن الله تعالى أوصى بنفسه تلك الوصية ولم يفوضها إليكم، فقام الميراث مقام الوصية، فكان هذا معنى التشخ، لا أن فيها دلالة على رفع ذلك الحكم.^٥

فإن مدلول آية الوصية حيث كان تفويضاً للأمر إلى آراء المكلفين على الإطلاق، وتسنى الخروج عن عهدة التكليف بأداء ما أدى إليه آراؤهم بالمعروف، فتكون آية الموارث الناطقة بمراتب الاستحقاق وتفاصيل مقادير الحقوق، القاطعة^٦ بامتناع الزيادة والنقص بقوله تعالى: ﴿فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ﴾ [النساء، ١١/٤]، ناسخة لها رافعة لحكمها، مما لا يشتبه على أحد.

وقوله تعالى: ﴿حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾ مصدر مؤكد، أي: حق ذلك حقاً.

١ ي - الله.

٢ قول البيضاوي في أنوار التنزيل، ١/١٦٥.

٣ في محل خبر "أن" لقوله: "أن ما قيل".

٤ تعرض التفتازاني لقول البيضاوي في حاشية

الكشاف، ١٤٩ ظ.

٥ انظر: حاشية الكشاف للتفتازاني، ١٤٩ ظ.

وافتح عبارته: «والظاهر أن الوصية...». وساق

كلام التفتازاني السيوطي في نواهد الأبرار،

١/٣٧١.

٦ ط: الناطقة.

﴿فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَإِنَّمَا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾^(١٨١)
 ﴿فَمَنْ بَدَّلَهُ﴾ أي: غيره من الأوصياء والشهود ﴿بَعْدَ مَا سَمِعَهُ﴾ أي: بعد ما وصل إليه وتحقق لديه، ﴿فَإِنَّمَا إِثْمُهُ﴾ أي: إثم الإيصاء المغيّر أو إثم التبديل ﴿عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ﴾؛ لأنهم خانوا وخالفوا حكم الشرع. ووضع الموصول في موضع الضمير الراجع إلى ﴿مَنْ﴾؛ لتأكيد الإيذان بعليّة ما في حيز الصلة الأولى، وإيثار الجَمْع للإشعار بتعدّد المبدّلين أنواعاً أو كثرتهم أفراداً، والإيذان بشمول الإثم لجميع الأفراد. ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾، وعيد شديد للمبدّلين.

﴿فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(١٨٢)

﴿فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ﴾ أي: تَوَقَّع وَعَلِمَ، مِنْ قولهم: "أخاف أن تُرسل السماء".^٢ وقرئ: "مِنْ مَوْصٍ".^٤ ﴿جَنَفًا﴾ أي: ميلاً بالخطأ في الوصية. ﴿أَوْ إِثْمًا﴾ أي: تعمداً للجَنَف. ﴿فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ﴾ أي: بين الموصى لهم، بإجرائهم على^٥ منهاج الشريعة الشريفة، ﴿فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ أي: في هذا التبديل؛ لأنه تبديل باطل إلى حق، بخلاف الأول. ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ وعدّ للمُصْلِح. وذكر المغفرة لمطابقة ذكر الإثم، وكون الفعل مِنْ جنس ما يؤثم.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾^(١٨٣)

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ بيان لحكم آخر من الأحكام الشرعية. وتكرير النداء؛ لإظهار مزيد الاعتناء به.^٦ و﴿الصِّيَامُ﴾ «والصوم في اللغة:

^٤ قرأ بها حمزة والكسائي ويعقوب وأبو بكر.

السبعة لابن مجاهد، ص ١٧٦، النشر لابن

الجزري، ٢٢٦/٢.

^٥ ط: عن.

^٦ س - به.

^١ انظر: البحر المحيط لأبي حيان، ٣٠٦/٣.

^٢ س: يرسل.

^٣ انظر: الكشاف للزمخشري، ١٧٢/١، وأنوار

التنزيل للبيضاوي، ١٦٥/١.

الإمساك عما تُنازع إليه النفس»^١، ومنه قوله تعالى: ﴿إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ﴾ الآية [مريم، ٢٦/١٩]. وقيل: هو «الإمساك عن الشيء مطلقاً، ومنه: صامت الرِّيحُ، أي: أمسكت عن الهبوب، والفرسُ، أي: أمسكت عن العدو. قال: خيلٌ صيامٌ وخيلٌ غيرُ صائمة تحت العجاج وأخرى تعلُّك اللُّجُما»^٢

وفي الشريعة: هو الإمساك نهائياً مع النية عن المفطرات المعهودة التي هي معظم ما تشتهيه الأنفس^٣. ﴿كَمَا كُتِبَ﴾ في حيز النصب على أنه نعتٌ للمصدر المؤكّد، أي: كتاباً كائناً كما كُتِبَ، أو على أنه حال من المصدر المعرفة، أي: كُتِبَ عليكم الصيام الكُتِبَ مشبهاً بما كُتِبَ، فـ﴿مَا﴾ على الوجهين مصدرية، أو على أنه نعتٌ لمصدر من لفظ ﴿الصِّيَامُ﴾، أي: صوماً مماثلاً للصوم المكتوب على من قبلكم، فـ﴿مَا﴾ موصولة، أو على أنه حال من الصيام، أي: حال كونه مماثلاً لما كُتِبَ^٤.

﴿عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ من الأنبياء عليهم السلام والأُمم من لدن آدم عليه السلام^٥. وفيه تأكيد للحكم وترغيب فيه وتطبيب لأنفس المخاطبين به؛^٦ فإن الشاق إذا عمَّ سهل عمله. والمراد بالمماثلة إما المماثلة في أصل الوجوب، وإما في الوقت والمقدار^٧. كما يُروى:

[٦٣]

أنَّ صَوْمَ رمضان كان مكتوباً على اليهود والنصارى: أمّا اليهود فقد تركته وصامت يوماً من السنة، زعموا أنه يومُ غَرْقِ فرعون، وكذبوا في ذلك؛ فإنه كان يومَ عاشوراء؛ وأمّا النصارى فإنهم صاموا رمضان حتّى صادفوا حرّاً شديداً، فاجتمعت آراء علمائهم على تعيين فصل واحد

١ أنوار التنزيل للبيضاوي، ١٦٥/١.

٢ انظر: أنوار التنزيل للبيضاوي، ١٦٥/١.

٣ الدرّ المصون للسمين الحلبي، ٢٦٦/٢؛ الباب

٤ انظر: الدرّ المصون للسمين الحلبي، ٢٦٧/٢ -

لابن عادل، ٢٥٠/٣ - ٢٥١. وبعضه في التفسير

٥ ٢٦٨؛ واللباب لابن عادل، ٢٥١/٣ - ٢٥٢. وفي

الوسيط للواحدي، ٢٧٢/١. والبيت للنابعة

بعض هذه الوجوه كلاماً. انظر: البحر المحيط،

الذبياني في ديوانه، ص ١١٢، وفيه «وخيل» مكان

٣٢٤/٣ - ٣٢٥؛ والمصدرين السالفين.

«وأخرى»؛ وهو له بالرواية المذكورة ههنا في جامع

٥ انظر: الكشف للزمخشري، ١٧٢/١.

البيان للطبري، ١٥٢/٣؛ والصحاح للجوهري،

٦ ط - به.

«صوم»؛ والكشف والبيان للثعلبي، ٣٩٩/٤.

٧ انظر: الباب لابن عادل، ٢٥٢/٣.

بين الصيف والشتاء، فجعلوه في الربيع، وزادوا عليه عشرة أيام كفارة لما صنعوا فصار أربعين، ثم مَرَضَ مَلِكُهُمْ أَوْ وَقَعَ فِيهِمْ مَوْتَانِ فَزَادُوا عَشْرَةَ أَيَّامٍ فَصَارَ خَمْسِينَ.^١

﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ أي: المعاصي؛ فَإِنَّ الصَّوْمَ يَكْسِرُ الشَّهْوَةَ الدَّاعِيَةَ إِلَيْهَا، كما قال عليه السلام: «فعلية بالصوم؛ فَإِنَّ الصَّوْمَ^٢ لَهُ وَجَاءٌ»^٣. أو تَتَّقُونَ الإِخْلَالَ بِأَدَائِهِ لِأَصَالَتِهِ، أَوْ تَصِلُونَ بِذَلِكَ إِلَى رَتْبَةِ التَّقْوَى.

﴿أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (١٨٤)

﴿أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ﴾: مَوَقَّتَاتٌ بَعْدَ مَعْلُومٍ، أَوْ قَلَائِلُ؛ فَإِنَّ الْقَلِيلَ مِنَ الْمَالِ يُعَدُّ عَدًّا، وَالكَثِيرُ يُهَالُ هَيْلًا. والمراد بها إمَّا رَمَضَانُ، أَوْ مَا وَجِبَ فِي بَدءِ الْإِسْلَامِ ثُمَّ نُسخَ بِهِ مِنْ صَوْمِ عَاشُورَاءَ وَثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ. وانتصابه ليس بالصيام كما قيل؛ لوقوع الفصل بينهما بأجنبي؛ بل بمضمَرٍ دلَّ هو عليه، أعني: «صُومُوا»، إمَّا عَلَى الظَّرْفِيَّةِ أَوْ الْمَفْعُولِيَّةِ اتِّسَاعًا.

وقيل: بقوله تعالى: ﴿كُتِبَ﴾ عَلَى أَحَدِ الْوَجْهَيْنِ.^٤ وفيه أَنَّ «الْأَيَّامَ» لَيْسَتْ مُحَلًّا لَهُ؛ بَلْ لِلْمَكْتُوبِ فَلَا تَتَحَقَّقُ الظَّرْفِيَّةُ وَلَا الْمَفْعُولِيَّةُ الْمُتَفَرِّعَةُ عَلَيْهَا اتِّسَاعًا.^٥ ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا﴾ أي: مَرَضًا يَضُرُّهُ الصَّوْمُ أَوْ يَعْسُرُ مَعَهُ. ﴿أَوْ عَلَى سَفَرٍ﴾ مُسْتَمَرِّينَ عَلَيْهِ، وفيه تَلْوِيحٌ وَرَمْزٌ إِلَى أَنَّ مَنْ سَافَرَ فِي أَثْنَاءِ الْيَوْمِ لَمْ يُفْطِرْ.

تخريجه تخريج أحاديث الكشاف للزليعي، ١١١/١-١١٢.

^٤ ذهب إليه الفراء في معاني القرآن، ١١٢/١. ونُسِبَ القول إليه في المصادر الآتية في ذكر الاعتراض عليه.

^٥ انظر: البحر المحيط لأبي حيان، ٣/٣٣٠، والدرر المصون للسمين الحلبي، ٢/٢٦٩، واللباب لابن عادل، ٣/٢٥٥.

^١ انظر: اللباب لابن عادل، ٣/٢٥٢-٢٥٣. وبعضه في جامع البيان للطبري، ٣/١٥٣، والكشاف للزمخشري، ١/١٧٢، ومعالم التنزيل للبغوي، ١٩٥/١.

^٢ ي - فَإِنَّ الصَّوْمَ.

^٣ صحيح البخاري، ٣/٧ (٥٠٦٥) صحيح مسلم، ١٠١٨-١٠١٩ (١٤٠٠)، وفيهما بلفظ «فإنه» له «مكان» «فإنَّ الصَّوْمَ لَهُ». وانظر لتفصيل

﴿فَعِدَّةٌ﴾ أي: فعليه صوم عِدَّةِ أيام المرض والسفر ﴿مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ إن أفطر، فحُذِفَ الشرط والمضافان ثقةً بالظهور. وقرئ بالنصب،^١ أي: فليصُم عِدَّةً. وهذا على سبيل الرخصة. وقيل: على الوجوب، وإليه ذهب الظاهرية، وبه قال أبو هريرة رضي الله عنه.^٢

﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ﴾ أي: وعلى المطيعين للصيام إن أفطروا ﴿فِدْيَةٌ﴾ أي: إعطاء فدية، وهي ﴿طَعَامُ مِسْكِينٍ﴾، وهي: نصف صاع من بُرٍّ أو صاع من غيره عند أهل العراق، ومُدٌّ عند أهل الحجاز. وكان ذلك في بدء الإسلام لما أنه قد فُرِضَ عليهم الصوم وما كانوا متعوّدين له، فاشتدّ عليهم؛ فُرِخَصَ لهم في الإفطار والفدية.^٤

وُقرئ: "يَطْوُقُونَهُ"،^٥ أي: يُكَلِّفُونَهُ أو يُقَلِّدُونَهُ،^٦ و"يَطْوُقُونَهُ"،^٧ و"يَطْوُقُونَهُ"^٨ بإدغام التاء في الطاء. و"يَطِيقُونَهُ"،^٩ و"يَطِيقُونَهُ"^{١٠} بمعنى يتطيقونه، وأصلهما: يُطِيقُونَهُ وَيَتَطِيقُونَهُ، مِنْ فَيَعَلَ وَتَفَعَّلَ مِنَ الطُّوقِ، فَأُدْغِمَتِ الياء في الواو بعد قلبها ياء، كقولهم: "تدِير المكان، وما بها ديار".^{١١} وفيه وجهان: أحدهما:

والمعنى في القراءات للثؤزوازي، ص ٤٨٨.
٨ قراءة شاذة، مروية عن مجاهد، وزويت عن ابن عباس وعكرمة. الْمُحْتَسِبُ لابن جني، ١/١١٨؛ وشواذ القراءات للكرماني، ص ٨٣؛ والمعنى في القراءات للثؤزوازي، ص ٤٨٨.

٩ قراءة شاذة، مروية عن ابن عباس ومجاهد. الْمُحْتَسِبُ لابن جني، ١/١١٨؛ والمعنى في القراءات للثؤزوازي، ص ٤٨٨.

١٠ قراءة شاذة، مروية عن ابن عباس ومجاهد وعكرمة. الْمُحْتَسِبُ لابن جني، ١/١١٨؛ والمعنى في القراءات للثؤزوازي، ص ٤٨٨.

١١ أصل تدِير: تَدِيرُ، وأصل ديار: دِيَّوَارٌ؛ اجتمعت الواو والياء وسبقت إحداهما بالسكون، فقلبت الواو ياءً، وأدغمت فيها الياء. انظر: الصحاح للجوهري، «دور»؛ والبحر المحيط لأبي حيان، ٣/٣٤٢؛ والدر المصون للسمين الحلبي، ٢/٢٧٣.

١ قراءة شاذة، مروية عن عُبيد بن عُمر وابن مقسم. شواذ القراءات للكرماني، ص ٨٣؛ والمعنى في القراءات للثؤزوازي، ص ٤٨٧.
٢ انظر: أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٦٦.

٣ ي: وهو.
٤ انظر: أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٦٦.

٥ قراءة شاذة، مروية عن ابن عباس وعائشة ومجاهد وسعيد بن المسيب وطاوس وسعيد بن جبيرة وعكرمة وأيوب السخيتاني وعطاء. انظر: شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٩؛ والمُحْتَسِبُ لابن جني، ١/١١٨؛ وشواذ القراءات للكرماني، ص ٨٣؛ والمعنى في القراءات للثؤزوازي، ص ٤٨٨.
٦ ط: ويُقَلِّدُونَهُ.

٧ س: يَطْوُقُونَهُ. | قراءة شاذة، مروية عن عطاء عن ابن عباس ومجاهد. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٩؛ والمُحْتَسِبُ لابن جني، ١/١١٨؛ وشواذ القراءات للكرماني، ص ٨٣؛

نحو معنى "يُطِيقُونَهُ"، والثاني: يُكَلِّفُونَهُ أو يَتَكَلَّفُونَهُ على جَهْدٍ مِنْهُمْ وَعُسْرٍ، وهم الشيوخ والعجائز، وحُكْمُ هَؤُلَاءِ الإفطار والفدية، وهو حينئذٍ غيرُ منسوخ. ويجوز أن يكون هذا معنى «يُطِيقُونَهُ»، أي: يصومونه جُهْدَهُمْ وطاقَتَهُمْ وَمَبْلَغُ وَسْعِهِمْ^١. «فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا» فزاد في الفدية «فَهُوَ» أي: التطوع، أو الخير الذي تَطَوَّعَ «خَيْرٌ لَّهُ وَأَنْ تَصُومُوا» أيها المطيقون أو المطوِّقون وتَحْمِلُوا على أنفسكم وتَجْهَدُوا طاقَتَكُمْ، أو المرخصون في الإفطار مِنَ المرضى والمسافرين، «خَيْرٌ لَّكُمْ» مِنَ الفدية، أو مِنْ تَطَوُّعِ الْخَيْرِ، أو مِنْهُمَا، أو مِنْ التَّأخيرِ إلى أَيَّامٍ أُخَرَ. والالتفات إلى الخطاب للهِزِّ والتنشيط.

«إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ» أي: ما في صومكم -مع تحقق المُبَيِّحِ للإفطار- مِنَ الْفَضِيلَةِ. والجواب محذوف ثقةً بظهوره، أي: اخترتموه، أو سارعتُم إليه. وقيل: معناه: إِنْ كُنْتُمْ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ والتدبير علمتم أَنَّ الصَّوْمَ خَيْرٌ مِنْ ذَلِكَ^٢.

«شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ» فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَيْتُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٨٥﴾

«شَهْرُ رَمَضَانَ» مبتدأ سيأتي خبره، أو خبر لمبتدأ محذوف، أي: ذلك شهر رمضان، أو بدل مِنْ «الصَّيَّامِ»^٣ على حذف المضاف، أي: صيام شهر رمضان. وقُرئ بالنصب،^٤ على إضمار "صُومُوا"، أو على أنه مفعول «تَصُومُوا»،^٥ أو بدل

^١ انظر هذا التوجيه في الْمُحْتَسَبِ لابن جني، ١١٨/١-١١٩، والكشاف للزمخشري، ١٧٣/١.

^٢ ذُكِرَ هذا القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ١٦٧/١.

^٣ ي + أو.

^٤ قراءة شاذة، مروية عن عاصم في رواية ومجاهد وأبي حنيفة وابن مفسم وابن محيصن والزعراني وشهر بن حوشب. انظر: شواذ

القرآن لابن خالويه، ص ١١٩ وشواذ القراءات للكرماني، ص ١٨٣ والمغني في القراءات للنزوازي، ص ٤٨٩.

^٥ قال البيضاوي في أنوار التنزيل، ١٦٧/١: «وفيه

ضعف». وأورد هذا الوجه الفراء في معاني القرآن، ١١٢/١ والطبري في جامع البيان، ١٨٨/٣ وجوزة الزمخشري في الكشاف، ١٧٤/١ وغلظه أبو حيان في البحر المحيط، ٣٥٣/٣.

مِنْ «أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ». و«رَمَضَانَ» مصدر رَمَضَ، أي: احترق، مِنْ الرَّمْضاءِ، فَأُضِيفَ إِلَيْهِ «الشَّهْرُ» وَجُعِلَ عَلَمًا وَمُنِعَ الصَّرْفُ لِلتَّعْرِيفِ وَالْأَلْفُ وَالنُّونُ، كَمَا قِيلَ: «ابْنُ دَايَةَ» لِلْغُرَابِ،^١ فَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «مَنْ صَامَ رَمَضَانَ»، الْحَدِيثُ،^٢ وَارْدٌ عَلَى حَذْفِ الْمُضَافِ لِلأَمْنِ مِنَ الِاتِّبَاسِ. وَإِنَّمَا سُمِّيَ بِذَلِكَ؛ إِمَّا لِارْتِمَاضِهِمْ فِيهِ مِنَ الْجُوعِ وَالْعَطَشِ، أَوْ لِارْتِمَاضِ الذُّنُوبِ بِالصِّيَامِ فِيهِ، أَوْ لَوُقُوعِهِ فِي أَيَّامِ رَمَضِ الْحَرِّ عِنْدَ نَقْلِ أَسْمَاءِ الشُّهُورِ عَنِ اللُّغَةِ الْقَدِيمَةِ.^٣

«الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ» خَبَرٌ لِلْمَبْتَدَأِ عَلَى الْوَجْهِ الْأَوَّلِ، وَصِفَةٌ لـ«شَهْرُ رَمَضَانَ» عَلَى الْوَجْهِ الْبَاقِيَةِ. وَمَعْنَى إِنْزَالِهِ فِيهِ: أَنَّهُ ابْتَدَى إِنْزَالَهُ فِيهِ، وَكَانَ ذَلِكَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ، أَوْ أُنْزِلَ فِيهِ جُمْلَةً إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا، ثُمَّ نُزِّلَ مِنْجَمًا إِلَى الْأَرْضِ حَسَبِ مَا تَقْتَضِيهِ الْمَشِيئَةُ الرَّبَّانِيَّةُ، أَوْ أُنْزِلَ فِي شَأْنِهِ الْقُرْآنُ، وَهُوَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: «كُتِبَ عَلَيْكُمُ» [البقرة، ١٨٠/٢]، وَعَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «نُزِّلَتْ صُحُفُ إِبْرَاهِيمَ أَوَّلَ لَيْلَةٍ مِنْ رَمَضَانَ، وَأُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ لِسِتِّ مَضِينٍ مِنْهُ، وَالْإِنْجِيلُ لثَلَاثِ عَشْرَةٍ، وَالْقُرْآنُ لِأَرْبَعٍ وَعَشْرِينَ».^٤

«هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ» حَالَانِ مِنَ «الْقُرْآنِ»، أَيُّ: أُنْزِلَ حَالُ كَوْنِهِ هُدًى لِلنَّاسِ بِمَا فِيهِ مِنَ الْإِعْجَازِ وَغَيْرِهِ، وَآيَاتٍ وَاضِحَةٍ مُرْشِدَةٍ إِلَى الْحَقِّ فَارِقَةٍ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْبَاطِلِ بِمَا فِيهِ مِنَ الْحُكْمِ وَالْأَحْكَامِ.

«فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ» أَيُّ: حَضَرَ فِيهِ وَلَمْ يَكُنْ مَسَافِرًا.^٥ وَوَضِعُ الظَّاهِرِ مَوْضِعُ الضَّمِيرِ لِلتَّعْظِيمِ وَالْمُبَالَغَةِ فِي الْبَيَانِ. وَالْفَاءُ لِلتَّفْرِيعِ وَالتَّرْتِيبِ، أَوْ لِتَضَمُّنِ الْمَبْتَدَأِ

^١ الدَّايَةُ مِنَ الْبَعِيرِ: الْمَوْضِعُ الَّذِي يَقَعُ عَلَيْهِ ظِلْفَةُ

^٢ هَذَا الْكَلَامُ فِي اسْتِثْقَاةِ مَذْكَورٍ فِي الْكَشَافِ

لِلزَّمْخَشَرِيِّ، ١٧٤/١.

^٣ انْظُرْ: الْكَشَافُ لِلزَّمْخَشَرِيِّ، ١٧٤/١؛ وَأَنْوَارُ التَّنْزِيلِ

لِلبَيْضَاوِيِّ، ١٦٧/١. وَالْحَدِيثُ فِي مُسْنَدِ أَحْمَدَ،

١٩١/٢٨ (١٦٩٨٤)؛ وَجَامِعُ الْبَيَانِ لِلطَّبْرِيِّ، ٣/١٨٩؛

وَتَفْسِيرُ ابْنِ أَبِي حَاتِمٍ، ٣١٠/١. وَتَمَامُ تَخْرِيجِهِ

فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ الْكَشَافِ لِلزَّمْخَشَرِيِّ، ١/١١٣.

^٥ ي + أَوْ مَرِيضًا.

^١ الدَّايَةُ مِنَ الْبَعِيرِ: الْمَوْضِعُ الَّذِي يَقَعُ عَلَيْهِ ظِلْفَةُ

الرَّحْلِ فَيَعْبُرُهُ. وَسُمِّيَ الْغُرَابُ ابْنُ دَايَةَ؛ لِأَنَّهُ

يَقَعُ عَلَى دَايَةَ الْبَعِيرِ الدَّيْرَ فَيَنْقُرُهَا. انْظُرْ: لِسَانُ

الْعَرَبِ لِابْنِ مَنْظُورٍ، «دَايَةُ». وَلَفْظُ «دَايَةَ» مُنِعَ

مِنَ الصَّرْفِ فِي «ابْنِ دَايَةَ» عَلَمًا لِلْغُرَابِ؛ لِلْعِلْمِيَّةِ

وَالثَّانِيَةِ. انْظُرْ: أَنْوَارُ التَّنْزِيلِ لِلْبَيْضَاوِيِّ، ١/١٦٧.

^٢ صَحِيحُ الْبَخَارِيِّ، ٢٦/٣ (١٩٠١)؛ صَحِيحُ

مُسْلِمٍ، ٥٢٣/١ (٧٦٠). وَتَمَتَّتْهُ فِيهِمَا: «... إِيْمَانًا

وَاحْتِسَابًا؛ غَيْرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ». وَانْظُرْ:

معنى الشرط، أو زائدة على تقدير كون ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ﴾ مبتدأ، والموصول صفة له، وهذه الجملة خبراً له. وقيل: هي جزائية،^١ كأنه قيل: لما كُتِبَ عليكم الصيام في ذلك الشهر فمن حضر فيه ﴿فَلْيُصُمْهُ﴾ أي: فليُصُمْ فيه، بحذف الجار وإيصال الفعل إلى المجرور اتساعاً. وقيل: مَنْ شَهِدَ منكم هلال الشهر فليُصُمْهُ،^٢ على أنه مفعول به، كقوله: "شَهِدْتُ / الجمعة"، أي: صلاتها، فيكون ما بعده^٣ مخصصاً له، كأنه قيل: ﴿وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا﴾، وإن كان حاضراً فيه^٤ مقيماً،^٥ ﴿أَوْ عَلَى سَفَرٍ﴾، وإن كان صحيحاً، ﴿فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ أي: فعليه صيام أيام أخر؛^٦ لأن المريض والمسافر ممن شَهِدَ الشهر، ولعل التكرير لذلك، أو لئلا يتوهم نسخ كما نُسِخَ قرينه.

﴿يُرِيدُ اللَّهُ﴾ بهذا الترخيص ﴿بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ﴾؛ لغاية رأفته وسعة رحمته. ﴿وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَيْتُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ علل لفعل محذوف يدل عليه ما سبق، أي: ولهذه الأمور شرع ما مر من أمر الشاهد بصوم الشهر، وأمر المرخص له بمراعاة عِدَّة ما أفطر فيه، ومن الترخيص في إباحة الفطر. فقوله تعالى: ﴿لِتُكْمِلُوا﴾ علة الأمر بمراعاة العِدَّة، و﴿لِتُكَبِّرُوا﴾ علة ما علمه من كيفية القضاء، و﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ علة الترخيص والتيسير. وتعدية فعل التكبير بـ ﴿عَلَى﴾ لتضمنه معنى الحمد، كأنه قيل: ولتُكَبِّرُوا الله حامدين على ما هداكم. ويجوز أن تكون معطوفة على علة مقدرة، مثل: لِيُسَهِّلَ عليكم، أو لتعلموا ما تعملون وتكملوا... إلخ. ويجوز عطفها على ﴿الْيُسْرَ﴾، أي: يريد بكم لتكملوا... إلخ، كقوله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ لِيُظْفَرُوا﴾... إلخ [الصف، ٨/٦١]. والمعني بالتكبير تعظيمه تعالى بالحمد والثناء عليه. وقيل: تكبير يوم العيد. وقيل: التكبير عند الإهلال.^٨ و﴿مَا﴾ يحتمل المصدرية والموصولة، أي: على هدايته إياكم، أو على الذي هداكم إليه. وقرئ: "ولتُكْمِلُوا" بالتشديد.^٩

٦ ط - مقيماً.

١ انظر: الباب لابن عادل، ٢٧٣/٣.

٧ ي + لينا.

٢ ضعف أبو حيان هذا الوجه في البحر المحيط،

٨ القولان في الكشف للزمخشري، ١٧٥/١.

٣٥٨/٣.

وأنوار التنزيل للبيضاوي، ١٦٨/١.

٣ ط: بعدها.

٩ قرأ بها يعقوب وعاصم برواية أبي بكر. السبعة لابن

٤ ط: كما.

مجاهد، ص ١١٧٦ النشر لابن الجزري، ٢٢٦/٢.

٥ س - حاضراً فيه.

﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ۖ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾ (١٨٦)

﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي﴾ في تلوين الخطاب وتوجيهه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لا يخفى من تشريفه ورفع محلّه. ﴿فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾ أي: فقل لهم: "إنني قريب"، وهو تمثيل لكمال علمه بأفعال العباد وأقوالهم وإطلاعه على أحوالهم بحال من قُرب مكانه. روي أن أعرابياً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم: «أقرب ربنا فنناجيه أم بعيد فنناديه؟» فنزلت. ^١ ﴿أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾ تقرير للقرب وتحقيق له، ووعد للداعي بالإجابة.

﴿فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي﴾ إذا دعوتهم للإيمان والطاعة كما أجيبهم إذا دعوني لمهماتهم. ﴿وَلْيُؤْمِنُوا بِي﴾ أمر بالثبات على ما هم عليه. ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾ راجين إصابة الرشْد، أي: الحق. وقرئ بفتح الشين ^٢ وكسرهما. ^٣ ولما أمرهم الله تعالى بصوم الشهر ومراعاة العِدّة، وحثهم على القيام بوظائف التكبير والشكر، عقّبه بهذه الآية الكريمة الدالة على أنه تعالى خبير بأحوالهم، سميع بأقوالهم، مُجيب لدعائهم، مُجازيهم على أعمالهم؛ تأكيداً له وحثاً عليه. ثم شرع في بيان أحكام الصيام فقال:

﴿أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ ۚ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ ۚ فَالْآنَ بَشِّرْهُنَّ وَأَتَّبِعُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ ۚ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ۖ ثُمَّ أَتُمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ ۚ وَلَا تُبَشِّرْهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ ۚ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا ۚ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ ءَايَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ (١٨٧)

﴿أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ﴾، روي: «أن المسلمين كانوا إذا أمسوا حل لهم الأكل والشرب والجماع إلى أن يصلوا العشاء الأخيرة أو يرقدوا،

^٢ قراءة شاذة، مروية عن أبي الشمال. شواذ

القراءات للكرمانلي، ص ٨٤.

^٣ قراءة شاذة، مروية عن ابن أبي عبلة. شواذ

القراءات للكرمانلي، ص ٨٤.

^١ جامع البيان للطبري، ٢٢٣/٣، تفسير ابن أبي

حاتم، ٣١٤/١. وانظر: تخريج أحاديث الكشاف

للزبيلي، ١١٤/١.

ثُمَّ إِنَّ^١ عَمْرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَاشَرَ بَعْدَ الْعِشَاءِ فَتَدِمَ، وَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَاعْتَذَرَ إِلَيْهِ، فَقَامَ رَجَالٌ فَاعْتَرَفُوا بِمَا صَنَعُوا بَعْدَ الْعِشَاءِ فَتَزَلَّتْ^٢. وَ﴿لَيْلَةَ الصِّيَامِ﴾^٣
الليلة التي يُصْبِحُ مِنْهَا صَائِمًا. وَ﴿الرَّفَثُ﴾ كناية عن الجماع؛ لأنّه لا يكاد يخلو من
رَفَثٍ، وهو الإفصاح بما يجب أن يُكْنَى عنه. وَغَدَيَ بِ﴿إِلَى﴾ لتضمّنه معنى الإفضاء
والإنهاء. وإيثاره ههنا لاستقباح ما ارتكبه؛ ولذلك سُمِّيَ خيانه. وَقُرئ: «الرَّفُوثُ»^٤.
وتقديم الظرف على القائم مقام الفاعل؛^٥ لما مرّ مرارًا من التشويق، فإنّ ما حقّه
التقديم إذا أُخِرَ تبقى النفس مترقبةً إليه؛ فيتمكّن عندها وقت وروده فضلَ تمكّن.^٥
﴿هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ﴾ استئناف مبين لسبب الإحلال، وهو صعوبة
الصبر عنهنّ مع شدّة المخالطة وكثرة الملاسة بهنّ. وجعل كلّ من الرجل
والمرأة لباسًا للآخر؛ لاعتناقهما واشتغال كلّ منهما على الآخر بالليل. قال:
إذا ما الضجيجُ ثنى عطفها تشنّت وكانت عليه لباساً^٦
أو لأنّ كلّاً منهما يسرّ حال صاحبه، ويمنعه من الفجور.

﴿عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾ استئناف آخر مبين لما ذكر من السبب.
والاختيان أبلغ من الخيانة، كالاكتساب من الكسب، ومعنى ﴿تَخْتَانُونَ﴾ تظلمونها
بتعريضها للعقاب وتنقيص حظّها من الثواب. ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ﴾ عطف على ﴿عَلِمَ﴾،
أي: تاب عليكم لما تبتّم ممّا اقترفتموه. ﴿وَعَفَا عَنْكُمْ﴾ أي: محا أثره عنكم.

١ ي - إن.

٢ بلفظ قريب في جامع البيان للطبري، ٢٢٣/٣.

٣ قراءة شاذّة، مروية عن عبد الله بن مسعود وزيد

بن علي. انظر: جامع البيان للطبري، ٢٢٩/٣

وانظر: تخرّيج أحاديث الكشف للزبيلي،

١١٤/١-١١٥.

٤ يقصد ﴿الرَفَثُ﴾.

٥ انظر هذه الفائدة للتقديم البلاغي في الإيضاح

للقرطبي، ص ١٣٥.

٦ إذا ما الضجيج ثنى عطفها تشنّت وكانت عليه لباساً

٦ البيت للناطقة الجعدي في ديوانه، ص ١٠٠،

وروايته فيه:

إذا ما الضجيج ثنى جيدها

تشنّت عليه فكانت لباساً

وصدره له برواية الديوان في مجاز القرآن لأبي

عبدة، ١٦٧/١ وهو له في جامع البيان للطبري،

٢٣١/٣، ورأيت فيه:

إذا ما الضجيج ثنى جيدها

تداعت فكانت عليه لباساً

وهو برواية المصنّف بلا نسبة في معاني القرآن

وأعراجه للزجاج، ٢٥٦/١ وللناطقة الجعدي في

الكشاف للزمخشري، ١٧٧/١.

﴿قَالَتْنِ﴾ لَمَّا نُسِخَ التحريم ﴿بَشِيرُوهُنَّ﴾ المباشرة: إلزاق البشارة بالبشارة، كُنِّي بها عن الجِماع الذي يستلزمها. وفيه دليل على جواز نسخ الكتاب للسنة. ﴿وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ أي: واطلبوا ما قدره الله لكم وقرّره في اللوح من الولد. وفيه أن المباشر ينبغي أن يكون غرضه الولد؛ فإنه الحكمة في خلق الشهوة وشرع النكاح، لا قضاء الشهوة. وقيل: فيه نهْي عن العزل. وقيل: عن غير المأتى^١. والتقدير: وابتغوا المحل الذي كتب الله لكم.

﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ﴾ شبه أول ما يبدو من الفجر المعترض في الأفق وما يمتد معه من غلس الليل بخيطين أبيض وأسود، واكتفي ببيان ﴿الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ﴾ بقوله تعالى: ﴿مِنَ الْفَجْرِ﴾ عن بيان ﴿الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ﴾؛ لدلالته عليه، وبذلك خرجا عن الاستعارة إلى التمثيل. ويجوز أن يكون ﴿مِنَ﴾ للتبعيض؛ فإن ما يبدو بعض الفجر. وما زوي من «أنها نزلت ولم ينزل ﴿مِنَ الْفَجْرِ﴾، فعمد رجال إلى خيطين أبيض وأسود، وطفقوا يأكلون ويشربون حتى يتبيننا لهم، فنزلت». فلعل ذلك كان قبل دخول رمضان. وتأخير البيان إلى وقت الحاجة جائز. أو اكتفي أولاً باشتهارهما في ذلك ثم صرح بالبيان لما التبس على بعضهم. وفي تجويز المباشرة إلى الصبح دلالة على جواز تأخير الغسل إليه وصحة صوم من أصبح جنباً^٢.

﴿ثُمَّ أَتَمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ بيان لآخر وقته / ﴿وَلَا تَبَشِّرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ﴾ [١٦٤] في المسجد أي: معتكفون فيها، والمراد بـ"المباشرة" الجِماع. وعن قتادة: «كان الرجل يعتكف فيخرج إلى امرأته فيبأشئها، ثم يرجع، فنهوا عن ذلك»^٣.

١ القولان في الكشاف للزمخشري، ١/١٧٧؛ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٧٠.

٢ من حديث سهل بن سعد بلفظ قريب في صحيح البخاري، ٣/٢٨ (١٩١٧)؛ وصحيح مسلم، ٢/٦٦٧.

(١٠٩١)؛ وجامع البيان للطبري، ٣/٢٥١. وانظر: تخريج أحاديث الكشاف للزبيدي، ١/١١٦-١١٧.

وقرب منه حديث غدي بن حاتم المذكور في هذا الموضع من الكشاف مع حديث سهل. والحديث

في صحيح البخاري، ٣/٢٨ (١٩١٦)؛ وصحيح

مسلم، ٢/٦٦٦-٦٦٧ (١٠٩٠)؛ وجامع البيان

للطبري، ٣/٢٥٠-٢٥١. وانظر: تخريج أحاديث

الكشاف للزبيدي، ١/١١٦-١١٧.

٣ انظر: أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٧٠ وقرب منه

بالزيادة والنقص في الكشاف للزمخشري، ١/١٧٧.

٤ تفسير عبد الرزاق، ١/٧٢؛ جامع البيان للطبري،

٣/٢٧٠-٢٧١.

وفيه دليل على أن الاعتكاف يكون في المسجد غير مختص ببعض دون بعض، وأن الوطء فيه حرام ومفسد له؛ لأن النهي في العبادات يوجب الفساد.

﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾ أي: الأحكام المذكورة حدود وضعها الله تعالى لعباده. ﴿فَلَا تَقْرُبُوهَا﴾ فضلاً عن تجاوزها، نهي أن يقرب الحد الحاذب بين الحق والباطل مبالغة في النهي عن تخطيها، كما قال صلى الله عليه وسلم: «إن لكل ملك حِمَى وحِمَى الله محارمه، فمن رتّع حول الحِمَى يُوشِك أن يقع فيه»^١. ويجوز أن يراد بـ﴿حُدُودُ اللَّهِ﴾ تعالى: محارمه ومناهيه. ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: مثل ذلك التبيين البليغ ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ﴾ الدالة على الأحكام التي شرعها ﴿لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ مخالفة أوامره ونواهيه.

﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتَذْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾^(٥٢)

﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ نهى عن أكل بعضهم لأموال بعض على خلاف حكم الله عز وجل، بعد النهي عن أكل أموال أنفسهم في نهار رمضان. أي: لا يأكل بعضكم مال بعض بالوجه الذي لم يُحِخه الله تعالى. و﴿بَيْنَ﴾ نصب على الظرفية أو الحالية من ﴿أَمْوَالَكُمْ﴾. ﴿وَتَذْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ﴾ عطف على المنهي عنه^٢، أو نصب بإضمار "أن". و"الإدلاء": الإلقاء، أي: ولا تلقوا حكومتها إلى الحكام ﴿لِتَأْكُلُوا﴾ بالتحاكم إليهم ﴿فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ﴾ بما يوجب إثمًا، كشهادة الزور واليمين الفاجرة، أو ملتبسين بالإثم. ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أنكم منبطلون، فإن ارتكاب المعاصي مع العلم بها أقبح.

رُوي «أَنَّ عَيْدَانَ^٣ الْحَضْرَمِيَّ^٤ ادَّعى على امرئ القيس الكندي قطعة أرض

^١ بلفظ قريب في صحيح البخاري، ٢٠/١ (٥٢) وصحيح مسلم، ١٢١٩/٣-١٢٢٠ (١٥٩٩).

وانظر: تخريج أحاديث الكشف للزبيدي، ١١٧/١. ط س - عنه.

^٢ ط س ي: عَيْدَانَ. | قال فيه ابن حجر بعد ذكر الحديث: «و"عَيْدَانَ" بفتح المهملة بعدها تحتانية مثناة، ذكره أصحاب المُشْتَبِه». العُجَاب في بيان الأسباب لابن حجر، ص ٢٦٦.

^٤ هو عَيْدَانَ بن أَشْوَع الحضرمي. لم أجد من أخباره سوى قصته مع امرئ القيس بن عابس. وذكر أنها وقعت له مع ربيعة بن عَيْدَانَ الكندي. انظر: الاستيعاب لابن عبد البر، ١٠٤/١، في قصة ابن عابس، والإصابة لابن حجر، ٥١٠/٣، في ترجمة ربيعة بن عَيْدَانَ، ٥٨٦/٧، في ترجمة عَيْدَانَ بن أَشْوَع الحضرمي. وانظر في ضبط اسمه: توضيح المُشْتَبِه لابن ناصر الدين، ٩٥/٦.

ولم يكن له بيّنة، فحكّم رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يحلف امرؤ القيس،^١ فهم به، فقرأ عليه عليه السلام: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَنِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ الآية [آل عمران، ٧٧/٣]، فارتدّ عن اليمين، فسلم الأرض إلى عيّدان؛^٢ فنزلت.^٣ وروى أنه اختصم إليه خصمان فقال عليه السلام: «إنما أنا بشر مثلكم، وأنتم تختصمون إليّ، ولعلّ بعضكم ألحن بحجّته من بعض فأقضي له على نحو ما أسمع،^٤ فمن قضيت له بشيء من حق أخيه فإنما أقضي له قطعة من نار». فبكيا فقال كل واحد منهما: «حقّي لصاحبي»، فقال: «اذهبا فتوخيا ثم استهما، ثم ليخلل كل واحد منكما صاحبه».^٥

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ اتَّقَىٰ وَآتَىٰ الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٧٨﴾﴾
﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ﴾ سأله معاذ بن جبل وثلعة بن غنمة^٦ فقالا: «ما بال الهلال يبدو دقيقًا كالخيط ثم يزيد حتى يستوي ثم لا يزال ينقص حتى يعود

^١ هو امرؤ القيس بن عابس بن المنذر بن امرئ القيس بن عمرو بن معاوية بن الحارث الأكبر الكندي. صحابي. وفد إلى النبي صلى الله عليه وسلم. كان شاعرًا. وشهد فتح التّجير باليمن. حضر الكنديين الذين ارتدّوا في زمن أبي بكر رضي الله عنه، وكان فيمن ثبت على الإسلام ولم يرتدّ، وحرض بشعره على الثبات على الإسلام، وأنكر به على المرتدين. سكن الكوفة. وأشهر أخباره قصته مع الحضرمي المذكورة هنا. انظر: الاستيعاب لابن عبد البر، ١/١٠٤ والإصابة لابن حجر، ١/٢٢٤-٢٢٦.

^٢ ط س ي: عيّدان.

^٣ تفسير ابن أبي حاتم، ١/٣٢١ وفيه أنّ المختصمين هما: امرؤ القيس بن عابس وعبد الله بن أشوع الحضرمي؛ أسباب النزول للواحد، ص ١٥٥ العُجاب في بيان الأسباب لابن حجر، ص ٢٦٦ الدرّ المنثور للسيوطي، ٢/٣٠٣.

^٤ ط + منه.

^٥ الحديث بلفظ قريب في مسند أحمد، ٤٤/٣٠٧-٣٠٨ (٢٦٧١٧)؛ وصحيح البخاري، ٣/١٨٠ (٢٦٨٠)؛ وصحيح مسلم، ٣/١٣٣٧ (١٧١٣). وانظر لتفصيل تخريجه تخريج أحاديث الكشاف للزّيلعي، ١/١١٧-١١٨.

^٦ ط س ي: غنم. | وكذا ورد في مطبوع الكشاف وأنوار التنزيل. وأثبت ما جاء في نسخة المؤلف في موضع آخر. وفي أكثر المصادر هو ثلعة بن غنمة بن عدي بن نابي بن عمرو بن سواد بن غنم بن كعب بن سلمة الأنصاري السلمي الخزرجي. صحابي شهد بدرًا والعقبة، وهو أحد الذين كسروا آلهة بني سلمة. وقُتل يوم الخندق، وقيل: قُتل يوم خيبر. وذكر في ترجمته قصة سؤاله عن الهلال المذكورة هنا. انظر: الاستيعاب لابن عبد البر، ١/٢٠٦-٢٠٧ والإصابة لابن حجر، ٢/٧٥.

كما بدأ؟»^١ «قُلْ هِيَ مَوْقِيتٌ لِلنَّاسِ وَالْحَجُّ» كانوا قد سألوه عليه الصلاة والسلام عن الحكمة في اختلاف حال^٢ القمر وتبدل أمره، فأمره الله العزيز الحكيم أن يجيبهم بأن الحكمة الظاهرة في ذلك أن تكون معالِم للناس في عباداتهم لاسيما الحج، فإن الوقت مُراعَى فيه أداء وقضاء، وكذا في معاملاتهم على حسب ما يتفقون عليه. و"المواقيت": جمع مِيقَاتٍ، من الوقت، والفرق بينه وبين المدة والزمان: أن المدة المطلقة امتداد حركة الفلك من مبدئها^٣ إلى منتهاها، والزمان مدة مقسومة إلى الماضي والحال والمستقبل، والوقت الزمان المفروض لأمر^٤.

«وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا» «كانت الأنصار إذا أحرَموا لم يدخلوا دارًا ولا فسطاطًا من بابه، وإنما يدخلون ويخرجون من ثَقَبٍ، أو فُرْجَةٍ وراءها، ويعُدُّون ذلك بِرًّا»^٥. فبين لهم أنه ليس ببرٍّ، فقل: «وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ اتَّقَى» أي: برٌّ مَنْ اتَّقَى المحارم والشهوات. ووجه اتصاله بما قبله: أنهم سألوا عن الأمرين، أو أنه لما ذُكر أنها مواقيت للحج ذكر عقيقه ما هو من أفعالهم في الحج استطرادًا، أو أنهم لما سألوا عما لا يعنيه ولا يتعلق بعلم النبوة - فإنه عليه السلام مبعوث لبيان الشرائع لا لبيان حقائق الأشياء - وتركوا السؤال عما يعنيه ويختص بعلم الرسالة، عَقَّبَ بذكره جواب ما سألوا عنه تنبيهًا على أن اللائق بهم أن يسألوا عن أمثال ذلك ويهتموا بالعلم بها، أو أريد به التنبيه على تعكيسهم في السؤال وكونه من قبيل دخول البيت من ورائه. والمعنى:

^١ بلفظ قريب في تفسير مقاتل بن سليمان،

١٦٥/١-١٦٦ وأسباب النزول للواحدي، ص

٥٦. وانظر لتفصيل تخريجه تخريج أحاديث

الكشاف للزَيْلَعِي، ١١٨/١-١١٩، وقال عنه:

«غريب». وقال ابن حجر عنه: «وقد توارَدَ مِن لا

يَدُلُّ لَهُمْ فِي صِنَاعَةِ الْحَدِيثِ عَلَى الْجَزْمِ بِأَنَّ هَذَا

كَانَ سَبَبَ النَّزُولِ مَعَ وَهَاءِ الشُّنْدِ فِيهِ، وَلَا شُعُورَ

عِنْدَهُمْ بِذَلِكَ؛ بَلْ كَادَ يَكُونُ مَقْطُوعًا بِهِ لِكثْرَةِ

مِنْ يَنْقُلُهُ مِنَ الْمُفْتَرِينَ وَغَيْرِهِمْ». العُجَاب فِي

بَيَانِ الْأَسْبَابِ، ص ٢٦٨-٢٦٩.

^٢ ي - حال.

^٣ ط: مبدئها.

^٤ انظر هذا التعريفات والفروق في أنوار التنزيل

للبيضاوي، ١٧٢/١.

^٥ بمعناه في تفسير مقاتل بن سليمان، ١٦٦/١ -

١١٦٧ وجامع البيان للطبري، ٢٨٣/٣-٢٨٤،

وتفسير ابن أبي حاتم، ٣٢٣/١. وفي صحيح

البخاري، ٨/٣ (١٨٠٣)، وصحيح مسلم،

٢٣١٩/٤ (٣٠٢٦): «كانت الأنصار إذا حجُّوا

فرجعوا لم يدخلوا البيوت إلا من ظهورها...».

وليس البرُّ بأنْ تَعكِسُوا في مَسَائِلِكُمْ، ولكنَّ البرَّ مَنْ اتَّقَى ذلك ولم يَجْتَرِئْ على مثله.

﴿وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا﴾؛ إذ ليس في الغدولِ برٌّ، أو باشروا الأمور من وجوهها، ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في تغيير أحكامه، أو في جميع أموركم. أمرٌ بذلك صريحاً بعد بيان أنَّ البرَّ برٌّ مَنْ اتَّقَى إظهاراً لزيادة اعتناء بشأن التقوى، وتمهيداً لقوله تعالى: ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ﴾ أي: لكي تظفروا بالبرِّ والهدى.

﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقْتُلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾^١

﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: جاهدوا لإعزاز دينه وإعلاء كلمته. وتقديم الظرف على المفعول الصريح؛ لإبراز كمال العناية بشأن المقدَّم^١. ﴿الَّذِينَ يُقْتُلُونَكُمْ﴾ قيل: كان ذلك قبل ما أمروا بقتال المشركين كافة: المقاتلين منهم والمحاجزين. وقيل: معناه الذين يُناصبونكم القتال ويتوقَّع منهم ذلك دون غيرهم من المشايخ والصبيان والرهابة والنساء. أو الكفرة جميعاً، فإنَّ الكلَّ بضدِّ قتال المسلمين^٢. ويؤيِّد الأول ما روي «أنَّ المشركين صدُّوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عامَ الحُدَيْبية، وصالحوه على أن يرجع من قابل فيخلَّوا له^٣ مكة» شرفها الله تعالى ثلاثة أيام، فرجع لعمره القضاء، فخاف المسلمون ألاَّ يُفوا لهم ويُقاتلوهم في الحَرَم والشهر الحرام وكرهوا ذلك، فترلت^٤. ويعضده إirاده في أثناء بيان أحكام الحج.

﴿وَلَا تَعْتَدُوا﴾ بابتداء القتال، أو بقتال المعاهد والمفاجأة به من غير دعوة، أو بالمثلَّة وقتل مَنْ نهَيْتُمْ عن قتله من النساء والصبيان ومن يجري مجراهم. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ أي: لا يُريد بهم الخير. وهو تعليل للنهي.

^١ وهي الفائدة العامة للتقديم. انظر: كتاب سيويه، ٣٤/١ ودلائل الإعجاز للجرجاني، ص ١٠٧.

^٢ الحديث بمعناه في تفسير مقاتل بن سليمان،

١٦٨-١٦٩ (البقرة، ١٩٤/٢)؛ وجامع البيان

للطبري، ٣٠٤-٣٠٥ (البقرة، ١٩٤/٢)؛ وتفسير

ابن أبي حاتم، ٣٢٨-٢٢٩ (البقرة، ١٩٤/٢).

^٣ نُقِلَ القولان في أنوار التنزيل للبيضاوي،

١٧٢/١. وفيه ما ذُكر من ترجيح الأول منهما.

^٤ ي - له.

﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِّنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ۝﴾

[٦٤ظ] ﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ﴾، / أي: حيث وجدتموهم من حل أو حرم. وأصل الثقف: الحذق في إدراك الشيء علماً أو عملاً، وفيه معنى الغلبة؛ ولذلك استعمل فيها. قال:

فإما تئففوني فاقتلوني فمَنْ أئفف فليس إلى خلود^١

﴿وَأَخْرِجُوهُمْ مِّنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ﴾ أي: من مكة، وقد فعل بهم ذلك يوم الفتح بمن لم يسلم من كفارها. ﴿وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ﴾ أي: المحنة التي يفتن بها الإنسان - كالإخراج من الوطن - أصعب من القتل لدوام تعبها وبقاء تألم النفس بها. وقيل: شركهم في الحرم وصدّهم لكم عنه أشد من قتلهم إياهم فيه.^٢

﴿وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ أي: لا تقاتلهم بالقتل هناك، ولا تهتكوا حرمة المسجد الحرام ﴿حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَتَلُوكُمْ﴾ ثمّة ﴿فَاقْتُلُوهُمْ﴾ فيه، ولا تبالوا بقتالهم ثمّة؛ لأنهم الذين هتكوا حرمة فاستحقوا أشد العذاب. وفي العدول عن صيغة المفاعلة التي بها ورد النهي والشرط عِدَّة بالنصر والغلبة. وقرئ: "وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ" "حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ" "فَإِنْ قَتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ".^٣ والمعنى: حَتَّى يُقَاتِلُوا بَعْضُكُمْ، كقولهم: قتلنا بنو أسد.^٤

﴿كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾ يُفَعَّلُ بِهِمْ مِثْلُ مَا فَعَلُوا بِهِمْ.

^١ وأكثره في الكشف للزمخشري، ١/١٨١.

^٢ قرأ بها حمزة والكسائي وخلف. السبعة لابن

مجاهد، ص ١٧٩، النشر لابن الجزري، ٢/٢٢٧.

^٣ هم بنو أسد بن خزيمه بن مدركة بن إلياس بن

مضر. وهم بطن كبير متسع ذو بطون. وبلادهم

مما يلي الكرخ من أرض نجد في مجاورة طيء.

انظر: اللباب لابن الأثير، ص ٥٣ ونهاية الأرب

للقلشندي، ص ٣٧-٣٨.

^١ البيت لخالد بن جعفر بن كلاب في الوحشيات

لأبي تمام، ص ١١٠١ والأغاني للأصفهاني،

١١/٥٧، وأمالى المرتضى للشريف المرتضى،

١/٢١٢. وهو في بلا نسبة الكشف للزمخشري،

١/١٨١، وأنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٧٣.

يقول: مَنْ استطاع أن يظفر بي فليقتلني، وإني

قاتل مَنْ أظفر به.

^٢ ذكر هذا القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٧٣

﴿فَإِنْ أَنْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(١٧٢)

﴿فَإِنْ أَنْتَهَوْا﴾ عن القتال والكفر بعد ما رأوا قتالكم، ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ يغفر لهم ما قد سلف.

﴿وَقَتِّلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ أَنْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾^(١٧٣)

﴿وَقَتِّلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾ أي: شرك، ﴿وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ﴾ خالصاً، ليس للشيطان فيه نصيب. ﴿فَإِنْ أَنْتَهَوْا﴾ بعد مقاتلتكم عن الشرك ﴿فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ أي: فلا تعتدوا عليهم؛ إذ لا يحسن الظلم إلا لمن ظلم. فوضع العلة موضع الحكم، وتسمية الجزاء بالعدوان للمشاكلة، كما في قوله عز وجل: ﴿فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ﴾ [البقرة، ١٩٤/٢]، أو إنكم إن تعرضتم للمتتهين صرتم ظالمين، وتنعكس الحال عليكم. والفاء الأولى للتعقيب، والثانية للجزاء.

﴿الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَتُ قِصَاصٌ فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾^(١٧٤)

﴿الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ﴾ قاتلهم المشركون عام الحديبية في ذي القعدة، فقبل لهم عند خروجهم لغمرة القضاء في ذي القعدة أيضاً وكرهتهم القتال فيه: هذا الشهر الحرام بذاك الشهر الحرام، وهتك بهتكم فلا تبالوا به. ﴿وَالْحُرُمَتُ قِصَاصٌ﴾ أي: كل حرمة -وهي: ما يجب المحافظة عليه- يجري فيها^٢ القصاص. فلما هتكوا حرمة شهركم بالصد فافعلوا بهم مثله، وادخلوا عليهم غنوة فاقتلوهم إن قاتلوكم، كما قال تعالى: ﴿فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ﴾، وهو فذلكة مقررة لما قبلها.

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في شأن الاقتصاد، واحذروا أن تعتدوا إلى ما لم يرخص لكم ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾، فيحرُسهم ويصليح شئونهم بالنصر^٣ والتمكين.

٣ ي: بالنصرة.

١ ي: إذا.

٢ ط: فيه.

﴿وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾^(١٩٥)

﴿وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أمرٌ بالجهاد بالمال بعد الأمر به بالنفس،^١ أي: ^٢ ولا تُمسِكوا كلَّ الإمساك. ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ بالإسراف وتضييع وجه المعاش، أو بالكف عن الغزو والإنفاق فيه، فإنَّ ذلك ممَّا يُقْوِي العدوَّ ويُسلِّطُهم عليكم. ويؤيده ما روي عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه أنَّه قال: ^٣ «لَمَّا أَعَزَّ اللَّهُ الْإِسْلَامَ وَكَثُرَ أَهْلُهُ رَجَعْنَا إِلَى أَهَالِنَا وَأَمْوَالِنَا نُقِيمُ فِيهَا وَنُصَلِّحُهَا» فنزلت؛^٤ أو بالإمساك وحب المال فإنه يؤدي إلى الهلاك المؤبد، ولذلك سُمِّيَ البخل هلاكًا، وهو في الأصل: انتهاء الشيء في الفساد. و«الإلقاء»: طرح الشيء، وتعديته به (إلى) لتضمينه معنى الانتهاء، و«الباء» مَزِيْدَةٌ. والمراد بالأيدي الأنفُسُ. و«التَّهْلُكَةُ» مصدر كالتضرُّة والتسرة، وهي والهلك والهلاك واحد،^٥ أي: لا توقعوا أنفسكم في الهلاك. وقيل: معناه لا تجعلوها آخذةً بأيديكم، أو لا تلقوا بأيديكم أنفسكم إليها، فحذف المفعول.^٦

﴿وَأَحْسِنُوا﴾ أي: أعمالكم وأخلاقكم، أو تفضلوا على الفقراء. ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ أي: يريد بهم الخير.

﴿وَاتِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكَ فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾^(١٩٦)

١ ط س: بالأنفس. | وفي هامش ط ي: فإن الغني قد يكون عاجزًا عن مباشرة الجهاد بنفسه، وقد يكون القادر على القتال فقيرًا لا يقدر على إقامته. «منه».

٢ ط س - أي.

٣ ط س - قال.

٤ ط س: بلفظ قريب في سنن أبي داود، ١٦٦/٤ (٢٥١٢) ٥

٦ ذكر هذا القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ١٧٤/١

١ ط س: بالأنفس. | وفي هامش ط ي: فإن الغني قد يكون عاجزًا عن مباشرة الجهاد بنفسه، وقد يكون القادر على القتال فقيرًا لا يقدر على إقامته. «منه».

٢ ط س - أي.

٣ ط س - قال.

٤ ط س: بلفظ قريب في سنن أبي داود، ١٦٦/٤ (٢٥١٢) ٥

٦ ذكر هذا القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ١٧٤/١

وقوله تعالى: ﴿وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ بيان لوجوب إتمام أفعالهما عند التصدي لأدائهما، وإرشاد للناس إلى تدارك ما عسى يعتريهم من العوارض المُخِلَّة بذلك، من الإحصار ونحوه، من غير تعرّض لحالهما في أنفسهما من الوجوب وعدمه، كما في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَتَمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ [البقرة، ١٨٧/٢]، فإنّه بيان لوجوب مدّ الصيام إلى الليل من غير تعرّض لوجوب أصله، وإنّما هو بقوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ الآية [البقرة، ١٨٣/٢]، كما أنّ وجوب الحجّ بقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ﴾ الآية [آل عمران، ٩٧/٣]. فإنّ الأمر بإتمام فعلٍ من الأفعال ليس أمراً بأصله ولا مستلزماً له أصلاً، فليس فيه دليل على وجوب العمرة قطعاً.

وإدعاء أنّ الأمر بإتمامهما أمرٌ بإنشائهما تأمّن كاملين حَسْبَمَا تَقْتَضِيهِ قِراءَةُ "وَأَقِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ"،^١ وأنّ الأمر للوجوب ما لم يدلّ على خلافه دليل،^٢ ممّا لا سداد له؛ ضرورة أنّ ليس البيان مقصوداً على أفعال الحجّ المفروض حتّى يتصوّر ذلك؛ بل الحقّ أنّ تلك القراءة أيضاً محمولةٌ على المشهورة، ناطقةٌ بوجوب إقامة أفعالهما كما ينبغي من غير تعرّض لحالهما في أنفسهما، فالمعنى: أكملوا أركانهما وشرائطهما وسائر أفعالهما المعروفة شرعاً لوجه الله تعالى من غير إخلال منكم بشيء منها.

هذا وقد قيل: «إتمامهما أن تُحرّم بهما من دُورَةِ أهْلِكَ»،^٣ روي ذلك عن عليّ وابن عبّاس وابن مسعود رضي الله عنهم. وقيل: أن تُفرد لكلّ واحدٍ منهما سَفَرًا، كما قال مُحمّد رحمه الله: «حَجَّةٌ كُوفِيَّةٌ وَعُمْرَةٌ كُوفِيَّةٌ أَفْضَلُ».^٤ وقيل:

^١ استدلال البيضاوي في أنوار التنزيل، ١٧٤/١، بهذه القراءة على وجوب العمرة، فلعله المعنى بَرَدَ الْمُصَيِّف. ^٢ أورد الزمخشري في الكشاف، ١٨٣/١، هذا الكلام، ثم ذكر الأدلة الدالة على خلافه. وذكر الاستدلال بالقراءة القرآنية على وجوب العمرة، ولم يتعرض لدفع وجه الاستدلال بها. وأورد أدلة أخرى ستأتي. ^٣ جامع البيان للطبري، ٣٢٩/٣-٣٣٠، تفسير ابن أبي حاتم، ١/٣٣٣، التفسير الوسيط للواحدي، ١/٢٩٥، معالم التنزيل للبغوي، ١/٢١٧. ^٤ ي: وكوفية. ^٥ المبسوط للسرخسي، ٤/٢٥، الكشاف للزمخشري، ١/١٨٢، بدائع الصنائع للكاساني، ١٧٤/٢.

«هو جعل نفقتهما حلالاً»^١، وقيل: أن تُخلِصوهما للعبادة ولا تشوبوهما بشيء من الأغراض الدنيوية^٢.

وأياً ما كان فلا تعرّض في الآية الكريمة لوجوب العمرة أصلاً. وأما ما روي من أن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «إن العمرة لقرينة الحج»^٣، وقول عمر رضي الله عنه: «هَدَيْتَ لِسَنَةِ نَبِيِّكَ»^٤ حين قال له رجل: «وجدتُ الحجَّ والعمرة مكتوبين عليَّ، أهَلَلْتُ بهما»، وفي رواية «فأهللتُ بهما جميعاً»، فبمعزلٍ من إفادة الوجوب، مع كونه معارضاً بما روي عن جابر أنه قال: «يا رسولَ الله العمرة واجبةٌ مثلَ الحجِّ؟» قال: «لا، ولكن أن تَعْتِمِرَ خير / لك»^٥؛ وبقوله عليه السلام: «الحجَّ جهاد، والعمرة تطوع»^٦ فتدبر^٧.

﴿فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ﴾ أي مُنِعْتُمْ مِنَ الْحَجِّ، يقال: حَصَرَهُ العدوُّ وأَحْصَرَهُ إذا حَبَسَهُ وَمَنَعَهُ مِنَ الْمُضِيِّ لَوَجْهِهِ، مِثْلُ صَدِّهِ وَأَصْدَهُ. والمراد: منع العدو عند مالِك

- ^١ القول عن الضحاك في معالم التنزيل للبغوي، ٢١٧/١.
- ^٢ بمعناه عن سفيان الثوري في معالم التنزيل للبغوي، ٢١٧/١؛ ونقله بلا عزو الزمخشري في الكشاف، ١٨٣/١.
- ^٣ الأُمّ للشافعي، ٣٢٥/٢؛ وأورده البخاري في صحيحه، ٢/٣، تعليقاً في أول باب العمرة من كتاب الحج، وفيهما عن ابن عباس رضي الله عنه بلفظ «وَأَنَّهُمَا لَقَرِيَّتَاهُ فِي كِتَابِ اللَّهِ ﴿وَأَتَيْنَا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾»، و«ها» عائدة إلى «الْحَجَّة»؛ التفسير الوسيط للواحدي، ٢٩٥/١؛ معالم التنزيل للبغوي، ٢١٧/١؛ الكشاف للزمخشري، ١٨٣/١. وانظر لتفصيل تخريجه أحاديث الكشاف للزيلعي، ١٢٢/١.
- ^٤ المُصَنَّف لابن أبي شيبة، ٢٨٩/٣ (١٤٢٨٩)؛ مسند أحمد، ٣٠٤/١ (١٦٩)؛ سنن أبي داود، ٢٠٧/٣ (١٧٩٨)؛ الكشاف للزمخشري، ١٨٣/١؛ أنوار التنزيل للبيضاوي، ١٧٥/١. وانظر لتفصيل تخريجه أحاديث الكشاف للزيلعي، ١٢٢/١.
- ^٥ مسند أحمد، ٢٩٠/٢٢، ١٣٨/٢٣ (١٤٣٩٧).
- ^٦ سنن الترمذي، ٢٦١/٣ (٩٣١)؛ جامع البيان للطبري، ٣٤٠/٣؛ تفسير ابن أبي حاتم، ٣٣٥/١؛ الكشاف للزمخشري، ١٨٣/١؛ أنوار التنزيل للبيضاوي، ١٧٤/١. وانظر لتفصيل تخريجه أحاديث الكشاف للزيلعي، ١٢٠/١.
- ^٧ الأُمّ للشافعي، ٣٢٥/٢؛ جامع البيان للطبري، ٣٤٠/٣؛ الكشاف للزمخشري، ١٨٣/١. وانظر لتفصيل تخريجه أحاديث الكشاف للزيلعي، ١٢٠/١-١٢٢.
- ^٨ من قوله: «وأياً ما كان» تلخيص وتصرف بما جاء في الكشاف للزمخشري، ١٨٣/١ في هذه المسألة، وفيه جميع النصوص المذكورة هنا. والبيضاوي في أنوار التنزيل، ١٧٤/١-١٧٥، عكس، فجعل حديث جابر رضي الله عنه معارضاً بالقول المذكور عن عمر رضي الله عنه. ولم يخلُ كلام أبي الشعود من تنبيه على ذلك بقوله: «فتدبر».

والشافعي رضي الله عنهما؛^١ لقوله تعالى: ﴿فَإِذَا آمِنْتُمْ﴾، ولنزوله في الحُدَيْيَةِ، ولقول ابن عباس رضي الله عنه: «لا حَصْرَ إِلَّا حَصْرُ الْعَدُوِّ».^٢ وكلُّ مَنْعٍ مِنْ عَدُوٍّ أَوْ مَرِيضٍ أَوْ غَيْرِهِمَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ؛^٣ لِمَا رُوِيَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ كُسِرَ أَوْ عَزَجَ فَعَلَيْهِ الْحَجُّ مِنْ قَابِلٍ».^٤

﴿فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾ أي: فعليكم أو فالواجب "ما استيسر"، أو فاهدوا "ما استيسر". والمعنى أَنَّ الْمُحْرِمَ إِذَا أَحْصَرَ وَأَرَادَ أَنْ يَتَحَلَّلَ تَحَلُّلٌ بِذَبْحِ هَذِي تَيْسَّرَ عَلَيْهِ مِنْ بَدَنَةٍ أَوْ بَقَرَةٍ أَوْ شَاةٍ حَيْثُ أَحْصَرَ عِنْدَ الْأَكْثَرِ، وَعِنْدَنَا يَبْعَثُ بِهِ إِلَى الْحَرَمِ وَيَجْعَلُ لِلْمَبْعُوثِ بِيَدِهِ يَوْمَ أَمَارٍ، فَإِذَا جَاءَ الْيَوْمُ وَظَنَّ أَنَّهُ ذَبَحَ تَحَلَّلَ،^٥ لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ﴾ أي: لَا تُحِلُّوا حَتَّى تَعْلَمُوا أَنَّ الْهَدْيَ الْمَبْعُوثَ إِلَى الْحَرَمِ بَلَغَ مَكَانَهُ الَّذِي يَجِبُ أَنْ يُنْحَرَ فِيهِ.

وَحَمَلَ الْأَوَّلُونَ بُلُوغَ الْهَدْيِ مَحَلَّهُ عَلَى ذَبْحِهِ حَيْثُ يَحِلُّ ذَبْحُهُ فِيهِ، جَلًّا كَانَ أَوْ حَرَمًا.^٦ ومرجعهم في ذلك أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَبَحَ عام الحُدَيْيَةِ بِهَا وَهِيَ مِنَ الْحِلِّ.^٧ قلنا: كَانَ مُخَصَّرُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ طَرَفَ الْحُدَيْيَةِ الَّذِي إِلَى أَسْفَلِ مَكَّةَ وَهُوَ مِنَ الْحَرَمِ، وَعَنِ الزُّهْرِيِّ: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

^١ انظر: الكشاف للزمخشري، ١/١٨٤؛ أنوار

التنزيل للبيضاوي، ١/١٧٥.

^٢ عن ابن عباس بلفظ «لا حَصْرَ إِلَّا مِنْ حَبَسَ

عَدُوًّا» فِي جَامِعِ الْبَيَانِ لِلطَّبْرِيِّ، ٣/٣٣٥ وَهُوَ

فِي تَفْسِيرِ ابْنِ أَبِي حَاتِمٍ، ١/٣٣٦ وَانْظُرْ لِتَفْصِيلِ

تَخْرِيجِهِ تَخْرِيجَ أَحَادِيثِ الْكَشَافِ لِلزُّيْلَعِيِّ،

١/١٢٣.

^٣ انظر: الكشاف للزمخشري، ١/١٨٤؛ أنوار

التنزيل للبيضاوي، ١/١٧٥.

^٤ مسند أحمد، ٥٠٨-٢٤، ٥٠٩ (١٥٧٣١) وسنن

أبي داود، ٣/٢٥٣-٢٥٤ وسنن الترمذي،

٣/٢٦٨ (٩٤٠)، وتفسير ابن أبي حاتم، ١/٣٣٥

وانظر لتفصيل تخريجه تخريج أحاديث الكشاف

للزُّيْلَعِيِّ، ١/١٢٣.

^٥ انظر: الكشاف للزمخشري، ١/١٨٤؛ وأنوار

التنزيل للبيضاوي، ١/١٧٦.

^٦ انظر: أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٧٦.

^٧ قال التفتازاني في تعليقه على ما سيأتي مما نقله

الزمخشري في دَفْعِ هَذَا الرَّأْيِ: «وَلَمَّا لَمْ يَقَعْ

خِلَافٌ فِي أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحَرَ

هَدْيَهُ حَيْثُ أَحْصَرَ، وَكَانَ الْإِحْصَارُ بِالْحُدَيْيَةِ

وَلَيْسَتْ مِنَ الْحَرَمِ، تَمْشِكُوا فِي الدَّفْعِ بِرَاوِيَةٍ مِنْ

الزُّهْرِيِّ وَمُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ الْوَاقِدِيُّ، وَتَرَكُوا

مَا ذَكَرَهُ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنِ الثَّقَاتِ أَنَّهُ كَانَ

خَارِجَ الْحَرَمِ». حَوَاشِي الْكَشَافِ، ١٥٩ ط.

نَحَرَ هَدْيَهُ فِي الْحَرَمِ»، وقال الواقدي: ^١ «الْحُدْيَةُ هِيَ طَرَفُ الْحَرَمِ عَلَى تِسْعَةِ أَمْيَالٍ مِنْ مَكَّةَ». ^٢ وَالْمَجْلُ بِالْكَسْرِ يُطْلَقُ عَلَى الْمَكَانِ وَالزَّمَانِ، وَالْهَدْيُ: جَمْعُ هَدْيَةٍ، كَجَدْيٍ وَجَدْيَةٍ. وَقُرئ: «مِنَ الْهَدْيِ» ^٣، جَمْعُ هَدْيَةٍ، كَمَطْيٍ وَمَطْيَةٍ.

﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا﴾ مَرَضًا مُحَوِّجًا إِلَى الْحَلْقِ ﴿أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ﴾ كَجَرَاخَةٍ أَوْ قُمْلٍ ﴿فَفِدْيَةٌ﴾ أَي: فَعَلَيْهِ فِدْيَةٌ إِنْ حَلَقَ، ﴿مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ﴾ بَيَانٌ لَجِنْسِ الْفِدْيَةِ. وَأَمَّا قَدْرُهَا فَقَدْ رُوِيَ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَكَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ: ^٤ «لَعَلَّكَ آذَاكَ هَوَاثُكَ»، قَالَ: «نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ»، قَالَ: «إِذَا حَلَقْتَ، وَضُمْتَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، أَوْ تَصَدَّقَ بِفَرَقٍ عَلَى سِتَّةِ مَسَاكِينَ، أَوْ أَنْسُكَ شَاءَ»، ^٥ وَالْفَرَقُ: ثَلَاثَةُ أَصْعَ.

﴿فَإِذَا أَمِنْتُمْ﴾ أَي: الْإِحْصَارَ، أَوْ كُنْتُمْ فِي حَالِ أَمْنٍ أَوْ سَعَةٍ، ﴿فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ﴾ أَي: فَمَنْ انْتَفَعَ بِالتَّقَرُّبِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِالْعُمْرَةِ قَبْلَ الْانْتِفَاعِ بِتَقَرُّبِهِ بِالْحَجِّ فِي أَشْهُرِهِ. وَقِيلَ: مَنْ اسْتَمْتَعَ بَعْدَ التَّحَلُّلِ مِنْ عُمْرَتِهِ بِاسْتِبَاحَةِ مُحْظُورَاتِ الْإِحْرَامِ إِلَى أَنْ يُحْرِمَ بِالْحَجِّ. ﴿فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾ أَي: فَعَلَيْهِ دَمٌ

^١ هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ وَاقِدٍ السَّهْمِيُّ الْأَسْلَمِيُّ

بِالْوَلَاءِ الْمَدَنِيِّ الْوَاقِدِيِّ، أَبُو عَبْدِ اللَّهِ (ت).

٢٠٧/هـ ٨٢٣م). مِنْ أَقْدَمِ الْمُؤَرِّخِينَ فِي الْإِسْلَامِ

وَمِنْ أَشْهُرِهِمْ وَمِنْ حِفَاطِ الْحَدِيثِ. وُلِدَ بِالْمَدِينَةِ

وَاتَّصَلَ بِالْخَلِيفَةِ الرَّشِيدِ وَابْنِهِ الْمَأْمُونِ، وَوَلِيَ

الْقَضَاءُ بِبَغْدَادَ، وَتَوَفَّى فِيهَا. سَمِعَ مِنْ مَالِكِ بْنِ

أَنْسَ وَالثَّوْرِيِّ، وَرَوَى عَنْهُ كَاتِبُهُ مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ

صَاحِبُ الطَّبَقَاتِ الْكُبْرَى. مِنْ تَصَانِيفِهِ: الْمَغَازِي

النَّبَوِيَّةُ، وَفَتْوحُ الشَّامِ، وَفَتْحُ إِفْرِيقِيَّةَ، وَفَتْحُ مِصْرَ،

وَفَتْحُ الْعِجَمِ، وَفَتْحُ مِصْرَ وَالْإِسْكَانْدَرِيَّةِ. انْظُرْ:

وَفَيَاتُ الْأَعْيَانِ لِابْنِ خَلِّكَانَ، ٤/٣٤٨-٣٥١

وَالْأَعْلَامُ لِلزُّرْكَلِيِّ، ٦/٣١١.

^٢ الْكُشَافُ لِلزَّمَخْشَرِيِّ، ١/١٨٤.

^٣ قِرَاءَةُ شَاذَّةٌ، مَرْوِيَّةٌ عَنِ الْأَعْرَجِ وَقَتَادَةَ وَمُجَاهِدَ

وَالْأَعْمَشَ وَحُمَيْدَ وَالْحَسَنَ وَأَبُو حَنِيفَةَ وَزَيْدَ

بْنَ عَلِيٍّ. شَوَازُ الْقُرْآنِ لِابْنِ خَالَوَيْهِ، ص ١١٩

وَشَوَازُ الْقِرَاءَاتِ لِلْكَرْمَانِيِّ، ص ١٨٦ وَالْمَغْنِي فِي

الْقِرَاءَاتِ لِلنُّزَوَاوَايَ، ص ٤٩٧.

^٤ هُوَ كَعْبُ بْنُ عُجْرَةَ بْنِ أُمَيَّةَ بْنِ عَدِيِّ الْأَنْصَارِيِّ

السَّالِمِيِّ الْمَدَنِيِّ، أَبُو مُحَمَّدٍ (ت. ٥١١/هـ ٦٧١م).

حَلِيفُ الْأَنْصَارِ. صَحَابِيُّ مِنْ أَهْلِ بَيْعَةِ الرِّضْوَانِ.

شَهِدَ الْمَشَاهِدَ كُلَّهَا. وَلَهُ عِدَّةُ أَحَادِيثَ. وَتَوَفَّى

فِي الْمَدِينَةِ. وَذُكِرَتْ فِي تَرْجُمَتِهِ قِصَّتُهُ الْمَذْكُورَةُ

هَهُنَا. انْظُرْ: سِيرُ أَعْلَامِ النَّبَلَاءِ لِلذَّهَبِيِّ، ٣/٥٢-

٥٤؛ وَالْإِصَابَةُ لِابْنِ حَجَرٍ، ٩/٢٧٩-٢٨١.

^٥ وَفِي هَامِشِ ي: بِالتَّسْكِينِ كَيْلٌ مَعْرُوفٌ بِالْمَدِينَةِ.

«مِنْهُ».

^٦ تَفْسِيرُ مِقَاتِلِ بْنِ سُلَيْمَانَ، ١/١٧١-١٧٢؛ صَحِيحُ

الْبُخَارِيِّ، ٣/١٠ (١٨١٤)؛ صَحِيحُ مُسْلِمٍ،

٢/٨٥٩-٨٦٠ (٨٠). وَرَوَاهُ مِنْ طُرُقٍ كَثِيرَةٍ

الطَّبْرِيُّ فِي جَامِعِ الْبَيَانِ، ٣/٣٨٤-٣٩١؛ وَهُوَ

فِي تَفْسِيرِ ابْنِ أَبِي حَاتِمٍ، ١/٣٣٨-٣٣٩. وَانْظُرْ

لِتَفْصِيلِ تَخْرِيجِهِ تَخْرِيجَ أَحَادِيثِ الْكُشَافِ

لِلزُّبَيْلِيِّ، ١/١٢٤-١٢٥.

استيسر عليه بسبب التمتع، وهو دُم جُبرانٍ يذبحه إذا أحزم بالحج. ولا يأكل منه عند الشافعي، وعندنا هو كالأضحية.^١

﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ﴾ أي: الهدي ﴿فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ﴾ أي: في أشهره بين الإحرامين. وقال الشافعي: في أيام الاشتغال بأعماله بعد الإحرام وقبل التحلل، والأحب أن يصوم سابع ذي الحجة وثامنه وتاسعه، فلا يصح يوم النحر وأيام التشريق. ﴿وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ﴾ أي: نفرتم وفرغتم من أعماله. وفي أحد قولي الشافعي إذا رجعتكم إلى أهليكم.^٢ وقرئ: "وَسَبْعَةٍ" بالنصب،^٣ عطفًا على محل ﴿ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ﴾. ﴿تِلْكَ عَشْرَةٌ﴾ فذلكه الحساب، وفائدتها: ألا يتوهم أن "الواو" بمعنى أو، كما في قولك: "جالس الحسن وابن سيرين"؛ وأن يعلم العدد جملة كما علم تفصيلًا، فإن أكثر العرب لا يعرف الحساب؛ وأن المراد بالسبعة هو العدد المخصوص دون الكثرة، كما يراد بها ذلك أيضًا. ﴿كَامِلَةٌ﴾ صفة مؤكدة لـ ﴿عَشْرَةٌ﴾ تفيد المبالغة في المحافظة على العدد، أو مبينة لكمال "العشرة" فإنها أول عدد كامل، إذ به تنتهي الأحاد وتتم مراتبها، أو مقيدة تفيد كمال بدليتها من الهدي.

﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى التمتع عندنا، وإلى الحكم المذكور عند الشافعي ﴿لَمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾، وهو: من كان من الحرم على مسافة القصر عند الشافعي، ومن كان مسكنه وراء الميقات عندنا، وأهل الجبل عند طاوس، وغيره أهل مكة عند مالك.^٤

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في المحافظة على أوامره ونواهيه لاسيما في الحج. ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ لمن لم يتقّه، كي يصدكم العلم به عن العصيان. وإظهار الاسم الجليل في موقع الإضمار؛ لتربية المهابة وإدخال الروعة.

١ القراءات للكرمانى، ص ٨٦.

٢ ي - يعلم.

٣ ط س - غير.

٤ هذا الأقوال بلفظ قريب في أنوار التنزيل

لليضاوي، ١/١٧٧.

١ انظر: الكشف للزمخشري، ١/١٨٥، وأنوار

التنزيل لليضاوي، ١/١٧٦.

٢ انظر: الكشف للزمخشري، ١/١٨٥، وأنوار

التنزيل لليضاوي، ١/١٧٦.

٣ قراءة شاذة، مروية عن ابن أبي عتبة: شواذ

﴿الْحَجَّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَةٌ فَمَنْ قَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَىٰ وَاتَّقُونِ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ ﴿٣٧﴾﴾

﴿الْحَجَّ﴾ أي: وقته ﴿أَشْهُرٌ مَّعْلُومَةٌ﴾ معروفة بين الناس هي: سؤال وذو القعدة وعشر ذي الحجة عندنا، وتسعة بليدة النحر عند الشافعي، وكله عند مالك. ومدار الخلاف أن المراد بوقته وقت إحرامه، أو وقت أعماله ومناسكه، أو ما لا يحسن فيه غيره من المناسك مطلقاً، فإن مالكا كره العمرة في بقية ذي الحجة، وأبو حنيفة وإن صحح الإحرام به قبل سؤال فقد استكرهه.^١ وإنما سمي شهران وبعض شهر أشهراً إقامة للبعض مقام الكل، أو إطلاقاً للجمع على ما فوق الواحد. وصفة^٢ جمع المذكر في غير العقلاء تجيء بالألف والتاء.

﴿فَمَنْ قَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ﴾ أي: أوجب على نفسه بالإحرام فيهن، أو بالتلبية، أو بسوق الهدي، ﴿فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ﴾ أي: لا جماع، أو فلا فحش من الكلام ولا خروج من حدود الشرع بارتكاب المحظورات. وقيل: بالسباب والتنازير بالألقاب. ﴿وَلَا جِدَالَ﴾ أي: لا مرء مع الخدم والزففة. ﴿فِي الْحَجِّ﴾ أي: في أيامه. والإظهار في مقام الإضمار؛ لإظهار كمال الاعتناء بشأنه، والإشعار بعلة الحكم، فإن زيارة البيت المعظم والتقرب بها إلى الله عز وجل من موجبات تزك الأمور المذكورة. وإيثار النفي للمبالغة في النهي والدلالة على أن ذلك حقيق بالآ لا يكون، فإن ما كان منكراً مستقبلاً في نفسه ففي تضاعيف الحج أقبح، كلبس الحرير في الصلاة، والتطريب بقراءة القرآن؛ لأنه خروج عن مقتضى الطبع والعادة إلى مخض العبادة. وقرئ الأولان بالرفع،^٣ على معنى: لا يكونن رفث ولا فسوق، / والثالث بالفتح، على معنى الإخبار بانتفاء الخلاف في الحج. وذلك أن قريشاً كانت تخالف سائر العرب فتقف بالمشعر الحرام، فارتفع الخلاف بأن أمروا بأن يقفوا أيضاً بعرفات.

[٦٥ظ]

^٢ قرأ بها ابن كثير وأبو عمرو وأبو جعفر ويعقوب.

السبعة لابن مجاهد، ص ١٨٠، والنشر لابن

الجزري، ٢١١/٢.

^١ هذا الأقوال بلفظ قريب في أنوار التنزيل

لليضاوي، ١٧٧/١.

^٢ ي: أ: صيغة. | والصواب ما أثبت.

﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ﴾ فيجزي به خير جزاء، وهو حث على فعل^١ الخير إثر النهي عن الشر. ﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾ أي: تزودوا لمعادكم التقوى فإنه خير زاد. وقيل: «نزلت في أهل اليمن كانوا يحجون ولا يتزودون ويقولون: "نحن المتوكلون"، فيكونون كلاً على الناس»^٢. فأمرُوا أن يتزودوا ويتقوا الإبرام في السؤال والتثقل على الناس. ﴿وَاتَّقُوا يَأْتُوا لِيُكَلِّبَ﴾ فإن قضية اللب استشعار خشية الله عز وجل وتقواه. حثهم على التقوى، ثم أمرهم بأن يكون المقصود بذلك هو الله تعالى فيتبرءوا من كل شيء سواه، وهو مقتضى العقل المعرّي عن شوائب الهوى، فلذلك خص بهذا الخطاب أولو الأبواب.

﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَيْتُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّالِّينَ ﴿١٣٨﴾﴾ ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا﴾ أي: في أن تبتغوا، أي: تطلبوا ﴿فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ﴾، عطاء ورزقاً منه، أي: الربح بالتجارة. وقيل: «كان عكاظ^٣ ومجنة^٤ وذو المجاز^٥ أسواقهم في الجاهلية، يقيمونها أيام مواسم الحج، وكانت معاشهم منها، فلما جاء الإسلام تأثموا منه فنزلت»^٦.

١ ي - فعل.

٢ بلفظ قريب عن قتادة في تفسير عبد الرزاق،

١٧٧/١؛ وعن ابن عباس في صحيح البخاري،

١٣٣/٢ - ١٣٤ (١٥٢٣)؛ وعن مجاهد وقاتدة

والربيع في جامع البيان للطبري، ٤٩٧/٣.

٣ هو اسم سوق من أسواق العرب في الجاهلية.

وهو نخل في واد بينه وبين الطائف ليلة وبينه

وبين مكة ثلاث ليال. يقال: عكظ الرجل

صاحبه إذا فاخره وغلبه بالمفاخرة، فسببت

عكاظ بذلك. وكانت قبائل العرب تجتمع به

في كل سنة ويتفاخرون، ويحضرها شعراؤهم

ويتناشدون ما أحدثوا من الشعر ثم يتفرقون.

قيل: كانت العرب تقيم فيه شهر شوال، وقيل:

عشرون من أول ذي القعدة. انظر: معجم البلدان

للحموي، ١٤٢/٤، ٥٨/٥ - ٥٩.

٤ هو اسم سوق من أسواق العرب في الجاهلية.

وكانت مجنة بمر الظهران، قرب جبل يقال له

الأصفر، وهو بأسفل مكة. وكانت العرب تقيم

فيه عشرة أيام من آخر ذي القعدة. انظر: معجم

البلدان للحموي، ٥٨/٥ - ٥٩.

٥ هو من أسواق العرب في الجاهلية. وهو على

ناحية كبك عن يمين الإمام على فرسخ من

عرفة. وكانت السوق تقوم فيه ثمانية أيام من

ذي الحجة ثم يعرفون في اليوم التاسع إلى عرفة

وهو يوم التروية. انظر: معجم البلدان للحموي،

٥٥/٥، ٥٩.

٦ بلفظ قريب عن ابن عباس رضي الله عنه في

تفسير عبد الرزاق، ١٧٨/١؛ وصحيح البخاري،

١٨١/٢ - ١٨٢؛ وجامع البيان للطبري، ٣/١٠٥،

١٥٠٤ وتفسير ابن أبي حاتم، ٣٥١/١.

﴿فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِّنْ عَرَفَاتٍ﴾ أي: دفعْتُم منها بكثرة، مِّنْ أَفَضْتُ الماء إذا صَبَّيْتَهُ بكثرة، وأصله: أَفَضْتُمْ أَنْفُسَكُمْ، فَحُذِفَ المفعول حَذْفُهُ^١ مِّنْ: دفعْتُ مِّنَ البَضْرَةِ. وعَرَفَات: جَمْعُ سُمِّيَ بِهِ كـ"أَذْرَعَات"^٢، وَإِنَّمَا تُؤَنُّ وَكُسِرَ وفيه عِلْمِيَّةٌ وَتَأْنِيثٌ، لِمَا أَنَّ تَنْوِينَ الْجَمْعِ تَنْوِينُ الْمُقَابِلَةِ لَا تَنْوِينُ التَّمَكُّنِ^٣، وَلِذَلِكَ يُجْمَعُ مَعَ اللَّامِ، وَذَهَابُ الْكُسْرَةِ تَبَعُ ذَهَابِ التَّنْوِينِ مِّنْ غَيْرِ عَوَظٍ لِعَدَمِ الصَّرْفِ، وَهَذَا لَيْسَ كَذَلِكَ، أَوْ لِأَنَّ التَّأْنِيثَ إِمَّا بِالتَّاءِ الْمَذْكُورَةِ، وَهِيَ لَيْسَتْ بِتَاءِ التَّأْنِيثِ، وَإِنَّمَا هِيَ مَعَ الْأَلْفِ الَّتِي قَبْلَهَا عَلَامَةٌ جَمْعِ الْمُؤَنَّثِ، أَوْ بِتَاءٍ مُّقَدَّرَةٍ كَمَا فِي "سُعَاد"، وَلَا سَبِيلَ إِلَيْهِ؛ لِأَنَّ الْمَذْكُورَةَ تَأْبَى تَقْدِيرَهَا، لِمَا أَنَّهَا كَالْبَدَلِ مِنْهَا، لِاخْتِصَاصِهَا بِالْمُؤَنَّثِ كِتَاءً "بُنْتُ"^٤.

وَإِنَّمَا سُمِّيَ الْمَوْقِفُ عَرَفَةً؛ لِأَنَّهُ نُبِعَتْ لِإِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَلَمَّا أَبْصَرَهُ عَرَفَهُ^٥، أَوْ لِأَنَّ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَدُورُ بِهِ فِي الْمَشَاعِرِ، فَلَمَّا أَرَاهُ قَالَ: «عَرَفْتُ»^٦، أَوْ لِأَنَّ آدَمَ وَحَوَّاءَ التَّقِيَا فِيهِ فِتْنَةً، أَوْ لِأَنَّ النَّاسَ يَتَعَارَفُونَ فِيهِ. وَهِيَ مِنَ الْأَسْمَاءِ الْمُزْتَجَلَةِ إِلَّا مَنْ يَجْعَلُهَا جَمْعَ عَارِفٍ. قِيلَ: وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى وَجُوبِ الْوُقُوفِ بِهَا؛ لِأَنَّ الْإِفَاضَةَ لَا تَكُونُ إِلَّا بَعْدَهُ، وَهِيَ مَأْمُورٌ بِهَا بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ أَفِيضُوا﴾ [البقرة، ١٩٩/٢]. وَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْحَجُّ عَرَفَةٌ، فَمَنْ أَدْرَكَ عَرَفَةَ فَقَدْ أَدْرَكَ الْحَجَّ»^٧، أَوْ مُقَدِّمَةً لِلذِّكْرِ الْمَأْمُورِ بِهِ. وَفِيهِ نَظَرٌ؛ إِذِ الذِّكْرُ غَيْرُ وَاجِبٍ، وَالْأَمْرُ بِهِ غَيْرُ مُطْلَقٍ.

لِلزَّجَّاجِ، ٢٧٢/١-٢٧٣.

١ ي: كما حذف.

٥ هو بلفظ قريب عن علي بن أبي طالب
والشَّذِّي وغيرهما في جامع البيان للطبري،
٥١٣/٣-٥١٤.

٢ هو بلد في أطراف الشام يجاور أرض البلقاء
وعَمَّان. انظر: معجم البلدان للحموي، ١٣٠/١.

٦ هو بلفظ قريب عن ابن عباس وعطاء في جامع
البيان للطبري، ٥١٤/٣.

٣ تنوين المُقَابِلَةِ: هو الذي يلحق جمع المؤنث
السالم، وتنوين التَّمَكُّنِ أَوْ التَّمَكُّينِ أَوْ الصَّرْفِ:
هو الذي يلحق الأسماء المعربة. انظر: شرح
التسهيل لابن مالك، ١١١/١؛ وشرح الألفية لابن
عقيل، ١٧/١.

٧ سنن أبي داود، ٣/٣٢٠-٣٢١، سنن الترمذي،
٢٢٨/٣ (٨٨٩)، بلفظ «الحج عرفة، مَنْ جَاءَ
ليلة جَمْعٍ قَبْلَ طُلُوعِ الْفَجْرِ فَقَدْ أَدْرَكَ الْحَجَّ...».
وانظر لتفصيل تخريجه تخريج أحاديث الكشاف
للزُّبَيْدِيِّ، ١٢٧/١-١٢٨.

٤ انظر لتفصيل كلام أهل العربية في عرفات:
معاني القرآن للأخفش، ١٧٧/١؛ وجامع البيان
للطبري، ٥١١/٣-٥١٢؛ ومعاني القرآن وإعرابه

﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ﴾ بالتلبية والتهليل والدعاء. وقيل: بصلاة العشاءين. ﴿عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ﴾: هو جبل يقف عليه الإمام ويُسمى قُزَح^١. وقيل: بين مَأَزِمِي عَرَفَةَ^٢ ووادي الْمُحَسِّر^٣. وَيُؤَيِّدُ الْأَوَّلَ ما روى جابر: أنه عليه السلام لما صَلَّى الفجر - يعني: بالمزدلفة - بغلّيس، ركب ناقته حتى أتى الْمَشْعَرِ الْحَرَامَ، فدعا فيه وكبر وهلل ولم يزل واقفاً حتى أسفر^٤. وإنما سُمِّيَ "مَشْعَرًا"؛ لآثِهِ مَعْلَمُ الْعِبَادَةِ، وَوُصِفَ بِـ﴿الْحَرَامِ﴾ لِحُرْمَتِهِ. ومعنى: ﴿عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ﴾ ما يليه وَيَقْرُبُ مِنْهُ، فَإِنَّهُ أَفْضَلُ وَإِلَّا فَالْمَزْدَلِفَةُ كُلُّهَا مَوْقِفٌ إِلَّا وَادِي مُحَسِّر.

﴿وَأَذْكُرُوهُ كَمَا هَدَيْتُكُمْ﴾ أي: كما علّمكم، أو اذكروه ذِكْرًا حَسَنًا كما هداكم هدايةً حَسَنَةً إِلَى الْمَنَاسِكِ وَغَيْرِهَا. و"ما" مصدرية، أو كَافَّة. ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ﴾ مِنْ قَبْلِ مَا ذَكَرَ مِنْ هِدَايَتِهِ إِيَّاكُمْ ﴿لَمِنَ الضَّالِّينَ﴾ غَيْرِ الْعَالِمِينَ بِالْإِيمَانِ وَالطَّاعَةِ. و﴿إِنْ﴾ هِيَ الْمَخْفَفَةُ، وَاللَّامُ هِيَ الْفَارِقَةُ. وقيل: هِيَ نَافِيَةٌ. وَاللَّامُ بِمَعْنَى "إِلَّا" كَمَا فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَعَلَا: ﴿وَإِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ الْكَذِبِيِّنَ﴾ [الشعراء، ١٨٦/٢٦].

﴿ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

﴿ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ﴾ أي: مِنْ عَرَفَةَ لَا مِنَ الْمَزْدَلِفَةِ. وَالخَطَابُ لِقُرَيْشٍ، لَمَّا كَانُوا يَقِفُونَ بِجَمْعٍ^٥ وَسَائِرُ النَّاسِ بِعَرَفَةَ، وَيَرَوْنَ ذَلِكَ تَرْفَعًا عَلَيْهِمْ؛

^١ وفي هامش ي: الموضع الذي بين المشعر وبين

عرفة. «منه».

^٢ مُحَسِّر: هو موضع ما بين مكة وعرفة. وقيل: بين

المأزمان: موضع بمكة بين المشعر الحرام

مئى وعرفة. وقيل: بين مئى والمزدلفة، وليس

وعرفة. وهو شعب بين جبلين يُفْضِي آخِرُهُ إِلَى

مِن مئى ولا المزدلفة؛ بل هو وادٍ برأسه. انظر:

بطن غرنة، وهو إلى ما أقبل على الصخرات

معجم البلدان للحموي، ٦٢/٥.

التي يكون بها موقف الإمام إلى طريق يُفْضِي

^٤ طرف حديث طويل في حجة النبي صلى الله

إلى حصن بني عامر وحائظهم عند عرفة.

عليه وسلم، بلفظ قريب في صحيح مسلم،

وليس عرفات من الحرم، وإنما حد الحرم من

٨٩١/٢ (١٢١٨). وانظر: تخريج أحاديث

المأزمين، فإذا جُزَّتْهُمَا إِلَى الْعَلَمَيْنِ الْمَضْرُوبَيْنِ

الكشاف للزَيْلَعِي، ١٢٨/١.

فما وراء العَلَمَيْنِ مِنَ الْجَلِّ أَخَذَ فِي الْمَأْزِمِ، وَهُوَ

^٥ هو المزدلفة، وهو قُزَح، وهو المشعر. سُمِّيَ

الطريق الضيق بين الجبال. انظر: معجم البلدان

جَمْعًا لِاجْتِمَاعِ النَّاسِ بِهِ. انظر: معجم البلدان

للحموي، ٤٠/٥.

للحموي، ١٦٣/٢.

فَأَمَرُوا بِأَنْ يُسَاوَوْهُمْ. وَ﴿ثُمَّ﴾ لَتَفَاوَتْ مَا بَيْنَ الْإِفَاضَتَيْنِ، كَمَا فِي قَوْلِكَ: أَحْسِنُ إِلَى النَّاسِ ثُمَّ لَا تُحْسِنُ إِلَّا إِلَى كَرِيمٍ.^١ وَقِيلَ: مِنْ مَزْدَلِفَةَ إِلَى مِثْنَى بَعْدَ الْإِفَاضَةِ مِنْ عَرَفَةَ إِلَيْهَا، وَالْخَطَابُ عَامٌّ. وَقُرِئَ: "النَّاسِ" بِكسر السين،^٢ أَي: النَّاسِي، عَلَى أَنْ يُرَادَ بِهِ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَنَسِيَ﴾ [طه، ٨٨/٢٠]، وَالْمَعْنَى: أَنَّ الْإِفَاضَةَ مِنْ عَرَفَةَ شَرَعَ قَدِيمٌ فَلَا تُغَيِّرُوه.

﴿وَأَسْتَغْفِرُوا اللَّهَ﴾ مِنْ جَاهِلِيَّتِكُمْ فِي تَغْيِيرِ الْمَنَاسِكِ. ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ يَغْفِرُ ذَنْبَ الْمُسْتَغْفِرِ، وَيُنْعِمُ عَلَيْهِ. فَهُوَ تَعْلِيلٌ لِلْأَسْتَغْفَارِ أَوْ لِلأَمْرِ بِهِ.

﴿فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا فَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾

﴿فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ﴾: عِبَادَتُكُمْ الْمُتَعَلِّقَةَ بِالْحَجِّ، وَفَرَعُثُمْ مِنْهَا، ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ﴾ أَي: فَأَكْثِرُوا ذِكْرَهُ تَعَالَى وَبِالْغَوَا فِي ذَلِكَ، كَمَا تَفْعَلُونَ بِذِكْرِ آبَائِكُمْ وَمَفَاخِرِهِمْ وَأَيَّامِهِمْ. وَكَانَتْ الْعَرَبُ إِذَا قَضَوْا مَنَاسِكَهُمْ وَقَفُوا بِمِثْنَى بَيْنَ الْمَسْجِدِ وَالْجَبَلِ فَيَذْكُرُونَ مَفَاخِرَ آبَائِهِمْ وَمَحَاسِنَ أَيَّامِهِمْ. ﴿أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا﴾ إِمَّا مَجْرُورٌ مَعْطُوفٌ عَلَى "الذِّكْر" بِجَعْلِهِ ذَاكِرًا عَلَى الْمَجَازِ، وَالْمَعْنَى: فَادْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَاثِنًا مِثْلَ ذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ، أَوْ كَذِكْرٍ أَشَدَّ مِنْهُ وَأَبْلَغَ، أَوْ عَلَى مَا أُضِيفَ إِلَيْهِ، بِمَعْنَى: أَوْ كَذِكْرِ قَوْمٍ أَشَدَّ مِنْكُمْ ذِكْرًا، أَوْ مَنْصُوبٌ بِالْعُطْفِ عَلَى ﴿ءَابَاءَكُمْ﴾، وَ﴿ذِكْرًا﴾ مِنْ فِعْلِ الْمَذْكُورِ، بِمَعْنَى: أَوْ كَذِكْرِكُمْ أَشَدَّ مَذْكُورِيَّةً مِنْ آبَائِكُمْ، أَوْ بِمَضْمَرٍ دَلَّ عَلَيْهِ الْمَعْنَى، تَقْدِيرُهُ: أَوْ كُونُوا أَشَدَّ ذِكْرًا لِلَّهِ مِنْكُمْ لِآبَائِكُمْ.

﴿فَمِنْ النَّاسِ﴾ تَفْصِيلٌ لِلذَّاكِرِينَ: إِلَى مَنْ لَا يَطْلُبُ بِذِكْرِ اللَّهِ إِلَّا الدُّنْيَا، وَإِلَى مَنْ يَطْلُبُ بِهِ خَيْرَ الدَّارَيْنِ، وَالْمُرَادُ بِهِ الْحَثُّ عَلَى الْإِكْثَارِ وَالْإِنْتِظَامِ فِي سَبِيلِ الْآخِرِينَ.

^١ ي: الكريم.

والمحتسب لابن جني، ١/١١٩، وشواذ القراءات

للكرماني، ص ٨٧.

^٢ قراءة شاذة، مروية عن سعيد بن جبير والشيذري

عن أبي جعفر. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٢٠

﴿مَنْ يَقُولُ﴾ أي: في ذكره: ﴿رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا﴾ أي: اجعل إيتاءنا ومنحتنا في الدنيا خاصة. ﴿وَمَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾ أي: من حظٍ ونصيبٍ، لاقتصار هَمِّه على الدنيا، فهو بيان لحاله في الآخرة، أو من طلبٍ خلاقٍ. فهو بيان لحاله في الدنيا، وتأکید لقُضِر / دُعائه على المطالب الدنيويّة.

[٩٦٦]

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾^١
 ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾، هي الصّحة والكفّاف والتوفيق للخير. ﴿وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً﴾ هي الثواب والرحمة. ﴿وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ بالعمو والمغفرة، ورُوي عن عليّ كرم الله وجهه: «أنّ الحسنّة في الدنيا المرأة الصالحة، وفي الآخرة الحوراء، وعذاب النار امرأة السوء».^٢ وعن الحسن: «أنّ الحسنّة في الدنيا العلم والعبادة، وفي الآخرة الجنة».^٣ ﴿وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ معناه: احفظنا من الشهوات والذنوب المؤدية إلى النار.

﴿أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾^٤

﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إلى الفريق الثاني^٥ باعتبار اتّصافهم بما ذُكر من النعوت الجميلة، وما فيه من معنى البعد لِمَا مرّ مراراً من الإشارة إلى علوّ درجاتهم ويُغدّ منزلتهم في الفضل. «وقيل: إليهما»^٦ معاً. فالتنوين في قوله تعالى: ﴿لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا﴾ على الأوّل للتفخيم، وعلى الثاني للتنويع، أي: لكلّ منهم نوعٌ نصيبٌ من جنس ما كَسَبُوا أو من أجله، كقوله تعالى: ﴿مِمَّا خَطِيئَتُهُمْ أُغْرِقُوا﴾ [نوح، ٢٥/٧١]، أو ممّا دَعَوْا به تُعطيهم منه ما قدرناه. وتسمية الدعاء كسباً لِمَا أنّه من الأعمال.

^١ في تفسير ابن أبي حاتم، ٣٥٨/٢، عن محمد بن

^٢ كعب القرظي ويزيد بن مالك: «المرأة الصالحة

^٣ انظر: أنوار التنزيل للبيضاوي، ١٨٠/١

^٤ من الحسنات». وهو بلفظه ههنا عن عليّ رضي

والكشاف للزمخشري، ١٩٠/١.

الله عنه في الكشاف للزمخشري، ١٩٠/١ وعنه

^٥ أنوار التنزيل للبيضاوي، ١٨٠/١. والقول في

اللفظ قريب في معالم التنزيل للبغوي، ٢٣٥/١.

الكشاف للزمخشري، ١٩١/١ وتفسير الرازي،

٢٠٥/٥.

^٦ تفسير ابن أبي حاتم، ٣٥٨-٣٥٩.

^٧ تفسير ابن أبي حاتم، ٣٥٨-٣٥٩.

﴿وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ يحاسب العباد على كثرتهم وكثرة أعمالهم في مقدار لمحّة، فاحذروا من الإخلال بطاعة من هذا شأن قدرته، أو يوشك أن يقيم القيامة ويحاسب الناس، فبادروا إلى الطاعات واكتساب الحسنات.

﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ تُحْشَرُونَ﴾^٥

﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ﴾ أي: كبروه في أعقاب الصلوات، وعند ذبح القرابين، ورمي الجمار، وغيرها. ﴿فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ﴾ هي أيام التشريق. ﴿فَمَنْ تَعَجَّلَ﴾ أي: استعجل في النفر، أو النفر؛ فإن الفعل والاستفعال يجيئان لازمين ومتعديين، يقال: تعجل في الأمر واستعجل فيه، وتعجله واستعجله. والأول أوفق للتأخر كما في قوله:^٢

قد يُدرك المُتأني بعض حاجته وقد يكون من المستعجل الزلُّ

﴿فِي يَوْمَيْنِ﴾ أي: في تمام يومين بعد يوم النحر، وهو يوم القرّ ويوم الرؤوس واليوم بعده، ينفر إذا فرغ من رمي الجمار.^٥ ﴿فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ بتعجله، ﴿وَمَنْ تَأَخَّرَ﴾ في النفر حتى رمى في اليوم الثالث قبل الزوال أو بعده، وعند الشافعي بعده فقط.^٦ ﴿فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ بما صنع من التأخر. والمراد التخيير بين التعجل والتأخر، ولا يقدح فيه أفضلية الثاني، وإنما ورد بنفي^٧ الإثم تصريحاً بالرد على أهل الجاهلية؛ حيث كانوا مختلفين، فمن مؤثّم للمتعجل ومؤثّم للمتأخر.^٨

﴿لِمَنِ اتَّقَىٰ﴾ خبر لمبتدأ محذوف، أي: الذي ذكر من التخيير ونفي الإثم عن المتعجل والمتأخر أو من الأحكام لمن اتقى؛ لأنه الحاج على الحقيقة والمتفّع به أو لأجله حتى لا يتضرّر بتزك ما يهّمه منهما.

١ ي - أن.

٥ انظر: الكشاف للزمخشري، ١/١٩١.

٢ ي: وفي.

٦ انظر: الكشاف للزمخشري، ١/١٩١.

٣ البيت للقطامي غمير بن شبيب في ديوانه، ص

٧ ي: النفي.

١٩٣.

٨ انظر: الكشاف للزمخشري، ١/١٩١-١٩٢.

٤ س: الذلل.

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في مجاميع أموركم بفعل الواجبات وترك المحظورات؛ ليعبأ بكم، وتنتظموا في سلك المغتربين بالأحكام المذكورة والرخص، أو احذروا الإخلال بما ذكر من الأحكام، وهو الأنسب بقوله عز وجل: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ أي: للجزاء على أعمالكم بعد الإحياء والبعث. وأصل الحشر: الجمع وضم المفترق.^١ وهو تأكيد للأمر بالتقوى وموجب للامتنال به، فإن من علم بالحشر والمحاسبة والجزاء كان ذلك من أقوى الدواعي إلى ملازمة التقوى.

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ ۚ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ﴾ (٣١)

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ﴾ تجريد للخطاب وتوجيه له إليه عليه السلام، وهو كلام مبتدأ سيق لبيان تحزب الناس في شأن التقوى إلى حزبين، وتعيين مآل كل منهما. و﴿مَن﴾ موصولة أو موصوفة، وإعرابه كما يُبين في قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [البقرة، ٨/٢]، أي: ومنهم من يزورك كلامه ويعظم موقعه في نفسك لما تُشاهد فيه من مُلاءمة الفحوى ولطف الأداء. والتعجب: خيرة تعرض للإنسان بسبب عدم الشعور بسبب ما يتعجب منه. ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾: متعلق ب﴿قَوْلُهُ﴾، أي: ما يقوله في^٢ الحياة الدنيا ومعناها، فإنها الذي يريده بما يدعيه من الإيمان ومحبة الرسول صلى الله عليه وسلم، وفيه إشارة إلى أن له قولاً آخر ليس بهذه الصفة، أو ب﴿يُعْجِبُكَ﴾، أي: يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ في الدنيا^٣ بحلاوته وفصاحته لا في الآخرة، لما أنه يظهر هناك كذبُه وقبحه. وقيل: لما يُرهبه من الخُبسة واللُكنة.^٤ وأنت خبير بأنه لا مبالغة حيثُذ في سوء حاله؛ فإن مآله بيانُ حُسنِ كلامه في الدنيا وقبحه في الآخرة. وقيل: معنى ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾: مُدة الحياة الدنيا، أي: لا يصدر منه فيها إلا القول الحسن.

١ س: المفترق. | من قوله: "للجزاء" بإيجاز في س + في الدنيا.

٢ أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٨٠. ٣ هذا القول في الكشف للزمخشري، ١/١٩٢.

٤ ط س + حق.

﴿وَيُشْهِدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ﴾ أي: بحسب ادّعائه حيث يقول: الله يعلم أن ما في قلبي موافق لما في لساني. وهو عطفٌ على ﴿يُعْجِبُكَ﴾. وقرئ: "وَيُشْهِدُ اللَّهُ"، فالمراد بـ﴿مَا فِي قَلْبِهِ﴾ ما فيه حقيقة، ويؤيده قراءة ابن عباس رضي الله عنهما "والله يشهد على ما في قلبه".^٢ على أن كلمة ﴿عَلَى﴾ لكون المشهود به مضراً له، فالجملة اعتراضية. وقرئ: "وَيَسْتَشْهِدُ اللَّهُ".^٣

﴿وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ﴾ أي: شديد العداوة والخصومة للمسلمين، على أن ﴿الْخِصَامِ﴾ مصدر، وإضافة "الألد" إليه بمعنى "في"، كقولهم: "ثَبُتَ الْغَدْرُ"؛^٤ أو أشدُّ الخصوم لهم خصومة، على أنه جمع خَصَم، كصَغَب وصِعَاب. قيل: نزلت في الأخنس بن شريق الثقفي،^٥ وكان حسن المنظر خلَوَ المنطق، يوالي رسول الله صلى الله عليه وسلم، ويدّعي الإسلام والمحبة.^٦ وقيل: في المنافقين.^٨ والجملة حال من الضمير المجرور في ﴿قَوْلُهُ﴾، أو من المستكن في ﴿يُشْهِدُ﴾؛ وعطف على ما قبلها على القراءتين المتوسّطتين.

﴿وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ
الْفُسَادَ﴾

الثقفي، أبو ثعلبة، حليف بني زهرة، واسمه أبي، وإنما لُقِبَ الأخنس؛ لأنه رجع ببني زهرة من بدر لما جاءهم الخبر أن أبا سفيان نجا بالغير، فقيل: خنس الأخنس ببني زهرة، فسُمي بذلك. ثم أسلم الأخنس فكان من المؤلفة. وشهد خنيئاً، ومات في أول خلافة عمر رضي الله عنه. أثبت في الصحابة، وذكر خلاف في إسلامه وارتداده، ولعله أسلم ثم ارتد ثم رجع. انظر: الإصابة لابن حجر، ٨١/١-٨٢.

^٧ بلفظ قريب عن الشدي في جامع البيان للطبري، ١٥٧٢/٣ وتفسير ابن أبي حاتم، ٣٦٤/٢ وعن الكلبي ومقاتل وعطاء في معالم التنزيل للبغوي، ٢٣٥/١.

^٨ عن قتادة في تفسير عبد الرزاق، ٨١/١.

^١ قراءة شاذة، وهي قراءة الحسن ومجاهد وابن محيصن وطلحة. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ٢٠؛ وشواذ القراءات للكرماني، ص ٨٧ والمغني في القراءات للنزوازي، ص ٥٠١.

^٢ وهي قراءة شاذة. تفسير القرطبي، ٣٨٢/٣.

^٣ قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود وأبي بن كعب وعصمة عن الأعمش. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ٢٠ والكشاف للزمخشري، ١٩٢/١ والمغني في القراءات للنزوازي، ص ٥٠١.

^٤ الغدر: الموضع الظلّف، الكثير الحجارة. و"رجلٌ ثَبُتَ الْغَدْرُ"، أي: ثابتٌ في قتال أو كلام. انظر: الصحاح للجوهري، «غدر».

^٥ ط: وقيل.

^٦ هو الأخنس بن شريق بن عمرو بن وهب

﴿وَإِذَا تَوَلَّى﴾ أي: مِنْ مَجْلِسِكَ، وقيل: إذا صار والياً ﴿سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ﴾، / كما فعله الأخنس بثقيف حيث بيّتهم وأحرق زروعهم وأهلك مواشيهم، أو كما يفعله ولادة السوء بالقتل والإتلاف أو بالظلم حتى يمنع الله تعالى بشؤمه القطر، فيهلك الحرث والنسل. وقرئ: "ويهلك الحرث والنسل"،^١ على إسناد الهلاك إليهما عطفاً على ﴿سَعَى﴾. وقرئ بفتح اللام،^٢ وهي لغة. وقرئ على البناء للمفعول مِنَ الإهلاك.^٣ ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ﴾ أي: لا يرتضيه ويُبغضه ويغضب على مَنْ يتعاطاه. وهو اعتراض تذييلي.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَلَيْسَ إِلِهَادٌ﴾

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُ﴾ على نهج العظة والنصيحة: ﴿اتَّقِ اللَّهَ﴾، وترك ما تباشره من الفساد أو النفاق، واحذر سوء مغيبته، ﴿أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ﴾ أي: حملته الأنفة وحمية الجاهلية على الإثم الذي نهى عنه لجأاً وعناداً، من قولك: أخذته بكذا إذا حملته عليه وألزمته إياه.^٤ ﴿فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ﴾ مبتدأ وخبر، أي: كافيه جهنم. وقيل: ﴿جَهَنَّمُ﴾ فاعل لـ "حسبه"، ساد مسدّ خبره، وهو مصدر بمعنى الفاعل، وقوي لاعتماده على الفاء الرابطة للجملة بما قبلها. وقيل: "حسب" اسم فعل ماضٍ، أي: كفته جهنم.^٥ ﴿وَلَيْسَ إِلِهَادٌ﴾ جواب قسم مقدّر، والمخصوص بالذم محذوف؛ لظهوره وتعيّنه، و﴿إِلِهَادٌ﴾: الفراش. وقيل: ما يوطأ للجنب.^٦ والجملة اعتراض.

لأبي حيان، ٢٩/٤.

^٤ انظر: أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٨١ وأكثره في الكشف للزمخشري، ١/١٩٢.

^٥ انظر هذه الأعراب والأقوال في الدر المصون للسمين الحلبي، ٢/٣٥٥ واللباب لابن عادل، ٣/٤٦٥-٤٦٦.

^٦ من قوله: "جواب قسم" بلفظ قريب في أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٨١.

^١ قراءة شاذة، مروية عن أبي خنوة وزيد بن علي وأبي حنيفة. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ٢٠ وشواذ القراءات للكرمانى، ص ١٨٨ والمغني في القراءات للنزوازي، ص ٥٠٢.

^٢ قراءة شاذة، مروية عن الحسن وأبي خنوة. الكشف للزمخشري، ١/١٩٢ والمغني في القراءات للنزوازي، ص ٥٠٢.

^٣ ي: الهلاك. | قراءة شاذة، مروية عن الحسن. الكشف للزمخشري، ١/١٩٢ البحر المحيط

﴿وَمِنَ الثَّانِي مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾^(٣٧)

﴿وَمِنَ الثَّانِي مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ﴾ مبتدأ وخبر، كما مر، أي: يبيعها بذلها في الجهاد ومشاق الطاعات وتعريضها للمهالك في الحروب، أو يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر وإن ترتب عليه القتل؛ ﴿ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ﴾ أي: طلباً لرضاه، وهذا كمال التقوى. وإيراده^١ قسيماً للأول؛ من حيث إن ذلك يأنف من الأمر بالتقوى، وهذا يأمر بذلك وإن أدى إلى الهلاك. وقيل: نزلت في ضهيب بن سنان الرومي، أخذه المشركون وعذبوه ليرتد، فقال: «إني شيخ كبير إن كنت معكم لم أنفعكم، وإن كنت عليكم لم أضركم، فخلوني وما أنا عليه وخذوا مالي»، فقبلوا منه ماله، فأتى المدينة.^٢ ف"يشري" حيثنذ بمعنى: يشتري؛ لجريان الحال على صورة الشراء.^٣

﴿وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾؛ ولذلك يكلفهم التقوى ويعرضهم للثواب. والجملة اعتراض تذييلي.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَآفَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾^(٣٨)

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ﴾ أي: الاستسلام والطاعة. وقيل: «الإسلام». وقُرئ بفتح السين،^٤ وهي لغة فيه، وبفتح اللام أيضاً.^٥

^١ س: وإيراد.

وابن زيد والضحاك. انظر: جامع البيان للطبري، ٥٩١/١؛ تفسير ابن أبي حاتم، ٣٦٨-٣٦٩؛ وأسباب النزول للواحدي، ص ٦٧. وانظر تفصيله في العجائب في بيان الأسباب لابن حجر، ص ٣٣٣-٣٣٥.

^٢ ي: الشري. | انظر: المحرر الوجيز لابن عطية، ٥٠٣/١، حكاة عن قوم، وذكر أن من تأول الآية في ضهيب يحتاج إلى هذا المعنى.

^٣ ي: قوله "أي" بتصرف في الكشف للزمخشري، ١٩٣/١. والقول بأن السليم هو الإسلام أخرجه الطبري عن ابن عباس ومجاهد وقتادة والسدي وابن زيد والضحاك. انظر: جامع البيان للطبري، ٥٩٥/٣-٥٩٦. وهو بلاغزو في مجاز القرآن لأبي عبيدة، ٧١/١؛ ومعاني القرآن للأخفش، ١٨٠/١. قرأ بها ابن كثير ونافع والكسائي. السبعة لابن مجاهد، ص ١٨٠؛ النشر لابن الجزري، ٢٢٧/٢.

^٤ قراءة شاذة، مروية عن المغربي عن طلحة والأعمش. في شواذ القراءات للكرماني، ص ٢٩٣؛ والكشاف للزمخشري، ١٩٣/١؛ والمغني في القراءات للنزوازي، ص ٥٠٣، عن الكشف.

^٥ ي: الشري. | انظر: المحرر الوجيز لابن عطية، ٥٠٣/١، حكاة عن قوم، وذكر أن من تأول الآية في ضهيب يحتاج إلى هذا المعنى.

^٦ ي: قوله "أي" بتصرف في الكشف للزمخشري، ١٩٣/١. والقول بأن السليم هو الإسلام أخرجه

وقوله تعالى: ﴿كَافَّةً﴾ حال من الضمير في ﴿أَدْخُلُوا﴾، أو من ﴿السِّلْمِ﴾، أو منهما معاً، كما في قوله:

خرجتُ بها تمشي تجرُّ وراءنا على أثَرِنَا ذيلٌ مِزْطٍ مُرْجَلٍ^١
وهي في الأصل اسم لجماعة تَكُفُّ مخالِفَها، ثم استعملت في معنى
”جميعاً“.^٢ وتأوها ليست للتأنيث حتى يُحتَاجَ إلى جعل السِّلْمِ مؤنثاً مثل ”الحرب“،
كما في قوله عز وجل: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا﴾ [الأنفال، ٦١/٨]، وفي قوله:
السِّلْمُ تأخذُ منها ما رُضِيَتْ به والحربُ يكفِيكَ من أنفاسها جُرْعٌ^٣
ولأنما هي للنقل كما في ”عامّة وخاصّة وقاطبة“.^٤

والمعنى: استسلموا لله تعالى وأطيعوه جملةً ظاهراً وباطناً، والخطاب
للمنافقين، أو ادخلوا في الإسلام بكليّته ولا تخلطوا به غيره، والخطاب لمؤمني
أهل الكتاب، فإنهم كانوا يُراعون بعض أحكام دينهم القديم بعد إسلامهم، أو
في شرائع الله تعالى كلّها بالإيمان بالأنبياء والكتب جميعاً، والخطاب لأهل
الكتاب كلّهم، ووَضُفُهم بالإيمان إما على طريقة التغليب، وإما بالنظر إلى
إيمانهم القديم، أو في شُعَب الإسلام وأحكامه كلّها، فلا يُخلُّوا بشيء منها،
والخطاب للمسلمين.^٥ وإنما خُوطِبَ أهل الكتاب بعنوان الإيمان مع أنّه لا
يصحّ الإيمانُ إلّا بما كُلفوه الآن؛ إيذاناً بأنّ ما يدعونه لا يتمّ بدونه.

^١ ط س ي: مُرْجَل. | وأثبت ما في المصادر.

ووجه إعراب ”كافّة“ مع البيت في الدرّ المصون

للمسمين الحلبي، ٣٥٩/٢-٣٦١، واللباب لابن

عادل، ٤٧٥/١. والبيت من معلّقة امرئ القيس في

ديوانه، ص ١٤، وشرح القصائد السبع الجاهليّات

لابن الأنباري، ص ٥٣، باختلاف يسير في الرّواية.

وفيه: «المِزْط: كِسَاءٌ مِنْ خَزٍّ أَوْ غَيْرِهِ... والمُرْجَل:

ضَرْبٌ مِنَ البرود، ويقال لوشية: الترحيل... ويقال:

المُرْجَل: المُعْلَمُ بأعلام كالرّحال».

^٢ ذكره ابن عادل في اللباب، ٤٧٥/٣، عن ابن

عطية في المُحرَّر الوجيز، ٥٠٥/١.

^٣ البيت للعبّاس بن مرداس السِّلْمِي في

ديوانه، ص ١٠٣. وهو بلا نسبة في الكشّاف

للمخشري، ١٩٣/١، وأنوار التنزيل للبيضاوي،

١٨٢/١، والدرّ المصون للمسمين الحلبي،

٣٥٩/٢، واللباب لابن عادل، ٤٧٤/١.

^٤ ما ذكره المُصنِّف من الرّأي في تاء ”كافّة“ هنا

هو مذهب الزمخشري وتبعه في ذلك البيضاوي.

انظر: الكشّاف للزمخشري، ١٩٣/١، وأنوار

التنزيل للبيضاوي، ١٨٢/١. وما نقله في ردّه

هو مُلخّص كلام أبي حيّان ومَن تبعه كالسّمين

الحلبي وابن عادل. انظر: البحر المحيط، ٤٢٢/٤،

والدرّ المصون، ٣٥٩/٢-٣٦٠، واللباب، ٤٧٤/٣.

^٥ انظر: أنوار التنزيل للبيضاوي، ١٨٢/١. ووردت

الوجه الأربعة على نحو أوسع تفصيلاً في

تفسير الرازي، ٢٢٤/٥-٢٢٥.

﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ بالتمييز والتفريق، أو بمخالفة ما أمّرت به؛
﴿إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ ظاهرُ العداوة، أو مُظهرٌ لها. وهو تعليل للنهي أو الانتهاء.

﴿فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾

﴿فَإِنْ زَلَلْتُمْ﴾ أي: عن الدخول في السِّلْم. وقُرئ بكسر اللام،^١ وهي لغة فيه.^٢ ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ﴾ الآياتُ ﴿الْبَيِّنَاتُ﴾، والحُجُجُ القطعية الدالة على حقيقته الموجبة للدخول فيه، ﴿فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾ غالبٌ على أمره لا يعجزه الانتقام منكم. ﴿حَكِيمٌ﴾ لا يترك ما تقتضيه الحكمة من مؤاخذه المجرمين المستعصين على أوامره.

﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾

﴿هَلْ يَنْظُرُونَ﴾ استفهام إنكاري في معنى النفي، أي: ما ينتظرون بما يفعلون من العناد والمخالفة في الامتثال، بما أمروا به والانتهاء عما نهوا^٣ عنه، ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ﴾ أي: أمره وبأسه، أو يأتيهم الله بأمره وبأسه، فحذف المأتي به لدلالة الحال عليه. والالتفات إلى الغيبة للإيذان بأن سوء صنيعهم موجب للإعراض عنهم. وحكاية جنائهم لمن عداهم من أهل الإنصاف على طريق المباشرة، وإيراد الانتظار؛ للإشعار بأنهم لانهماكهم فيما هم فيه من موجبات العقوبة كأنهم طالبون لها مترقبون لوقوعها. ﴿فِي ظُلَلٍ﴾ جمع ظِلَّة، كـ"قُلُل" في جمع "قُلَّة"، وهي: ما أظلك. وقُرئ: "فِي ظِلَالٍ"، كـ"قِلَال" في جمع "قُلَّة". ﴿مِنْ الْغَمَامِ﴾ أي: السحاب الأبيض. وإنما أتاهم العذاب فيه لما أنه مظنة الرحمة،

^١ قراءة شاذة، مروية عن أبي الشمال. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٢٠ والمُحتسب لابن جني، ١٢٢/١.

^٢ انظر: المُحتسب لابن جني، ١٢٢/١ والكشاف للمخشي، ١٩٣/١.

^٣ ط: نهوه.

^٤ ط - عنه.

^٥ قراءة شاذة، مروية عن قتادة وسعيد بن جبير وأبان بن تغلب وابن مقسم. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٢٠ والمُحتسب لابن جني، ١٢٢/١ وشواذ القراءات للكرمانى، ص ١٨٨ والمغني في القراءات للنزوازي، ص ٥٠٤.

فإذا أتى منه العذاب كان أقطع وأقطع للمطامع، فإن إتيان الشر من حيث لا يُحتسب صعب، فكيف بإتيانه من حيث يُرجى منه الخير؟

﴿وَأَلْمَلَيْكَةُ﴾ عطف على الاسم الجليل، أي: ويأتيهم الملائكة، فإنهم وسائط في إتيان أمره تعالى؛ بل هم الآتون ببأسه على الحقيقة. وتوسيط الظرف بينهما للإيدان بأن الآتي أولاً من جنس ما يلبس الغمام ويترتب عليه عادة، وأما الملائكة وإن كان إتيانهم مقارناً لما ذكر من الغمام، لكن ذلك ليس بطريق الاعتياد. وقرئ بالجر،^١ عطفاً على ﴿ظَلَّلِ﴾ أو ﴿أَلْعَمَامِ﴾.

﴿وَقُضِيَ الْأَمْرُ﴾ أي: أتم أمر إهلاكهم وفرغ منه، وهو عطف على ﴿يَأْتِيهِمْ﴾ داخل في حيز الانتظار، وإنما عُدل إلى صيغة الماضي؛ / دلالة على تحققه، فكأنه قد كان، أو جملة مستأنفة جيء بها إنباء عن وقوع مضمونها. وقرئ: "وقضاء الأمر"،^٢ عطفاً على ﴿أَلْمَلَيْكَةُ﴾.

﴿وَالَى اللَّهِ﴾ لا إلى غيره ﴿تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾، بالتأنيث على البناء للمفعول، من الرجوع. وقرئ بالتذكير،^٣ وعلى البناء للفاعل بالتأنيث،^٤ من الرجوع.

﴿سَلِّ بَنِي إِسْرَءِيلَ كَمَ آتَيْنَهُمْ مِنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ٥٣﴾

﴿سَلِّ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم، أو لكل أحد من أهل الخطاب. والمراد بالسؤال تبكيثهم وتقريغهم بذلك، وتقريز لمجيء البينات: ﴿كَمَ آتَيْنَهُمْ مِنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ﴾ معجزة ظاهرة على أيدي الأنبياء عليهم السلام، وآية ناطقة بحقية الإسلام المأمور بالدخول فيه. و﴿كَمَ﴾ خبرية

^١ قراءة شاذة، مروية عن أبي جعفر المدني وابن مقسم. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ٢٠ وشواذ القراءات للكرماني، ص ٨٨.

^٢ قراءة شاذة، مروية عن معاذ بن جبل وابن مقسم. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ٢٠ وشواذ القراءات للكرماني، ص ٨٨.

^٣ قراءة شاذة، مروية عن خارجة عن نافع وأبي عمرو وابن مقسم. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ٢٠ وشواذ القراءات للكرماني، ص ٨٨ والمغني في القراءات للثوري، ص ٥٠٥.

^٤ قرأ بها ابن عامر وحزمة والكسائي. السبعة لابن مجاهد، ص ١٨١ النشر لابن الجزري، ٢/٢٢٧.

أو استفهامية مقررّة، ومحلّها النصب على المفعوليّة، أو الرّفْع بالابتداء على حذف العائد من الخبر، و﴿ءَايَةً﴾ مميّزها.

﴿وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ﴾ التي هي آياته الباهرة، فإنّها سببٌ للهدى الذي هو أجلّ النعم. وتبديلها جعلها سبباً للضلالة وازدياد الرّجس، أو تحريفها وتأويلها الزائغ ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ﴾ ووصلت إليه وتمكّن من معرفتها. والتصريح بذلك مع أنّ التبديل لا يتصوّر قبل المجيء؛ للإشعار بأنهم قد بدّلوها بعد ما وقفوا على تفاصيلها، كما في قوله عزّ وجلّ: ﴿ثُمَّ يُخْرِفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [البقرة، ٧٥/٢]. ولذلك^١ قيل: تقديره: فبدّلوها ومن يبدّل^٢. وإنّما حذف للإيذان بعدم الحاجة إلى التصريح به لظهوره. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ تعليل للجواب، كأنه قيل: ومن يبدّل نعمة الله عاقبه أشدّ عقوبة، فإنّه شديد العقاب. وإظهار الاسم الجليل لتربية المهابة وإدخال الرّوعة.

﴿زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ (٣٧)

﴿زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ أي: حُسِنَتْ في أعينهم وأُشْرِبت محبّتها في قلوبهم حتّى تهالكوا عليها وتهافتوا فيها مُعرضين عن غيرها، والتزيين من حيث الخلق والإيجاد مستند إلى الله^٣ سبحانه، كما تُعَرَّبُ عنه القراءة على البناء للفاعل؛^٤ إذ ما من شيء إلّا وهو خالقه، وكلٌّ من الشيطان والقوى الحيوانية وما في الدنيا من الأمور البهية والأشياء الشهية مزينٌ بالعرض.

﴿وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ عطف على ﴿زُيِّنَ﴾. وإشار صيغة الاستقبال للدلالة على استمرار السخرية منهم، وهم فقراء المؤمنين كبلالٍ وعمّارٍ وصهيبٍ،

^١ قراءة شاذّة، مروية عن مجاهد وخميد وأبي

^١ ط س - ولذلك.

خينة وابن مقسم والحسن. شواذ القرآن لابن

^٢ انظر: أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٨٣ وأكثره

خالويه، ص ١٢٠ وشواذ القراءات للكرماني،

في الكشف للزمخشري، ١/١٩٤.

ص ١٨٩ والمغني في القراءات للنزّازي،

^٣ ط: إليه.

ص ٥٠٦.

^٤ ي: تنبئ.

كانوا يسترذلونهم ويستهزؤن بهم على رفضهم الدنيا وإقبالهم على العقبى.
و«مِنْ» ابتدائية، فكانهم جعلوا السخرية مبتدئة منهم.

﴿وَالَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ هم الذين آمنوا بعينهم. وإنما ذُكروا بعنوان التقوى للإيذان بأن إعراضهم عن الدنيا للاتِّقاء عنها؛ لكونها مِخْلَةً تبتلهم إلى جناب القدس شاغلة عنه.

﴿فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾؛ لأنهم في أعلى عِلِّين، وهم في أسفل سافلين؛^١ أو لأنهم في أوج الكرامة وهم في حضيض الذلِّ والمهانة، أو لأنهم يتناولون عليهم في الآخرة فيسخرّون منهم كما سخرّوا منهم في الدنيا. والجملة معطوفة على ما قبلها، وإيثار الاسميّة للدلالة على دوام مضمونها. ﴿وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ﴾ أي: «في الدارين». «بِغَيْرِ حِسَابٍ»: بغير تقدير، يوسّع في الدنيا استدراجاً تارةً وابتلاءً أخرى.^٢

﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ. وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٣٧﴾﴾

﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ متفقين على كلمة الحق ودين الإسلام، وكان ذلك بين آدم وإدريس أو نوح عليهم السلام، أو بعد الطوفان. «فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ» أي: «فاختلفوا فبعث... إلخ، وهي قراءة ابن مسعود رضي الله عنه،^٣ وقد حُذِفَ تعويلاً على ما يُذكر عَقْبِيهِ: ﴿مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ﴾. عن كعب: «الذي عَلِمْتُهُ مِنْ عدد الأنبياء عليهم السلام مئة وأربعة وعشرون ألفاً، والمرسل منهم ثلاثمئة وثلاثة عشر، والمذكور^٤ في القرآن ثمانية وعشرون».^٥ وقيل: كان الناس أمة واحدة

شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٨٩، الكشف

١ ي: السافلين.

٢ أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٨٣-١٨٤؛ وانظر: للزمخشري، ١/١٩٥.

٤ ي: المذكور. الكشف للزمخشري، ١/١٩٥.

٣ قراءة شاذة. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٢٠ ٥ أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٨٤.

متَّفقة على الكفر والضلال في فترة إدريس أو نوح فبعث الله النبيين، فاختلفوا عليهم. والأوّل هو الأنسب بالنظم الكريم^١.

﴿وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ﴾ أي: جنس الكتاب، أو مع كلّ واحد منهم ممّن له كتاب كتابه الخاصّ به، لا مع كلّ واحد منهم على الإطلاق؛ إذ لم يكن لبعضهم كتاب^٢، وإنّما كانوا يأخذون بكتب من قبلهم. وعموم النبيين لا ينافي خصوص الضمير العائد إليه بمعونة المقام. ﴿بِالْحَقِّ﴾ حال من ﴿الْكِتَابِ﴾ أي: ملتبسًا بالحقّ^٣؛ أو متعلّق^٤ بـ ﴿أَنْزَلَ﴾، كقوله عزّ وعلا: ﴿وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلَ﴾ [الإسراء، ١٧/١٠٥]. ﴿لِيَحْكُمَ﴾ أي: الكتاب، أو الله سبحانه وتعالى^٥، أو كلّ واحد من النبيين. ﴿بَيْنَ النَّاسِ﴾ أي: المذكورين. والإظهار في موقع الإضمار لزيادة التعيين. ﴿فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾ أي: في الحقّ الذي اختلفوا فيه، أو فيما التبس عليهم.

﴿وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ﴾ أي: في الحقّ، أو في الكتاب المنزل ملتبسًا به، والواو حالية. ﴿إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ﴾ أي: الكتاب المنزل؛ لإزالة الاختلاف وإزاحة الشقاق. والتعبير عن الإنزال بالإيتاء للتنبيه من أوّل الأمر على كمال تمكّنهم من الوقوف على ما في تضاعيفه من الحقّ؛ فإنّ الإنزال لا يفيد تلك الفائدة، أي: عكسوا الأمر، حيث جعلوا ما أنزل لإزالة الاختلاف سببًا لاستحكامه ورسوخه. ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ﴾ أي: رَسَخَتْ في عقولهم. و﴿مِنْ﴾ متعلّقة بمحذوف يدلّ عليه الكلام، أي: فاختلفوا وما اختلف فيه... إلخ. وقيل: بالملفوظ بناءً على عدم منع "إلا" عنه، كما في قولك: ما قام إلا زيد يوم الجمعة. ﴿بَغْيًا بَيْنَهُمْ﴾ متعلّق بما تعلقت به ﴿مِنْ﴾، أي: اختلفوا بغيًا وتهالكًا على الدنيا.

^١ انظر: الكشف للزمخشري، ١٩٥/١، وفيه:

«والأوّل أوجه». فبيّنه المصنّف ههنا بعبارته.

^٢ ي: الكتاب.

^٣ أنوار التنزيل للبيضاوي، ١٨٤/١.

^٤ ي: مُتَمَلِّقًا.

^٥ انظر: الدرّ المصون للسمين الحلبي، ١٣٧٥/٢

واللباب لابن عادل، ٥٠٥/٣. وذكرنا أنّ هذا

الوجه هو الأوّل.

^٦ س ي - وتعالى.

^٧ انظر الوجهين في الدرّ المصون للسمين الحلبي،

١٣٧٧/٢ واللباب لابن عادل، ٥٠٧/٣.

﴿فَهَدَىٰ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بالكتاب ﴿لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾ أي: للحق الذي اختلف فيه من اختلف. / ﴿مِنَ الْحَقِّ﴾ بيان لـ "ما". وفي إبهامه^١ أولاً وتفسيره ثانياً ما لا يخفى من التفتيح. ﴿بِإِذْنِهِ﴾: بأمره أو بتيسيره ولطفه. ﴿وَاللَّهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾ موصول إلى الحق. وهو اعتراض مقرر لمضمون ما سبق.

﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُم مَّثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِكُم مَّسْتَهْمُ الْبَاسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ مَتَىٰ نَصْرُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ ﴿٣١﴾﴾

﴿أَمْ حَسِبْتُمْ﴾ خوطب به رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه من المؤمنين؛ حثاً لهم على الثبات على المصابرة على مخالفة الكفرة، وتحمل المشاق من جهتهم، إثر بيان اختلاف الأمم على الأنبياء عليهم السلام، وقد بين فيه مآل اختلافهم وما لقي الأنبياء ومن معهم من قبلهم من مكابدة الشدائد ومقاساة الهموم، وأن عاقبة أمرهم النصر. و﴿أَمْ﴾ منقطعة، والهمزة فيها للإنكار والاستبعاد، أي: بل أحسبتم ﴿أَن تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُم مَّثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِكُم﴾^٢ من الأنبياء ومن معهم من المؤمنين، أي: والحال أنه لم يأتكم مثلهم بعد، ولم تبطلوا بما^٣ ابتلوا به من الأحوال الهائلة التي هي مثل في الفظاعة والشدّة، وهو متوقع ومنتظر.^٤

﴿مَسْتَهْمُ﴾ استئناف وقع جواباً عما ينساق إليه الذهن، كأنه قيل: كيف كان مثلهم؟ فقيل: مستهم ﴿الْبَاسَاءِ﴾ أي: الشدة من الخوف والفاقة، ﴿وَالضَّرَاءِ﴾ أي: الآلام والأمراض. ﴿وَزُلْزِلُوا﴾ أي: أزعجوا إزعاجاً شديداً بما دهمهم من الأحوال والأفزع، ﴿حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ﴾ أي: انتهى أمرهم من الشدة إلى حيث اضطروهم الضجر إلى أن يقول الرسول، وهو أعلم الناس بشئون الله تعالى، وأوثقهم بنصره، والمؤمنون المقتدون بآثاره المستضيئون بأنواره: ﴿مَتَىٰ﴾ أي:

^٤ ي: متظم. | من قوله: ﴿أَمْ﴾ منقطعة أكثره

في أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٨٥، والكشاف

للزمخشري، ١/١٩٦.

^١ ي: إبهامه.

^٢ ي + أي.

^٣ س: إنما.

متى يأتي ﴿نَصْرُ اللَّهِ﴾؟ طلباً وتمنياً له واستطالةً لمُدَّةِ الشدة والعناء. وقُري: "حتى يقول" بالرفع،^١ على أنه حكاية حالٍ ماضية. وهذا كما ترى غاية الغايات القصية، ونهاية النهايات النائية، كيف لا، والرسول مع عُلُوِّ كَغْبِهِم في الثبات والاصطبار، حيثُ عِيلَ صَبْرُهُم، وبلغوا هذا المبلغ من الضجر والضجيج، عُلِمَ أَنَّ الأمر بلغ إلى غاية لا مَطْمَحَ وراءها.

﴿أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾ على تقدير القول، أي: فقليل لهم حينئذٍ ذلك إسعافاً لمَرامِهِم. والمراد بـ"القرب" القرب الزماني. وفي إيثار الجملة الاسمية على الفعلية المناسبة لما قبلها، وتصديرها بحرف التنبيه والتأكيد، من الدلالة على تحقق مضمونها وتقرره^٢ ما لا يخفى. واختيار حكاية الوعد بالنصر لما أنها في حكم إنشاء الوعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم. والاقتصار على حكايتها دون حكاية نفس النصر مع تحققه؛ للإيذان بعدم الحاجة إلى ذلك لاستحالة الخلف. ويجوز أن يكون هذا وارداً من جهته تعالى^٣ عند الحكاية على نهج الاعتراض، لا وارداً عند وقوع المحكي. وفيه رمزٌ إلى أن الوصول إلى جناب القدس لا يتسنى إلا برفض اللذات ومكابدة المشاق، كما يُنبئ عنه قوله عليه السلام: «خُفَّتِ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ، وَخُفَّتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ»^٤.

﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالأقْرَبِينَ وَآلِ الْمَسْكِينِ وَآبَنِ السَّبِيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾^(١٥)
﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ﴾ أي: من أصناف أموالهم. ﴿قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ﴾ (مَا) إما شرطية، وإما موصولة حذفت العائد إليها،^٥ أي: ما أنفقتموه من خير أي خير كان، ففيه تجويز الإنفاق من جميع أنواع الأموال، وبيان لما في السؤال،

^١ قرأ بها نافع وحده. السبعة لابن مجاهد، ص

١٨١، النشر لابن الجزري، ٢/٢٢٧.

^٢ ي: وتقريرها.

^٣ وفي هامش ي: أي حكاية الوعد بتأويل العدة.

«منه».

^٤ من قوله: "وفيه رمز" بلفظ قريب في أنوار التنزيل

للبيضاوي، ١/١٨٥. والحديث في مسند أحمد،

١٤/٥٠٧ (٨٩٤٤) وصحيح مسلم، ٤/٢١٧٤

(٢٨٢٢) وفي صحيح البخاري، ٨/١٠٢ (٦٤٨٧)،

بلفظ «حُجِبَتْ» مكان «خُفَّت» في الموضعين.

^٥ انظر الوجهين في الدر المصون للسمين الحلبي،

٢/٣٨٣-٣٨٤ واللباب لابن عادل، ٣/٥١٨.

إِلَّا أَنَّهُ جُعِلَ مِنْ جُمْلَةٍ مَا فِي حَيْزِ الشَّرْطِ أَوْ الصَّلَةِ. وَأُبْرِزَ فِي مَعْرِضِ الْبَيَانِ الْمَصْرِفُ، حَيْثُ قِيلَ: ﴿فَلِللَّوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ﴾؛ لِلإِذَانِ بِأَنَّ الْأَهَمَّ بَيَانُ الْمَصَارِفِ الْمَعْدُودَةِ؛ لِأَنَّ الْاِعْتِدَادَ بِالْإِنْفَاقِ بِحَسَبِ^٢ وَقْعِهِ فِي مَوْقِعِهِ. وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّهُ جَاءَ عَمْرُو بْنُ الْجُمُوحِ^٣، وَهُوَ شَيْخٌ هِمٌّ لَهُ مَالٌ عَظِيمٌ، فَقَالَ: «يَا رَسُولَ اللَّهِ مَاذَا تُنْفِقُ مِنْ أَمْوَالِنَا وَأَيْنَ نَضْعُهَا؟» فَتَرَلَتْ^٤.

﴿وَالْيَتَامَى﴾ أَيِ: الْمَحْتَاجِينَ مِنْهُمْ، ﴿وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾. وَلَمْ يَتَعَرَّضْ لِلْسَّائِلِينَ وَالرِّقَابِ إِمَّا اكْتِفَاءً بِمَا ذُكِرَ فِي الْمَوَاقِعِ الْآخَرِ، وَإِمَّا بِنَاءً عَلَى دُخُولِهِمْ تَحْتَ عَمُومِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ﴾؛ فَإِنَّهُ شَامِلٌ لِكُلِّ خَيْرٍ وَاقَعَ فِي أَيِّ مَصْرِفٍ كَانَ، ﴿فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ فَيُوفِّي ثَوَابَهُ، وَلَيْسَ فِي الْآيَةِ مَا يُنَافِيهِ فَرُضَ الزَّكَاةَ لِيُنْسَخَ بِهِ، كَمَا نُقِلَ عَنِ الشُّدِّي^٥.

﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهٌ لَّكُمْ وَعَسَى أَن تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَى أَن تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾^٦
 ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ﴾ بِنَاءُ الْفِعْلِ لِلْمَفْعُولِ وَرَفْعُ الْقِتَالِ، أَيِ: قِتَالُ الْكُفْرَةِ، وَقُرِئَ بِنَائِهِ لِلْفَاعِلِ - وَهُوَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - وَنَضَبَ "الْقِتَالُ"،^٧ وَقُرِئَ:

١ ط: بَيَان.

٢ واقعة موقع خبر "أَنْ".

٣ هو عمرو بن الجموح بن زيد بن حرام الأنصاري السلمي الخزرجي (ت. ٦٢٥هـ/٨٣م). صحابي من سادات الأنصار. وكان في الجاهلية من سادات بني سلمة وأشرفهم، وكان له صنم في داره من خشب يُعَظِّمُهُ. شهد العقبة وبلدًا وقتل يوم أحد شهيدًا. انظر: الاستيعاب لابن عبد البر، ١١٦٨/٣-١١٧١ والإصابة لابن حجر، ٣٥٤-٣٥٠/٧.

٤ الهِمُّ: الشَّيْخُ الْكَبِيرُ الْبَالِي، وَيُجْمَعُ عَلَى أَهْمَامٍ.

انظر: لسان العرب لابن منظور، «همم».

٥ تفسير مقاتل بن سليمان، ١٨٣/١، وأسباب النزول للواحدي، ص ٦٩. وانظر تفصيل الكلام عليه في المعجب في بيان الأسباب لابن حجر، ص ٣٤٤.

٦ أخرج ذلك عنه الطبري في جامع البيان،

٦٤٣/٣؛ وابن أبي حاتم في تفسيره، ٣٨١/١،

وأورده عنه الزمخشري في الكشاف، ١٩٧/١.

وذكر الطبري أنَّ قول الشُّدِّي ممكن، ولا دلالة

في الآية عليه، ويمكن أن تكون الآية للحث

على الإنفاق على مَنْ كانت نفقته غير واجبة.

وقال ابن عطية في المحرر الوجيز، ٥١٨/١:

«وهم المهدوي على الشُّدِّي في هذا، فنسب إليه

أنه قال: إِنَّ الآية في الزكاة المفروضة ثم نُسخ

منها الوالدان».

٧ قراءة شاذة، مروية عن اليماني وكرداب وعبيد

بن غمير. شواذ القراءات للكرمانلي، ص ٨٩

والمغني في القراءات للثَّوْرَاوَاي، ص ٤٨٥.

«كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقَتْلُ»^١، أي: قَتْلُ الكفرة. والواو في قوله تعالى: ﴿وَهُوَ كُرَّةٌ لَّكُمْ﴾ حالية، أي: والحال أنه مكروه لكم طبعاً، على أن الكره مصدر وُصِفَ به المفعول مبالغة، أو بمعنى المفعول، كالحُبز بمعنى المخبوز. وقُرئ بالفتح^٢، على أنه بمعنى المضموم، كالضَّعْف والضَّعْف؛^٣ أو على أنه بمعنى الإكراه مجازاً، كأنهم أكرهوا عليه لشدّة كراهتهم له ومشقّته عليهم.

﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ وهو جميع ما كُلِّفوه من الأمور الشاقّة التي من جملتها القتال، فإنّ النفوس تكرهه وتنفّر عنه، والجملة اعتراضية دالة على أن في القتال خيراً لهم. ﴿وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ﴾، وهو جميع ما نُهوا عنه من الأمور المستلذّة، وهو معطوف على ما قبله لا محلّ لهما من الإعراب.

﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ﴾ ما هو خير لكم، فلذلك يأمركم به. ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ أي: لا تعلمونه، ولذلك تكرهونه، أو: والله يعلم ما هو خير لكم^٤ وشرّ لكم، وأنتم لا تعلمونهما، فلا تتبعوا في ذلك رأيكم، وامثلوا بأمره تعالى.

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا يَزَالُونَ يُقْتَلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَعُوا وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٦٧﴾﴾

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ﴾ رُوي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث عبد الله بن جحش على سرية في جمادى الآخرة قبل قتال بدر بشهرين؛

^١ لم أجدها في كتب القراءات التي وقفت عليها.

^٢ وهي قراءة قوم في المحرّر الوجيز لابن عطية،
٥١٩/١، وتفسير القرطبي، ٤١٥/٣.

^٣ انظر: معاني القرآن للأخفش، ١٨٢/١.

^٤ ط ي - لكم.

^٥ س: عبد الرحمن. | وأثبت ما في المصادر الآتية في تخريجه.

^٦ قراءة شاذّة، مروية عن السلمي والضحاك وأبان واليماني وابن مقسم وعبيد بن نعيم وعصمة

عن عاصم. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٩٠

ليترصدوا عِيراً لُقْرِيش فيهم عمرو بن عبد الله الحَضْرَمِي^١ وثلاثة معه، فقتلوه وأسرُوا اثنين، واستاقوا / العِير بما فيها من تجارة الطائف، وكان ذلك أولَ يومٍ من رجب، وهم يظنونهُ من جُمادى الآخرة، فقالت قريش: «قد استحلَّ محمَّد الشهر الحرام شهراً يأمنُ فيه الخائفُ ويبدعُ^٢ فيه الناسُ إلى معاشهم»، فوقف رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم العِيرَ، وعظَّم ذلك على أصحاب السرية، وقالوا: «ما نبرح حتى تنزلَ توبتنا»، وردَّ رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم العِيرَ والأسارى^٣. وعن ابن عباس رضي الله عنهما: لما نزلت أخذ رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم الغنيمة^٤.

والمعنى: يسألك الكفار أو المسلمون عن القتال في الشهر الحرام، على أن قوله عز وجل: ﴿قِتَالٍ فِيهِ﴾ بدلُ الاشتمال من ﴿الشَّهْرِ﴾. وتنكيره لما أن سؤالهم كان عن مطلق القتال الواقع في الشهر الحرام، لا عن القتال المعهود، ولذلك لم يقل: يسألونك عن القتال في الشهر الحرام، وقُرئ: «عَنْ قِتَالٍ فِيهِ»^٥ بتكرير العامل. كما في قوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ اسْتَضَعُوا الِّمَنَ ءَامَنَ مِنْهُمْ﴾ [الأعراف، ٧٥/٧]، وقُرئ: «قَتْلٍ فِيهِ»^٦.

﴿قُلْ﴾ في جوابهم: ﴿قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ﴾ جملة من مبتدأ وخبر، محلُّها النصب بـ﴿قُلْ﴾. وإنما جاز وقوع ﴿قِتَالٌ﴾ مبتدأ مع كونه نكرة؛ لتخصّصه إمّا بالوصف

^١ لعله أخو الصحابي الجليل العلاء بن عبد الله الحضرمي. انظر: الإصابة لابن حجر، ٤١٨/٧.

^٢ ابذعَ الناس: تفرّقوا وتبدّدوا. انظر: لسان العرب لابن منظور، «بذعر».

^٣ معناه في حديث طويل أورده الطبري عن عروة بن الزبير في جامع البيان، ٦٥٠/٣-٦٥٣؛ وهو بلفظ قريب في أسباب النزول للواحد، ص ٦١، ومعالم التنزيل للبغوي، ٢٤٦/١-٢٤٨؛ والكشاف للزمخشري، ١٩٧/١. وانظر لتفصيل تخريجه تخريج أحاديث الكشاف للزليّمي، ١/١٣٠-١٣١.

^٤ ورد بمعناه عن الشّدي في جامع البيان للطبري،

٦٥٤/٣؛ وعن الزّهري في أسباب النزول للواحد، ص ٧٢؛ وفيما أورده البغوي في معالم التنزيل، ٢٤٨/١. وهو بلفظه عن ابن عباس في الكشاف للزمخشري، ١٩٧/١-١٩٨؛ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ١٨٦/١.

^٥ قراءة شاذّة، مروية عن ابن مسعود والأعمش. شواذّ القراءات للكرماني، ص ٩٠، والمغني في القراءات للنّوّزوازي، ص ٥٠٩.

^٦ قراءة شاذّة، مروية عن عكرمة وأبي السّمال والحسن بن سفيان. شواذّ القرآن لابن خالويه، ص ٢٠؛ شواذّ القراءات للكرماني، ص ٩٠؛ المغني في القراءات للنّوّزوازي، ص ٥٠٩.

إن تعلق الظرف بمحذوف وقع صفةً له، أي: قتالٌ كائن فيه؛ وإما بالعمل إن تعلق به. وإنما أُوثر التنكير احترازًا عن توهم التعيين، وإيدانًا بأن المراد مطلق القتال الواقع فيه أي قتالٍ كان. «عن عطاء أنه سُئل عن القتال في الشهر الحرام؛ فحلف بالله: "ما يحلّ للناس أن يغزوا في الحرم ولا في الشهر الحرام إلا أن يُقاتلوا فيه، وما نُسخَت".^١ وأكثر الأقاويل أنها منسوخة بقوله تعالى: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة، ٥/٩].^٢

﴿وَصَدَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ مبتدأ قد تخصص بالعمل فيما بعده، أي: ومنع عن الإسلام الموصل للعبد إلى الله تعالى. ﴿وَكُفِّرْ بِهِ﴾ عطف على ﴿صَدَّ﴾ عاملٌ فيما بعده مثله، أي: وكفر بالله تعالى، وحيث كان الصّدّ عن سبيل الله تعالى فردًا من أفراد الكفر به تعالى لم يقدح العطف المذكور في حُسن عطف قوله تعالى: ﴿وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ على ﴿سَبِيلِ اللَّهِ﴾؛^٣ لأنه ليس بأجنبيٍّ محض. وقيل: هو أيضًا معطوف على ﴿صَدَّ﴾ بتقدير المضاف، أي: وصدّ المسجد الحرام.

﴿وَإِخْرَاجِ أَهْلِهِ﴾، وهو النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنون. ﴿مِنْهُ﴾ أي: من المسجد الحرام، وهو عطف على ﴿وَكُفِّرْ بِهِ﴾. ﴿أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ خبرٌ للأشياء المعدودة، أي: كبائر السائلين أكبرُ عند الله ممّا غنوا بالسؤال، وهو ما فعلته السرية خطأ وبناءً على الظن. و"أفعل" يستوي فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث. ﴿وَالْفِتْنَةِ﴾ أي: ما ارتكبه من الإخراج والشرك وصدّ الناس عن الإسلام ابتداءً وبقاءً، ﴿أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ﴾ أي: أفضح من قتل الحضرمي.

﴿وَلَا يَزَالُونَ يَقْتُلُونَكُمْ﴾ بيان لاستحكام عداوتهم وإصرارهم على الفتنة في الدين، ﴿حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ﴾ الحقّ إلى دينهم الباطل. وإضافة "الدين" إليهم لتذكير تأكد ما بينهما من العلاقة الموجبة لامتناع الافتراق. ﴿إِنْ أَسْتَظْلَعُوا﴾ إشارة إلى تصلبهم في الدين وثبات قدمهم فيه، كأنه قيل: وأنى لهم ذلك؟

^١ جامع البيان للطبري، ٦٦٣/٣، وفي مطبوعه «وما

^٢ الكشف للزمخشري، ١٩٨/١.

^٣ ط ي - تعالى.

يستحب» مكان «وما نسخت» تفسير ابن أبي

حاتم، ٣٨٢/٢.

﴿وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ﴾ تحذير من الارتداد، أي: ومن يفعل ذلك بإضلالهم وإغوائهم، ﴿فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ﴾، بأن لم يرجع إلى الإسلام. وفيه ترغيب في الرجوع إلى الإسلام بعد الارتداد. ﴿فَأُولَئِكَ﴾ إشارة إلى الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز الصلة من الارتداد والموت عليه، وما فيه من معنى البعد للإشعار ببعد منزلتهم في الشر والفساد. والجمع للنظر إلى المعنى، أي: أولئك المصرون على الارتداد إلى حين الموت ﴿حَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ﴾ الحسنة التي كانوا عملوها في حالة الإسلام خبوطاً لا تلافٍ له قطعاً، ﴿فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾، بحيث لم يبق لها حكم من الأحكام الدنيوية والأخروية. ﴿وَأُولَئِكَ﴾ الموصوفون بما ذكر سابقاً ولاحقاً من القبائح ﴿أَصْحَابُ النَّارِ﴾ أي: ملابسوها وملازموها. ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ كذاب سائر الكفرة.

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ نزلت في أصحاب السرية^١ لما ظن بهم أنهم إن سلموا من الإثم فلا أجر لهم. ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ كرر الموصول مع أن المراد بهما واحد؛ لتفخيم شأن الهجرة والجهاد، فكأنهما مستقلان في تحقيق الرجاء. ﴿أُولَئِكَ﴾ المنعوتون بالنعوت الجليلة المذكورة ﴿يَرْجُونَ﴾ بما لهم من مبادي الفوز ﴿رَحِمَتَ اللَّهِ﴾ أي: ثوابه. أثبت لهم الرجاء دون الفوز بالمرجو؛ للإيدان بأنهم عالمون^٢ بأن العمل غير موجب للأجر، وإنما هو على طريق التفضل منه سبحانه، لا لأن في فوزهم اشتباهاً. ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ﴾ مبالغ في مغفرة ما فرط من عباده خطأ، ﴿رَحِيمٌ﴾ يُجْزِلُ لهم الأجر والثواب. والجملة اعتراض محقق لمضمون ما قبلها.

١ للبيضاوي، ١/١٨٧.

٢ ي: عاملون.

١ انظر: جامع البيان للطبري، ٢/٦٦٧-٦٦٨.

وتفسير ابن أبي حاتم، ٢/٣٨٨ والكشاف

للمخشي، ١/١٩٨ وأنوار التنزيل

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْتَفِعٌ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْغَفْوُ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴿٣٨﴾﴾

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ﴾ تواردت في شأن الخمر أربع آيات: نزلت بمكة: ﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا﴾ [النحل، ٦٧/١٦]، فطفيق المسلمون يشربونها، ثم إن عمر رضي الله عنه ومعاذًا ونفراً من الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين قالوا: «أفتينا يا رسول الله في الخمر، فإنها مُذهبة للعقل»، فنزلت هذه الآية، فشربها قوم وتركها آخرون.

ثم دعا عبد الرحمن بن عوف ناساً منهم، فشربوا فسكروا، فأَمَّ أحدهم فقراً: «قل يا أيها الكافرون أعبد ما تعبدون»، فنزلت ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَى﴾ [النساء، ٤٣/٤]، فقل من يشربها.

ثم دعا عتبان بن مالك^١ سعد بن أبي وقاص في نفر، فلما سَكِرُوا تفاخروا وتناشدوا حتى أنشد سعد شعراً فيه هجاء الأنصار؛ فضربه أنصاري بلخي بعير فشجّه موضحة، فشكا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: «اللَّهُمَّ بَيِّنْ لَنَا^٢ فِي الْخَمْرِ بَيَانًا شَافِيًا»؛ / فنزلت ﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ﴾ [المائدة، ٩٠/٥] إلى قوله: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُوْنَ﴾ [المائدة، ٩١/٥]؛ فقال عمر رضي الله عنه: «انتهينا يا رب». وعن علي رضي الله عنه: «لو وقعت قطرة منها في بئر فنبئت في مكانها منارة لم أؤذن عليها، ولو وقعت في بحر ثم جف فنبئت فيه الكلا لم أرعه».^٣

[٦٨ظ]

^١ ١٣٢/١. وبعض ما ورد فيه جاء بلفظه أو بمعناه في جملة من الأحاديث في تفسير مقاتل بن سليمان، ١٨٨/١ سنن أبي داود، ٥١٤/٥-٥١٥ (٣٦٧٠-٣٦٧٢) سنن الترمذي، ٢٥٣/٥-٢٥٤ (٣٠٤٩) جامع البيان للطبري، ٦٨٠/٣-٦٨٥ تفسير ابن أبي حاتم، ٣٨٨/٢-٣٨٩. وأكثره بلفظ قريب في معالم التنزيل للبخاري، ٢٤٩/١-٢٥٠. وهو بلفظه في الكشاف للزمخشري، ١٩٨/١-١٩٩.

^٢ قال ابن حجر: «لم أجده عنه». الكافي الشاف، ص ١٨. وهو بلفظه هنا في الكشاف للزمخشري، ١٩٩/١.

^١ هو عتبان بن مالك بن عمرو بن العجلان الأنصاري الخزرجي السالمي (ت. نحو ٥٠/٦٧٠م). أخى النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين عمر بن الخطاب رضي الله عنه. شهد بدرًا وأحداً والخندق. ذهب بصره في عهد النبي صلى الله عليه وسلم. ومات في خلافة معاوية وقد كبر. انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد، ٥٥٠/٣ والإصابة لابن حجر، ٦٦/٧.

^٢ ي - لنا.

^٣ قال الزيلعي: «غريب بهذا اللفظ، وذكره الثعلبي هكذا من غير سند». تخريج أحاديث الكشاف،

وعن ابن عمر رضي الله عنهما: «لو أدخلتُ أصبغِي فيها لم تَتَّبِعْنِي»^١. وهذا هو الإيمانُ والتقى حقًا رضوان الله تعالى عليهم أجمعين.

و"الخَمْرُ": مصدرُ خَمَرَه، أي: ستره، سُمِّيَ به مِن عصير العِنَبِ ما غُلِّي واشتدَّ وقْدَف بالزُّبْد؛ لتغطيتها العقل والتمييز، كأنها نفس السُّثْرِ. كما سُمِّيَتْ سَكْرًا؛ لأنها تُسَكِّرهما، أي: تحجزهما.

و"المَيْسِرُ" مصدرٌ ميميٌّ^٢ مِن يَسَرَ، كالمَوْعِد والمَرَجِع، يقال: "يَسْرُتُهُ" إذا قَمَرَتْه. واشتقاقه إمَّا من اليُسْر؛ لأنه أخذ المال يُسِرُّ مِن غير كَدٍّ وَتَعَبٍ؛ وإمَّا من اليسار؛ لأنه سَلَبَ له. وَصِفَتْهُ أَنَّهُ كانت لهم عشرة أَقْدَح، هي الأزلام والأقلام: القَدْز^٣ والتوهم والرَّقِيب والحَلِيس والنافس والمُسْبِل والمُعْلَى والمَنِيع والسَّفِيح والوَعْد، لكلٍّ منها نصيبٌ معلوم مِن جُزور يَنْحَرُونها وَيُجَزِّئُونها عشرة أجزاء، وقيل: ثمانية وعشرين، إلَّا لثلاثة هي المَنِيع والسَّفِيح والوَعْد: للقدِّ سَهْمٌ، وللتوهم سهمان، وللرَّقِيب ثلاثة، وللحَلِيس أربعة، وللنافس خمسة، وللمُسْبِل ستة، وللمُعْلَى سبعة. يَجْعَلُونها في الرِّبَابَةِ^٤ وهي خريطة، وَيَضْعُونها على يَدَيِ عدلٍ، ثُمَّ يَجْلِجِلُها وَيُدْخِلُ يده، فَيُخْرِجُ باسم رجلٍ رجلٍ قَدْخًا قَدْخًا، فَمَنْ خَرَجَ له قَدْخٌ مِن ذوات الأنصباء أخذ النصيب المَعْيَن لها، وَمَنْ خَرَجَ له مِن تلك الثلاثة غَرِمَ ثَمَنَ الجُزور مع جِرمانه. وكانوا يدفعون تلك الأنصباء إلى الفقراء ولا يأكلون منها، ويفتخرون بذلك، ويذُمُّون مَنْ لا يَدْخُلُ فيه، وَيُسْمُونه البَرَمَ^٥. وفي حُكْمه جميعُ أنواع القِمَارِ مِنَ التَّرْدِ والشِّطْرَنْج وغيرهما. وعن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قال: «إِيَّاكُمْ وَهَاتَيْنِ الْكَعْبَتَيْنِ»^٦ الْمُشْؤُمَتَيْنِ فَإِنَّهُمَا

١ المُنْصَف لابن أبي شيبة، ٩٧/٥ (٢٤٠٦٥)، بلفظ ط: للقد.

٢ «لو أدخلتُ أصبغِي في خمر ما أَحْبَبْتُ أَنْ تُرْجِعَ» جلد ٦ شبيهة بالكِنَانَة تجمع فيها سهام الميسر.

انظر: لسان العرب لابن منظور، «رب». ٣ وهو بلفظه ههنا في الكشاف للزمخشري،

١٩٩/١. وانظر: تخريج أحاديث الكشاف

للزُّبُلَعِي، ١٣٢/١.

٤ س - ميمي.

٥ ط: والقد.

٦ ي: منهما.

٧ الكعبة والكعب وجمعها كعاب: فصوص النرد.

انظر: لسان العرب لابن منظور، «كعب».

مَيَّاسِرُ الْعَجَمِ»^١. وعن عليّ كرم الله وجهه أن «النَّزْدَ وَالشَّطْرَنَجَ مِنَ الْمَيْسِرِ»^٢، وعن ابن سيرين: «كُلُّ شَيْءٍ فِيهِ خَطَرٌ فَهُوَ مِنَ الْمَيْسِرِ»^٣.

والمعنى: يَسْأَلُونَكَ عَنْ حُكْمِهِمَا وَعَمَّا فِي تَعَاطِيهِمَا. ﴿قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ﴾ أي: في تعاطيهما ذلك، لِمَا أَنَّ الْأَوَّلَ مَسْلَبَةٌ لِلْعُقُولِ الَّتِي هِيَ قُطْبُ الدِّينِ وَالدُّنْيَا، مَعَ كَوْنِ كُلِّ مِنْهُمَا مَتَلَفَةٌ لِلْأَمْوَالِ. ﴿وَمَنْ تَفَعَّلَ لِلنَّاسِ﴾: مَنْ كَسَبَ الطَّرَبَ وَاللَّذَّةَ، وَمُصَاحَبَةَ الْفِتْيَانِ، وَتَشْجِيعَ الْجَبَانَ، وَتَقْوِيَةَ الطَّبِيعَةِ. وَقُرِئَ: «إِثْمٌ كَثِيرٌ» بِالْمُثْلَةِ^٥. وفي تقديم بيان^٦ «إِثْمِهِ»، وَوَصْفِهِ بِ«الْكِبَرِ»، وتأخيرِ ذِكْرِ مَنَافِعِهِ مَعَ تَخْصِيصِهَا بِ«النَّاسِ»، مِنَ الدَّلَالَةِ عَلَى غَلَبَةِ الْأَوَّلِ، مَا لَا يَخْفَى عَلَى مَا نَطَقَ بِهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِنَّهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾ أي: الْمَفَاسِدُ الْمَتَرَبِّيةُ عَلَى تَعَاطِيهِمَا أَعْظَمُ مِنَ الْفَوَائِدِ الْمَتَرَبِّيةِ عَلَيْهِ. وَقُرِئَ: «أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِمَا»^٧.

﴿وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ﴾ عَطَفَ عَلَى ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ...﴾ إلخ، عَطَفَ الْقِصَّةَ عَلَى الْقِصَّةِ، أي: أَيُّ شَيْءٍ يُنْفِقُونَهُ؟ قِيلَ: هُوَ عَمْرُو بْنُ الْجُمُوحِ أَيْضًا سَأَلَ أَوَّلًا: مِنْ أَيِّ جَنْسٍ يُنْفِقُ مِنْ أَجْناسِ الْأَمْوَالِ؟ فَلَمَّا بَيَّنَّ جَوَازَ الْإِنْفَاقِ مِنْ جَمِيعِ الْأَجْناسِ سَأَلَ ثَانِيًا: مِنْ أَيِّ أَصْنَافِهَا يُنْفِقُ؟^٨ أَمِنْ خِيَارِهَا أَمْ مِنْ غَيْرِهَا، أَوْ سَأَلَ عَنْ مِقْدَارِ مَا يُنْفِقُهُ فَقِيلَ: ﴿قُلِ الْاَعْفُو﴾ بِالنَّصْبِ، أي: يُنْفِقُونَ الْعَفْوَ، أَوْ أَنْفَقُوا الْعَفْوَ. وَقُرِئَ بِالرَّفْعِ^٩، عَلَى أَنَّ «مَا» اسْتِفْهَامِيَّةٌ وَ«ذَا» مَوْصُولَةٌ، صَلَاحُهَا ﴿يُنْفِقُونَ﴾، أي: الَّذِي يُنْفِقُونَهُ الْعَفْوُ.

- ^١ بلفظ قريب في مسند أحمد، ٢٩٨/٧ (٤٢٦٣)؛ والأدب المفرد للبخاري، ٤٣٤/١ (١٢٧٠).
وانظر لتفصيل تخريجه تخريج أحاديث الكشاف للزبيلي، ١٣٢/١-١٣٣.
^٢ تفسير ابن أبي حاتم، ٣٩١/٢، عن عليّ بلفظ «الشطرنج من الميسر». وهو عنه بلفظه هنا في معالم التنزيل للبخاري، ٢٥٣/١. وانظر لتفصيل تخريجه تخريج أحاديث الكشاف للزبيلي، ١٣٣/١.
^٣ لم أجده عنه. وهو عن طاوس وعطاء ومجاهد، بلفظ «كُلُّ شَيْءٍ فِيهِ قِمَارٌ فَهُوَ مِنَ الْمَيْسِرِ...».
معالم التنزيل للبخاري، ٢٥٢/١-٢٥٣.
^٤ ي + المال و.
^٥ قرأ بها حمزة والكسائي. السبعة لابن مجاهد، ص ١٨٢؛ النشر لابن الجزري، ٢٢٧/٢.
^٦ ط - بيان.
^٧ قراءة شاذة، مروية عن أبي بن كعب. الكشاف للزمخشري، ٢٠١/١؛ المغني في القراءات للثوري، ص ٥١٠.
^٨ نقل هذا القول البيضاوي في أنوار التنزيل، ١٨٩/١. وسبق تخريجه في البقرة، ٢١٥/٢.
^٩ قرأ بها أبو عمرو. السبعة لابن مجاهد، ص ١٨٢؛ النشر لابن الجزري، ٢٢٧/٢.

قال الواحدي: «أصل "العفو" في اللغة: الزيادة»^١ و«قال القفال: العفو ما سهل وتيسر ممّا فضّل من الكفاية. وهو قول قتادة وعطاء والسّدي، وكانت الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين يكسبون المال، ويمسكون قدر النفقة، ويتصدقون بالفضل»^٢.

وروي أنّ رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم ببيضة من ذهب أصابها في بعض المغانم، فقال: «خُذْهَا مِنِّي صَدَقَةً»، فأعرض عنه، فكرر ذلك مراراً حتّى قال عليه السلام مُغَضَّباً: «هَاتِهَا، فَأَخْذَهَا فَحَذَفَهَا عَلَيْهِ حَذْفًا لَوْ أَصَابَتْهُ لَشَجَّتْهُ»، ثم قال: «يَأْتِي أَحَدُكُمْ بِمَالِهِ كُلُّهُ يَتَصَدَّقُ بِهِ وَيَجْلِسُ يَتَكَفَّفُ النَّاسُ، إِنَّمَا الصَّدَقَةُ عَنْ ظَهْرِ غِنًى»^٣.

﴿كَذَلِكَ﴾ إشارة إلى مصدر الفعل الآتي، وما فيه من معنى البعد؛ للإيدان بغلوّ درجة المشار إليه في الفضل، مع كمال تميّزه، وانتظامه بسبب ذلك في سلك الأمور المشاهدة. والكاف لتأكيد ما أفاده اسم الإشارة من الفخامة. وإفراد حرف الخطاب مع تعدّد المخاطبين باعتبار القبيل أو الفريق، أو لعدم القصد إلى تعيين المخاطب كما مرّ. ومحلّه النصب على أنّه نعت لمصدر محذوف، أي: مثل ذلك البيان الواضح الذي هو عبارة عمّا مضى في أجوبة الأسئلة المارة.

﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ﴾ الدالة على الأحكام الشرعيّة المذكورة، لا بياناً أدنى منه، وقد مرّ تمام تحقيقه في قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ [البقرة، ١٤٣/٢]. وتبين الآيات: تنزيلها مبيّنة الفحوى، واضحة المدلول، لا أنّه تعالى بيّنها بعد أن كانت مشتبّهة ملتبسة. وصيغة الاستقبال؛ لاستحضار الصورة. ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ﴾ لكي تفكّروا فيها، وتقفوا على مقاصدها، وتعملوا بما في تضاعيفها.

١ التفسير الوسيط للواحدي، ٣٢٤/١. وصرّح بنقل هذا عنه ابن عادل في اللباب، ٤٠/٤؛ والرازي في تفسيره، ٤٠٢/٦.
٢ اللباب لابن عادل، ٤٠/٤. وقول القفال دون غيره في تفسير الرازي، ٤٠٢/٦.
٣ سنن الدارمي، ١٠٣٢/٢ (١٧٠٠)؛ وسنن أبي داود، ١٠٤/٣-١٠٥ (١٦٧٣)؛ وجامع البيان للطبري، ٦٩١/١. وانظر لتفصيل تخريجه تخريج أحاديث الكشف للزبيدي، ١٣٤/١-١٣٥.
٤ ط س: وكمال.

﴿فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الَّتِي تَمْنَى قُلْ إِصْلَاحٌ لَّهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْنَتَكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ٥٣﴾
 وقوله تعالى: ﴿فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ متعلق إمّا بـ ﴿يُبَيِّنُ﴾ أي: يبين لكم فيما يتعلق بالدنيا والآخرة الآيات؛ وإمّا بمحذوف وقع حالاً من الآيات، أي: يبينها لكم كائنة فيهما، أي: مبيّنة لأحوالكم المتعلقة بهما، وإنّما قدّم عليه التعليل لمزيد الاعتناء بشأن التفكير؛ وإمّا بقوله تعالى: ﴿تَتَفَكَّرُونَ﴾ أي: تفكرون في الأمور المتعلقة بالدنيا والآخرة في الأحكام الواردة في أجوبة الأسئلة المارة فتختارون منها ما يصلح لكم فيهما وتجتنبون عن غيره.^١

وهذا التخصيص هو المناسب لمقام تعداد الأحكام الجزئية، ويجوز التعميم لجميع الأمور المتعلقة بالدنيا / والآخرة، فذلك حينئذ إشارة إلى ما مرّ من البيانات كلّاً أو بعضاً، لا إلى مصدر ما بعده، فإنّه حينئذ فعل مستقلّ ليس بعبارة عن تلك البيانات، والمراد بالآيات غير ما ذكر. والمعنى: مثل ذلك البيان الوارد في الأجوبة المذكورة يبيّن الله لكم الآيات والدلائل، لعلكم تتفكرون في أموركم المتعلقة بالدنيا والآخرة، وتأخذون بما يصلح لكم وينفعكم فيهما وتذرون ما يضرّكم حسبما تقتضيه تلك الآيات المبيّنة.

﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الَّتِي تَمْنَى﴾ عطف على ما قبله من نظيره. روي أنّه «لَمَّا نَزَلَتْ ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا﴾ الآية [النساء، ١٠/٤]، تحامى الناس عن مخالطة اليتامى وتعهد أموالهم، فشقّ عليهم ذلك فذكروه للنبيّ صلى الله عليه وسلم، فنزلت».^٢

﴿قُلْ إِصْلَاحٌ لَّهُمْ خَيْرٌ﴾ أي: التعرّض لأحوالهم وأموالهم على طريق الإصلاح خير من مجانبتهم اتقاء. ﴿وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ﴾ وتعاشروهم على وجه ينفعهم

^١ (٢٨٧١). وعن ابن عباس وقتادة والربيع وعطاء

ومجاهد في جامع البيان للطبري، ٣/٦٩٨-٧٠٣.

وهو من غير سند في الكشف للزمخشري،

١/٢٠١ وأنوار التنزيل لليضوي، ١/١٩٠.

^٢ الوجهان بإيجاز وبألفاظ مختلفة ومع ثلاثة

وجوه أخرى في الدرّ المصون للسمين الحلبي،

٢/٤١٠-٤١١ واللباب لابن عادل، ٤/٤٣-٤٤.

^٢ من حديث ابن عباس في الناسخ والمنسوخ لأبي

عبيد، ص ٢٣٨ (٤٣٧) وسنن أبي داود، ٤/٤٩٣

﴿فَإِخْوَانُكُمْ﴾ أي: فهم إخوانكم، أي: في الدين الذي هو أقوى من العلاقة النسبية، ومن حقوق الأخوة ومواجهها المخالطة بالإصلاح^١ والنفع^٢، وقد حُمل المخالطة على المصاهرة.

﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ﴾ العلم بمعنى: المعرفة المتعدية إلى واحد، و﴿مِنْ﴾ لتضمينه معنى التمييز، أي: يعلم مَنْ يُفْسِدُ في أمورهم عند المخالطة، أو مَنْ يَقْصِدُ بمخالطته الخيانة والإفساد، مميّزًا له مَنْ يُصْلِحُ فيها، أو يَقْصِدُ الإصلاح، فيجازي كلاً منهما بعمله. ففيه وعد ووعد، خلا أن في تقديم المُفْسِدِ مزيدَ تهديدٍ وتأكيذاً^٣ للوعيد.

﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْنَتَكُمْ﴾، «أي: لو شاء أن يُعْتِتَكُمْ أو يُكَلِّفَكُمْ ما يَشُقُّ عليكم من العنت - وهو المشقة - لفعل، ولم يُجَوِّزْ لكم مداخلتهم»^٤.

﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾ غالب على أمره، لا يعزّ عليه أمر من الأمور التي من جملتها إعناتكم، فهو تعليل لمضمون الشرطية. وقوله عز وجل: ﴿حَكِيمٌ﴾ أي: فاعل لأفعاله حسبما تقتضيه الحكمة الداعية إلى بناء التكليف على أساس الطاقة، دليل^٥ على ما تُفِيدُهُ كلمة ﴿لَوْ﴾ من انتفاء مقدمها.

﴿وَلَا تَنكِحُوا الْمُشْرِكَةَ حَتَّىٰ تُؤْمِنَ وَلَا مَؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ وَلَا تُعْجَبْكُمْ وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَا تُعْجَبْكُمْ أُولَئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ وَيُبَيِّنُ ءَايَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٣٣﴾﴾

﴿وَلَا تَنكِحُوا الْمُشْرِكَةَ﴾، أي: لا تتزوجوهن^٦. وقُرئ بضم التاء^٧، من الإنكاح،

١ ي: بالأصلح.

٢ ي: والأنفع.

٣ ط س: وتأکید.

٤ أنوار التنزيل للبيضاوي، ١٩٠/١. وانظر: الكشف

للمخسري، ٢٠١/١.

٥ خيرٌ لـ"قوله".

٦ س: تزوجوهن.

٧ قراءة شاذة، مروية عن ابن عمر والأعمش

وعُمير بن عُبيد. شواذ القرآن لابن خالويه،

ص ١٢٠، شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٩٠

المعنى في القراءات للنزوازي، ص ٥١١.

أي: لا تُزَوِّجُوهُنَّ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿حَتَّى يُؤْمِنَ﴾. والمراد بهنَّ إمّا ما يَغْمُ الكتابيات أيضاً حسبما يقتضيه عموم التعليلين الآتين لقوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصْرَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ﴾ [التوبة، ٣٠/٩] إلى قوله: ﴿سُبْحَنَهُ وَعَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [التوبة، ٣١/٩]، فالآية منسوخة بقوله تعالى: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ [المائدة، ٥/٥]؛ وإمّا غير الكتابيات فهي ثابتة.

وروي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث مزئد بن أبي مرثد الغنوي^١ إلى مكة ليخرج منها ناساً من المسلمين، وكان يهوى امرأة في الجاهلية اسمها عناق، فأتته فقالت: «ألا تخلو؟» فقال: «ويحك إن الإسلام حال بيننا»، فقالت: «هل لك أن تتزوج بي؟» قال: «نعم، ولكن أرجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم فاستأمره»، فاستأمره، فنزلت.^٢

﴿وَلَا مَؤْمِنَةٌ﴾ تعليل للنهي عن مواصلتهم، وترغيب في مواصلة المؤمنات. صُدِّرَ بلام الابتداء الشبيهة بلام القسم في إفادة التأكيد؛ مبالغة في الحمل على الانزجار.

وأصل "أمة": "أمو" حُذِفَ لامها على غير قياس، وغُوِضَ منه تاء التأنيث. ودليل كون لامها واوا: رجوعها في الجمع، قال الكلابي:^٣

^٢ هو عُيْدُ بن مُجِيب المضرحي، أبو المسيب (ت. نحو ٨٧٠/٦٩٠م)، من بني كلاب بن ربيعة، المعروف بالقتال الكلابي. شاعر فتاك بدوي من الفُرسان. غلب عليه لقب القتال لتمرده وفتكه. أدرك أواخر الجاهلية وعاش في الإسلام إلى أيام عبد الملك بن مروان. صنّف ديوانه ابن السكيت ثم ضاع. ثم جمع ديوانه الدكتور إحسان عباس، قدّم بين يديه بكلام مفضل عن اسمه ونسبه وما يتصل بحياته وشعره. انظر: الشعر والشعراء لابن قتيبة، ٦٩٤-٦٩٥، والأعلام للزركلي، ١٩/٤.

^١ هو مرثد بن أبي مرثد الغنوي، واسمه كنان بن حصين. صحابي وأبوه صحابي، وهما مقيّمون شهد بدرًا، وكانا حليفين لحزمة بن عبد المطلب رضي الله عنه. أخى النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين أوس بن الصامت أخى عبادة بن الصامت. وذكر في ترجمته قصته المذكورة هنا بزيادة بسط. انظر: الاستيعاب لابن عبد البر، ١٣٨٣/٣-١٣٨٦، والإصابة لابن حجر، ١٠٦/١٠.

^٢ تفسير مقاتل بن سليمان، ١٩٠/١، وأسباب النزول للواحدي، ص ١٧٥، ومعالم التنزيل للبغوي، ١٢٥٥/١، والمعجب في بيان الأسباب لابن حجر، ص ٣٦٢-٣٦٣.

أما الإماء^١ فلا يدعونني ولدًا إذا تداعى بنو الإسمان بالعار^٢
 وظهورها في المصدر، يقال: هي أمة بينة الأموة وأقرت له بالأموة.^٣
 وقد وقعت مبتدأ لما فيها من لام الابتداء والوصف، أي: ولأمة مؤمنة
 -مع ما بها من خساسة الرِّق وقلة الخطر- «خَيْرٌ» بحسب الدين والدنيا «مِنْ
 مُشْرِكَةٍ» أي: امرأة مشركة، مع ما لها من شرف الحرّية ورفعة الشأن.
 «وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ» قد مرَّ أن كلمة «لَوْ» في أمثال هذه المواقع ليست لبيان
 انتفاء الشيء في الماضي لانتفاء غيره فيه، فلا يلاحظ لها جواب قد حذف ثقةً
 بدلالة ما قبلها عليه، مع انصباب المعنى على تقديره؛ بل هي لبيان تحقق ما
 يفيد الكلام السابق من الحكم على كلّ حال مفروض من الأحوال المقارنة
 له على الإجمال، بإدخالها على أبعدها منه وأشدّها مُنافاةً له، ليظهر بثبوته
 معه ثبوته مع ما عداه من الأحوال بطريق الأوليّة، لما أنّ الشيء متى تحقق
 مع المُنافي القويّ فلا يُنتفى عنه غير أولي، ولذلك لا يُذكر معه شيء من
 سائر الأحوال، ويكتفى عنه بذكر الواو العاطفة للجملة على نظيرتها المقابلة
 لها المتناولة لجميع الأحوال المغايرة لها. وهذا معنى قولهم: إنّها لاستقصاء
 الأحوال على وجه الإجمال.

كأنه قيل: لو لم تُعجبكم ولو أعجبكم، والجملة في حيّز النصب على
 الحالّية من «مُشْرِكَةٍ»؛ إذ المآل: ولأمة مؤمنة خيرٌ من امرأة مشركة حال عدم
 إعجابها، وحال إعجابها إياكم بجمالها ومالها ونسبها وبغير ذلك من مبادي
 الإعجاب وموجبات الرغبة فيها، أي: على كلّ حال. وقد اقتصر على ذكر

١ ي: الإماء.

٢ البيت للفتال الكلابي في ديوانه، ص ٥٤-٥٥،

وهو فيه ملفّق من بيتين هما:

أنا ابن أسماء أعمامي لها وأبي

إذا ترامى بنو الإسمان بالعار

أما الإماء فما يدعونني ولدًا

إذا تُحدّث عن نقضي وإمراري

وهو له بالرواية ههنا في النوادر لأبي زيد

الأنصاري، ص ١٨٩ وكتاب سيبويه، ٤٠٢/٣،

بلفظ «ترامي» مكان «تداعي».

٣ انظر: الدرّ المصون للسمين الحلبي، ٤١٥/٢ -

١٤١٦ واللباب لابن عادل، ٥٨/٤.

ما هو أشد منافاة للخيرية؛ تنبيهًا على أنها حيث تحققت معه فلأن تحقق مع غيره أولى. وقيل: الواو حالية،^١ وليس بواضح. وقيل: اعتراضية، وليس بسديد. والحق أنها عاطفة^٢ مستتبعة لما ذكر من الاعتبار اللطيف. نعم يجوز أن تكون الجملة الأولى مع ما عطف عليها مستأنفة مقررة لمضمون ما قبلها. فتدبر.

﴿وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ من الإنكاح، والمراد بهم الكفار على الإطلاق لما مر، أي: لا تزوجوا منهم المؤمنات، سواء كن حرائر أو إماء، ﴿حَتَّى يُؤْمِنُوا﴾ ويتركوا ما هم فيه من الكفر.

﴿وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ﴾ مع ما به من ذل المملوكية ﴿خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ﴾ مع ما له من عز المالكية. ﴿وَلَوْ أَغَبَّكُمْ﴾ بما فيه من دواعي الرغبة فيه، الراجعة إلى ذاته وصفاته.

﴿أُولَئِكَ﴾ استئناف مقرّر لمضمون التعليين المارين، / أي: أولئك المذكورون من المشركات والمشركين، ﴿يَدْعُونَ﴾ من يقارنهم ويعاشرهم ﴿إِلَى النَّارِ﴾ أي: إلى ما يؤدي إليها من الكفر والفسوق، فلا بد من الاجتناب عن مقارنتهم ومقاربتهم. [٦٩ظ]

﴿وَاللَّهُ يَدْعُو﴾ بواسطة عباده^٣ المؤمنين من يقارنهم ﴿إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ﴾ أي إلى الاعتقاد الحق والعمل الصالح الموصولين إليهما. وتقديم الجنة على المغفرة مع أن حق التخلية أن تقدم على التحلية؛ لرعاية مقابلة النار ابتداء. ﴿يَاذُنِهِ﴾ متعلق بـ ﴿يَدْعُو﴾، أي: يدعو ملتبسًا بتوفيقه الذي من جملته: إرشاد المؤمنين لمقارنتهم إلى الخير، ونصيحتهم إياهم، فهم أحقّ بالمواصلة.

﴿وَبَيِّنَ آيَاتِهِ﴾ المشتملة على الأحكام الفائقة والحكم الرائقة، ﴿لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ أي: لكي يتذكروا ويعملوا بما فيها، فيفوزوا بما دُعوا إليه من الجنة والغفران. هذا، وقد قيل: معنى ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو﴾: وأولياء الله يدعون،

^١ القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٩١.

^٢ القول بأنها عاطفة على حال محدوفة في البحر

المحيط لأبي حيان، ٤/١١٦١ والدر المصون

^٣ ط: عبادة.

للسمين الحلبي، ٢/٤١٧-٤١٨ واللباب لابن

عادل، ٤/٦٠-٦١.

وَهُمُ الْمُؤْمِنُونَ،^١ على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه تشريفاً لهم. وأنت خير بأن الضمير في المعطوف على الخبر، أعني قوله تعالى: ﴿وَيُبَيِّنُ﴾ لله تعالى، فيلزم التفكيك.^٢

وقيل: معناه: والله يدعو بأحكامه المذكورة إلى الجنة والمغفرة، فإنها موصلة لمن عمل بها^٣ إليهما.^٤ وهذا، وإن كان مستدعياً لاتحاد مرجع الضميرين الكائنين في الجملتين المتعاطفتين الواقعتين خبراً للمبتدأ، لكن يفوت حينئذ حسن المقابلة بينه وبين قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ﴾. ولعل الطريق الأسلم ما أوضحناه أولاً. وإيراد التذكّر ههنا للإشعار بأنه واضح لا يحتاج إلى التفكّر، كما في الأحكام السابقة.

﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَىٰ فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَظْهَرْنَ فَإِذَا تَظْهَرْنَ فَأَتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾^(٢٢٢)

﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ﴾ عطف على ما تقدّم من مثله. ولعلّ حكاية هذه الأسئلة الثلاثة بالعطف لوقوع الكلّ عند السؤال عن الخمر، وحكاية ما عداها بغير عطف لوقوع كلٍّ من ذلك في وقتٍ على حدة. و﴿الْمَحِيضُ﴾ مصدر من حاضت المرأة، كالمجيء والمبيت. روي أنّ أهل الجاهلية كانوا لا يساكنون الحيض ولا يؤاكلونهنّ كدأب اليهود والمجوس، واستمرّ الناس على ذلك إلى أن سأل عن ذلك أبو الدحداح في نفر من الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين، فنزلت.^٦

للطبري، ٧٢١/٣: أنّ أهل الجاهلية كانوا يفعلون ذلك، ولم يذكر أنها نزلت في أبي الدحداح؛ وفي تفسير مقاتل بن سليمان، ١٩١/١: أنها نزلت في عمرو بن الدحداح الأنصاري؛ وفي تفسير ابن أبي حاتم، ٤٠٠/٢: أنها نزلت في ثابت بن الدحداح وأبي الدحداح. وروي أنّ اليهود كانوا يفعلون ذلك. صحيح مسلم، ٢٤٦/١ (٣٠٢) وسنن الترمذي، ٢١٤/٥ (٢٩٧٧).

١ هذا القول في الكشف للزمخشري، ١٢٠٢/١ وتفسير الرازي، ١٦٦/٦ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ١٩١/١.

٢ يقصد أنّ النظم يفرط لتعارض الضمائر.

٣ س: بهما.

٤ هذا القول في تفسير الرازي، ٦٦/٦.

٥ ي - من.

٦ نقل الواحدي هذا بلفظ قريب عن المفسرين في أسباب النزول، ص ٧٧. وفي جامع البيان

﴿قُلْ هُوَ أَذَى﴾ أي: شيءٌ يُستقَدَّر منه، ويُؤذي مَنْ يَقْرُبُهُ نَفَرَةٌ منه وكراهةٌ له؛ ﴿فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ﴾ أي: فاجتنبوا مُجَامَعَتَهُنَّ فِي حالةِ الْمَحِيضِ. قيل: أخذ المسلمون بظاهر الاعتزال، فأخرجوهنَّ من بيوتهم، فقال ناسٌ من الأعراب: «يا رسولَ الله البردُ شديدٌ والثيابُ قليلة، فإن آثرناهنَّ هلك سائر أهل البيت، وإن استأثرنا بها هلكَت الحَيْضُ»، فقال صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ: «إنما أُمِرْتُم أن تَعْتَزِلُوا مُجَامَعَتَهُنَّ إِذَا حِضْنَ، ولم يَأْمُرْكم بإخراجهنَّ من البيوت كفعل الأعاجم».^٢ وقيل: إنَّ النصارى كانوا يجامعونهنَّ ولا يُيالون بالحَيْضِ، واليهود كانوا يُفِرُّون في الاعتزال، فأمر المسلمون بالاعتزال^٣ بين الأمرين.^٤

﴿وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَظْهَرْنَ﴾ تأكيدٌ لحُكْمِ الاعتزال، وتنبيةٌ على أنَّ المراد به عدمُ قربانهنَّ لا عدمُ القربِ منهنَّ، وبيانٌ لغايته: وهو انقطاع الدم عند أبي حنيفة رحمه الله، فإن كان ذلك في أكثر المدة حلَّ القربان كما انقطع، وإلا فلا بدَّ من الاغتسال، أو من مُضيِّ وقتِ صلاةٍ؛^٥ وعند الشافعي أن يَغْتَسِلَنَّ بعد الانقطاع،^٦ كما تُفْصِحُ عنه القراءة بالتشديد،^٧ ويُنبئُ عنه قوله عزَّ وجلَّ: ﴿فَإِذَا تَطَهَّرْنَ﴾؛ فإنَّ التطهَّر هو الاغتسال، ﴿فَأَتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ مِنَ الْمَأْتَى الذي حلَّه لكم وهو القُبْلُ.

﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ﴾ ممَّا عسى يَنْدُرُ منهم من ارتكاب بعض ما نُهوا عنه، ومن سائر الذنوب. ﴿وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ المتتريِّهين عن الفواحش والأقذار. وفي ذكر التوبة إشعارٌ بمساس الحاجة إليها بارتكاب بعض الناس لِمَا نُهوا عنه. وتكرير الفعل لمزيد العناية بأمر التطهَّر.

١ ي: الشديد.

٢ انظر: تفسير مقاتل بن سليمان، ١/١٩١-١٩٢. وقال ابن حجر: «لم أجده». الكافي الشاف، ص ١٩.

٣ ط: بالاعتصار.

٤ انظر: أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٩٢.

والكشف للزمخشري، ١/٢٠٣.

٥ ي: الصلاة.

٦ انظر: أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٩٢. والكشاف للزمخشري، ١/٢٠٣.

٧ قرأ بها حمزة والكسائي وخلف وأبو بكر.

السبعة لابن مجاهد، ص ١٨٢ والنشر لابن

الجزري، ٢/٢٢٧.

﴿فَسَاوُكُمْ حَرْثَ لَكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنِّي سِتُّمُوقَدِّمُوا لِنَفْسِكُمْ وَأَتَّقُوا اللَّهَ
وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلَقَّوهُ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٣٣)

﴿فَسَاوُكُمْ حَرْثَ لَكُمْ﴾ أي: مواضع حَرْثٍ لكم شَبَّهَنَ بها لما بين ما يُلْقَى في أرحامهن وبين البذور من المشابهة من حيث إن كلاً منهما مادة لما يحصل منه، ﴿فَأَتُوا حَرْثَكُمْ﴾ لما غُبِرَ عنهن بالحرث غُبِرَ عن مُجَامَعَتِهِنَّ بالإتيان، وهو بيان لقوله تعالى: ﴿فَأَتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ [البقرة، ٢٢٢/٢]. ﴿أَنِّي سِتُّمُوقَدِّمُوا لِنَفْسِكُمْ﴾ أي جهة سِتُّمُوقَدِّمُوا لِنَفْسِكُمْ. رُوي أن اليهود كانوا يزعمون أن مَنْ أتى امرأته في قُبُلِهَا مِنْ دُبُرِهَا يَأْتِي وَلَدَهُ أَحْوَلَ، فَذَكَرَ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَتَنَزَّلَتْ^١.
﴿وَقَدِّمُوا لِنَفْسِكُمْ﴾ أي: ما يَدْخُرُ لكم الثواب. وقيل: هو طلب الولد^٢.
وقيل: «هو التسمية عند المباشرة»^٣. ﴿وَأَتَّقُوا اللَّهَ﴾ بالاجتناب عن معاصيه التي مِنْ جُمْلَتِهَا مَا عُذَّ مِنَ الْأُمُورِ. ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلَقَّوهُ﴾ فَتَعَرَّضُوا لِتَحْصِيلِ مَا تَنْتَفِعُونَ بِهِ حِينَئِذٍ، وَاجْتَنَبُوا اقْتِرَافَ مَا تُفْتَضَحُونَ بِهِ.

﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ الَّذِينَ تَلَقَّوْا مَا خُوطِبُوا بِهِ مِنَ الْأَوَامِرِ وَالنَّوَاهِي بِحُسْنِ الْقَبُولِ وَالِامْتِثَالِ بِمَا يَقْضُرُ عَنْهُ الْبَيَانُ مِنَ الْكِرَامَةِ وَالنَّعِيمِ الْمَقِيمِ، أَوْ بِكُلِّ مَا يُبَشِّرُ بِهِ مِنَ الْأُمُورِ الَّتِي تُسَرُّ بِهَا الْقُلُوبُ وَتَقَرُّ بِهَا الْعَيُونُ. وَفِيهِ -مَعَ مَا فِي تَلْوِينِ الْخُطَابِ وَجَعْلِ الْمُبَشِّرِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- مِنَ الْمَبَالِغَةِ فِي تَشْرِيفِ الْمُؤْمِنِينَ مَا لَا يَخْفَى.

﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾^(٣٤)

^١ بلفظ قريب في صحيح البخاري، ٢٩/٦ (٤٥٢٨) وصحيح مسلم، ١٠٥٨/٢ (١٤٣٥) وجامع البيان للطبري، ٧٤٩/٣. وانظر لتفصيل تخريجه تخريج أحاديث الكشاف للزليعي، ١٣٩/١.
^٢ انظر القول في تفسير مقاتل بن سليمان، ١٩٢/١ والكشاف للزمخشري، ١٢٠٤/١ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ١٩٣/١.
^٣ عن ابن عباس في جامع البيان للطبري، ٧٦٢/٣ وعن عطاء في تفسير ابن أبي حاتم، ٤٠٦/١، بلفظ «الجماع» مكان «المباشرة». ولفظ «قيل» في الكشاف للزمخشري، ١٢٠٤/١ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ١٩٣/١.

﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ﴾ قيل: نزلت في عبد الله بن رواحة حين حلف ألا يكلم ختنه بشر بن النعمان ولا يصلح بينه وبين أخته.^١ وقيل: في الصديق رضي الله عنه حين حلف ألا ينفق على مسطح^٢ لحوضه في حديث الإفك.^٣ و"العرضة" فُعلة بمعنى مفعول كالتقبضة والغزفة، تُطلق على ما يعرض دون الشيء فيصير حاجرًا منه، كما يقال: "فلان عرضة للخير"؛ وعلى المعترض للأمر، كما في قوله:

فلا تجعلوني عرضة لِلْوَائِمِ

فالمعنى على الوجه الأول: لا تجعلوا الله مانعًا للأمور^٤ الحسنة التي تحلفون على تركها. وعُبر عنها بـ"الأيمان" لملاستها بها، كما في قوله عليه السلام لعبد الله بن سمرّة: «إذا / حلفت على يمينٍ فرأيتَ غيرها خيرًا منها، فأتِ الذي هو خيرٌ وكفر عن يمينك».^٥ وقوله تعالى: ﴿أَنْ تَبْرُوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ﴾ عطْفٌ بيانٍ لـ"أيمانكم" أو بدل منها، لما عرفت أنها عبارة عن الأمور المحلوف عليها. واللام في ﴿لَأَيِّمَانِكُمْ﴾ متعلّقة بالفعل، أو بـ﴿عُرْضَةً﴾ لما فيها من معنى الاعتراض، أي: لا تجعلوا الله لبركم وتقواكم وإصلاحكم بين الناس عرضة، أي: بزرخًا حاجرًا، بأن تحلفوا به تعالى على تركها، أو لا تجعلوه تعالى ﴿عُرْضَةً﴾، أي: شيئًا يعترض الأمور المذكورة ويحجزها بما ذكر

١ لابن عبد البر، ١٤٧٤/٤-١٤٧٥؛ والإصابة لابن حجر، ١٣٩/١٠.

٢ عن ابن جريج في جامع البيان للطبري، ١٠/٤؛ وبلا عزو في أنوار التنزيل للبيضاوي، ١٩٣/١.

٣ ما عرفت قائله. وهكذا ورد في الكشف للزمخشري، ٢٠٤/١، بلا نسبة، وذكر الطيبي صدره، وهو:

دعوني أنخِ وجدا كنوح الحمام
فتوح الغيب، ٣٧٥/٣. وهو في حاشية الكشف للفتازاني، ١١٧ ظ.

٤ ط: من الأمور.

٥ صحيح البخاري، ١٢٧/٨-١٢٨ (٦٦٢٢).

٦ صحيح مسلم، ١٢٧٣/٣-١٢٧٤ (١٦٥٢).

١ عن الكلبي في أسباب النزول للواحدي، ص ٨٠، والتفسير الوسيط للواحدي، ٣٣٠/١. وبلا

عزو في أنوار التنزيل للبيضاوي، ١٩٣/١.

٢ هو مسطح بن أثانة بن عباد بن المطلب بن عبد مناف القرشي المطلب، أبو عباد (ت. ٦٥٤هـ). اسمه عوف ولقب بمسطح فغلب

عليه. صحابي من الشجعان الأشراف، شهد بدرا وأحدا والمشاهد كلها. أمه بنت خالة أبي بكر رضي الله عنه، وكان أبو بكر يموّنه لقربته منه، فلما كان حديث الإفك حلف أبو بكر ألا ينفق عليه، فنزلت: ﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى﴾ الآية [النور، ٢٢/٢٤]، فعاد أبو بكر إلى الإنفاق عليه. انظر: الاستيعاب

مِنَ الْحَلِفِ بِهِ تَعَالَى عَلَى تَرْكِهَا. وَقَدْ جُوزَ أَنْ تَكُونَ اللَّامُ لِلتَّعْلِيلِ، وَيَتَعَلَّقُ «أَنْ تَبَرُّوا»... إلخ، بالفعل، أو بـ «عُرْضَةً» فَيَكُونُ «الْإِيمَانُ» بِمَعْنَاهَا. وَأَنْتَ خَيْرٌ بِأَنَّهُ يُؤَدِّي إِلَى الْفَصْلِ بَيْنَ الْعَامِلِ وَمَعْمُولِهِ بِأَجْنَبِيٍّ.

وعلى الوجه الثاني: لا تجعلوا الله مَعْرُضًا لِإِيمَانِكُمْ تَبْتَذِلُونَهُ بِكَثْرَةِ الْحَلِفِ بِهِ؛ وَلِذَلِكَ ذُمَّ مَنْ نَزَلَ فِيهِ «وَلَا تُطِيعُ كُلَّ حَلَّافٍ مَّهِينٍ» [القلم، ١٠/٦٨] بِأَشْنَعِ الْمَذَامِ، وَجُعِلَ الْحَلَّافُ مُقَدِّمَتِهَا. وَ«أَنْ تَبَرُّوا» حِينَئِذٍ عَلَّةٌ لِلنَّهْيِ، أَي: إِرَادَةُ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصَلِّحُوا؛ لِأَنَّ الْحَلَّافَ مُجْتَرِئٌ عَلَى اللَّهِ سَبْحَانَهُ غَيْرُ مُعْظَمٍ لَهُ، فَلَا يَكُونُ بَرًّا مُتَّقِيًا ثَقَةً بَيْنَ النَّاسِ، فَيَكُونُ بِمَعْزِلٍ مِنَ التَّوَسُّطِ فِي إِصْلَاحِ ذَاتِ الْبَيْنِ. «وَاللَّهُ سَمِيعٌ» يَسْمَعُ أَيْمَانَكُمْ، «عَلِيمٌ» يَعْلَمُ نِيَّاتِكُمْ، فَحَافِظُوا عَلَى مَا كَلَّفْتُمُوهُ.

﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾^(٣٥)

﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ﴾ اللَّغْوُ: مَا سَقَطَ مِنَ الْكَلَامِ عَنْ دَرَجَةِ الْإِعْتِبَارِ. وَالْمُرَادُ بِهِ فِي الْإِيمَانِ مَا لَا عَقْدَ مَعَهُ وَلَا قَضَدَ، كَمَا يُنْبِئُ عَنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: «وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ» [المائدة، ٨٩/٥]، وَهُوَ الْمَعْنَى بِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: «وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ».

وَقَدْ اخْتَلَفَ فِيهِ: فَعِنْدَنَا هُوَ أَنْ يَحْلِفَ عَلَى شَيْءٍ يَظُنُّهُ عَلَى مَا حَلَفَ عَلَيْهِ، ثُمَّ يَظْهَرُ خِلَافُهُ، فَإِنَّهُ لَا قَضَدَ فِيهِ إِلَى الْكُذْبِ؛ وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ هُوَ قَوْلُ الْعَرَبِ: لَا وَاللَّهِ، وَبِلى وَاللَّهِ، مِمَّا يُؤَكِّدُونَ بِهِ كَلَامَهُمْ مِنْ غَيْرِ إِخْطَارِ الْحَلِفِ بِالْبَالِ^١.

فَالْمَعْنَى عَلَى الْأَوَّلِ: لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ، أَي: لَا يُعَاقِبُكُمْ بَلْغُوَ الْيَمِينِ الَّذِي يَحْلِفُهُ أَحَدُكُمْ ظَانًّا أَنَّهُ صَادِقٌ فِيهِ، وَلَكِنْ يُعَاقِبُكُمْ بِمَا اقْتَرَفْتُمْ^٢ قُلُوبُكُمْ مِنْ إِثْمِ الْقَضَدِ إِلَى الْكُذْبِ فِي الْيَمِينِ، وَذَلِكَ فِي الْغَمُوسِ؛ وَعَلَى الثَّانِي: لَا يَلْزُمُكُمْ الْكُفَّارَةُ بِمَا لَا قَضَدَ مَعَهُ إِلَى الْيَمِينِ، وَلَكِنْ يَلْزُمُكُمْ بِمَا نَوَتْ قُلُوبُكُمْ وَقَصَدَتْ بِهِ الْيَمِينِ، وَلَمْ يَكُنْ كَسْبَ اللِّسَانِ فَقَطْ.

^٢ ي: اقترفت.

^١ انظر: الكشاف للزمخشري، ٢٠٥/١.

﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ﴾ حيث لم يُؤاخذكم باللغو، مع كونه ناشئاً من عدم الثبوت وقلة المبالاة. ﴿حَلِيمٌ﴾ حيث لم يُعجل بالمؤاخاة. والجملة اعتراض مقرّر لمضمون قوله تعالى: ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ﴾... إلخ، وفيه إيذان بأن المراد بالمؤاخاة: المعاقبة، لا إيجاب الكفارة؛ إذ هي التي يتعلّق بها المغفرة، والحلمُ دونه.

﴿لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٣١﴾
 ﴿لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ﴾ الإيلاء: الحلف، وحقه أن يستعمل بـ"على"، واستعماله بـ(من) لتضمينه معنى البعد، أي: للذين يحلفون متباعدين من نسائهم. ويحتمل أن يُراد: لهم من نسائهم ﴿تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ﴾، كقولك: لي منك كذا. وقرئ: "آلوا من نسائهم"،^١ وقرئ: "يُقَسِّمُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ".^٢
 والإيلاء من المرأة أن يقول: والله لا أقربك أربعة أشهر فصاعداً، على التقيد بالأشهر، أو لا أقربك على الإطلاق، ولا يكون فيما دون ذلك. وحكمه: أنه إن فاء إليها في المدة بالوطء إن أمكن أو بالقول إن عجز عنه صحّ الفیء وحُثّ القادر ولزمت كفاة اليمين، ولا كفارة على العاجز؛ وإن مضت الأربعة بانّت بتطبيقه.^٣

والتربص: الانتظار والتوقّف، أُضيف إلى الظرف اتّساعاً، أي: لهم أن ينتظروا في هذه المدة من غير مطالبة بفيء أو طلاق.^٤
 ﴿فَإِنْ فَاءُوا﴾ أي: رجعوا من اليمين بالحنث، والفاء للتفصيل، كما إذا قلت: أنا نزيلكم هذا الشهر فإن أحمدتكم أقمتُ عندكم إلى آخره، وإلا لم ألبث إلا ريثما أتحوّل. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ يغفر للمؤلي بفيئته التي هي كتوبته إثم حنثه عند تكفيره، أو ما قصد بالإيلاء من ضرار المرأة.

^١ قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. شواذ القرآن

لابن خالويه، ص ٢١.

^٢ قراءة شاذة، مروية عن ابن عباس وأبي زيد بن

علي. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ٢١، شواذ

القراءات للكرمانی، ص ٩١.

^٣ ط: بتطبيقه. | والتعريف مع الحكم بلفظ قريب

جداً في الكشف للزمخشري، ٢٠٥/١-٢٠٦.

^٤ انظر: أنوار التنزيل للبيضاوي، ١٩٤/١.

﴿وَأَنْ عَزَّمُوا الظَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾^(١٧)

﴿وَأَنْ عَزَّمُوا الظَّلَاقَ﴾ وأجمعوا عليه، ﴿فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾ بما جرى منهم من الطلاق وما يتعلّق به من الدّمدمة^١ والمُقاولة التي لا تخلو عنها الحال عادة. ﴿عَلِيمٌ﴾ بنبأتهم. وفيه من الوعيد على الإصرار وتزكّ الفئّة ما لا يخفى.

﴿وَأَلْمَطَلَقْتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنَنَّ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾^(١٨)

﴿وَأَلْمَطَلَقْتُ﴾ أي: ذوات الأقراء من الحرائر المدخول بهن، لما قد بين أن لا عدّة على غير المدخول بها، وأنّ عدّة من لا تحيض -لصغير أو كبير أو حمل- بالأشهر ووضع الحمل، وأنّ عدّة الأمة قرآن أو شهران. ﴿يَتَرَبَّصْنَ﴾ خبر في معنى الأمر، مفيد للتأكيد بإشعاره بأنّ المأمور به ممّا يجب أن يتلقّى بالمسارعة إلى الإتيان به، فكأنهنّ امثلنّ بالأمر بالتربص فتخبر به موجودًا متحقّقًا، وبناءه على المبتدأ مفيد لزيادة تأكيد. ﴿بِأَنْفُسِهِنَّ﴾ الباء للتعدية، أي: يقمغنّها ويحملنّها على ما لا تشتهيه؛ بل يشقّ عليها من التربص. وفيه مزيد حتّ لهنّ على ذلك لما فيه من الإنباء عن الاتّصاف بما يستنكفنّ منه، من كون نفوسهنّ طوامح إلى الرجال، فيحملهنّ ذلك على الإقدام على الإتيان بما أمرنّ به.

﴿ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ نُصب على الظرفيّة أو المفعوليّة بتقدير مضاف، أي: يتربصنّ مدّة ثلاثة قروء، أو يتربصنّ مضيّ ثلاثة قروء، وهو جمع قرء، والمراد به الحيض؛ بدليل قوله عليه السلام: «دعي الصلاة أيتام أقرائك»،^٢ وقوله عليه السلام: «طلاق الأمة تطليقتان، وعدّتها خيضتان»،^٣ وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِي يَبَسَّ مِنَ الْمَحِيضِ

^١ الدمدمة: الغضب، والكلام الذي يزجج الرجل.

^٢ انظر: لسان العرب لابن منظور، «دمم».

^٣ جامع البيان للطبري، ١٠١/٤، معالم التنزيل

للبيهقي، ٢٦٦/١. وانظر: تخريج أحاديث

الكشاف للزبيدي، ١٤٠/١.

^٢ سنن ابن ماجه، ٢٢٥/٣ (٢٠٧٥)، سنن أبي

داود، ٥١٢/٣ (٢١٨٩)، سنن الترمذي، ٤٧٩/٣

(١١٨٢). وانظر لتفصيل تخريجه تخريج

أحاديث الكشاف للزبيدي، ١٤٠/١-١٤١.

مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ أَرْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ [الطلاق، ٤/٦٥]؛ ولأن المقصود الأصلي من العدة استبراء الرِّجَم، ومداره الحيض دون الطُّهر. ويقال: أقرأت المرأة إذا حاضت. وقوله تعالى: ﴿فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾ [الطلاق، ١/٦٥]، معناه: مُستقبِلاتٍ لِعَدَّتِهِنَّ، وهي الحيض الثلاث. وإيراد جمع الكثرة في مقام جمع القلة بطريق الاتساع، فإن إيراد كلٍّ مِنَ الْجَمْعَيْنِ مكان الآخر / شائع وذائع^١، وقُرئ: "ثَلَاثَةُ قُرُوءٍ"^٢، بغير همز^٣.

[٧٠ظ]

﴿وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ﴾ مِنَ الْحَيْضِ وَالْوَلَدِ استعجالاً في العدة وإبطالاً لحقِّ الرجعة، وفيه دليل على قبول قولهن في ذلك نفياً وإثباتاً. ﴿إِنْ كُنَّ يُؤْمِنَنَّ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ جواب الشرط محذوف يدل عليه ما قبله دلالة واضحة، أي: فلا يجترئن على ذلك، فإن قضية الإيمان بالله تعالى واليوم الآخر الذي يقع فيه الجزاء والعقوبة منافية له قطعاً.

﴿وَبُعُولَتُهُنَّ﴾ البعولة جمع "بغل"، وهو في الأصل: السيّد المالك، والتاء لتأنيث الجمع، كما في الحُزونة والسُّهولة، أو مصدر بتقدير مضاف، أي: أهلُ بُعُولَتِهِنَّ، أي: أزواجهن الذين طلقوهنَّ طلاقاً رجعيّاً، كما يُنبئ عنه التعبير عنهم بالبعولة، فالضمير لبعض أفراد المطلقات. ﴿أَحَقُّ يَرُدَّهِنَّ﴾ إلى ملكهم بالرجعة إليهن، ﴿فِي ذَلِكَ﴾ أي: في زمان التربص، وصيغة التفضيل لإفادة أن الرجل إذا أراد الرجعة والمرأة تاباها وجب إثارة قوله على قولها، لا أن لها أيضاً حقاً في الرجعة، ﴿إِنْ أَرَادُوا﴾ أي: الأزواج بالرجعة ﴿إِصْلَاحًا﴾ لما بينهم وبينهن، وإحساناً إليهن ولم يريدوا مضارّتهن، وليس المراد به شرطية قضيّة الإصلاح بصحة الرجعة؛ بل هو الحث عليه، والزجر عن قصد الضرار.

﴿وَلَهُنَّ﴾ عليهم من الحقوق ﴿مِثْلُ الَّذِي﴾ لهم ﴿عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾، من الحقوق التي يجب مراعاتها، ويتحتم المحافظة عليها.

٢ ي: همزة.

١ ط س: ذائع.

٤ س: الذي.

٢ قراءة شاذة، مروية عن الزُّهري والحسن. شواذ

٥ ط س ي: طلقهنَّ.

القرآن لابن خالويه، ص ٢١؛ وشواذ القراءات

للكرمانى، ص ٩١.

﴿وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ﴾ أي: زيادة في الحق؛ لأن حقوقهم في أنفسهن وحقوقهن في المهر والكفاف وتزك الضرار ونحوها، أو مزية في الفضل لما أنهن قوامون عليهن، حراس لهن ولما في أيديهن، يُشاركونهن فيما هو الغرض من الزواج، ويستبدون بفضيلة الرعاية والإنفاق.

﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ﴾ يَقْدِرُ عَلَى الانتقام مِمَّنْ يَخَالِفُ أحكامه، ﴿حَكِيمٌ﴾ تنطوي شرائعه على الحكيم والمصالح.

﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَنٍ وَلَا يَحِلُّ لَكُمُ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٣﴾﴾

﴿الطَّلَاقُ﴾ هو بمعنى التطليق، كالسلام بمعنى التسليم. والمراد به: الرجعي، لما أن السابق الأقرب حكمه، ولما روي أنه عليه السلام سُئِلَ عن الثالثة، فقال عليه السلام: «أو تسريح بإحسان»^١. وهو مبتدأ بتقدير مضاف، خبره ما بعده، أي: عدد الطلاق الذي يستحق الزوج فيه الرّدّ والرجعة - حسبما بيّن آنفاً - ﴿مَرَّتَانٍ﴾ أي: اثنان. وإشاراً ما ورد به النظم الكريم عليه للإيدان بأنّ حقهما أن يقعا مرة بعد مرة، لا دفعة واحدة، وإن كان حكم الرّدّ ثابتاً حينئذٍ أيضاً.

﴿فَإِمْسَاكٌ﴾ أي: فالحكم بعدهما إمساك لهنّ بالرجعة ﴿بِمَعْرُوفٍ﴾ أي: بحسن عشرة ولطف معاملة، ﴿أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَنٍ﴾ بالطلقة الثالثة، كما روي عنه صلى الله عليه وسلم^٢، أو بعدم الرجعة إلى أن تنقضي العدة فتبين. وقيل: المراد به الطلاق الشرعي، وبـ"المرتين" مطلق التكرير لا التثنية بعينها، كما في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَرْجِعَ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ﴾ [الملك، ٤/٦٧]، أي: كرة بعد كرة. والمعنى أن التطليق الشرعي تطليقة بعد تطليقة على التفريق دون الجمع بين الطلقتين أو الثلاث،

١: ي: بالإحسان. | جامع البيان للطبري، ٤/١٣٠، للزبيلي، ١/١٤١-١٤٣.

٢: مضى بتخرجه آنفاً.

سنن البيهقي، ١٥/٢٦١ (٥٠٩٦١). وانظر

لتفصيل تخرجه تخريج أحاديث الكشاف

فَإِنَّ ذَلِكَ بَدْعَةٌ عِنْدَنَا.^١ فَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَإِمْسَاكُ﴾... إلخ، حُكْمٌ مُبْتَدَأٌ وَتَخْيِيرٌ مُسْتَأْنَفٌ، وَالْفَاءُ فِيهِ لِلتَّرْتِيبِ عَلَى التَّعْلِيمِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: إِذَا عَلِمْتُمْ كَيْفِيَّةَ التَّطْلِيقِ فَامْرُكُم أَحَدُ الْأَمْرَيْنِ.

﴿وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا﴾ مِنْهُنَّ بِمُقَابَلَةِ الطَّلَاقِ، ﴿مِمَّا آتَتْهُنَّ﴾ أَي: مِنْ الصَّدَقَاتِ. وَتَخْصِيصُهَا بِالذِّكْرِ وَإِنْ شَارَكَهَا فِي الْحُكْمِ سَائِرُ أُمُورِ الْهَنْ: إِمَّا لِرِعايَةِ الْعَادَةِ، أَوْ لِلتَّنْبِيهِ عَلَى أَنَّهُ إِذَا لَمْ يَحِلَّ لَهُمْ أَنْ يَأْخُذُوا مِمَّا آتَتْهُنَّ بِمُقَابَلَةِ الْبُضْعِ عِنْدَ خُرُوجِهِ عَنْ مِلْكِهِمْ فَلَا أَنْ لَا يَحِلَّ أَنْ يَأْخُذُوا مِمَّا لَا تَعَلَّقَ لَهُ بِالْبُضْعِ أَوْلَى وَأُخْرَى. ﴿شَيْئًا﴾ أَي: نَزْرًا يَسِيرًا فَضْلًا عَنِ الْكَثِيرِ. وَتَقْدِيمُ الظَّرْفِ عَلَيْهِ، لِمَا مَرَّ مِرَارًا. وَالخِطَابُ مَعَ الْحُكَامِ، وَإِسْنَادُ الْأَخْذِ وَالِإِيتَاءِ إِلَيْهِمْ؛ لِأَنَّهُمُ الْأُمُورَ بِهِمَا عِنْدَ الْمِرَافَعَةِ. وَقِيلَ: مَعَ الْأَزْوَاجِ، وَمَا بَعْدَهُ مَعَ الْحُكَامِ،^٢ وَذَلِكَ مِمَّا يُشَوِّشُ النِّظْمَ الْكَرِيمَ، عَلَى الْقِرَاءَةِ الْمَشْهُورَةِ.

﴿إِلَّا أَنْ يَخَافَا﴾ أَي: الزَّوْجَانِ. وَقُرِئَ: "يُظَنَّا"،^٣ وَهُوَ مُؤَيَّدٌ لِتَفْسِيرِ الْخَوْفِ بِالظَّنِّ.^٤ ﴿أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ﴾ أَي: أَلَّا يُرَاعِيَا مَوَاجِبَ أَحْكَامِ الزَّوْجِيَّةِ. وَقُرِئَ: "يُخَافَا"،^٥ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ، وَإِبْدَالُ ﴿أَنَّ﴾ بِصَلْتِهِ مِنَ الضَّمِيرِ بَدَلُ الْإِسْتِمَالِ. وَقُرِئَ: "تَخَافَا" وَ"تُقِيمَا"^٦ بِنَاءِ الْخِطَابِ.

﴿فَإِنْ خِفْتُمْ﴾ أَيُّهَا الْحُكَّامُ ﴿أَلَّا يُقِيمَا﴾ أَي: الزَّوْجَانِ ﴿حُدُودَ اللَّهِ﴾ بِمُشَاهَدَةِ بَعْضِ الْأُمَارَاتِ وَالْمَخَايِلِ، ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا﴾ أَي: عَلَى الزَّوْجَيْنِ ﴿فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ﴾، لَا عَلَى الزَّوْجِ فِي أَخْذِ مَا افْتَدَتْ بِهِ، وَلَا عَلَيْهَا فِي إعْطَائِهِ إِيَّاهُ. رُوي أَنَّ جَمِيلَةَ بِنْتَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَنْ سُلُولٍ كَانَتْ تُبْغِضُ زَوْجَهَا ثَابِتَ بْنَ قَيْسٍ،

^١ انظر: الكشاف للزمخشري، ٢٠٩/١ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ١٩٦/١.

^٢ ذهب إليه الواحدي في الوسيط، ٣٣٦/١ وجوزة الزمخشري في الكشاف، ٢١٠/١.

^٣ قراءة شاذة، مروية عن أبي. معاني القرآن للفراء، ١٤٥/١-١٤٦، الكشاف للزمخشري، ٢١١/١.

وقرئ شاذاً "يظننا"، وهي قراءة ابن عباس في المغني في القراءات للنُّزَازِوَزِي، ص ٥١٥.

^٤ انظر هذا المعنى في معاني القرآن للفراء، ١١٤٦/١ وجامع البيان للطبري، ١٣٥/٤-١٣٦، والكشاف للزمخشري، ٢١١/١.

^٥ قرأ بها حمزة وأبو جعفر ويعقوب. السبعة لابن مجاهد، ص ١٨٣، والنشر لابن الجزري، ٢٢٧/٢.

^٦ قراءة شاذة، مروية عن الأعمش. شواذ القراءات للكرمانلي، ص ٩١.

فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقالت: «لا أنا ولا ثابت، لا يجمع رأسي ورأسه شيء، والله ما أعيب عليه في دين ولا خلق، ولكن أكره الكفر في الإسلام، ما أطيقه بغضاً، إني رفعت جانب الخباء فرأيتُه أقبَلَ في عِدَّة، فإذا هو أشدهم سواداً، وأقصرهم قامَةً، وأقبحهم وجهاً»، فنزلت^١. فاختلفت منه بحديقة كان أضدقها إياها.

﴿تِلْكَ﴾ أي: الأحكام المذكورة ﴿حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا﴾ بالمخالفة والرّفْض. ﴿وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ﴾ المتعدّون، والجمعُ باعتبار معنى الموصول. ﴿هُمْ الظَّالِمُونَ﴾ أي: لأنفسهم بتعريضها لسخَط الله تعالى^٢ وعِقابه. ووضع الاسم الجليل في المواقع الثلاثة الأخيرة موقع الضمير لتربية المهابة وإدخال الرّوعة، وتعقيبُ النهي بالوعيد للمبالغة في التهديد.

﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾^(٣٠) ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا﴾ أي: بعد الطلقتين السابقتين ﴿فَلَا تَحِلُّ﴾ هي ﴿لَهُ مِنْ بَعْدُ﴾ أي: من بعد هذا الطلاق. ﴿حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ﴾ أي: حتى تتزوج غيره، فإنّ النكاح أيضاً يُسند إلى كلّ منهما. وتعلّق بظاهره من اقتصر على العقد، والجمهور على اشتراط الإصابة، لما روي أنّ امرأة رفاعَةَ قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ رِفَاعَةَ طَلَّقَنِي فَبِتُّ طَلَاقِي، وَإِنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الزَّيْبِرِ تَزَوَّجَنِي، وَإِنْ مَا مَعَهُ مِثْلُ هَذِهِ الثَّوبِ»، فقال / صلى الله عليه وسلم: «أُتْرِيدِينَ أَنْ تَرْجِعِي إِلَى رِفَاعَةَ؟» قالت: «نعم»، قال عليه السلام: «لا، إِلَّا أَنْ تَذُوقِي عُسَيْلَتَهُ وَيَذُوقَ مِنْ عُسَيْلَتِكَ»^٣. وبمثله تجوز الزيادة على الكتاب. وقيل: النكاح بمعنى الوطء،

[٧١]

٢ ط - تعالى.

٣ صحيح البخاري، ١٦٨/٣ (٢٦٣٩) صحيح مسلم، ١٠٥٥/٢-١٠٥٦ (١٤٣٣) جامع البيان للطبري، ١٦٩/٤-١٧١.

١ بلفظ قريب في جامع البيان، ١٣٧/٤-١٤٠ ومعالم التنزيل للبغوي، ٢٧٠/١-٢٧١ والكشاف للزمخشري، ٢٠٩/١-٢١٠. وانظر لتفصيل تخريجه تخريج أحاديث الكشاف للزَيْلَعِي، ١٤٤/١-١٤٦.

والعقدُ مستفادٌ من لفظ الزوج، والحكمةُ من هذا التشريع الرَّدْعُ عن المسارعة إلى الطلاق، والعودُ إلى المطلقة ثلاثاً والرغبة فيها. والنكاحُ بشرط التحليل مكروهٌ عندنا، ويُروى^١ عدم الكراهة فيما لم يكن الشرط مصرحاً به، وفاسدٌ عند الأكثرين؛^٢ لقوله صلى الله عليه وسلم: «لعن الله المُحِلَّ والمُحَلَّلَ له».^٣

﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا﴾ أي: الزوج الثاني ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا﴾ أي: على الزوج الأول والمرأة، ﴿أَنْ يَتَرَاجَعَا﴾ أن يرجع كلُّ منهما إلى الآخر بالعقد، ﴿إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ﴾ التي أوجب مراعاتها على الزوجين من الحقوق. ولا وجه لتفسير الظنِّ بالعلم لما أنَّ العواقب غير معلومة، ولأنَّ «أن» الناصبة للتوقع المنافي للعلم، ولذلك لا يكاد يقال: علمتُ أن يقومَ زيدٌ.

﴿وَتِلْكَ﴾ إشارة إلى الأحكام المذكورة إلى هنا. ﴿حُدُودُ اللَّهِ﴾ أي: أحكامه المعيّنة المَحْمِيَّة من التعرّض لها بالتغيير والمخالفة، ﴿يُبَيِّنُهَا﴾ بهذا البيان اللائق، أو سيّئتها فيما سيأتي بناءً على أنَّ بعضها يلحقه زيادةٌ كشفٍ وبيان بالكتاب والسنة. والجملة خبرٌ ثانٍ عند مَنْ يجوز كونه جملةً كما في قوله تعالى: ﴿فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى﴾ [طه، ٢٠/٢٠]، أو حالٌ من ﴿حُدُودُ اللَّهِ﴾، والعامل معنى الإشارة.^٤

﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ أي: يفهمون. وتخصيصهم بالذكر مع عموم الدعوة والتبليغ لما أنهم المتفعون بالبيان، أو لأنَّ ما سيلحق بعضُ النصوص من البيان لا يقف عليه إلا الراسخون في العلم.

﴿وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لِّتَعْتَدُوا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُمْ بِهِ، وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣٣﴾﴾

١ ٤١٩/٣ (١١١٩) معالم التنزيل للبغوي، ٢٧٤/١.

١ ي: يرو.

٢ وجها إعراب الجملة جاءا بلفظ قريب في الدرر

٢ انظر: أنوار التنزيل للبيضاوي، ١٩٨/١

المصون للسمين الحلبي، ٤٥٦/٢، واللباب لابن

والكشاف للزمخشري، ٢١١/١.

عادل، ١٥١/٤.

٣ سنن أبي داود، ٤٢٠/٣ (٢٠٧٦) سنن الترمذي،

﴿وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ﴾ أي: آخِرَ عِدَّتِهِنَّ، فَإِنَّ الْأَجَلَ كَمَا يَنْطَلِقُ عَلَى الْمُدَّةِ يَنْطَلِقُ عَلَى مُنْتَهَاهَا. والبلوغ: هو الوصول إلى الشيء، وقد يقال: لِلدُّنْيَا مِنْهُ اتِّسَاعًا، وهو المراد ههنا؛ لقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرَخُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ﴾، إذ لا إمكان للإمساك بعد تحقق بلوغ الأجل، أي: فراجعوهنَّ بغير ضِرَارٍ، أو خَلُوهُنَّ حَتَّى يَنْقُضِيَ أَجَلُهُنَّ بِإِحْسَانٍ مِنْ غَيْرِ تَطْوِيلٍ. وهذا -كما ترى- إعادةٌ للحكم في بعض صورهِ؛^١ اعتناءً بشأنه ومبالغةً في إيجاب المحافظة عليه.

﴿وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا﴾ تأكيدٌ للأمر بالإمساك بمعروف، وتوضيحٌ لمعناه، وزجرٌ صريحٌ عما كانوا يتعاطونه، أي: لا تُراجعوهنَّ إرادةً الإضرار بهنَّ. كان المطلق يترك المعتدة حتى إذا شارفت انقضاء الأجل يُراجعها لا لرغبة فيها؛ بل ليطول عليها العدة، فنهى عنه بعدما أمر بضده لما ذكر. و﴿ضِرَارًا﴾ نُصِبَ عَلَى الْعِلْيَةِ، أَوِ الْحَالِيَةِ، أي: لا تُمَسِّكُوهُنَّ لِلْمُضَارَةِ أَوْ مُضَارَيْنٍ. واللام في قوله تعالى: ^٢﴿لِتَعْتَدُوا﴾ متعلقة بـ﴿ضِرَارًا﴾، أي: لتظلموهنَّ بالإلجاء إلى الافتداء.^٢

﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ أي: ما ذكر من الإمساك المؤدي إلى الظلم، وما فيه من معنى البعد للدلالة على بُغْد منزلته في الشرِّ والفساد، ﴿فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾ في ضمن ظلمه لهنَّ بتعريضها للعقاب.

﴿وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ﴾ المنطوية على الأحكام المذكورة، أو جميع آياته، وهي داخلة فيها دخولاً أَوَّلِيًّا. ﴿هُزُوءًا﴾ أي: مَهْزُوءًا بها، بأن تُعرضوا عنها وتتهاونوا في المحافظة على ما في تضاعيفها من الأحكام والحدود، من قولهم لَمَنْ لَمْ يَجِدْ فِي الْأَمْرِ: أَنْتَ هَازِيٌّ، كَأَنَّهُ نُهِيَ عَنِ الْهُزْءِ بِهَا، وأريد ما يستلزمه من الأمر بضده، أي: جِدُّوا فِي الْأَخْذِ بِهَا وَالْعَمَلِ بِمَا فِيهَا وَارْعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا، وَإِلَّا فَقَدْ أَخَذْتُمُوهَا هُزْءًا وَلَعَبًا. ويجوز أن يراد به النهي عن الإمساك ضِرَارًا، فَإِنَّ الرِّجْعَةَ بِلَا رَغْبَةٍ فِيهَا عَمَلٌ بِمَوْجِبِ آيَاتِ اللَّهِ بِحَسَبِ الظَّاهِرِ دُونَ الْحَقِيقَةِ،

^٢ انظر: أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/١٩٩، وبعضه

في الكشف للزمخشري، ١/٢١٢.

^١ ط ي: صورة.

^٢ ط ي - تعالى.

وهو معنى الهُزء. وقيل: كان الرجل يَنْكِحُ وَيُطَلِّقُ وَيُعْتِقُ ثُمَّ يَقُولُ: «إِنَّمَا كُنْتُ أَلْعَبُ»، فنزلت.^١ ولذلك قال صلى الله عليه وسلم: «ثَلَاثٌ جِدْهِنَّ جِدٌّ وَهَزْلُهُنَّ جِدٌّ: النِّكَاحُ وَالطَّلَاقُ وَالْعِتَاقُ».^٢

﴿وَأَذْكُرُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ حيثُ هداكم إلى ما فيه سعادتكم الدنيوية والدينيوية، أي: قابلوها بالشكر والقيام بحقوقها. والظرف متعلق بمحذوف وقع حالاً من ﴿نِعَمَتَ اللَّهِ﴾، أي: كائنةً عليكم، أو صفةً لها، على رأي مَنْ يجوز حذف الموصول مع بعض صلته، أي: الكائنة عليكم. ويجوز أن يتعلّق بنفسها إن أريد بها الإِنعام؛ لأنّها اسم مصدر، كـ «نبات» من «أُنبِت»، ولا يقدح في عمله تاء التانيث؛ لأنّه مبنيّ عليها،^٣ كما في قوله:

فلولا رجاء النصر منك ورهبة عقابك قد كانوا لنا كالموارد

﴿وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ﴾ عطفٌ على ﴿نِعَمَتَ اللَّهِ﴾، و﴿مَا﴾ موصولةٌ حُذِفَ عائدها من الصلة. و﴿مِنْ﴾ في قوله عز وجل: ﴿مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ﴾ بيانية، أي: من القرآن والسنة، أو القرآن الجامع للعنوانين. على أن العطف لتغاير الوصفين، كما في قوله:

إلى المَلِكِ الْقَزَمِ^٥ وابن الهُمَامِ^٦

^١ عن الحسن والربيع في جامع البيان للطبري،

١٨٤/٤ وتفسير ابن أبي حاتم، ٤٢٥/٢-٤٢٦.

^٢ سنن ابن ماجه، ١٩٧/٣ (٢٠٣٩) سنن أبي

داود، ٥١٦/٣ (٢١٩٤) سنن الترمذي، ٤٨٢/٣

(١١٨٤) معالم التنزيل للبغوي، ٢٧٥/١. وانظر

لتفصيل تخريجه تخريج أحاديث الكشاف

للزبيعي، ١٤٩/١.

^٣ ط س - عليها.

^٤ انظر لما قيل في الظرف إلى هنا: الباب لابن

عادل، ١٥٩/٤. والبيت ما عرفت قائله. وهو بلا

نسبة في كتاب سيويه، ١١٨٩/١ وشرح المفضل

لابن يعش، ٦١/٦ والتذيل والتكميل لأبي

حيان، ١٧١/١١ والدر المصون للسمين الحلبي،

٢٥٨/٢.

^٥ ي: القروم.

^٦ ما عرفت قائله. وهو صدر بيت عجزه:

وليست الكتيبة في المزدحم

وهو بلا نسبة في معاني القرآن للقرطبي، ١٠٥/١

(البقرة، ١٧٧/٢) وجامع البيان للطبري، ٨٩/٣

(البقرة، ١٧٧/٢) وشرح الرضي على الكافية،

١٢٦٥/١ والدر المصون للسمين الحلبي، ٩٧/١

(البقرة، ٤/٢). وانظر تفصيل الكلام عليه في

خزانة الأدب للبغداد، ٤٥١/١. وفيه: القَزَمُ:

السَّيِّدُ. الهَمَامُ: المَلِكُ العظيم الهِمَّةُ، والسَّيِّدُ

الشجاع الشَّحِي. والكتيبة: الجيش. والمزدحم:

محلّ الازدحام، وأراد به المعركة.

وفي إبهامه أولاً ثم بيانه من التفخيم ما لا يخفى، وفي إفراده بالذكر - مع كونه أول ما دخل في النعمة المأمور بذكرها - إبانة لخطره، ومبالغة في البعث على مراعاة ما ذكر قبله من الأحكام.

﴿يَعْظُمُ بِهِ﴾ أي: بما أنزل،^١ حال من فاعل ﴿أَنْزَلَ﴾، أو من مفعوله، أو منهما معاً. ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في شأن المحافظة عليه والقيام بحقوقه الواجبة. ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ فلا يخفى عليه شيء مما تأتون وما تذرّون، فيؤاخذكم بأفانين العقاب.

﴿وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَضَوْا بَيْنَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَمْ أَزْكَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٢﴾﴾

﴿وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ﴾ بيان لحكم ما كانوا يفعلونه عند بلوغ الأجل حقيقة، بعد بيان حكم ما كانوا يفعلونه عند المشاركة إليه. «والعضل: الحبس والتضييق، ومنه عضلت الدجاجة إذا نشب بيضها ولم يخرج»^٢ والمراد: المنع. والخطاب:

إما للأولياء، لما روي: أنها نزلت في معقل بن يسار حين عضل أخته جميلة^٣ أن ترجع إلى زوجها الأول بالنكاح.^٤ وقيل: نزلت في جابر بن عبد الله حين عضل / ابنة عم له.^٥ وإسناد التطليق إليهم لتسبيهم فيه، كما ينبئ عنه تصديهم للعضل. ولعل التعرض لبلوغ الأجل مع جواز التزوج بالزوج الأول قبله أيضاً؛

^١ انظر: صحيح البخاري، ٢٩/٦ (٤٥٢٩) وسنن

الترمذي، ٢١٦/٥ - ٢١٧ (٢٩٨١) وجامع البيان

للطبري، ١٨٧/٤ - ١٩١ وتفسير ابن أبي حاتم،

٤٢٦/٢ - ٤٢٧، والكشاف للزمخشري، ١/٢١٣

وأنوار التنزيل للبيضاوي، ١/٢٠٢.

^٥ انظر: جامع البيان للطبري، ١/١٩١ والكشاف

للزمخشري، ١/٢١٣.

^١ س - أي: بما أنزل.

^٢ الكشاف للزمخشري، ١/٢١٣ أنوار التنزيل

للبيضاوي، ١/٢٠٠.

^٣ وفي هامش أ: وفي بعض الكتب "جميلاً". وفي

اللباب أن معقل بن يسار زوج أخته جُفْل بنت

يسار جميل بن عبد الله بن عاصم. «منه». |

انظر: اللباب لابن عادل، ٤/١٦٠، وليس في

مطبوعه عبارة «جُفْل بنت يسار».

لوقوع العضل المذكور حينئذ.^١ وليس فيه دلالة على أن ليس للمرأة أن تزوج نفسها،^٢ وإلا لما احتيج إلى نهي الأولياء عن العضل لما أن النهي لدفع الضرر عنهن، فإنهن وإن قدزن على تزويج أنفسهن لكنهن يحتزن عن ذلك مخافة اللوم والقطيعة.

وإما للأزواج؛ حيث كانوا يعضلون مطلقاتهم، ولا يدعونهن يتزوجن ظلماً، وقسراً؛ لحمية^٣ الجاهلية.^٤

وإما للناس كافة،^٥ فإن إسناد ما فعله واحد منهم إلى الجميع شائع مستفيض، والمعنى: إذا وجد فيكم طلاق فلا يقغ فيما بينكم عضل، سواء كان ذلك من قبل الأولياء، أو من جهة الأزواج، أو من غيرهم. وفيه تهويل لأمر العضل، وتحذير منه، وإيدان بأن وقوع ذلك بين ظهرائهم وهم ساكتون عنه بمنزلة صدوره عن الكل في استتباع اللائمة وسراية الغائلة.^٦

﴿أَنْ يَنْكِحَنَّ﴾ أي: من أن ينكحن، فمحله النصب عند سيبويه^٧ والفراء،^٨ والجر عند الخليل،^٩ على الخلاف المشهور. وقيل: هو بدل اشتمال من الضمير المنصوب في ﴿تَعْضُلُوهُنَّ﴾،^{١٠} وفيه دلالة على صحة النكاح بعبارتهن. ﴿أَزْوَاجَهُنَّ﴾ إن أريد بهن المطلقات فالزوجية إما باعتبار ما كان، وإما باعتبار ما يكون،

١ الغائلة: الحقد الباطن، والشر. انظر: لسان العرب

لابن منظور، «غيل».

٧ انظر قوله في كتاب سيبويه، ١٢٨/٣.

٨ انظر قوله في معاني القرآن للفراء، ١٧٣/٢. وذكر

أن مذهب الكسائي فيه الجر.

٩ انظر قوله في كتاب سيبويه، ١٢٦/٣-١٢٨،

وفضل سيبويه في الوجهين، وذكر أن الجر

مذهب الخليل، ويظهر من كلامه الذهاب إلى

وجه النصب.

١٠ جميع ما ذكر في وجوه الإعراب ههنا في الدر

المصون للسمين الحلبي، ٤٦١/٢، واللباب لابن

عادل، ١٦٣/٤. وذكر وجه البدل أولاً، ولم

يلجأ إلى تضعيفه تلميح المصنف ههنا.

١ س - حينئذ.

٢ يظهر أنه رد على ما أورده البيضاوي في هذا

الموضع من أنوار التنزيل، ٢٠٠/١. وقال

الترمذي بعد سوق حديث معقل بن يسار: «وفي

هذا الحديث دلالة على أنه يجوز النكاح بغير

ولتي». سنن الترمذي، ٢١٦-٢١٧ (٢٩٨١).

والخلاف في المسألة مشهور. انظر لتفصيله

أحكام القرآن للجصاص، ٤٨٣/١، وتفسير

القرطبي، ٧٢/٣.

٣ ي: للحمية.

٤ هذا الوجه مع تعليقه في الكشف للزمخشري،

٢١٣/١ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٠٠/١.

٥ اختاره الزمخشري في الكشف، ٢١٣/١، بعد

سوقه الوجوه السابقة.

وَأَلَّا فَبِالْإِعْتِبَارِ الْآخِرِ. ﴿إِذَا تَرَضَوْا﴾ ظَرْفٌ لِّ"لَا تَعْصُلُوا". وصيغة التذكير باعتبار تغليب الخطاب على النساء، والتقيدُ به؛ لأنه المعتاد، لا لتجوز المنع قبل تمام التراضي. وقيل: ظَرْفٌ لِّ﴿أَنْ يَنْكِحَنَّ﴾. وقوله تعالى: ﴿يَبَيِّنُهُمْ﴾ ظَرْفٌ للتراضي مفيدٌ لُرسوخه واستحكامه. ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ الجميل عند الشرع، المستحسن عند الناس. والباء إمَّا متعلِّقة بمحذوف وقع حالاً مِنْ فاعل ﴿تَرَضَوْا﴾، أو نَعْتًا لمصدر محذوف، أي: تراضياً كائنًا بالمعروف؛ وإمَّا بـ ﴿تَرَضَوْا﴾، أي: تراضوا بما يحسن في الدين والمروءة.^١ وفيه إشعار بأن المنع مِنَ التزوّج بغير كُفء، أو بما دون مَهْرِ المِثْلِ ليس مِنْ باب الغَضَل.

﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما فصل مِنَ الأحكام، وما فيه مِنْ معنى البعد لتعظيم المشار إليه. والخطاب: لجميع المكلفين، كما فيما بعده. والتوحيد إمَّا باعتبار كل واحدٍ منهم، وإمَّا بتأويل القبيل والفريق، وإمَّا لأنَّ الكاف لمجرّد الخطاب والفرق بين الحاضر والمنقضي دون تعيين المخاطبين. أو للرسول^٢ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كما في قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ﴾ [الطلاق، ١/٦٥]؛ للدلالة على أَنَّ حقيقة المشار إليه أمرٌ لا يكاد يَعْرِفه كلُّ أحد.

﴿يُوعِظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ فيسارع إلى الامتثال بأوامره ونواهيه إجلالاً له وخوفاً مِنْ عقابه. وقوله تعالى: ﴿مِنْكُمْ﴾ إمَّا متعلِّق بـ ﴿كَانَ﴾ عند مَنْ يجوز عملها في الظروف^٣ وشبهها، وإمَّا بمحذوف وقع حالاً مِنْ فاعل ﴿يُؤْمِنُ﴾، أي: كائنًا منكم.

﴿ذَلِكَ﴾ أي: الاتِّعَاضُ به والعملُ بمقتضاه ﴿أَزْكَى لَكُمْ﴾ أي: أنمى وأنفع ﴿وَأَظْهَرُ﴾ مِنْ أَدْنَسِ الْآثَامِ وَأَوْضَارِ الذُّنُوبِ.

﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ﴾ ما فيه مِنَ الزَّكَاةِ وَالطَّهَرِ، ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ ذلك. أو: والله يعلم ما فيه صلاح أموركم مِنَ الأحكام والشرائع التي مِنْ جملة ما بيَّنه هاهنا،

^٢ السياق: والخطاب: لجميع المكلفين... أو

لِلرَّسُولِ...

^٣ س: الظرف.

^١ الوجوه الأربعة في الباء مذكورة في الدرر

المصون للسمين الحلبي، ٤٦١/٢، واللباب لابن

عادل، ١٦٤/٤.

وأنتم لا تعلمونها، فدعوا رأيكم وامثلوا بأمره تعالى ونهيه في كل ما تأتون وما تذرّون.

﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا لَا تُضَارَّ وَالِدَةٌ بِوَلَدِهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوهُمَا أُولَدَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا آتَيْتُم بِالْمَعْرُوفِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾^١

﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَدَهُنَّ﴾ شروع في بيان الأحكام المتعلقة بأولادهن خصوصاً واشتراكاً، وهو أمرٌ أُخْرِجَ مُخْرِجُ الخبر؛ مبالغة في الحمل على تحقيق مضمونه. ومعناه الندب أو الوجوب إن خُصَّ بمادة عدم قبول الصبيّ ثديي الغير، أو فقدان الظئر،^١ أو عجز الوالد عن الاستئجار. والتعبير عنهنّ بالعنوان المذكور لهنّ عطفهنّ نحو أولادهنّ. والحكم عامّ للمطلقات وغيرهنّ. وقيل: خاصّ بهنّ؛ إذ^٢ الكلام فيهنّ.^٣ ﴿حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ﴾ التأكيد بصفة الكمال؛ لبيان أنّ التقدير تحقيقي لا تقريبيّ مبنيّ على المسامحة المعتادة. ﴿لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ﴾ بيان لمن يتوجّه إليه الحكم، أي: ذلك لمن أراد إتمام الرضاعة، وفيه دلالة على جواز النقص.

وقيل: اللام متعلّقة بـ﴿يُرْضِعْنَ﴾ فإنّ الأب يجب عليه الإرضاع كالنفقة، والأُم تُرضع له، كما يقال: أَرْضَعْتَ فلانة لفلان ولده.^٤

﴿وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ﴾ أي: الوالد، فإنّ الولد يُولد له ويُنسب إليه، وتغيير العبارة للإشارة إلى المعنى المقتضي لوجوب الإرضاع، ومثوثة المُرْضِعة عليه. ﴿رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ﴾ أجره لهنّ، واختلّف في استئجار الأمّ؛ وهو غير جائز عندنا ما دامت في النكاح أو العدة، جائزٌ عند الشافعي رحمه الله.^٥ ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ حسبما يراه الحاكم ويفي به وسعُه.

^١ الظئر: العاطفة على غير ولدها المُرْضِعة له، من الناس والإبل. لسان العرب لابن منظور، «ظار».

^٢ ط: إذا.

^٣ أخرج الطبري ذلك عن الشدي والضحاك

والربيع في جامع البيان، ٢٠٦/٤.

^٤ أورد هذا القول بصيغة "قيل" الزمخشري في الكشاف، ٢١٣/١.

^٥ انظر: الكشاف للزمخشري، ٢١٤/١.

﴿لَا تُكَلِّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا﴾ تعليل لإيجاب المؤن بالمعروف، أو تفسير للمعروف، وهو نص على أنه تعالى لا يُكَلِّفُ العبد ما لا يُطيقه، وذلك لا يُنافي إمكانه.

﴿لَا تُضَارَّ وَالِدَةٌ بِوَلَدِهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ﴾ تفصيل لما قبله وتقرير له، أي: لا يكلف كل واحد منهما الآخر ما لا يُطيقه، ولا يُضارُّه^١ بسبب ولده. وقرئ: "لَا تُضَارُّ"، بالرفع^٢ بدلًا من ﴿لَا تُكَلِّفُ﴾. وأصله على القراءتين: لا تُضارُّ، بالكسر على البناء للفاعل، وبالفتح على البناء للمفعول، وعلى الوجه الأول يجوز أن يكون بمعنى: تُضَرُّ، والباء من صلته، أي: لا يضرُّ الوالدان بالولد، فيفترط في تعهده ويُقصر فيما ينبغي له. وقرئ: "لَا تُضَارُّ"، بالسكون مع التشديد^٣ على نية الوقف، وبه مع التخفيف^٤ على أنه من ضارَّه يضرُّه. وإضافة الولد إلى كل منهما لاستعطافهما إليه، وللتنبية على أنه جدير بأن يتفقا على استصلاحه، ولا ينبغي أن يضرَّاه، أو يتضارَّا بسببه.

﴿وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ﴾ عطف على قوله تعالى: ﴿وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ﴾... إلخ، وما بينهما تعليل أو تفسير مُعْتَرِضٌ، والمراد به: وارث الصبيِّ ممَّن كان ذا رَجَمٍ مَحْرَمٍ منه. وقيل: عَصْبَاتُهُ. وقال الشافعي رحمه الله^٥: هو وارث / الأب، وهو الصبي، أي: ثَمَانُ^٦ المَرْضِعَةِ مِنْ مَالِهِ عند موت الأب، ولا نزاع فيه، وإنما الكلام فيما إذا لم يكن للصبي مالٌ. وقيل: الباقي من الأبوين، من قوله عليه السلام: «واجعله الوارث مَنَّا»^٧، وذلك إشارة إلى ما وجب على الأب من الرِّزْق والكسوة.

[٧٢و]

^٦ يقال: مانه يموه إذا احتمل مثوته وقام بكفايته.

انظر: لسان العرب لابن منظور، «مون».

^٧ وفي هامش ي: هذا الدعاء المأثور: اللَّهُمَّ مَتِّعْنَا

بأسماعنا وأبصارنا وقوتنا ما أحييتنا، واجعله

الوارث مَنَّا، واجعل ثأرنا على مَنْ ظلمنا.

فمعنى "اجعله الوارث مَنَّا": اجعل كل واحد

من المذكورات: السمع والبصر والقوة باقيا

سليما إلى حين الموت. «منه». | سنن الترمذي،

٥٢٨/٥ (٣٥٠٢)، عمل اليوم والليلة للنسائي،

ص ٣١٠ (٤٠١)، الدعاء للطيراني، ١٦٥٦/٣

(١٩١١)، شرح السنة للبخاري، ١٧٤/٥ (١٣٧٤).

^١ ي: ولا يضار.

^٢ قرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب. السبعة لابن

مجاهد، ص ١٨٣، والنشر لابن الجزري، ٢٢٧/٢.

^٣ قراءة شاذة، مروية عن الفضل عن أبي جعفر.

شواذ القراءات للكرمانى، ص ٩٣، المغني في

القراءات للثَّوَزَاوَزِي، ص ٥١٨.

^٤ قراءة شاذة، مروية عن الأعرج والهاشمي عن

أبي جعفر. شواذ القرآن لابن خالويه، ص

١٢١ والمُحْتَسَب لابن جني، ١٢٣/١، وشواذ

القراءات للكرمانى، ص ٩٣.

^٥ ي - رحمه الله.

﴿فَإِنْ أَرَادَا﴾ أي الوالدان ﴿فِصَالًا﴾ أي: فطامًا عن الرضاع قبل تمام الحولين، والتنكير للإيدان بأنه فصال غير معتاد. ﴿عَنْ تَرَاوِضٍ﴾، متعلق بمحذوف ينساق إليه الذهن، أي: صادرًا عن تراوِضٍ ﴿مِنْهُمَا﴾ أي: من الوالدين، لا من أحدهما فقط، لاحتمال إقدامه على ما يضرُّ بالولد؛ بأن تملَّ المرأة الإرضاع، ويخَلَّ الأب بإعطاء الأجرة. ﴿وَتَشَاوُرٍ﴾ في شأن الولد، وتفحص عن أحواله، وإجماعٍ منهما على استحقاقه للفطام. والتشاور من المشورة، وهي استخراج الرأي، من شُرْتُ العسل إذا استخرجته.^١ وتنكيرهما للتفخيم. ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا﴾ في ذلك لِمَا أَنَّ تَرَاوِضَهُمَا إِنَّمَا يَكُونُ بَعْدَ اسْتِقْرَارِ رَأْيِهِمَا وَاجْتِهَادِهِمَا عَلَى أَنَّ صَلَاحَ الْوَلَدِ فِي الْفِطَامِ، وَقَلَّمَا يَتَّفِقَانِ عَلَى الْخَطَا.

﴿وَإِنْ أَرَدْتُمْ﴾ بيان لحكم عدم اتفاقهما على الفطام، والالتفات إلى خطاب الآباء لهزهم إلى الامتثال بما أمروا به. ﴿أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ﴾ بحذف المفعول الأول^٢ استغناء عنه، أي: أَنْ تَسْتَرْضِعُوا الْمَرَاضِعَ أَوْلَادَكُمْ، يقال: أَرْضَعَتِ الْمَرْأَةُ الصَّبِيَّ وَاسْتَرْضَعَتْهُ إِيَّاهُ. وقيل: إِنَّمَا يَتَعَدَّى إِلَى الثَّانِي بِحَرْفِ الْجَزْ، يقال: اسْتَرْضَعْتُ الْمَرْأَةَ لِلصَّبِيِّ، أي: أَنْ تَسْتَرْضِعُوا الْمَرَاضِعَ لأَوْلَادِكُمْ، فحذف حرف الجز أيضًا، كما في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا كَالُوهُمْ﴾ [المطففين، ٣/٨٣]، أي: كالوا لهم. ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ أي: في الاسترضاع. وفيه دلالة على أَنَّ لِلْأَبِ أَنْ يَسْتَرْضِعَ الْوَلَدَ وَيَمْنَعَ الْأُمَّ مِنَ الْإِرْضَاعِ.

﴿إِذَا سَلَّمْتُمْ﴾ أي: إِلَى الْمَرَاضِعِ ﴿مَاءً أَتَيْتُمْ﴾ أي: مَا أَرَدْتُمْ إِيْتَاءَهُ، كما في قوله تعالى: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ [النحل، ٩٨/١٦]. وقُري: "مَا أَتَيْتُمْ"^٣، من: أتى إليه إحسانًا إذا فعله، وقُري: "مَا أُوتَيْتُمْ"^٤، أي: مِنْ جِهَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، كما في قوله تعالى: ﴿وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ﴾ [الحديد، ٧/٥٧].

^١ انظر هذا التفسير اللغوي في الصحاح

للجوهرى، «شور» وفي أنوار التنزيل

للبيضاوي، ٢٠٢/١.

^٢ ي - الأول.

^٣ قرأ بها ابن كثير. السبعة لابن مجاهد، ص ١١٨٣

النشر لابن الجزري، ٢٢٨/٢.

^٤ قراءة شاذة، مروية عن شيبان عن عاصم في

شواذ القرآن لابن خالويه، ص ٢٢٢ والكشاف

للمخشي، ٢١٥/١.

وفيه مزيدٌ بَعَثَ لهم إلى التسليم ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ متعلقٌ بـ﴿سَلَّمْتُمْ﴾، أي: بالوجه المتعارف المستحسن شرعاً. وجواب الشرط محذوفٌ لدلالة المذكور عليه. وليس التسليم بشرط للصحة والجواز؛ بل هو ندب إلى ما هو الأليق والأولى، فإن المراضع إذا أُعطينَ ما قُدِّرَ لهنَّ ناجزاً يداً بيدٍ كان ذلك أدخل في استصلاح شئون^٢ الأطفال.

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في شأن مراعاة الأحكام المذكورة ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ فيجازيكم بذلك. وإظهار الاسم الجليل في موقع الإضمار لتربية المهابة، وفيه من الوعيد والتهديد ما لا يخفى.

﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾^(٣) ﴿وَالَّذِينَ﴾: على حذف المضاف، أي: وأزواج الذين ﴿يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ﴾ أي: تُقبض أرواحهم بالموت، فإن التوفي هو القبض، يقال: توفيتُ مالي من فلان واستوفيته منه، أي: أخذته وقبضته، والخطاب لكافة الناس بطريق التلوين، ﴿وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾، أو على حذف العائد إلى المبتدأ في الخبر، أي: يتربصن بعدهم، كما في قولهم: السمنُ منوانٌ^٢ بدرهم، أي: منوانٍ منه. وقرئ: "يَتَوَفَّوْنَ" بفتح الياء،^٤ أي: يستوفون أجالهم، وتأنث العشر باعتبار الليالي؛ لأنها غرر الشهور والآيام، ولذلك تراهم لا يكادون يستعملون التذكير في مثله أصلاً، حتى إنهم يقولون: ضمتُ عشرًا، ومن البين في ذلك قوله تعالى: ﴿إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا﴾ [طه، ١٠٣/٢٠]، ثُمَّ ﴿إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا﴾ [طه، ١٠٤/٢٠]. ولعل الحكمة في هذا التقدير أن الجنين إذا كان ذَكَرًا يتحرك غالباً لثلاثة أشهر،

١ ي: الاستصلاح.

٢ ي: بشئون.

٣ المناء: الكئيل والميزان الذي يُوزَن به، والبيكال

الذي يكيلون به السمن وغيره، وقد يكون من

الحديد أوزاناً، وتثنيته منوان ومنيان، والأول

أعلى. لسان العرب لابن منظور، «مناء».

٤ قراءة شاذة، مروية عن علي بن أبي طالب

والمفضل عن عاصم. شواذ القرآن لابن خالويه،

ص ١٢٢، والمُحتسب لابن جني، ١/١٢٥

وشواذ القراءات للكرمانلي، ص ٩٣.

وإن كان أنثى يتحرك لأربعة، فاعتبر أقصى الأجلين، وزيد عليه العشر استظهاراً؛ إذ ربما تضعف الحركة فلا يحس بها. وعموم اللفظ يقتضي تساوي المسلمة والكتابية والحرّة والأمة في هذا الحكم، ولكنّ القياس اقتضى التنصيف في الأمة،^١ وقوله عز وجل: ﴿وَأُولَئِكَ الْأَحْمَالُ﴾ [الطلاق، ٤/٦٥]، خصّ الحامل منه، وعن عليّ وابن عباس رضي الله عنهم أنها تعتدّ بأبعد الأجلين احتياطاً.^٢

﴿فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ﴾ أي: انقضت عدّتهن ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ أيها الحكّام والمسلمون جميعاً، ﴿فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ﴾ من التزيّن والتعرّض للخطّاب، وسائر ما حرّم على المعتدّة. ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ بالوجه الذي لا ينكره الشرع. وفيه إشارة إلى أنّهن لو فعلن ما ينكره الشرع فعليهن أن يكفوهنّ عن ذلك، وإلا فعليهن الجُنَاح. ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ فلا تعملوا خلاف ما أمرتم به.

﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُم بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْنَنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ عِلْمَ اللَّهِ أَنَّهُ سَتَذَكَّرُوهُنَّ وَلَكِنْ لَا تُؤَاعِدُوهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا وَلَا تَعْرِمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾

﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ خطاب للكلّ ﴿فِيمَا عَرَّضْتُم بِهِ﴾، التعريض والتلويح؛ إيهام المقصود بما لم يوضع له حقيقة ولا مجازاً، كقول السائل: جئتُك لأسلم عليك. وأصله: إمالة الكلام عن نهجه إلى غرض منه، أي: جانب. والكناية: هي الدلالة على الشيء بذكر لوازمه وروادفه، كقولك: "طويل النّجاد" للطويل، و"كثير الرّماذ" للمضياف.^٣

﴿مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ﴾ الخطبة بالكسر كالقعدة والجلسة: ما يفعله الخاطب من الطلب والاستلطاف بالقول والفعل. فقيل: هي مأخوذة من الخطب، أي: الشأن الذي له خطر، لما أنّها شأن من الشئون، ونوع من الخطوب. وقيل:

^١ ي + في الأمة.

^٢ بلفظ قريب جداً في أنوار التنزيل للبيضاوي،

٢٠٣/١.

^٣ هو عنهما في تفسير ابن كثير، ١٤٩/٨ (الطلاق)،

٤/٦٥.

مِنَ الْخِطَابِ؛ لَأَنَّهُا نَوْعٌ مَخَاطَبَةٌ تَجْرِي بَيْنَ جَانِبِ الرَّجُلِ وَجَانِبِ الْمَرْأَةِ. وَالْمُرَادُ بِـ«الْإِسَاءِ» الْمَعْتَدَاتُ لِلْوَفَاءِ. وَالتَّعْرِيزُ لَخِطْبَتِهِنَّ أَنْ يَقُولَ لَهَا: إِنَّكَ لَجَمِيلَةٌ أَوْ صَالِحَةٌ أَوْ نَافِعَةٌ، وَمِنْ غَرَضِي أَنْ أَتَزَوَّجَ، وَنَحْوُ ذَلِكَ مِمَّا يُؤْهِمُ أَنَّهُ يُرِيدُ نِكَاحَهَا حَتَّى تَحْبِسَ نَفْسَهَا عَلَيْهِ، إِنْ رَغِبَتْ فِيهِ، وَلَا يُصْرِحُ بِالنِّكَاحِ. «أَوْ أَكُنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ» أَي: أَضْمَرْتُمْ فِي قُلُوبِكُمْ، فَلَمْ تَذْكُرُوهُ تَصْرِيحًا وَلَا تَعْرِيزًا.

«عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ» وَلَا تَصْبِرُونَ عَلَى^٢ السَّكُوتِ عَنْهُنَّ وَعَنْ إِظْهَارِ الرِّغْبَةِ فِيهِنَّ. وَفِيهِ نَوْعٌ / تَوْبِيخٌ لَهُمْ عَلَى قِلَّةِ التَّثَبُّتِ. «وَلَكِنْ لَا تُؤَاعِدُوهُنَّ سِرًّا» اسْتَدْرَاكٌ عَنْ مَحْذُوفٍ دَلَّ عَلَيْهِ «سَتَذْكُرُونَهُنَّ» أَي: فَادْكُرُوهُنَّ، وَلَكِنْ لَا تُؤَاعِدُوهُنَّ نِكَاحًا؛ بَلْ اكْتَفُوا بِمَا رُخِّصَ لَكُمْ^٣ مِنَ التَّعْرِيزِ. وَالتَّعْبِيرُ عَنِ النِّكَاحِ بِـ«السِّرِّ»؛ لِأَنَّ مَسْيِيئَةَ الَّذِي هُوَ الْوُطْءُ مِمَّا يُسْرُ بِهِ، وَإِشَارُهُ عَلَى اسْمِهِ لِلإِذَاانِ بِأَنَّهُ مِمَّا يَنْبَغِي أَنْ يُسْرَ بِهِ وَتُكْتَمَ، وَحَبْلُهُ عَلَى الْوُطْءِ زُبْمًا يُؤْهِمُ الرُّخْصَةَ فِي الْمَحْظُورِ الَّذِي هُوَ التَّصْرِيحُ بِالنِّكَاحِ. وَقِيلَ: انْتِصَابُ «سِرًّا» عَلَى الظَّرْفِيَّةِ، أَي: لَا تُؤَاعِدُوهُنَّ فِي السِّرِّ، عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِذَلِكَ الْمَوَاعِدَةُ بِمَا يُسْتَهْجَنُ^٥. وَفِيهِ مَا فِيهِ. «إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا» اسْتِثْنَاءٌ مَفْرُغٌ مِمَّا يَدُلُّ عَلَيْهِ النَّهْيُ، أَي: لَا تُؤَاعِدُوهُنَّ مَوَاعِدَةً مَا إِلَّا مَوَاعِدَةً مَعْرُوفَةً غَيْرَ مَنْكَرَةٍ شَرْعًا، وَهِيَ مَا يَكُونُ بِطَرِيقِ التَّعْرِيزِ وَالتَّلْوِيحِ، أَوْ إِلَّا مَوَاعِدَةً بِقَوْلٍ مَعْرُوفٍ، أَوْ لَا تُؤَاعِدُوهُنَّ بِشَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ إِلَّا بِأَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا. وَقِيلَ: هُوَ اسْتِثْنَاءٌ مَنْقُطِعٌ مِنَ «سِرًّا». وَهُوَ ضَعِيفٌ؛ لِأَدَائِهِ إِلَى جَعْلِ التَّعْرِيزِ مَوْعُودًا، وَلَيْسَ كَذَلِكَ^٦.

«وَلَا تَعْزِمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ» مِنْ عَزَمَ الْأَمْرَ إِذَا قَصَدَهُ قَصْدًا جَازِمًا، وَحَقِيقَتُهُ: الْقَطْعُ؛ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «لَا صِيَامَ لِمَنْ لَمْ يَعْزِمِ الصِّيَامَ مِنَ اللَّيْلِ»،

١ ي: صريحا.

٢ ط: عن.

٣ س - لكم.

٤ ط: لآته.

٥ انظر هذا القول في أنوار التنزيل للبيضاوي،

١/٢٠٤، والكشاف للزمخشري، ١/٢١٧.

٦ القول مع النص على تضعيفه وتعليل ذلك في

الكشاف للزمخشري، ١/٢١٧، وأنوار التنزيل

للبيضاوي، ١/٢٠٤.

وروي: «لَمَنْ لَمْ يُبَيِّتِ الصِّيَامَ»^١ والنهي عنه للمبالغة في النهي عن مباشرة عَقْدِ النكاح، أي: لا تَعَزِّمُوا عَقْدَ عَقْدَةِ النكاح ﴿حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ﴾ أي: العِدَّةُ المكتوبة المفروضة آخِرُهَا. «وقيل: معناه: لا تقطعوا عَقْدَةَ النكاح»^٢، أي: لا تُبَرِّمُوا ولا تُلْزِمُوا ولا تُقَدِّمُوا عليها، فيكونُ نهياً عن نفس الفعل لا عن قُضائه. ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ﴾ مِنْ ذَوَاتِ الصُّدُورِ الَّتِي مِنْ جَمَلَتِهَا الْعَزْمُ عَلَى مَا نُهَيْتُمْ عَنْهُ، ﴿فَأَحْذَرُوهُ﴾ بِالاجْتِنَابِ عَنِ الْعَزْمِ ابْتِدَاءً أَوْ إِقْلَاعًا عَنْهُ بَعْدَ تَحَقُّقِهِ. ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ يَغْفِرُ لِمَنْ يَقْلَعُ عَنْ عَزْمِهِ خَشْيَةً مِنْهُ^٣ تَعَالَى، ﴿حَلِيمٌ﴾ لَا يُعَاجِلُكُمْ بِالْعُقُوبَةِ، فَلَا تَسْتَدِلُّوا بِتَأْخِيرِهَا عَلَى أَنَّ مَا نُهَيْتُمْ عَنْهُ مِنَ الْعَزْمِ لَيْسَ مِمَّا يَسْتَتْبِعُ الْمُواخَذَةَ. وإظهار الاسم الجليل في مَوْضِعِ الإِضْمَارِ لإِدْخَالِ الرُّوْعَةِ.

﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرَهُ وَعَلَى الْمُقْتَرِ قَدَرُهُ مَتَّعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ﴾^٤ ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ أي: لَا تَبِعَةٌ مِنْ مَهْرٍ، وَهُوَ الْأَظْهَرُ. وقيل: مِنْ وَزَرٍ، إِذْ لَا بَدْعَةَ فِي الطَّلَاقِ قَبْلَ الْمَسِيسِ. وقيل: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكْثِرُ النَّهْيَ عَنِ الطَّلَاقِ، فَظَنَّ أَنَّ فِيهِ جُنَاحًا، فَتَفِي ذَلِكَ. ^٥ ﴿إِنْ طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ﴾ أي: مَا لَمْ تُجَامِعُوهُنَّ. وَقُرِئَ: «تَمَاسُوهُنَّ» بِضَمِّ التَّاءِ^٥، فِي جَمِيعِ الْمَوَاقِعِ.

أي: مُدَّةٌ عَدَمِ مَسِيسِكُمْ إِيَّاهُنَّ، عَلَى أَنَّ «مَا» مُصَدَّرِيَّةٌ ظَرْفِيَّةٌ، بِتَقْدِيرِ الْمُضَافِ. وَنَقَلَ أَبُو الْبَقَاءِ أَنَّهَا شَرْطِيَّةٌ بِمَعْنَى «إِنْ»، فَيَكُونُ مِنْ بَابِ اعْتِرَاضِ الشَّرْطِ عَلَى الشَّرْطِ، فَيَكُونُ الثَّانِي قِيدًا لِلأَوَّلِ، كَمَا فِي قَوْلِكَ: إِنْ تَأْتِنِي إِنْ تُحْسِنُ إِلَيَّ أَكْرَمَكَ، أَي: إِنْ تَأْتِنِي مُحْسِنًا إِلَيَّ، وَالْمَعْنَى: إِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ

^١ بالفاظ قريبة من الروايتين في سنن ابن ماجه،

٥٩٩/٢ (١٧٠٠) وسنن الترمذي، ٩٩/٢ (٧٣٠)

وسنن النسائي، ١٩٦/٤ (٢٣٣١). وانظر لتفصيل

تخريجه تخريج احاديث الكشف للزليعي،

١٥١-١٥٠/١

^٢ انظر: الكشف للزمخشري، ٢١٧/١، وانوار

التنزيل للبيضاوي، ٢٠٤/١.

^٣ ي: لله.

^٤ ذكر هذا القول في أنوار التنزيل للبيضاوي،

٢٠٤/١.

^٥ قرأ بها حمزة والكسائي وخلف. السبعة لابن

مجاهد، ص ١١٨٤ النشر لابن الجزري، ٢٢٨/٢.

غَيْرَ مَا يَسِينَ لَهُنَّ.^١ وهذا المعنى أَقْعَدُ مِنَ الْأَوَّلِ؛^٢ لِمَا أَنَّ "مَا" الظرفية إِنَّمَا يَحْسُنُ مَوْقِعُهَا فيما إذا كان المظروف أمراً مُمْتَدّاً مُنْطَبِقاً على ما أُضِيفَ إليها مِنَ الْمُدَّةِ أو الزمان، كما في قوله تعالى: ﴿خَلْدَيْنَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ [هود، ١٠٧/١١]، وقوله تعالى: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ﴾ [المائدة، ١١٧/٥]، ولا يَخْفَى أَنَّ التَّطْلِيْقَ ليس كذلك. وتعليقُ الظرفِ بِنَفْيِ الجُنَاحِ رُبَّمَا يُوهِمُ إِمْكَانَ الْمَسِيْسِ بعد الطلاق. فالوجه أن يُقَدَّرَ الحالُ مكانَ الزمان والمُدَّةِ.

﴿أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً﴾ أي: إِلَّا أَنْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ،^٣ أو حَتَّى تَفْرِضُوا لَهُنَّ عند العقد مَهْرًا، على أَنَّ ﴿فَرِيضَةً﴾ فعيلة بمعنى مفعول، والتاء لِنَقْلِ اللفظِ مِنَ الوصفية إِلَى الاسمية، وانتصابه على المفعولية. ويجوز أن يكون مَصْدَرًا صِيغَةً وإِعْرَابًا، والمعنى: أَنَّهُ لَا تَبَعَةَ عَلَى الْمُطَلِّقِ بِمَطَالِبَةِ الْمَهْرِ أَصْلًا، إِذَا كَانَ الطَّلَاقُ قَبْلَ الْمَسِيْسِ على كُلِّ حالٍ إِلَّا فِي حال تَسْمِيَةِ الْمَهْرِ، فَإِنَّ عَلَيْهِ حِينَئِذٍ نَصْفَ الْمَسْمُومِ، وفي حال عدم تسميته عليه الْمُتَعَةُ لَا نَصْفَ مَهْرِ الْمِثْلِ؛ وَأَمَّا إِذَا كَانَ بعد الْمَسَاسِ فعليه في صورة التسمية تمامُ الْمَسْمُومِ، وفي صورة عدمها تمامُ مَهْرِ الْمِثْلِ. وقيل: كلمة ﴿أَوْ﴾ عاطفةٌ لمدخولها على ما قبلها مِنَ الفعلِ المجزوم،^٤ على معنى: ما لم يَكُنْ مِنْكُمْ مَسِيْسٌ وَلَا فَرَضٌ مَهْرٍ.

﴿وَمَتَّعُوهُنَّ﴾ عطفٌ على مُقَدَّرٍ يَنْسَجِبُ عَلَيْهِ الْكَلَامُ، أي: فَطَلَّقُوهُنَّ وَمَتَّعُوهُنَّ. والحكمة في إيجاب الْمُتَعَةِ جبرٌ إِيحَاشِ الطَّلَاقِ، وهي دِرْعٌ وَمِلْحَفَةٌ وَخِمَارٌ، على حَسَبِ الْحَالِ، كما يُفَصِّحُ عنه قوله تعالى: ﴿عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ﴾ أي: ما يَلِيْقُ بِحَالِ كُلِّ مِنْهُمَا، وَقُرِئَ بِسُكُونِ الدَّالِ.^٥ وهي جملة مستأنفة،

^١ الوجهاً بلفظ قريب جداً مع ذكر أبي البقاء في

الدر المصون للسمين الحلبي، ١٤٨٦/٢ واللباب لابن عادل، ٢٠٧/٤-٢٠٨.

^٢ ي + فريضة.

الدر المصون للسمين الحلبي، ١٤٨٦/٢ واللباب

لابن عادل، ٢٠٧/٤-٢٠٨. وانظر ما نقله أبو

البقاء العكبري من وجه الشرطية في التبيان،

١٨٨/١ والوجه المذكور في كشف المشكلات

للأصفهاني الباقولي، ١٧٧/١.

^٣ خالف الْمُصَيِّفُ السمين الحلبي وابن عادل؛

إذا قُدِّمَ وَجْهُ الْمَصْدَرِيَّةِ الظَّرْفِيَّةِ، وَضَعُفًا وَجْهُ

الشرطية. انظر: الدر المصون للسمين الحلبي،

^٤ انظر هذا الوجه في الدر المصون للسمين

الحلبي، ١٤٨٧/٢ واللباب لابن عادل، ٢٠٨/٤.

وذكرنا معه ثلاثة وجوه أخرى.

^٥ قرأ بها ابن كثير ونافع وأبو عمرو وعاصم

في رواية أبي بكر وابن عامر في رواية هشام

ويعقوب. السبعة لابن مجاهد، ص ١٨٤ النشر

لابن الجزري، ٢٢٨/٢.

لا محلّ لها من الإعراب، مبيّنة لمقدار المتعة بالنظر إلى حال المطلق إيساراً وإقتاراً، أو حال من فاعل ﴿مَتَّعُوهُمْ﴾ بحذف الرابط، أي: على الموسع منكم... إلخ، أو على جعل الألف واللام عوضاً من المضاف إليه عند من يجوزّه، أي: على موسعكم... إلخ.^١

وهذا إذا لم يكن مهرٌ مثلها أقلّ من ذلك، فإن كان أقلّ فلها الأقلّ من نصف مهر المثل ومن المتعة، ولا ينقص من خمسة دراهم.^٢

﴿مَتَّعًا﴾ أي: تمتيعاً ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ أي: بالوجه الذي تستحسّنه الشريعة والمروءة. ﴿حَقًّا﴾ صفة لـ ﴿مَتَّعًا﴾، أو مصدر مؤكّد، أي: حقّ ذلك حقّاً. ﴿عَلَى الْمُحْسِنِينَ﴾ أي: الذين يحسنون إلى أنفسهم بالمسارعة إلى الامتثال، أو إلى المظلمات بالتمتع بالمعروف، وإنما سُموا مُحْسِنِينَ اعتباراً للمشاركة ترغيباً وتحريضاً.

﴿وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا قَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾

﴿وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ﴾ قبل ذلك ﴿فَرِيضَةً﴾ أي: وإن طلقتموهنّ قبل المسيس، حال كونكم مسيّين لهنّ^٣ فيما سبق -أي: عند النكاح- مهراً، على أنّ الجملة حال من فاعل ﴿طَلَّقْتُمُوهُنَّ﴾. ويجوز أن تكون حالاً من مفعوله؛ لتحقيق الرابط بالنسبة إليهما. ونفس الفرض من المبني للفاعل أو / للمفعول، وإن لم يُقارن حالة التطليق، لكن اتّصاف المطلق بالفارضية فيما سبق ممّا لا ريب في مقارنته لها، وكذا الحال في اتّصاف المطلقة بكونها مفروضاً لها فيما سبق.

[٧٣و]

٢ انظر: الكشف للزمخشري، ٢١٨/١، وأنوار

التنزيل للبيضاوي، ٢٠٥/١.

٣ ي: فريضة.

١ وجوه إعراب الجملة في الدرّ المصون للسمين

الحلي، ٤٨٨/٢، واللباب لابن عادل، ٢١٠/٤.

وذكرا أنّ الكوفيين ومن تابعهم يجوزون جعل

الألف واللام عوضاً من المضاف إليه هنا.

﴿فَنِصْفُ مَا قَرْضْتُمْ﴾ أي: فلهن نصف ما سميتم لهن من المهر، أو فالواجب عليكم ذلك، وهذا صريح في أن المنفي في الصورة السابقة إنما هو تبعه المهر. وقرئ بالنصب،^١ أي: فأدوا نصف ما فرضتم. ولعل تأخير حكم التسمية مع أنها الأصل في العقد والأكثر في الوقوع، لما أن الآية الكريمة نزلت في أنصاري تزوج امرأة من بني حنيفة،^٢ وكانت مفوضة، فطلقها قبل الدخول بها، فتخاصما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال له عليه السلام عند إظهار ألا شيء له: «متغها بقلنسوتك».^٣

﴿إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ﴾ استثناء مفرغ من أعم الأحوال، أي: فلهن نصف المفروض معيناً في كل حال إلا حال عفوهم، فإنه يسقط ذلك حينئذ بعد وجوبه. وظاهر الصيغة في نفسها يحتمل التذكير والتأنيث، وإنما الفرق في الاعتبار والتحقيق، فإن الواو في الأولى^٤ ضمير، والنون علامة الرفع؛^٥ وفي الثانية^٦ لام الفعل، والنون ضمير، والفعل مبني؛ ولذلك لم يؤثر فيه "أن" تأثيره فيما عطف على محله من قوله تعالى: ﴿أَوْ يَعْفُوا﴾ بالنصب.^٧ وقرئ بسكون الواو.^٨

﴿الَّذِي بِيَدِهِ عَقْدَةُ الزَّكَاجِ﴾ أي: يترك الزوج المالك لعقده وحله ما يعود إليه من نصف المهر الذي ساقه إليها كملاً على ما هو المعتاد تكرماً، فإن ترك حقه عليها عفو بلا شبهة، أو سمي ذلك عفواً في صورة عدم السوق مشاكلة

^١ قال الزجاج: «ويجوز النصب... ولا أعلم أحداً قرأ بها». معاني القرآن وإعرابه، ٣١٩/١. وهي عن بعض العرب في شواذ القراءات للكرماني، ص ٩٣-٩٤، والمغني في القراءات للنزوازي، ص ٥٢١.

^٢ هم بنو حنيفة بن لُجيم بن صعب بن علي بن بكر بن وائل. وكانت منازلهم اليمامة. انظر: اللباب لابن الأثير، ص ٣٩٧ ونهاية الأرب للقلقشندي، ص ٢٣٨.

^٣ تفسير مقاتل بن سليمان، ٢٢٠٠/١، الكشف للزمخشري، ٢٢١٨/١ أنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٠٤/١-٢٠٥. وأورده ابن حجر عن مجاهد في

العجاب في بيان الأسباب، ص ٤١٢.

^٤ أي: في التذكير.

^٥ ط - الرفع. | أشير إليها بعلامة استدراك، ولم تستدرك.

^٦ أي: في التأنيث.

^٧ من قوله: "الصيغة" بلفظ قريب في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٠٥/١، وأكثره في الكشف للزمخشري، ٢١٨/١.

^٨ قرأ بها نافع وابن كثير وابن عامر في رواية هشام وعاصم في رواية أبي بكر والبصريان. السبعة لابن مجاهد، ص ١٨٤ والنشر لابن الجزري، ٢٢٨/٢.

أو تغليباً لحال السؤق على حال عدمه، فمَرَجِعُ الاستثناء حينئذ إلى مَنع الزيادة في المستثنى منه، كما أنه^١ في الصورة الأولى إلى مَنع النقصان فيه، أي: فلهنَّ هذا القدرُ بلا نقصان^٢ ولا زيادة^٣ في جميع الأحوال، إلا في حال عفوهنَّ، فإنَّه حينئذ لا يكون لهنَّ القدرُ المذكور؛ بل يَنْتَفِي ذلك أو يَنْحَطُّ، أو في حال عَفْو الزوج فإنَّه حينئذ يكون لهنَّ الزيادة على ذلك القدر، هذا على التفسير الأول. وأمَّا على التفسير الثاني فلا بدَّ مِنَ المَصير إلى جَعْل الاستثناء منقطعاً؛ لأنَّ في صورة عَفْو الزوج لا يَتَصَوَّر الوجوبُ عليه، هذا عندنا، وفي القول القديم للشافعي رحمه الله أنَّ المراد عَفْو الوليِّ الذي بيده عُقْدَةُ نِكَاحِ الصغيرة،^٤ وهو ظاهرُ المأخذ، خلا أنَّ الأول أنسبُ بقوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾... إلى آخره؛ فإنَّ إسقاطَ حَقِّ الصغيرة ليس في شيء مِنَ التقوى. وعن جُبَيْر بن مُطْعَم^٥ رضي الله عنه أنه تزوَّج امرأة، وطلَّقها قبل الدخول، وأكَمَلَ لها الصَّدَاقَ، وقال: «أنا أحقُّ بالعَفْو».^٦ وقرئ بالياء.^٧

﴿وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ﴾ أي: لا تتركوا أن يَفْضَلَ بعضكم على بعض كالشيء المَنسَى. وقرئ بكسر الواو.^٨ والخطاب في الفعلين للرجال والنساء جميعاً بطريق التغليب. ﴿إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ فلا يكاد يُضَيِّع ما عَمِلْتُمْ مِنَ التَّفَضُّلِ والإحسان.

١: ي: أن.

٢: ط: زيادة.

٣: ط: نقصان.

٤: ي - رحمه الله.

٥: قراءة شاذة، مروية عن أبي نَهِيك والأعرج

٦: ط: جابر بن عبد الله.

والشعبي. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ٢٢

٧: الحديث عن جُبَيْر بن مُطْعَم في جامع البيان

وشواذ القراءات للكرمانى، ص ٩٤ والكشاف

للطبري، ٤/٣٢٥ وسنن الدارقطني، ٤/٤٢١

للمخشري، ١/٢١٩.

٨: (٣٧١٤) وسنن البيهقي، ١٤/٥٣٦ (١٤٥٦٢) والكشاف

٩: قراءة شاذة، مروية عن يحيى بن وثاب ويحيى

بن يعمر وابن أبي إسحاق. شواذ القراءات

للكرمانى، ص ٩٤ والكشاف للمخشري،

١/٢١٩ والمغني في القراءات للنُّزَازي، ص

٥٢٢.

١/٢١٩ وأنوار التنزيل

﴿حَفِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾^(٣٢٨)

﴿حَفِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ﴾ أي: داوموا على أدائها لأوقاتها من غير إخلالٍ بشيء منها، كما تُنبئ عنه صيغةُ المُفاعلة المفيدة للمبالغة. ولعلَّ الأمر بها في تضاعيف بيان أحكام الأزواج والأولاد قبل الإتمام؛ للإيذان بأنها حقيقةٌ بكمال الاعتناء بشأنها والمُثابرة عليها من غير اشتغال عنها بشأنهم بل بشأن أنفسهم أيضًا، كما يُفصح عنه الأمر بها في حالة الخوف، ولذلك أمر بها في خلال بيان ما يتعلق بهم من الأحكام الشرعيَّة المتشابهة الآخذ بعضها بخُجْزَة بعض.

﴿وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى﴾ المتوسِّطة بينها أو الفضلى منها^١ وهي صلاة العصر؛ لقوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يوم الأحزاب: «شَغَلُونَا عَنِ الصَّلَاةِ الْوُسْطَى صَلَاةِ الْعَصْرِ؛ مَلَأَ اللهُ تَعَالَى بَيْوتَهُمْ نَارًا»^٢، وقال عليه السلام: «إِنَّهَا الصَّلَاةُ الَّتِي شُغِلَ عَنْهَا سَلِيمَانُ بْنُ دَاوُدَ عَلَيْهِمَا السَّلَام»^٣. وفضلُها لكثرة اشتغال الناس في وقتها بتجاراتهم ومكاسبهم، واجتماع ملائكة الليل وملائكة النهار حينئذ. وقيل: هي صلاة الظهر؛ لأنَّها في وَسْطِ النهار، وكانت أشَقَّ الصَّلَوَاتِ عَلَيْهِمْ لِمَا أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّيْهَا بِالْهَاجِرَةِ، فَكَانَتْ أَفْضَلَهَا، لقوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَفْضَلُ الْعِبَادَاتِ أَحْمَرُهَا»^٤. وقيل: هي صلاة الفجر؛ لأنَّها بين صلاتي الليل والنهار، والواقعة في الحَدِّ المشترك بينهما، ولأنَّها مشهودةٌ كصلاة العصر. وقيل: صلاة المَغْرِب؛ لأنَّها متوسِّطة من حيث العدد، ومن حيث الوقوع

١ س - منها.

٢ صحيح البخاري، ٨٤/٨ (٦٣٩٦)، بلفظ:

«مَلَأَ اللهُ قُبُورَهُمْ وَبَيْوتَهُمْ نَارًا كَمَا شَغَلُونَا عَنِ

صَلَاةِ الْوُسْطَى حَتَّى غَابَتِ الشَّمْسُ، وَهِيَ

صَلَاةُ الْعَصْرِ» صحيح مسلم، ٤٣٧/١ (٢٠٥)،

بلفظه الذي ساقه الْمُصَنِّفُ ههنا مع زيادة لفظ

«وَقُبُورَهُمْ»؛ ولفظه في جامع البيان للطبري،

١٣٥٢/٤ وتفسير ابن أبي حاتم، ٤٤٨/٢. وانظر

تفصيل تخريجه في تخريج أحاديث الكشاف

للزَيْلَعِيِّ، ١٥٢/١-١٥٣.

٣ بمعناه في جامع البيان للطبري، ٣٤٣/٤-٣٤٤.

وانظر تفصيل تخريجه في تخريج أحاديث

الكشاف للزَيْلَعِيِّ، ١٥٤/١-١٥٦. والقراءة

مروية عن عائشة وابن عباس وجماعة. شواذ

القرآن لابن خالويه، ص ٢٢، وشواذ القراءات

للكرماني، ص ١٩٤ والمغني في القراءات

للنُّوْزَاوَاذِيِّ، ص ٥٢٣.

٤ لم أجده في مظانِّه. وهو في تفسير الرازي،

١١٧/٤ (البقرة، ١٤٨/٢).

بين صلاتي النهار والليل ووثر النهار، ولا تَنْقُص في السفر. وقيل: هي صلاة العشاء؛ لأنها بين الجهرتين الواقعتين في طرفي الليل. وعن عائشة وابن عباس رضي الله عنهم: «أنه عليه السلام يقرأ: "وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَصَلَاةِ الْعَصْرِ"»^١ فتكون حينئذٍ إحدى الأربع. قد خُصَّت بالذكر مع العصر؛ لانفرادهما بالفضل. وقرئ: «وَعَلَى الصَّلَاةِ الْوُسْطَى»^٢ وقرئ بالنصب،^٣ على المدح، وقرئ: «الْوُسْطَى»^٤. «وَقُومُوا لِلَّهِ» أي: في الصلاة ﴿قَتِينَيْنِ﴾ ذاكِرين له تعالى في القيام؛ لأنَّ القنوت هو الذِّكْر فيه.^٥ وقيل: هو إكمال الطاعة وإتمامها، بغير إخلال بشيء من أركانها. وقيل: خاشعين. وقال ابنُ المُسيَّب: «المراد به القنوت في الصُّبح»^٦.

﴿فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾^(١٣)

﴿فَإِنْ خِفْتُمْ﴾ أي: من عدو أو غيره ﴿فَرِجَالًا﴾، جَمْعُ «راجل»،^٧ كقيام وقائم، أو «رجل» بمعنى راجل. وقرئ بضمِّ الراء مع التخفيف،^٨ وبضمة مع التشديد أيضًا،^٩ وقرئ: «فَرَجَلًا»^{١٠} أي: راجلاً. ﴿أَوْ رُكْبَانًا﴾ جَمْعُ راكب، أي: فصلُّوا راجلين أو راكبين حسبما يقتضيه الحال، ولا تُخَلَّوْا بها ما أمكن الوقوف في الجملة.

^١ جامع البيان للطبري، ٣٤٦/٤. وانظر تفصيل تخريجه

في تخريج أحاديث الكشاف للزيلعي، ١٥٣/١.

^٢ قراءة شاذة، مروية عن ابن عباس وابن مسعود.

شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٩٤ والمغني في

القراءات للنُّزَازِوازي، ص ٥٢٣ والبحر المحيط

لأبي حيان، ٣٦٨/٤.

^٣ قراءة شاذة، مروية عن الضحاك ومحمد بن

أبي سارة وأبي جعفر الرُّوَاسِي وزيد بن علي

وعائشة. انظر: شواذ القرآن لابن خالويه، ص

١٢٢ وشواذ القراءات للكرمانى، ص ١٩٤

والكشاف للزمخشري، ١٢٢١/١ والمغني في

القراءات للنُّزَازِوازي، ص ٥٢٣.

^٤ هي قراءة نافع في الكشاف للزمخشري،

١٢٢١/١ وهي قراءة الشُّثُونِي وأبي نسيط

عن قالون عن نافع في المغني في القراءات

للنُّزَازِوازي، ص ٥٢٢.

^٥ انظر: الكشاف للزمخشري، ١٢٢١/١ وأنوار

التنزيل للبيضاوي، ٢٠٦/١.

^٦ من قوله: «قيل: خاشعين» في أنوار التنزيل

للبيضاوي، ٢٠٦/١.

^٧ ي: رجل.

^٨ قراءة شاذة، مروية عن ابن عباس وعكرمة.

شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٩٥ والمغني في

القراءات للنُّزَازِوازي، ص ٥٢٤.

^٩ قراءة شاذة، مروية عن عكرمة والزعفراني

وأبي مجلز عن ابن محيصن. شواذ القراءات

للكرمانى، ص ١٩٥ والمغني في القراءات

للنُّزَازِوازي، ص ٥٢٤.

^{١٠} قراءة شاذة، وهي في الكشاف للزمخشري، ١٢٢١/١

والبحر المحيط لأبي حيان، ٣٧٣/٤، بلا نسبة.

وقد جَوَزَ الشافعي رحمه الله^١ أداءها حال المُسايَفة^٢ أيضًا.^٣

﴿فَإِذَا آمِنْتُمْ﴾ بزوال الخوف ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ﴾ أي: فصلُّوا صلاة الأمن. / غُيِّرَ عنها بالذكر؛ لأنه مُعْظَمُ أركانها. ﴿كَمَا عَلَّمَكُم﴾ متعلّق بمحذوف وقع وصفًا لمصدر محذوف، أي: ذُكِّرْنَا كائنًا كما علَّمكم، أي: كتعليمه إياكم ﴿مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾ من كَيْفِيَةِ الصلاة. والمراد بالتشبيه أن تكون الصلاة المؤدّة موافقة لما علّمه الله تعالى، وإيرادها بذلك العنوان لتذكير النعمة، أو اشكروا الله تعالى شكرًا يُوازي تعليمه إياكم ما لم تكونوا تعلمونه من الشرائع والأحكام التي من جملتها كَيْفِيَةُ إقامة الصلاة حالتي الخوف والأمن.

هذا، وفي إيراد الشرطية الأولى بكلمة "إن" المفيدة لمشكوكية وقوع الخوف ونُدْرته، وتصدير الشرطية الثانية بكلمة "إذا" المنبئة عن تحقق وقوع الأمن وكثرتِه - مع الإيجاز في جواب الأولى^٤ والإطناب في جواب الثانية،^٥ المَبْتَنَيْنِ على تنزيل مقام وقوع المأمور به^٦ فيهما^٧ منزلة مقام وقوع الأمر^٨ تنزيلاً مستدعيًا لإجراء مقتضى المقام الأول^٩ في كلّ منهما^{١٠} مُجْرَى مُقتضى المقام الثاني -^{١١} من الجزالة ولُطْفِ الاعتبار ما فيه عبرة لأولي الأبصار.

﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَّعًا إِلَى الْخَوْلِ غَيْرِ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾^{١٢}
﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا﴾ عَوْدٌ إلى بيان بقية الأحكام المفصلة فيما سلف، إثر بيان أحكام وَسِطَتِ بينها لما أُشير إليه من الحكمة الداعية إلى ذلك.

١ ي - رحمه الله.

٢ ط: المسافرة. | المسايَفة: المضاربة بالسيف.

المُغْرِبَ لِلْمُطَرِّزِي، «سيف».

٣ انظر قول الشافعي في هذا الموضع من الكشف للزمخشري، ١/٢٢١، وأنوار التنزيل للبيضاوي، ١/٢٠٦-٢٠٧.

٤ وفي هامش ط ي: هي ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ﴾. «منه».

٥ وفي هامش ط ي: وهي «إِذَا آمَنْتُمْ». «منه».

٦ وفي هامش ط ي: وهو الصلاة. «منه».

٧ وفي هامش ط ي: أي: في الشرطيتين. «منه».

٨ وفي هامش ط ي: أي نزول الآية الناطقة لما ذُكر من الحكمين. «منه».

٩ وفي هامش ط ي: هو مقام وقوع المأمور به. «منه».

١٠ وفي هامش ط ي: من الشرطيتين. «منه».

١١ وفي هامش ط ي: وهو مقام نزول الآية وورود الأمر. «منه».

﴿وَصِيَّةً لِّأَزْوَاجِهِمْ﴾ أي: يُوصون، أو لِيُوصُوا، أو كَتَبَ اللهُ عَلَيْهِمْ وَصِيَّةً، وَيُؤَيِّدُ هذا قراءة مَنْ قَرَأَ "كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْوَصِيَّةُ لِأَزْوَاجِكُمْ".^١ وَقُرِئَ بِالرَّفْعِ،^٢ عَلَى تَقْدِيرِ مِضَافٍ فِي الْمَبْتَدَأِ أَوِ الْخَبَرِ، أَي: حُكْمُ الَّذِينَ يَتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِّأَزْوَاجِهِمْ، أَوِ الَّذِينَ يَتَوَفَّوْنَ أَهْلُ وَصِيَّةً لِّأَزْوَاجِهِمْ، أَوِ كُتِبَ عَلَيْهِمْ وَصِيَّةً، أَوِ عَلَيْهِمْ وَصِيَّةٌ. وَقُرِئَ: "مَتَاعٌ لِّأَزْوَاجِهِمْ"،^٣ بِدَلِّ "وَصِيَّةً". ﴿مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ﴾ مَنْصُوبٌ بِ"يُوصُونَ" إِنْ أَضْمَرْتَهُ، وَإِلَّا فِي "الْوَصِيَّةِ"، أَوِ بِ"مَتَاعٍ" عَلَى الْقِرَاءَةِ الْآخِرَةِ. ﴿غَيْرَ إِخْرَاجٍ﴾ بِدَلِّ مِنْهُ، أَوِ مَصْدَرٌ مُؤَكَّدٌ، كَمَا فِي قَوْلِكَ: هَذَا الْقَوْلُ غَيْرُ مَا تَقُولُ، أَوِ حَالٌ مِنْ "أَزْوَاجِهِمْ"، أَي: غَيْرَ مُخْرَجَاتٍ. وَالْمَعْنَى: يَجِبُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَفَّوْنَ أَنْ يُوصُوا قَبْلَ الْإِحْتِضَارِ لِأَزْوَاجِهِمْ بِأَنْ يُمَتِّعَنَّ بَعْدَهُمْ حَوْلًا بِالنَّفَقَةِ وَالسُّكْنَى، وَكَانَ ذَلِكَ أَوَّلَ الْإِسْلَامِ، ثُمَّ نُسِخَتْ الْمُدَّةُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ [البقرة، ٢٣٤/٢]، فَإِنَّهُ وَإِنْ كَانَ مُتَقَدِّمًا فِي التَّلَاوَةِ مُتَأَخِّرًا فِي النُّزُولِ، وَسَقَطَتِ النَّفَقَةُ بِتَوَرِثِهَا الرُّبْعُ أَوِ الثُّمْنُ، وَكَذَلِكَ السُّكْنَى عِنْدَنَا، وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ هِيَ بَاقِيَةٌ.^٥

﴿فَإِنْ خَرَجْنَ﴾ عَنِ مَنْزِلِ الْأَزْوَاجِ بِاخْتِيَارِهِنَّ، ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ أَيُّهَا الْأَثَمَةُ، ﴿فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَّعْرُوفٍ﴾ لَا يُنْكَرُهُ الشَّرْعُ، كَالْتَرْتِينَ وَالتَّطْيَبِ وَتَرْكِ الْجِدَادِ وَالتَّعَرُّضِ لِلخُطَّابِ. وَفِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ الْمَحْظُورَ إِخْرَاجُهَا عِنْدَ إِرَادَةِ الْقَرَارِ وَمُلَازِمَةِ مَسْكَنِ الزَّوْجِ وَالْجِدَادِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَجِبَ عَلَيْهَا ذَلِكَ، وَأَنَّهَا كَانَتْ مُخَيَّرَةً بَيْنَ الْمُلَازِمَةِ مَعَ أَخْذِ النَّفَقَةِ وَبَيْنَ الْخُرُوجِ مَعَ تَرْكِهَا. ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ﴾ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ يُعَاقِبُ مَنْ خَالَفَهُ. ﴿حَكِيمٌ﴾ يُرَاعِي فِي أَحْكَامِهِ مَصَالِحَ عِبَادِهِ.

^١ قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ٢٢، الكشف للزمخشري، ٢٢٨/٢.
^٢ قراءة شاذة، مروية عن أبي. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ٢٢، والكشاف للزمخشري، ٢٢١/١.
^٣ ي: متأخرا.
^٤ انظر: الكشف للزمخشري، ٢٢٢/١، وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٠٧/١.
^٥ قرأ بها نافع وابن كثير وعاصم في رواية أبي بكر والكسائي وأبو جعفر ويعقوب وخلف السبعة لابن مجاهد، ص ١١٨٤ والنشر لابن الجزري،

﴿وَلِلْمُطَلَّقَاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾^(١٣)

﴿وَلِلْمُطَلَّقَاتِ﴾، سواء كُنَّ مَدْخُولًا بِهِنَّ أَوْ لَا، ﴿مَتَاعٌ﴾ أي: مطلقُ المتعة الشاملة للواجبة والمستحبة. وأوجبها سعيدُ بنُ جبير، وأبو العالية، والزُّهري للكل^١. «وقيل: المراد بالمتاع نفقة العدة»^٢. وقيل: اللام للعهد^٣، والمراد غير المدخول بهنَّ، والتكريرُ للتأكيد. ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ شرعاً وعادة. ﴿حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾ أي: ممَّا لا ينبغي.

﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾^(١٤)

﴿كَذَلِكَ﴾ أي: مثل ذلك البيان الواضح ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ﴾ الدالة على أحكامه التي شرعها لعباده. ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ لكي تفهموا ما فيها وتعملوا بموجبها.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾^(١٥)

﴿أَلَمْ تَرَ﴾ تقرير لمن سمع بقصتهم من أهل الكتاب وأرباب الأخبار، وتعجب من شأنهم البديع، فإن سماعهم لها بمنزلة الرؤية النظرية أو العلمية، أو لكل أحد ممن له حظ من الخطاب؛ إذ أننا بأن قصتهم من الشهرة والشُّيوع بحيث يحق لكل أحد أن يحمل على الإقرار برويتهم وسماع قصتهم، ويُعجب بها، وإن لم يكن ممن رآهم أو سمع بقصتهم، فإن هذا الكلام قد جرى مجرى المثل في مقام التعجب، لما أنه شبه حال غير الرائي لشيء عجيب بحال الرائي له بناء على ادعاء ظهور أمره وجلالته، بحيث استوى في إدراكه الشاهد والغائب، ثم أجري الكلام معه كما يجري مع الرائي، ففضداً إلى المبالغة في شهرته وعراقته في التعجب. وتعدية الرؤية بـ"إلى" في قوله تعالى: ﴿إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ على تقدير كونها بمعنى الإبصار، باعتبار معنى النظر،

^٢ انظر القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٠٨/١.

^٤ ط س: الشياع.

^١ انظر: جامع البيان للطبري، ٤١٠/٤-٤١١.

^١ والكشاف للزمخشري، ٢٢٢/١.

^٢ الكشاف للزمخشري، ٢٢٢/١.

وعلى تقدير كونها إدراكًا قليبيًا؛ لتضمنين معنى الوصول والانتهاء، على معنى:
ألم ينته علمك إليهم؟

﴿وَهُمُ الْأَوْفُ﴾ أي: أُلوف كثيرة. قيل: عشرة آلاف. وقيل: ثلاثون. وقيل:
سبعون ألفًا.^١ والجملة حال من ضمير ﴿خَرَجُوا﴾. وقوله عز وجل: ﴿حَذَرَ
الْمَوْتِ﴾ مفعول له.

رُوي أن أهل^٢ داوِردان^٣ - قرية قبل واسط - وقّع فيهم الطاعون؛ فخرجوا
منها هاربين، فأماتهم الله ثم أحياهم؛ ليعتبروا ويعلموا ألا مفر من حُكم الله عز
سلطانه وقضائه. وقيل: مرّ عليهم حزيلٌ بعد زمانٍ طويل، وقد عريت عظامهم
وتفرقت أوصالهم، فلوى شدقيه وأصابه تعجبًا مما رأى من أمرهم، فأوحى
إليه: نادِ فيهم أن قوموا بإذن الله تعالى، فنادى، فإذا هم قيامٌ يقولون: سبحانك
اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت. وقيل: هم قومٌ من بني إسرائيل دعاهم ملكهم
إلى الجهاد فهربوا حذرًا من الموت، فأماتهم الله تعالى ثمانية أيام ثم أحياهم.^٤

وقوله عز وجل: ﴿فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا﴾ إمّا / عبارة عن تعلق إرادته تعالى
بموتهم دفعةً، وإمّا تمثيلٌ لإماتته تعالى إياهم ميتةً نفسٍ واحدة في أقرب وقت
وأدناه، وأسرع زمان وأوحاه، بأمرٍ أمرٍ مطاعٍ لمأمورٍ مطيع، كما في قوله تعالى:
﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس، ٨٢/٣٦].

﴿ثُمَّ أَحْيَاهُمْ﴾ عطفٌ إمّا على مقدّر يستدعيه المقام،^٥ أي: فماتوا ثم أحياهم،
وإنما حُذف للدلالة على الاستغناء عن ذكره؛ لاستحالة تخلف مراده تعالى
عن إرادته؛ وإمّا على ﴿قَالَ﴾؛^٦ لما أنه عبارة عن الإماتة. وفيه تشجيعٌ للمسلمين

^١ الأقوال الثلاثة منقولة في أنوار التنزيل

للبضاوي، ٢٠٨/١. وفي جامع البيان للطبري،
٤١٤/٤-٤١٧ أقوالٌ آخر في عددهم.

^٢ ط - أهل.

^٣ هي قرية من نواحي شرقي واسط، بينهما فرسخ.

انظر: معجم البلدان للحموي، ٤٣٤/٢.

^٤ ي - هم.

^٥ س - هم.

^٦ انظر: الكشف للزمخشري، ٢٢٢/١. وهو بلفظ
قريب في جامع البيان للطبري، ٤١٧/٤-٤١٨؛
وتفسير ابن أبي حاتم، ٤٥٧/٢-٤٥٨.

^٧ وفي هامش ي: على التفسير الأول. «منه».

^٨ وفي هامش ي: على التفسير الثاني. «منه».

على الجهاد والتعرض لأسباب الشهادة، وأن الموت حيث لم يكن منه بد ولم ينفع منه^١ المَفَرُّ فأولى أن يكون في سبيل الله تعالى.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ﴾ (عَلَى النَّاسِ) قاطبة: أما أولئك فقد أحياهم؛ ليعتبروا بما جرى عليهم، فيفوزوا بالسعادة العظمى؛ وأما الذين سمعوا قِصَّتَهُم فقد هداهم إلى مَسَلِّكَ الاعتبار والاستبصار. ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾ أي: لا يشكرون فضله كما ينبغي. ويجوز أن يراد بـ"الشُّكر" الاعتبار والاستبصار. وإظهار (النَّاسِ) في مقام الإضمار لمزيد التشنيع.

﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (١١١)

﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ عطف على مقدَّر يُعَيِّنُهُ ما قبله، كأنه قيل: فاشكروا فضله بالاعتبار بما قُصَّ عليكم، وقَاتِلُوا في سبيله لما عَلِمْتُمْ أَنَّ الْفِرَارَ لَا يُنْجِي مِنَ الْجَمَامِ، وَأَنَّ الْمَقْدَّرَ لَا مَرَدَّ لَهُ، فَإِنْ كَانَ قَدْ حَانَ الْأَجَلُ فَمُوتٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَإِلَّا فَنَصْرٌ عَزِيزٌ وَثَوَابٌ.

﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾ يَسْمَعُ مَقَالَه السَّابِقِينَ وَالْمُتَخَلِّفِينَ. ﴿عَلِيمٌ﴾ بما يُضْمِرُونَهُ فِي أَنْفُسِهِمْ، وَهُوَ مِنْ وَرَاءِ الْجَزَاءِ خَيْرًا وَشَرًّا، فَسَارِعُوا إِلَى الْإِمْتِثَالِ، وَاحْذَرُوا الْمَخَالَفَةَ وَالْمَسَاهَلَةَ.

﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضْعِفُهُ لَهُ دَافِعًا كَثِيرًا وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْصُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (١١٢)

﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ﴾ (مَنْ) استفهامية مرفوعة المحل بالابتداء، و(ذَا) خبره، والموصول صفة له، أو بدل منه. و"إقراضُ الله تعالى" مثل لتقديم العمل العاجل طلبًا للثواب الآجل، والمراد ههنا إما الجهاد الذي هو عبارة عن بذل النفس والمال في سبيل الله عزَّ وجلَّ ابتغاءَ لمرضاته؛ وإما مطلق العمل الصالح المنتظم له انتظامًا أوليًا. ﴿قَرْضًا حَسَنًا﴾ أي إقراضًا مقرونًا بالإخلاص وطيب النفس، أو مقرضًا حلالًا طيبًا.

^١ ي: عنه.

﴿فَيُضَعِّفُهُ لَهُ﴾ بالنصب على جواب الاستفهام حَمَلًا على المعنى، فإنه في معنى: أَيْقِرْضُهُ؟ وُقِرِّي بالرفع،^١ أي: يُضَاعِفُ أَجْرَهُ وَجَزَاءَهُ. جُعِلَ ذلك مضاعفةً له بناءً على ما بينهما مِنَ المناسبةِ بالسببية والمسببية ظاهراً، وصيغةُ المغالبة للمبالغة. وُقِرِّي: "فَيُضَعِّفُهُ" بالرفع،^٢ وبالنصب.^٣ ﴿أَضْعَافًا﴾ جمعُ "ضِعْفٍ"، وَنَضْبُهُ على أَنَّهُ حالٌ مِنَ الضمير المنصوب، أو مفعولٌ بأن يُضْمَنَ المضاعفةُ معنى التصيير، أو مصدرٌ مؤكِّدٌ على أَنَّ الضِعْفَ اسمٌ للمصدر، والجَمْعُ للتنويع. ﴿كَثِيرَةً﴾ لا يَعْلَمُ قَدْرَهَا إِلَّا اللَّهُ تعالى. «وقيل: الواحد بسبعمائة».^٤

﴿وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْضُطُ﴾ أي: يَقْتَرِ على بعض وَيُوسِّعُ على بعض، أو يُقْتَرِ تارةً وَيُوسِّعُ أخرى حسبما تقتضيه مَشِيئَتُهُ الْمَبْنِيَّةُ على الْحَكَمِ وَالْمَصَالِحِ، فلا تَبَخَّلُوا عليه بما وَسَّعَ عليكم كي لا يُبَدِّلَ أحوالكم. ولعلَّ تأخير البسط عن القبض في الذِّكْر؛ للإيماء إلى أَنَّهُ يَعْقِبُهُ في الوجود تسليَةً للفقراء. وُقِرِّي: "يَبْضُطُ" بالصاد؛^٥ لمجاورة الطاء. ﴿وَالْيَهُ تَرْجَعُونَ﴾ فيجازيكم على ما قَدَّمْتُمْ مِنَ الأعمال خيراً وشرّاً.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَنَوْا أَسْرَافًا مِنْ بَنِي إِسْرَافِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالُوا لِنَبِيِّ لَنَا مَلِكًا نَقْتُلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَاءِنَا فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿١٥﴾﴾

^١ الكشاف للزمخشري، ١/٢٢٣، أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/٢٠٩. وأورده الطبري عن ابن زيد في جامع البيان، ٤/٤٢٩.

^٥ قرأ بها نافع والكسائي وأبو جعفر والبرقي وأبو بكر ورواح، وفيها خلاف وتفصيل يُذكر في مظانه. انظر: السبعة لابن مجاهد، ص ١٨٦.

والتيسير للداني، ص ١٢٩٦ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ١/٢٠٩، والنشر لابن الجزري، ٢/٢٢٨-٢٣٠.

^١ قرأ بها نافع وحزمة والكسائي وأبو عمرو وخلف. السبعة لابن مجاهد، ص ١٨٥، والنشر لابن الجزري، ٢/٢٢٨.

^٢ قرأ بها ابن كثير وأبو جعفر ويعقوب برواية روح. السبعة لابن مجاهد، ص ١٨٤، والنشر لابن الجزري، ٢/٢٢٨.

^٣ قرأ بها ابن عامر ويعقوب برواية رويس. السبعة لابن مجاهد، ص ١٨٥، والنشر لابن الجزري، ٢/٢٢٨.

﴿الْمَنَ تَر﴾ تقرير وتعجيب كما سبق، قُطِعَ عنه للإيذان باستقلاله في التعجيب،^١ مع أن له مزيداً ارتباطاً بما وَسَطَ بينهما من^٢ الأمر بالقتال. ﴿إِلَى الْمَلَأِ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ الْمَلَأُ مِنَ الْقَوْمِ: وُجُوهُهُمْ وَأَشْرَافُهُمْ، وهو اسمٌ للجماعة لا واحد له من لفظه، كالرُّهْطِ وَالْقَوْمِ، سُمُّوا بذلك لما أَنَّهُمْ يَمْلِثُونَ الْعِيُونَ مَهَابَةً وَالْمَجَالِسَ بَهَاءً، أو لَأَنَّهُمْ مَلِثُونَ بما يُتَغْنَى منهم. و﴿مِنْ﴾ تَبْعِيضِيَّةٌ، وما في قوله تعالى: ﴿مِنْ بَعْدِ مُوسَى﴾ ابتدائيةٌ، وعاملها مَقْدَرٌ وَقَعَ حَالاً مِنْ ﴿الْمَلَأِ﴾، أي: كائنين بعض بني إسرائيل من بعد وفاة موسى عليه السلام، ولا ضير في اتحاد الحرفين لفظاً عند اختلافهما معنىً.

﴿إِذْ قَالُوا﴾ منصوب بمضمر يستدعيه المَقَام، أي: أَلَمْ تَرَ إِلَى قِصَّةِ الْمَلَأِ أو حديثهم، حين^٣ قالوا ﴿لَتَنِيَّ لَهُمْ﴾: هو يُوْشَعُ بْنُ نُونٍ بنِ أِفْرَائِيمَ بنِ يَوْسُفَ عليهما السلام. وقيل: شمعون بن صعبة بن علقمة من ولد لاوي بن يعقوب عليهما السلام. وقيل: أشمويل بن بال بن علقمة، وهو بالعبرانية إسماعيل.^٤ قال مقاتل: «هو من نسل هارون عليه السلام».^٥ وقال مجاهد: «أشمويل بن هلقايا».^٦ ﴿أَبْعَثْ لَنَا مَلِكًا نَقْتُلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: أَنِهَضْ للقتال معنا أميراً نَصْدُرُ في تدبير أمر الحرب عن رأيه. وقُرئ: «نُقَاتِلُ» بالرفع،^٧ على أنه حال مقدرة، أي: ابْعَثْ لَنَا مَقْدَرِينَ الْقِتَالِ، أو استئناف مبني على السؤال. وقُرئ: «يُقَاتِلُ» بالياء مجزوماً،^٨ ومرفوعاً؛^٩ على الجواب للأمر، والوُضْفُ لـ ﴿مَلِكًا﴾.

١ س: التعجب.

٢ ي: في.

٣ ي - حين.

٤ الأقوال الثلاثة باختصار في الأسماء في أنوار

التنزيل للبيضاوي، ٢٠٩/١. وهي مع اختلاف

في رسم بعضها في جامع البيان للطبري،

٤٣٥/٤، ٤٣٧، ٤٤٤١، ومعالم التنزيل للبغوي،

٢٩٥/١ والأول في تفسير ابن أبي حاتم،

٤٦٣/٢.

٥ تفسير مقاتل بن سليمان، ٢٠٥/١.

٦ تفسير مقاتل بن سليمان، ٢٠٥/١، الباب لابن

عادل، ٢٦٧/٤. ولم يُنسب فيهما إلى مجاهد.

٧ قراءة شاذة، مروية عن ابن أبي عجلة. شواذ القراءات

للكرماني، ص ١٩٥، والكشاف للزمخشري، ٢٢٣/١.

٨ قراءة شاذة، مروية عن السلمي. شواذ القراءات

للكرماني، ص ١٩٥، والكشاف للزمخشري، ٢٢٣/١.

٩ قراءة شاذة، مروية عن ابن أبي عجلة. الكشاف

للزمخشري، ٢٢٣/١، والمغني في القراءات

للنُزَوَازِي، ص ٥٢٧، وأنوار التنزيل

للبيضاوي، ٢٠٩/١.

﴿قَالَ﴾ استئناف وقع جواباً عن سؤال ينساق إليه الذهن، كأنه قيل: فماذا قال لهم النبي حينئذ؟ فقيل: قال: ﴿هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا﴾، فُصِّلَ بين "عسى" وخبره بالشرط للاعتناء به، أي: هل قاربتم ألا تُقاتلوا كما أتوقعه منكم؟ والمراد تقرير أن المتوقع كائنٌ. وإنما لم يذكر في معرض الشرط ما التمسوه بأن قيل: هل عسيتم إن بعثت لكم ملكاً... إلخ؟ مع أنه أظهر تعلقاً بكلامهم؛ بل ذكر كتابة القتال عليهم للمبالغة في بيان تخلفهم عنه؛ فإنهم إذا لم يقاتلوا عند فرضية القتال عليهم بإيجاب الله تعالى فلأن لا يقاتلوا عند عدم فرضيته أولى، ولأن إيراد ما ذكره رُبما يؤهم أن سبب تخلفهم عن القتال / هو المبعوث لا نفس القتال. «وقرئ: "عَسَيْتُمْ" بكسر السين، وهي ضعيفة»^١.

[٧٤ظ]

﴿قَالُوا﴾ استئناف كما سبق. ﴿وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ﴾ أي: أي سبب لنا في ألا نقاتل؟ ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أَخْرَجَنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَاءِنَا﴾ أي: والحال أنه قد عرّض لنا ما يوجب القتال إيجاباً قوياً، من الإخراج عن الديار والأوطان والاعتراپ من الأهل والأولاد. وإفراد الأبناء بالذكر لمزيد تقوية أسباب القتال. وذلك أن جالوت رأس العمالقة وملّكهم - وهو جبار من أولاد عمليق بن عاد - كان هو ومن معه من العمالقة^٢ يسكنون ساحل بحر الروم بين مصر وفلسطين، وظهروا على بني إسرائيل، وأخذوا ديارهم، وسبّوا أولادهم، وأسروا من أبناء ملوكهم أربعمائة وأربعين نفساً^٣، وضربوا عليهم الجزية وأخذوا ثورتهم.

﴿فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ﴾ بعد سؤال النبي عليه السلام ذلك، وبعث الملك ﴿تَوَلَّوْا﴾ أي: أعرضوا وتخلّفوا، لكن لا في ابتداء الأمر؛ بل بعد مشاهدة كثرة العدو وشوكته، كما سيجيء تفصيله. وإنما ذكر ههنا مآل أمرهم إجمالاً؛

^١ نافع "عَسَيْتُمْ" بكسر السين. أنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٠٩/١.

^٢ ي: عمالقة.

^٣ من قوله: "وذلك أن جالوت" بلفظ قريب في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٠٩/١.

^١ الكشف للزمخشري، ٢٢٣/١. تابع

المُصنّف الزمخشري في تضعيفه قراءة

صحيحة قرأ بها نافع، كما في السبعة لابن

مجاهد، ص ١١٨٦ والتيسير للداني، ص

١٢٩٧ والنشر لابن الجزري، ٢٣٠/٢.

ولذا غير البيضاوي العبارة فقال: «وقرأ

إظهارًا لما بين قولهم وفعلهم من التنافي^١ والتباين^٢. ﴿إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ﴾ وهم الذين اكتفوا بالغرفة من النهر وجاوزوه، وهم ثلثمائة وثلاثة عشر رجلًا^٣، بعدد أهل بدر^٤.

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ وعيدٌ لهم على ظلمهم: بالتولي عن القتال، وترك الجهاد، وتنافي أقوالهم وأفعالهم. والجملة اعتراض تذييلي.

﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِّنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾^(٢٧)

﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ﴾ شروع في تفصيل ما جرى بينه عليه السلام وبينهم من الأقوال والأفعال إثر الإشارة الإجمالية إلى مصير حالهم، أي: قال لهم بعد ما أوحى إليه ما أوحى: ﴿إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا﴾ ﴿طَالُوت﴾ علمٌ عبريٌّ كـ"داود". وجعله فغلوتا من الطول يأباه منع صرّفه^٥. و﴿مَلِكًا﴾ حال منه. روي أنه عليه السلام لما دعا ربه أن يجعل لهم ملكًا أتى بعضًا يقاس بها من يملك عليهم فلم يساوها إلا طالوت^٦.

﴿قَالُوا﴾ استئناف كما مرّ. ﴿أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا﴾ أي: من أين يكون؟ أو كيف يكون ذلك؟ ﴿وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِّنَ الْمَالِ﴾ الواو الأولى حالية، والثانية عاطفة جامعة للجمليتين في الحكم، أي: كيف يتملك علينا، والحال أنه لا يستحق التملك؛ لوجود من هو أحق منه، ولعدم ما يتوقف عليه الملك من المال. وسبب هذا الاستبعاد أن النبوة كانت مخصوصة بسبط معين من أسباط بني إسرائيل، وهو سبط لاوي بن يعقوب عليه السلام،

١ ي: التباين.

٢ ي: التنافي.

٣ ط ي - رجلًا.

٤ ذكرت عدتهم بهذا القول في الكشف

للمخشي، ١/٢٢٣، وأنوار التنزيل للبيضاوي،

١/٢٠٩.

٥ انظر هذا الرد في الكشف للمخشي، ١/٢٢٤،

وأنوار التنزيل للبيضاوي، ١/٢١٠.

٦ انظر: جامع البيان للطبري، ٤/١٤٥٠، وأنوار

التنزيل للبيضاوي، ١/٢١٠.

وَسَبَطَ الْمَمْلَكَةَ بِسَبْطِ يَهُوذَا وَمِنْهُ دَاوُدُ وَسُلَيْمَانُ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ، وَلَمْ يَكُنْ طَالُوتُ مِنْ أَحَدِ هَذَيْنِ السَّبْطَيْنِ؛ بَلْ مِنْ وَلَدِ بَنِيَامِينَ^١. قِيلَ: كَانَ رَاعِيًا. وَقِيلَ: دَبَاغًا. وَقِيلَ: سَقَاءً^٢.

﴿قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ﴾ لَمَّا اسْتَبَعَدُوا تَمْلُكَهُ بِسُقُوطِ نَسَبِهِ وَبِفَقْرِهِ رَدُّ عَلَيْهِمْ ذَلِكَ: أَوَّلًا: بِأَنْ مَلَاكَ الْأَمْرَ هُوَ اصْطَفَاءُ اللَّهِ تَعَالَى، وَقَدْ اخْتَارَهُ عَلَيْكُمْ، وَهُوَ أَعْلَمُ بِالصَّالِحِ مِنْكُمْ؛ وَثَانِيًا: بِأَنْ الْعُمْدَةُ فِيهِ وَفُورُ الْعِلْمِ؛ لِيَتِمَكَّنَ بِهِ مِنْ مَعْرِفَةِ الْأُمُورِ السِّيَاسِيَّةِ، وَجَسَامَةِ الْبَدَنِ؛ لِيَعْظُمَ خَطَرُهُ فِي الْقُلُوبِ وَيَقْدِرَ عَلَى مُقَاوَمَةِ الْأَعْدَاءِ وَمُكَابَدَةِ الْحُرُوبِ، وَقَدْ خَصَّهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْهُمَا بِحِظٍّ وَافِرٍ، وَذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَزَادَهُ رَبُّهُ بِسْطَةً فِي الْعِلْمِ﴾ أَيِ: الْعِلْمِ الْمُتَعَلِّقِ بِالْمُلْكِ، أَوْ بِهِ وَبِالذِّيَانَاتِ أَيْضًا. «وَقِيلَ: قَدْ أُوحِيَ إِلَيْهِ وَنُبِّئَ»^٣. ﴿وَالْجِسْمِ﴾ قِيلَ: بِطُولِ الْقَامَةِ، فَإِنَّهُ كَانَ أَطْوَلَ مِنْ غَيْرِهِ بِرَأْسِهِ وَمَنْكِبَيْهِ، حَتَّى إِنَّ الرَّجُلَ الْقَائِمَ كَانَ يُمُدُّ يَدَهُ فَيَنَالُ رَأْسَهُ. وَقِيلَ: بِالْجَمَالِ. وَقِيلَ: بِالْقُوَّةِ^٤.

﴿وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَنْ يَشَاءُ﴾ لِمَا أَنَّهُ مَالِكُ الْمُلْكِ وَالْمَلَكُوتِ، فَقَالَ لِمَا يُرِيدُ، فَلَهُ أَنْ يُؤْتِيَهُ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ. ﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ﴾ يُوسِّعُ عَلَى الْفَقِيرِ وَيُغْنِيهِ. ﴿عَلِيمٌ﴾ بِمَنْ يَلِيقُ بِالْمُلْكِ مِمَّنْ لَا يَلِيقُ بِهِ. وَإِظْهَارُ الْأَسْمِ الْجَلِيلِ لِتَرْبِيَةِ الْمَهَابَةِ.

﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ (٢٢٨)

﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ﴾ تَوْسِيطُهُ فِيمَا بَيْنَ قَوْلَيْهِ الْمَحْكِيَيْنِ عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ؛ لِلإِشْعَارِ بِعَدَمِ اتِّصَالِ أَحَدِهِمَا بِالْآخَرِ، وَتَخْلُلُ كَلَامٍ مِنْ جِهَةِ الْمُخَاطَبِينَ مُتَفَرِّعٌ

للطبري، ٤/٤٤٨، ١٤٥٠، والكشاف للزمخشري، ٢٢٤/١.

٣ الكشاف للزمخشري، ١/٢٢٤.

٤ الأقوال الثلاثة في الباب لابن عادل، ٤/٢٧٢.

والأول منها في جامع البيان للطبري، ٤/١٤٥٥.

وهو مع ثانيها في معالم التنزيل للبغوي، ١/٢٩٨.

١ انظر للسبب المذكور تفسير مقاتل بن سليمان،

١٢٠٥/١ وجامع البيان للطبري، ٤/٤٤٧-٤٤٨.

وهو بلفظ قريب في الكشاف للزمخشري،

١/٢٢٤ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ١/٢١٠.

٢ الأقوال الثلاثة في أنوار التنزيل للبيضاوي،

١/٢١٠ والثاني والثالث منها في جامع البيان

على السابق مستتبغ للاحق، كأنهم طلبوا منه عليه السلام آية تدل على أنه تعالى اصطفى طالوت وملكه عليهم. روي أنهم قالوا: «ما آية ملكه؟»^١ فقال: ﴿إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ﴾ أي: الصندوق، وهو فُعلوت من التَّوْب الذي هو الرجوع، لما أنه لا يزال يرجع إليه ما يخرج منه، وتأوه مزيدة لغير التأنيث، كـ"ملكوت" و"زهبت"، والمشهور أن يُوقَف على تائه من غير أن تُقلب هاء، ومنهم من يقلبها إياها، والمراد به: صندوق التوراة، وكان قد رفعه الله عز وجل بعد وفاة موسى عليه السلام؛ سخطاً على بني إسرائيل، لما عصوا واعتدوا، فلما طلب القوم من نبيهم آية تدل على ملك طالوت، قال لهم: «إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ مِنَ السَّمَاءِ وَالْمَلَائِكَةُ يَحْفَظُونَهُ»، فأتاهم كما وصف والقوم ينظرون إليه حتى نزل عند طالوت. وهذا قول ابن عباس رضي الله عنهما.^٢

وقال أرباب الأخبار: إن الله تعالى أنزل على آدم تابوتاً فيه تماثيل الأنبياء عليهم السلام من أولاده، وكان من عود الشمشاد نحواً من ثلاثة أذرع في ذراعين، فكان عند آدم عليه السلام إلى أن توفي فتوارثه أولاده واحداً بعد واحد إلى أن وصل إلى يعقوب عليه السلام، ثم بقي في أيدي بني إسرائيل إلى أن وصل إلى موسى عليه السلام، فكان عليه الصلاة والسلام يضع فيه التوراة، وكان إذا قاتل قدمه، فكانت تسكن إليه نفوس بني إسرائيل، وكان عنده إلى أن توفي، ثم تداولته أيدي بني إسرائيل، وكانوا إذا اختلفوا في شيء تحاكموا إليه فيكلمهم ويحكم بينهم، وكانوا إذا حضروا القتال يُقدّمونه بين أيديهم ويستفتحون / به على عدوهم، وكانت الملائكة تحمله فوق العسكر، [٧٥و] ثم يقاتلون العدو فإذا سمعوا من التابوت صيحة استيقنوا النصر. فلما عصوا وأفسدوا سلط الله عليهم العمالقة فغلبوهم على التابوت وسلّبه وجعلوه في موضع البول والغائط.

١ انظر: جامع البيان للطبري، ٤/٥٧.

٢ انظر قول ابن عباس بمعناه في جامع البيان للطبري، ٤/٥٥.

فلَمَّا أَرَادَ اللهُ تَعَالَى أَنْ يُمَلِّكَ طَالُوتَ سُلْطَ عَلَيْهِمُ الْبَلَاءَ، حَتَّى إِنْ كُلُّ مَنْ بَالٍ عِنْدَهُ ابْتُلِيَ بِالْبَوَاسِيرِ وَهَلَكَتْ مِنْ بِلَادِهِمْ خُمْسٌ مَدَائِنٌ، فَعَلِمَ الْكُفَّارُ أَنَّ ذَلِكَ بِسَبَبِ اسْتِهَانَتِهِمْ بِالتَّابُوتِ، فَأَخْرَجُوهُ وَجَعَلُوهُ عَلَى ثَوَرَيْنِ، فَأَقْبَلَ الثَّوْرَانِ يَسِيرَانِ، وَقَدْ وَكَّلَ اللهُ تَعَالَى بِهِمَا أَرْبَعَةً مِنَ الْمَلَائِكَةِ يَسُوقُونَهُمَا حَتَّى أَتَوْا مَنَزِلَ طَالُوتَ، فَلَمَّا سَأَلُوا نَبِيَّهُمُ الْبَيِّنَةَ عَلَى مُلْكِ طَالُوتَ قَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ: ^١ «إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْكُمْ تَجِدُونَ التَّابُوتَ فِي دَارِهِ»، فَلَمَّا وَجَدُوهُ عِنْدَهُ أَيقِنُوا بِمُلْكِهِ. ^٢

﴿فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ أَي: فِي إِيَّانِهِ سَكُونٌ لَكُمْ وَطُمَأْنِينَةٌ كَائِنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ، أَوْ فِي التَّابُوتِ مَا تَسْكُنُونَ إِلَيْهِ، وَهُوَ التَّوْرَةُ الْمُودَعَةُ فِيهِ، بِنَاءً عَلَى مَا مَرَّ مِنْ أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا قَاتَلَ قَدَّمَهُ فَتَسْكُنُ إِلَيْهِ نَفُوسُ بَنِي إِسْرَائِيلَ. وَقِيلَ: «السَّكِينَةُ» صُورَةٌ كَانَتْ فِيهِ مِنْ زَبْزَجِدٍ أَوْ يَاقُوتٍ لَهَا رَأْسٌ وَذَنْبٌ كَرَأْسِ الْهَرِّ وَذَنْبِهِ وَجَنَاحَانِ، فَتَبْتُ فَيَزْحَفُ التَّابُوتُ نَحْوَ الْعَدُوِّ وَهُمْ يَمْضُونَ مَعَهُ، فَإِذَا اسْتَقَرَّ ثَبَتُوا وَسَكَنُوا وَنَزَلَ النُّصْرُ. ^٣ وَعَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: «كَانَ لَهَا وَجْهٌ كُوجُهُ الْإِنْسَانِ، وَفِيهَا رِيحٌ هَفَافَةٌ». ^٤

﴿وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ﴾ هِيَ رُضَاضُ ^٥ الْأُلُوحِ، وَعَصَا مُوسَى وَثِيَابُهُ، وَشَيْءٌ مِنَ التَّوْرَةِ. ^٦ وَكَانَ قَدْ رَفَعَهُ اللهُ تَعَالَى بَعْدَ وَفَاةِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ. وَ«أَلَهُمَا» أَبْنَاؤُهُمَا أَوْ أَنْفُسُهُمَا، وَ«الْآلُ» مُقَحَّمٌ لَتَفْخِيمِ شَأْنِهِمَا، أَوْ أَنْبِيَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ. ﴿تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ﴾ حَالٌ مِنَ التَّابُوتِ، أَي: إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ إِيَّانُهُ حَالٌ كُونِهِ مَحْمُولًا لِلْمَلَائِكَةِ، وَقَدْ مَرَّ كَيْفِيَّةُ ذَلِكَ. وَلَعَلَّ جَمَلَ الْمَلَائِكَةِ عَلَى الرِّوَايَةِ الْأَخِيرَةِ عِبَارَةٌ عَنْ سَوْقِهِمُ لِلثَّوَرَيْنِ الْحَامِلَيْنِ لَهُ.

^١ ط س: النَّبِيِّ.
^٢ مِنْ «وَقَالَ أَرَبَابُ الْأَخْبَارِ...» إِلَى هُنَا بَلْفُظٌ قَرِيبٌ جَدًّا فِي اللَّبَابِ لِابْنِ عَادِلٍ، ٤/٢٧٤-٢٧٥.
 وَبَعْضُهُ فِي مَعَالِمِ التَّنْزِيلِ لِلْبَغَوِيِّ، ١/٢٩٨-٢٩٩.
^٣ بَعْضُ هَذَا الْقَوْلِ بِمَعْنَاهُ فِي تَفْسِيرِ مِقَاتِلِ بْنِ سَلِيمَانَ، ١/٢٠٦-٢٠٧ وَجَامِعُ الْبَيَانِ لِلطَّبْرِيِّ، ٤/٤٦٨-٤٦٩. وَهُوَ عَنْ مُجَاهِدٍ بَلْفُظٌ قَرِيبٌ فِي مَعَالِمِ التَّنْزِيلِ لِلْبَغَوِيِّ، ١/٢٢٩-٢٣٠ وَبِلَا نِسْبَةٍ فِي الْكَشَافِ لِلزَّمَخْشَرِيِّ، ١/٢٢٤.
^٤ جَامِعُ الْبَيَانِ لِلطَّبْرِيِّ، ٤/٤٥٧-٤٦٨ مَعَالِمِ التَّنْزِيلِ لِلْبَغَوِيِّ، ١/٢٩٩. وَبَلْفُظٌ قَرِيبٌ فِي تَفْسِيرِ ابْنِ أَبِي حَاتِمٍ، ٢/٤٦٨.
^٥ «رُضَاضُ الشَّيْءِ: فُتَاتُهُ». الصَّحَاحُ لِلْجَوْهَرِيِّ، «رَضَضَ».
^٦ بَلْفُظٌ قَرِيبٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَالسُّدِّيِّ وَغَيْرِهِمَا فِي جَامِعِ الْبَيَانِ لِلطَّبْرِيِّ، ٤/٤٧٣-٤٧٤ وَتَفْسِيرِ ابْنِ أَبِي حَاتِمٍ، ٢/٤٧٠.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما ذُكر من شأن التابوت، فهو من تمام كلام النبي عليه السلام لقومه أو إلى نقلِ القصة وحكايتها، فهو ابتداء كلام من جهة الله تعالى جيء به قبل تمام القصة إظهاراً لكمال العناية به، وإفراد حرف الخطاب مع تعدد المخاطبين على التقديرين بتأويل الفريق أو غيره، كما سلف. ﴿لَايَةً﴾ عظيمة ﴿لَكُمْ﴾ دالة على مُلك طالوت، أو على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم، حيث أُخبر بهذه التفاصيل على ما هي عليه من غير سماع من البشر. ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أي: مصدقين بتمليكه عليكم، أو بشيء من الآيات. و"إن" شرطية، والجواب محذوف ثقة بما قبله. وقيل: هي بمعنى "إذ".

﴿فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلتَقُوا اللَّهَ كَم مِّن فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٥٣﴾﴾
﴿فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ﴾ أي: انفصل بهم عن بيت المقدس. والأصل: فصل نفسه، ولما اتحد فاعله ومفعوله شاع استعماله محذوف المفعول حتى نزل منزلة القاصر كـ"انفصل"، وقيل: فصل فضولاً، وقد جُوز كونه أصلاً برأسه ممتازاً من المتعدي بمصدره: كـ"وَقَفَ وَقُوفًا وَوَقَفَهُ وَقْفًا"، وكـ"صَدَّ صَدُودًا وَصَدَّهُ صَدًّا"، و"رَجَعَ رُجُوعًا وَرَجَعَهُ رَجْعًا".^٥ والباء متعلقة بمحذوف وقع حالاً من طالوت، أي: ملتبساً بهم ومصاحباً لهم. روي أنه قال لقومه: «لا يَخْرُجَ معي رجلٌ بنى بناءً لم يَفْرُغْ منه، ولا تاجرٌ مشغولٌ بالتجارة، ولا متزوجٌ بامرأة لم يَتَّيَّنْ عليها، ولا أبتغي إلا الشابَّ النشيطَ الفارغ». ^٥ فاجتمع إليه ممن اختاره ثمانون ألفاً،^٦ وكان الوقت قَيْظًا، وسلكوا مَفَازَةً، فسألوا أن يُجَرِّيَ الله تعالى لهم نهرًا،

^٥ بلفظ قريب جدًا في معالم التنزيل للبغوي، ٣٠١/١.

^٦ انظر: جامع البيان للطبري، ٤٨٢/٤، وتفسير

ابن أبي حاتم، ٤٧٢/٢، ومعالم التنزيل للبغوي،

٣٠١/١.

^١ ي: بحذف.

^٢ ط: كصَدَّ.

^٣ انظر: الكشف للزمخشري، ٢٢٥/١.

^٤ س: مُتَعَلِّقٌ.

فبعد ما ظهر له ما تعلقت به مشيئته تعالى من جهة النبي عليه السلام، أو بطريق الوحي عند من يقول بنبوته، ﴿قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ﴾ بفتح الهاء، وقرأ بسكونها.^١

﴿فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ﴾ أي: ابتداء شربه من النهر، بأن كَرَعَ؛ لأنه الشرب منه حقيقة، ﴿فَلَيْسَ مِنِّي﴾ أي: من جملتي وأشياعي المؤمنين. وقيل: ليس بمتصل بي ومتحد معي، من قولهم: فلان مني، كآته بعضه لكمال اختلاطهما. ﴿وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ﴾ أي: لم يذقه، من طعم الشيء إذا ذاقه، مأكولاً كان أو مشروباً أو غيرهما. قال:

وإن شئت حرمت النساء سواكم وإن شئت لم أطعمن نفاخاً ولا بزداً^٢
 أي: نوماً. ﴿فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنْ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ﴾ استثناء من قوله تعالى: ﴿فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي﴾. وإنما أخر من الجملة الثانية؛ لإبراز كمال العناية بها، ومعناه الرخصة في اغتراف الغُرْفَةِ باليد دون الكروع. والغُرْفَةُ: ما يُغْرِفُ، وقرأ بفتح الغين،^٣ على أنها مصدر، والباء متعلقة بـ﴿اغترَفَ﴾، أو بمحذوف وقع صفة لـ﴿غُرْفَةً﴾، أي: غُرْفَةٌ كائنة بيده. يروى أن الغُرْفَةَ كانت تكفي الرجل لشربه وإداوته^٤ ودوابه. وأما الذين شربوا منه فقد اسودت شفاههم وغلبهم العطش.^٥
 ﴿فَشَرِبُوا مِنْهُ﴾ عطف على مقدر يقتضيه المقام، أي: فابتلوا به فشربوا منه، ﴿إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ﴾ وهم المشار إليهم فيما سلف بالاستثناء من التولي، وقرأ:

^١ قراءة شاذة، مروية عن حميد والزهرى والحسن وطلحة. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ٢٢ وشواذ القراءات للكرمانى، ص ٩٦.

^٢ البيت لعمر بن أبي ربيعة في ديوانه، ص ٣٠٧. وهو للعرجي في الزاهر للأنباري، ١/١٩٧ والصحاح للجوهري، «نقح» والتفسير الوسيط

للواحدى، ٣٥٩/١. وعجزه بلا نسبة في

الكشاف للزمخشري، ١/٢٢٦. نقل ابن الأنباري

في شرح البيت أن أبا العباس «قال: النفاخ:

الشراب الغدب، والنزد: النوم»، وذكر هذا

المعنى الزمخشري بعد إيراده.

^٣ قرأ بها المدنيان وابن كثير وأبو عمرو. السبعة لابن مجاهد، ص ١٨٧ والنشر لابن الجزري، ٢/٢٣٠.

^٤ الإداوة: إناء صغير من جلد يتخذ للماء. لسان العرب لابن منظور، «عدو».

^٥ بلفظ قريب جداً في معالم التنزيل للبغوي، ١/٣٠٢ والكشاف للزمخشري، ١/٢٢٦ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ١/٢١٢.

«إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ»^١، مَيْلًا إِلَى جَانِبِ الْمَعْنَى، وَضَرْبًا عَنْ^٢ عُدُوَّة^٣ اللَّفْظِ جَانِبًا؛ فَإِنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: «فَشَرُّبُؤَامِنَهُ» فِي قُوَّةٍ أَنْ يُقَالَ: فَلَمْ يُطِيعُوهُ فَحُقَّ أَنْ يَرَدَّ الْمُسْتَنَى مَرْفُوعًا، كَمَا فِي قَوْلِ الْفَرَزْدَقِ^٤:

وَعَضَّ زَمَانٌ يَا ابْنَ مَرْوَانَ لَمْ يَدْعُ مِنْ الْمَالِ إِلَّا مُسَحَّتٌ أَوْ مُجْلَفٌ^٥
فَإِنَّ قَوْلَهُ: «لَمْ يَدْعُ» فِي حُكْمٍ «لَمْ يُبْقِ».

﴿فَلَمَّا جَاوَزَهُ﴾ أَي: النَّهْرَ، ﴿هُوَ﴾ أَي: طَالُوتُ. ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ﴾ عَطَفَ عَلَى الضَّمِيرِ الْمُتَّصِلِ الْمُؤَكَّدِ بِالْمَنْفَصِلِ. وَالظَّرْفُ مُتَعَلِّقٌ بـ «جَاوَزَ» لَا بـ «آمَنُوا». وَقِيلَ: الْوَاوُ حَالِيَّةٌ^٦، وَالظَّرْفُ مُتَعَلِّقٌ بِمَحذُوفٍ وَقَعَ خَبْرًا مِنَ الْمَوْصُولِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: فَلَمَّا جَاوَزَهُ / وَالْحَالُ أَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا كَانُوا مَعَهُ وَهُمْ أَوْلَئِكَ الْقَلِيلُ. وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ مَنْ عَادَاهُمْ بِمَعَزَلٍ مِنَ الْإِيمَانِ. ﴿قَالُوا﴾ أَي بَعْضُ مَنْ مَعَهُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لِبَعْضٍ ﴿لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ﴾ أَي: بِمُحَارَبَتِهِمْ وَمُقَاوَمَتِهِمْ،

^١ قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود وأبي الأعمش. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ٢٢٢؛ وشواذ القراءات للكرمانى، ص ٩٦؛ الكشف للزمخشري، ٢٢٦/١.

^٢ ي: من.

^٣ العدو: الجانب والحافة، والمكان المرتفع، والمكان المتباعد. انظر: لسان العرب لابن منظور، «عدو».

^٤ هو همام بن غالب بن صعصعة بن

ناجية التميمي الدارمي، أبو فراس (ت).

١١٠هـ/٧٢٨م)، الشهير بالفرزدق، ولقب بذلك لغلظه. شاعر من النبلاء من أهل البصرة، عظيم الأثر في اللغة. كان يقال: لولا شعر الفرزدق لذهب ثلث لغة العرب، ولولا شعره لذهب نصف أخبار الناس. من شعراء الطبقة الأولى

من الإسلاميين. له أخبار وقصائد مشهورة مع جرير، جمعها أبو عبيدة في النقاظ. وطبع ديوانه بمرآة، ولأبي سعيد الشكري شرح عليه

لما يطع. انظر: الشعر والشعراء لابن قتيبة، ٤٦٢/١-٤٧٢؛ والأعلام للزركلي، ٩٣/٨.

^٥ البيت في ديوانه، ٥٥٦/٢، وروايته فيه «إلا

مُسَحَّتًا أَوْ مُجْرَفٌ» مكان «إلا مُسَحَّتٌ أَوْ

مُجْلَفٌ»؛ وهو له في غريب الحديث للخطابي،

١٨٠/١، والزواية فيه «مُسَحَّتًا أَوْ مُجْلَفٌ»، وقال:

«ويروى: إلا مُسَحَّتٌ أَوْ مُجْلَفٌ»؛ وهو له في

الصحاح للجوهري، «سحت»، «جلف»، وفيه

أَنَّ الْمُسَحَّتَ: الْمَذْهَبُ أَوْ الْمُهْلَكُ، وَالْمُجْلَفُ:

الَّذِي أُخِذَ مِنْ جَوَانِبِهِ. وَمَا الَّذِي ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ

مِنْ أَنَّ «لَمْ يَدْعُ» فِي مَعْنَى «لَمْ يَبْقَ»، نَقَلَهُ

البغدادي عن الخليل، وفي البيت غير وجه في

روايته وتأويله، وهو من مُشْكَلِ الإعراب وصعبه

عند النحاة. انظر تفصيل ذلك في خزانة الأدب

للبيدادي، ١٤٤/٥-١٥٣.

^٦ انظر: الدرر المصون للسمين الحلبي، ٥٣٠/٢

واللباب لابن عادل، ٢٨٥/٤.

فضلاً عن أن يكون لنا غلبة عليهم، لما شاهدوا منهم من الكثرة والشدة. قيل: كانوا مئة ألف مقاتل شاكي السلاح.^١

﴿قَالَ﴾ استئناف مبني على السؤال،^٢ كأنه قيل: فماذا قال مخاطبهم؟ فقيل: قال: ﴿الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا اللَّهِ﴾. قيل: أي: الخُلَصُ منهم الذين يتيقنون لقاء الله تعالى بالبعث ويتوقعون ثوابه.^٣ وإفرادهم بذلك الوصف لا يُنافي إيمانَ الباقيين، فإن درجات المؤمنين في التيقن والتوقع متفاوتة، أو الذين يعلمون أنهم يستشهدون عما قريب، فيلقون الله تعالى. وقيل: الموصول عبارة عن المؤمنين كافة.^٤ والضمير في ﴿قَالُوا﴾ للمنخزلين^٥ عنهم، كأنهم قالوه اعتذاراً عن التخلف، والنهر بينهما.

﴿كَمْ مِّن فِئَةٍ﴾ أي: فِرْقَةٍ وجماعةٍ من الناس، من فأوت رأسه إذا شققته، أو من فاء إليه إذا رجع، فوزنها على الأول «فِعة» وعلى الثاني «فلة».^٦ ﴿قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً﴾، و«كم» خبرية كانت أو استفهامية مفيدة للتكثير، وهي في حيز الرفع بالابتداء، خبرها ﴿غَلَبَتْ﴾، أي: كثيرٌ من الفئات القليلة غلبت الفئات الكثيرة. ﴿بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ أي: بحُكمه وتيسيره، فإن دوران كافة الأمور على مشيئته تعالى، فلا يذل من نصره وإن قلَّ عدده، ولا يعز من خذله وإن كثر أسبابه وعدده.

وقد روعي في الجواب نكتة بديعة، حيث لم يقل: أطاقت^٧ بفئة كثيرة^٨ حسبما وقع في كلام أصحابهم مبالغة في ردِّ مقاتلتهم وتسكينِ قلوبهم. وهذا كما ترى جواب ناشئ من كمال ثقتهم بنصر الله تعالى وتوفيقه، ولا دخل في ذلك لظن لقاء الله تعالى بالبعث، لاسيما بالاستشهاد، فإن العلم به ربما يورث اليأس من الغلبة، ولا لتوقع ثوابه تعالى، ولا ريب في أن ما ذكر في حيز الصلة

^٤ انظر معنى هذا القول فيما نُقل في جامع البيان للطبري، ١٤٩٤/٤ وتفسير ابن أبي حاتم، ٤٧٦/٢.

^٥ ط س ي: للمنخزلين.

^٦ هذا الكلام في اشتقاق «فئة» مذكور في الدر المصون للسمين الحلبي، ١٥٣٢/٢ واللباب لابن عادل، ٢٨٧/٤.

^٧ ي: لنا طاقة.

^٨ س: كثير.

^١ لم أقف على هذا القول فيما بين يدي من المصادر. | ورجل شاكي السلاح: ذو شوكة وحيد في سلاحه. انظر: لسان العرب لابن منظور، «شكا».

^٢ ي: سؤال.

^٣ القول في الكشف للزمخشري، ١/٢٢٦ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ١/٢١٢.

ينبغي أن يكون مدارًا للحكم الوارد على الموصول، لا أقل من أن يكون وصفًا ملائمًا له، فعمل المراد بلاقائه تعالى لقاء نصره وتأييده، عُبر عنه بذلك مبالغة، كما عُبر عن مقارنة نصره تعالى لمقارنته سبحانه حيث قيل: ﴿وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾، فإن المراد به معية نصره وتوقيه حتمًا. وحملها على المعية بالإثابة كما فعل^١ ياباه أنهم إنما قالوه تميمًا لجوابهم، وتأيدًا له بطريق الاعتراض التذييلي تشجيعًا لأصحابهم وتثبيتًا لهم على الصبر المؤدي إلى الغلبة، ولا تعلق له بما ذكر من المعية بالإثابة قطعًا، وكذا الحال إذا جعل ذلك ابتداء كلام من جهة الله تعالى جيء به^٢ تقريرًا لكلامهم. والمعنى: قال الذين يظنون أو يعلمون من جهة النبي أو من جهة التابوت والسكينة أنهم ملاقوا نصر الله العزيز: كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة بإذن الله تعالى! فنحن أيضًا نغلب جالوت وجنوده. وإيراد خبر "أن" اسمًا مع أن اللقاء مستقبل؛ للدلالة على تقررته وتحققه.

﴿وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾

﴿وَلَمَّا بَرَزُوا﴾ أي: ظهر طالوت ومن معه من المؤمنين، وصاروا إلى براز^٣ من الأرض في موطن الحرب. ﴿لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ﴾ وشاهدوا ما هم عليه من العدد والعدد، وأيقنوا أنهم غير مطيقين بهم عادة. ﴿قَالُوا﴾ أي: جميعًا عند تقوي قلوب الفريق الأول منهم بقول الفريق الثاني، متضرعين إلى الله تعالى مستعينين به: ﴿رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا﴾ على مقاساة شدائد الحرب واقتحام موارده الصعبة الضيقة. وفي التوسل بوصف "الربوبية" المُنْبِثَة عن التبليغ إلى الكمال، وإيثار "الإفراغ" المُعْرِب عن الكثرة، وتنكير "الصبر" المُفْصِح عن التفخيم، من الجزالة ما لا يخفى.

﴿وَتَبَّتْ أَقْدَامُنَا﴾ في مداحض القتال ومزالِ النزال. وثبات القدم عبارة عن كمال القوة والرسوخ عند المقارعة وعدم التزلزل وقت المقاومة لا مجرد التقرر في حيز واحد.

^٢ «البراز: الفضاء الواسع». الصحاح للجوهري،

«برز».

^١ ي: قيل.

^٢ ي - به.

﴿وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ بَقَهْرِهِمْ وَهَزَمِهِمْ. وَوَضَعَ الْكَافِرِينَ فِي مَوْضِعِ الضَّمِيرِ الْعَائِدِ إِلَى جَالُوتَ وَجُنُودِهِ^١ لِلإِشْعَارِ بِعِلَّةِ النَّصْرِ عَلَيْهِمْ. وَلَقَدْ رَاعَوْا فِي الدُّعَاءِ تَرْتِيبًا بَدِيعًا؛ حَيْثُ قَدَّمُوا سُؤَالَ إِفْرَاقِ الصَّبْرِ الَّذِي هُوَ مِلَاكُ الْأَمْرِ، ثُمَّ سُؤَالَ تَثْبِيتِ الْقَدَمِ الْمَتَفَرِّعِ عَلَيْهِ، ثُمَّ سُؤَالَ النَّصْرِ الَّذِي هُوَ الْغَايَةُ الْقَصْوَى.

﴿فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَءَاتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾^(٥٦)

﴿فَهَزَمُوهُمْ﴾ أي: كَسَرُوهُمْ بِلا مُكْثٍ. ﴿بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ بِنَصْرِهِ وَتَأْيِيدِهِ إِجَابَةً لِدُعَائِهِمْ. وَإِثَارَ هَذِهِ الطَّرِيقَةِ عَلَى طَرِيقَةِ قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَقَاتِلْهُمْ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا﴾... إلخ؛ [آل عمران، ١٤٨/٣] لِلْمَحَافَظَةِ عَلَى مَضْمُونِ قَوْلِهِمْ: غَلَبَتْ فِتْنَةُ كَثِيرَةٍ بِإِذْنِ اللَّهِ.

﴿وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ﴾ كَانَ إِيشَا أَبُو دَاوُدَ فِي عَسْكَرِ طَالُوتَ مَعَهُ سِتَّةٌ مِنْ بَنِيهِ، وَكَانَ دَاوُدُ عَلَيْهِ السَّلَامُ سَابِعَهُمْ، وَكَانَ صَغِيرًا يَرْعَى الْغَنَمَ، فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى^٢ إِلَى نَبِيِّهِمْ أَنَّهُ الَّذِي يَقْتُلُ جَالُوتَ، فَطَلَبَهُ مِنْ أَبِيهِ فَجَاءَ، وَقَدْ مَرَّ فِي طَرِيقِهِ بِثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ، قَالَ لَهُ كُلَّ مِنْهَا: «أَحْمِلْنَا؛ فَإِنَّكَ بِنَا تَقْتُلُ جَالُوتَ»، فَحَمَلَهَا فِي مِخْلَاتِهِ. قِيلَ: لَمَّا أَبْطَأَ عَلَى أَبِيهِ خَبِرَ إِخْوَتَهُ فِي الْمَصَافِ أَرْسَلَ دَاوُدُ إِلَيْهِمْ لِيَأْتِيَهُ بِخَبَرِهِمْ، فَأَتَاهُمْ وَهُمْ فِي الْقِرَاعِ، وَقَدْ بَرَزَ جَالُوتُ بِنَفْسِهِ إِلَى الْبِرَازِ، وَلَا يَكَادُ يُبَارِزُهُ أَحَدٌ، وَكَانَ ظِلُّهُ مِيلًا، فَقَالَ دَاوُدُ لِإِخْوَتِهِ: «أَمَّا فَيْكُمْ مَنْ يَخْرُجُ إِلَى هَذَا الْأَقْلَفِ؟»^٣ فزَجَرُوهُ فَنَحَى^٤ نَاحِيَةً أُخْرَى لَيْسَ فِيهَا إِخْوَتُهُ، وَقَدْ / مَرَّ بِهِ طَالُوتُ وَهُوَ يُحَرِّضُ النَّاسَ عَلَى الْقِتَالِ، فَقَالَ لَهُ دَاوُدُ: «مَا تَصْنَعُونَ بِمَنْ يَقْتُلُ هَذَا الْأَقْلَفَ؟» قَالَ طَالُوتُ: «أَنْكِحْهُ بَنَتِي وَأَعْطِيهِ شَطْرَ مَمْلَكَتِي»، فَبَرَزَ لَهُ دَاوُدُ فَرَمَاهُ بِمَا مَعَهُ مِنْ الْأَحْجَارِ بِالْمِقْلَاعِ فَأَصَابَهُ فِي صَدْرِهِ، فَتَفَقَّذَهُ الْأَحْجَارُ مِنْهُ وَقَتَلَتْ بَعْدَهُ نَاسًا كَثِيرًا.

[٧٦و]

^١ ي: وجنود.

^٢ ط: فتلقى.

^٣ الأقف: الذي لم يختن. انظر: لسان العرب لابن

^٤ ي: ففتحت.

وقيل: إنَّما كَلَّمَهُ الْأَحْجَارُ عند بروزه لجالوتَ في المعركة. فأنجز له طالوتُ ما وَعَدَهُ. وقيل: إنَّه حَسَدَهُ وأَخْرَجَهُ مِنْ مَمْلَكَتِهِ، ثُمَّ نَدِمَ على ما صنعه فذهب يطلبُهُ إلى أن قُتِلَ، ومُلِكَ داودُ عليه السلام وأُعْطِيَ النُّبُوَّةُ.^١

وذلك قوله تعالى: ﴿وَأَتَيْنَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ﴾ أي: مُلْكُ بني إسرائيلَ في مَشارِقِ الأرض المقدَّسة ومغارِبِها. ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾ أي: النُّبُوَّةُ، ولم يَجْتَمِعْ في بني إسرائيلَ المُلْكُ والنُّبُوَّةُ قبله إلَّا له، بل كان المُلْكُ في سِبْطِ والنُّبُوَّةُ في سِبْطِ آخَرَ، وما اجتمعوا قبله على مَلِكٍ قط. ﴿وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ﴾ أي: ممَّا يَشَاءُ اللهُ تعالى تعلِيمَهُ إِيَّاهُ، لا ممَّا يَشَاءُ داودُ عليه السلام، كما قيل؛ لأنَّ مُعْظَمَ ما علَّمَهُ تعالى إِيَّاهُ ممَّا لا يَكَادُ يَخْطُرُ بِبالِ أَحَدٍ، ولا يَقَعُ في أُمْنِيَّةِ بَشَرٍ؛ لِيَتِمَّكَنَ مِنْ طَلْبِهِ ومَشِيئَتِهِ، كالسَّردِ بِإِلَانَةِ الحديدِ، وَمَنْطِقِ الطَّيْرِ والدَوَابِّ، ونحو ذلك مِنَ الْأُمُورِ الْخَفِيَّةِ.

﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمُ﴾ الذين يُبَاشِرُونَ الشَّرَّ والفسادَ ﴿بِبَعْضٍ﴾ آخَرَ منهم بَرَدَهُمْ عَمَّا هُمَ عليه بما قَدَّرَ اللهُ تعالى مِنَ الْقَتْلِ، كما في الْقِصَّةِ الْمَحْكِيَّةِ أو غيرِهِ. وقرئ: "دِفَاعُ اللهِ"،^٢ على أَنَّ صِيغَةَ الْمَغَالَبَةِ^٣ لِلْمِبَالِغَةِ. ﴿لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ﴾ وبَطَلَتْ مَنَافِعُهَا وتَعَطَّلَتْ مَصَالِحُهَا مِنَ الْحَزْثِ والنَّسْلِ وسائرِ ما يَعْمُرُ الْأَرْضَ وَيُصْلِحُهَا. وقيل: لولا أَنَّ اللهُ يَنْصُرُ الْمُسْلِمِينَ على الْكُفَّارِ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ بَعِيثُهُمْ وَقَتْلُهُمُ الْمُسْلِمِينَ،^٥ أو لو لم يَدْفَعْهُمْ بِالْمُسْلِمِينَ^٦ لَعَمَّ الْكُفْرُ ونزلتِ السُّخْطَةُ، فاستَوْصَلَ أَهْلُ الْأَرْضِ قَاطِبَةً.^٧

﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ لَا يَقَادَرُ قَدْرُهُ﴾. ﴿عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ كَافَةً، وهذا إشارة إلى قِياسِ اسْتِثْنَائِيٍّ مُؤَلَّفٍ مِنْ وَضْعِ نَقِيضِ الْمَقْدَمِ مُنْتِجٍ لِنَقِيضِ التَّالِي،

^١ الخبر بمعناه مُفْرَقٌ في جُمْلَةٍ مِنَ الْأَخْبَارِ الطَّوِيلَةِ

^٢ ي: المفاعلة.

^٣ ي: الكافرين.

^٤ القول بمعناه في تفسير مقاتل بن سليمان،

^٥ ٢١١/١ وهو كذلك عن ابن عباس ومجاهد في

معالم التنزيل للبغوي، ١/٣٠٧ وهو بلفظ قريب

في الكشاف للزمخشري، ١/٢٢٧.

^٦ ي - بالمسلمين.

^٧ القول بلفظ قريب في الكشاف للزمخشري، ١/٢٢٧.

^٨ في جامع البيان للطبري، ٤/٤٩٨-٥٠٦ ومعالم

التنزيل للبغوي، ١/٣٠٣-٣٠٦. وبعضه في

تفسير ابن أبي حاتم، ٢/٤٧٧-٤٧٨ والكشاف

للزمخشري، ١/٢٢٧ واللباب لابن عادل،

٤/٢٩٠-٢٩١.

^٩ قرأ بها المدنيان ويعقوب. السبعة لابن مجاهد،

ص ١٨٧ والنشر لابن الجزري، ٢/٢٣٠.

خلا أنه قد وُضِعَ مَوْضِعُهُ ما يَسْتَتِيعُهُ وَيَسْتَوْجِبُهُ، أعني كونه تعالى ذا فضلٍ على العالمين، إيداناً بأنه تعالى متفَضِّلٌ في ذلك الدَّفْعِ من غير أن يَجِبَ عليه ذلك، وأن فَضْلَهُ تعالى غير منحصِرٍ فيه، بل هو فردٌ من أفراد فضله العظيم، كأنه قيل: ولكنه تعالى يَدْفَعُ فسادَ بعضهم ببعض، فلا تَفْسُدُ الأرضُ وتنتظم به مصالح العالم وتنصلح أحوال الأمم.

﴿تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾^(١٤٢)

﴿تِلْكَ﴾ إشارة إلى ما سَلَفَ من حديث الألف وخبر طالوت على التفصيل المرقوم، وما فيه من معنى البعد؛ للإيدان بعلو شأن المشار إليه. ﴿آيَاتُ اللَّهِ﴾ المُنَزَّلَةُ من عنده تعالى، والجملة مستأنفة. وقوله تعالى: ﴿نَتْلُوهَا عَلَيْكَ﴾ أي: بواسطة جبرائيل عليه السلام، إمّا حال من "الآيات" والعامل معنى الإشارة، وإمّا جملة مستقلة لا محل لها من الإعراب. ﴿بِالْحَقِّ﴾ في حيز النصب على أنه حال من مفعول ﴿نَتْلُوهَا﴾، أي: ملتبسةً باليقين الذي لا يرتاب فيه أحد من أهل الكتاب وأرباب التواريخ لما يجدونها موافقةً لما في كتبهم، أو من فاعله، أي: نتلوها عليك ملتبسين بالحق والصواب، أو من الضمير المجرور، أي: ملتبسا بالحق والصدق.

﴿وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ أي: من جملة الذين أرسلوا إلى الأمم لتبليغ رسالاتنا وإجراء أوامرنا وأحكامنا عليهم، فإن هذه المعاملة لا تجري بيننا وبين غيرهم، فهي شهادة منه سبحانه برسالته صلى الله عليه وسلم إثر بيان ما يستوجبها. والتأكيد من مقتضيات مقام الجاحدين بها.

﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ ءَامَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَتَلُوا وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾^(١٤٣)

﴿تِلْكَ الرُّسُلُ﴾ استئناف فيه رمزٌ إلى أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَفْضَلِ الرُّسُلِ الْعِظَامِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، لِإِثْرِ بَيَانِ كَوْنِهِ مِنْ جَمَلَتِهِمْ وَالْإِشَارَةِ إِلَى الْجَمَاعَةِ الَّذِينَ مِنْ جَمَلَتِهِمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَالْإِلَامُ فِي الْمَالِ لِلِاسْتِغْرَاقِ، وَمَا فِيهِ مِنْ مَعْنَى الْبَعْدِ لِلْإِيذَانِ بَعْلُو طَبَقَتِهِمْ وَبَعْدِ مَنْزِلَتِهِمْ. وَقِيلَ: إِلَى الَّذِينَ ذُكِرَتْ قِصَصُهُمْ فِي السُّورَةِ.^١ وَقِيلَ: إِلَى الَّذِينَ ثَبَتَ عِلْمُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِهِمْ.^٢ ﴿فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ فِي مَرَاتِبِ الْكَمَالِ، بِأَنْ خَصَّصْنَاهُ حَسَبَمَا تَقْتَضِيهِ مَشِيشُنَا بِمَآثِرِ جَلِيلَةٍ خَلَا عَنْهَا غَيْرُهُ.

﴿مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ﴾ تَفْصِيلٌ لِلتَّفْضِيلِ الْمَذْكُورِ إجمالاً، أَي: فَضَّلَهُ بِأَنْ كَلَّمَهُ تَعَالَى بِغَيْرِ سَفِيرٍ وَهُوَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ؛ حَيْثُ كَلَّمَهُ تَعَالَى لَيْلَةَ الْخَيْرَةِ فِي الطُّورِ. وَقُرِئَ: "كَلَّمَ اللَّهُ" بِالنَّصْبِ،^٣ وَقُرِئَ: "كَالَّمَ اللَّهُ"،^٤ مِنْ الْمَكَالِمَةِ؛ فَإِنَّهُ كَلَّمَ اللَّهُ تَعَالَى كَمَا أَنَّهُ تَعَالَى كَلَّمَهُ، وَيُؤَيِّدُهُ "كَلِيمُ اللَّهِ" بِمَعْنَى مُكَالِمِهِ. وَإِيرَادُ الْاسْمِ الْجَلِيلِ بِطَرِيقِ الْإِلْتِفَاتِ لِتَرْبِيَةِ الْمَهَابَةِ، وَالرَّمْزِ إِلَى مَا بَيْنَ التَّكْلِيمِ وَالرَّفْعِ وَبَيْنَ مَا سَبَقَ مِنْ مَطْلَقِ التَّفْضِيلِ وَمَا لَحِقَ مِنْ إِيْتَاءِ الْبَيِّنَاتِ وَالتَّأْيِيدِ بِرُوحِ الْقُدُسِ مِنَ التَّفَاوُتِ. ﴿وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ﴾ أَي: وَمِنْهُمْ مَنْ رَفَعَهُ عَلَى غَيْرِهِ مِنَ الرُّسُلِ الْمُتَفَاوِتِينَ فِي مَعَارِجِ الْفَضْلِ بِدَرَجَاتٍ قَاصِيَةٍ وَمَرَاتِبَ نَائِيَةٍ. وَتَغْيِيرُ الْأَسْلُوبِ لِتَرْبِيَةِ مَا بَيْنَهُمْ مِنْ اخْتِلَافِ الْحَالِ فِي دَرَجَاتِ الشَّرَفِ. وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛^٥ كَمَا يُنْبِئُ عَنْهُ الْإِخْبَارُ بِكَوْنِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْهُمْ، فَإِنَّ ذَلِكَ فِي قُوَّةِ بَعْضِهِمْ، فَإِنَّهُ قَدْ خُصَّ بِالدَّعْوَةِ الْعَامَّةِ، وَالْحُجَجِ الْجَمَّةِ، وَالْمُعْجَزَاتِ الْمُسْتَمِرَّةِ، وَالْآيَاتِ الْمُتَعَاوِيَةِ بِتَعَاوُبِ الدُّهُورِ، وَالْفَضَائِلِ الْعِلْمِيَّةِ وَالْعَمَلِيَّةِ الْفَائِتَةِ لِلْحَصْرِ. وَالْإِبْهَامُ لِتَفْخِيمِ شَأْنِهِ، وَلِلْإِشْعَارِ بِأَنَّهُ الْعَلَمُ الْفَرْدُ الْغَنِيُّ عَنِ التَّعْيِينِ. وَقِيلَ:

١ ذكر ذلك الطبري في جامع البيان، ٥١٩/٤

والزمخشري في الكشاف، ٢٢٧/١.

٢ هذا الوجه في الكشاف للزمخشري، ٢٢٧/١.

٣ قراءة شاذة، مروية عن الأعمش وابن وثاب

وإبراهيم النخعي. شواذ القرآن لابن خالويه، ص

١٢٢ والكشاف للزمخشري، ٢٢٧/١ والمغني

في القراءات للثناواري، ص ٥٣١.

٤ قراءة شاذة، مروية عن اليماني. شواذ القرآن

لابن خالويه، ص ١٢٢ والكشاف للزمخشري،

٢٢٧/١.

٥ انظر: جامع البيان للطبري، ٥٢٠/٤ والتفسير

الوسيط للواحدي، ٣٦٣/١ ومعالم التنزيل

للغوي، ٣٠٨-٣٠٩/١ والكشاف للزمخشري،

٢٢٧/١.

إنَّه إبراهيمُ عليه السلام؛ حيثُ خَصَّه تعالى بكرامة الخُلَّة. وقيل: إدريسُ عليه السلام، حيثُ رَفَعه مكانًا عليًا. وقيل: أولو العزم من الرُّسل عليهم السلام.^١

﴿وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ﴾ الآيات الباهرة والمعجزات الظاهرة: من إحياء الموتى، وإبراء الأكمه والأبرص، والإخبار بالمغيبات، أو الإنجيل. ﴿وَأَيَّدْنَاهُ﴾ أي: / قَوَّيْنَاهُ ﴿بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾ بضم الدال، وقُرئ بسكونها،^٢ أي: بالروح المقدسة، كقولك: رجلٌ صَدِّقٌ، وهي رُوحُ عيسى عليه السلام.^٣ وإنَّما وُصِفَتْ بالقدس للكرامة، أو لأنَّه عليه السلام لم تُضْمَمْ الأَصْلَابُ ولا أَرْحَامُ الطَّوَامِثِ. وقيل: بجبريل عليه السلام.^٤ وقيل: بالإنجيل،^٥ كما مرَّ. وإفراده عليه السلام بما ذُكِرَ لردِّ ما بين أهل الكتابين في شأنه عليه السلام من التفريط والإفراط. والآية ناطقة بأن الأنبياء عليهم السلام متفاوتة الأقدار، فيجوزُ تفضيلُ بعضهم على بعض، ولكن بقاطع.

﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَتَلْنَا الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ أي: جاءوا من بعد الرسل من الأمم المختلفة، أي: لو شاء الله عدمَ اقتتالهم ما اقتتلوا بأن جعلهم متفقين على اتباع الرُّسل المتَّفَقَةِ على كلمة الحق. فمفعول المشيئة محذوف؛ لكونه مضمونَ الجزاء على القاعدة المعروفة.^٦ وقيل: تقديره: لو شاء هُدى الناس جميعًا ما اقتتل... إلخ،^٧ وليس بذاك. ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ﴾ من جهة أولئك الرُّسل ﴿الْبَيِّنَاتِ﴾ المعجزات الواضحة والآيات الظاهرة الدلالة على حقيقة الحق، الموجبة لاتباعهم، الزاجرة عن الإعراض عن سننهم المؤدي إلى الاقتتال. فـ"من" متعلِّقة بـ﴿أَقْتَتَلْنَا﴾.

١ الأفعال الثلاثة في أنوار التنزيل للبيضاوي، ط ي - عليه السلام.
٢ ٢١٤/١. انظر: جامع البيان للطبري، ٢٢٣/٢-٢٢٤.
٣ قرأ بها ابن كثير. السبعة لابن مجاهد، ص ١٦٤ (البقرة، ٨٧/٢).
٤ والنشر لابن الجزري، ٢١٦/٢.
٥ ط - عليه السلام.
٦ دلائل الإعجاز للخرجاني، ص ١٦٣-١٦٧.
٧ انظر الكلام على حذف مفعول المشيئة في
٨ انظر هذا التقدير في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٢٣-٢٢٢/٢. وجامع البيان للطبري، ٢٢٣-٢٢٢/٢. (البقرة، ٨٧/٢).

﴿وَلَكِنْ اٰخْتَلَفُوْا﴾ استدراك من الشرطية، أُشير به إلى قياس استثنائي مؤلف من وضع نقيض مقدمها مُنتج لنقيض تاليها، إلا أنه قد وُضع فيه الاختلاف موضع نقيض المقدم المترتب عليه؛ للإيذان بأن الاقتتال ناشئ من قبلهم لا من جهته تعالى ابتداءً، كأنه قيل: ولكن لم يشأ عدم اقتتالهم؛ لأنهم اختلفوا اختلافاً فاحشاً ﴿فَمِنْهُمْ مَّنْ ءَامَنَ﴾ أي: بما جاءت به أولئك الرُّسل من البينات وعملوا به، ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ كَفَرَ﴾ بذلك كُفراً لا ارعواء له عنه، فاقتضت الحِكمة عدم مشيئته تعالى لعدم اقتتالهم، فاقتتلوا بموجب اقتضاء أحوالهم. ﴿وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ﴾ عدم اقتتالهم - بعد هذه المرتبة أيضاً من الاختلاف والشقاق المستتبعين للاقتتال، بحسب العادة - ﴿مَا أَقْتَتَلُوْا﴾، وما نبض منهم عرق التطاول والتعادي لما أن الكل تحت ملكوته تعالى. فالتكرير ليس للتأكيد، كما ظن^١ بل للتنبيه على أن اختلافهم ذلك ليس موجباً لعدم مشيئته تعالى لعدم اقتتالهم، كما يفهم ذلك من وضعه في^٢ الاستدراك^٤ موضعه؛ بل هو سبحانه وتعالى^٥ مختار في ذلك، حتى لو شاء بعد ذلك عدم اقتتالهم ما اقتتلوا، كما يفصح عنه الاستدراك بقوله عز وجل: ﴿وَلَكِنَّ اللّٰهَ يَفْعَلْ مَا يُرِيدُ﴾ أي: من الأمور الوجودية والعدمية التي من جملتها عدم مشيئة^٦ عدم اقتتالهم، فإن التزك أيضاً من جملة الأفعال، أي: يفعل ما يريد حسبما يريد من غير أن يوجهه عليه موجب، أو يمنعه منه مانع. وفيه دليل بين على أن الحوادث تابعة لمشيئته سبحانه،^٧ خيراً كان أو شراً، إيماناً كان أو كُفراً.

﴿يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ ءَامَنُوْا اَنْفِقُوْا مِمَّا رَزَقْنٰكُمْ مِّنْ قَبْلِ اَنْ يَّآتِيَ يَوْمٌ لَاۤ بَيْعٌ فِيْهِ وَلَا خِلَۃٌ وَلَا شَفِعةٌ ۗ وَالْكَافِرُوْنَ هُمْ الظّٰلِمُوْنَ ﴿٢١٤﴾﴾

﴿يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ ءَامَنُوْا اَنْفِقُوْا﴾ في سبيل الله ﴿مِمَّا رَزَقْنٰكُمْ﴾ أي: شيئاً مما رزقناكموه، على أن "ما" موصولة حُذِف عائدها، والتعرض لوصوله منه تعالى

^٤ ي: للاستدراك.

^١ ي: فاقتضى.

^٥ ط س - وتعالى.

^٢ ذهب إلى ذلك الزمخشري في الكشف،

^٦ ط: مشيئته.

١٢٢٨/١ وتابعه على ذلك البيضاوي في أنوار

^٧ س: تعالى.

التنزيل، ٢١٤/١.

^٣ ي - في.

لِلْحَثِّ عَلَى الْإِنْفَاقِ، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ﴾ [الحديد، ٥٧/٧]. والمرادُ به الإنفاقُ الواجبُ بدلالة ما بعده مِنَ الوعيد.

﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفْعَةٌ﴾، كلمة ﴿مِنْ﴾ متعلّقة بما تعلّقت به أختها، ولا ضيرَ فيه لاختلاف معنيهما؛ فإنَّ الأولى تبعيضية، وهذه لابتداء الغاية، أي: أنفقوا بعض ما رزقناكم مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا تَقْدِرُونَ عَلَى تَلَا فِي مَا فَرَطْتُمْ فِيهِ؛ إِذَا لَا تَبَايَعَ فِيهِ حَتَّى تَتَبَاعُوا مَا تُنْفِقُونَهُ أَوْ تَفْتَدُونَ بِهِ مِنَ الْعَذَابِ، وَلَا خُلَّةٌ حَتَّى يُسَامِحَكُمْ بِهِ أَخْلَاؤُكُمْ أَوْ يُعِينُكُمْ عَلَيْهِ، وَلَا شَفَاعَةٌ إِلَّا لِمَنْ أِذْنُ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا حَتَّى تَتَوَسَّلُوا بِشَفْعَاءَ يَشْفَعُونَ لَكُمْ فِي حُطِّ مَا فِي ذِمَّتِكُمْ. وَإِنَّمَا رُفِعَتِ الثَّلَاثَةُ مَعَ قَصْدِ التَّعْمِيمِ؛ لِأَنَّهَا فِي التَّقْدِيرِ جَوَابُ: هَلْ فِيهِ بَيْعٌ أَوْ خُلَّةٌ أَوْ شَفَاعَةٌ؟ وَقُرِئَ بِفَتْحِ الْكَلِّ.^٢

﴿وَالْكَافِرُونَ﴾ أي: والطاركون للزكاة. وإيثاره عليه للتغليظ والتهديد، كما فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾ [آل عمران، ٩٧/٣] مَكَانَ "وَمَنْ لَمْ يُحْجْ"؛^٣ وَلِلإِذْنِ بِأَنْ تَزُكَّ الزَّكَاةُ مِنْ صِفَاتِ الْكُفَّارِ. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ ۖ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ [فصلت، ٦٤١-٧]. ﴿هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ أي: الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ بِتَعْرِيزِهَا لِلْعِقَابِ، وَوَضَعُوا الْمَالَ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ، وَصَرَفُوهُ إِلَى غَيْرِ وَجْهِهِ.

﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾^(٣٥)

﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ مبتدأ وخبر، أي: هو المستحقُّ للمعبودية لا غير، وفي إضمار خبر ﴿لَا﴾ -مثل: في الوجود، أو يصحَّح أن يوجد- خلافٌ للنحاة معروف.

^٢ يريد قوله تعالى: ﴿فِيهِ ءَايَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ

وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ ءَامِنًا وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ عَنِ الْعَالِينَ﴾ [آل عمران، ٩٧/٣].

^١ س: أي.

^٢ قرأ بها ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب. السبعة لابن مجاهد، ص ١١٨٧ والنشر لابن الجزري، ٢٣٠/٢.

﴿الْحَيُّ﴾ الباقي الذي لا سبيلَ عليه للموت والفناء، وهو إما خبر ثانٍ، أو خبرٌ مبتدأٌ محذوف، أو بدلٌ من ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾، أو بدلٌ من ﴿اللَّهُ﴾، أو صفةٌ له، ويعضده القراءة بالنَّضْب، على المدح؛ لاختصاصه بالنعته. ﴿الْقَيُّومُ﴾ فيَعْوَلُ، من قام بالأمر إذا حفظه، أي: دائم القيام بتدبير الخلق وحفظه. وقيل: هو القائم بذاته المُقيمُ لغيره.^١

﴿لَا تَأْخُذْهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ "السَّنةُ": ما يتقدَّم النوم من الفتور.^٢ قال عدي بن الرِّقاع العاملي:^٣

وَسَنَانُ أَقْصَدُهُ النَّعَاسُ فَرَنْقَتْ فِي عَيْنِهِ سِنَّةٌ وَلَيْسَ بِنَائِمٍ
و"النوم": «حالة تعرض الحيوان من استرخاء أعصاب الدماغ من رطوبات الأبخرة المتصاعدة، بحيث تقف المشاعرُ الظاهرة عن الإحساس رأساً».^٤
والمراد بيان انتفاء اعتراء شيءٍ منهما له سبحانه؛ لعدم كونهما من شأنه تعالى، لا لأنهما قاصران بالنسبة إلى القوة الإلهية فإنه بمعزلٍ من مقام التنزيه، فلا سبيلَ إلى حمل النظم الكريم على طريقة المبالغة والترقي، بناءً على أن القادر على دفع السَّنة قد لا يقدرُ على دفع النوم القوي، كما في قولك: فلان يقظ لا تغلبه سنة ولا نوم، وإنما تأخير النوم للمحافظة على ترتيب الوجود الخارجي. وتوسيط كلمة ﴿لَا﴾ للتنصيص على شمول النفي لكلٍ منهما، كما في قوله عز وجل: ﴿وَلَا يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً﴾ الآية [التوبة، ١٢١/٩].

^١ انظر القول بمعناه في تفسير الرازي، ١٣٠/٧ (آل

عمران، ٢/٣).

^٢ انظر: أنوار التنزيل للبيضاوي، ٢١٥/١.

^٣ هو عدي بن زيد بن مالك بن عدي بن الرِّقاع،

أبو داود (ت. نحو ١٩٥هـ/٧١٤م)، من عاملة،

وهو حيٌّ من قضاة. شاعر كبير من أهل دمشق،

كان معاصراً لجبرير ومهاجراً له، مقدماً عند بني

أمية ومذاخاً لهم، خاصاً بالوليد بن عبد الملك.

لقب بشاعر أهل الشام. ديوانه مطبوع برواية أبي

العباس ثعلب وشرحه. انظر: الشعر والشعراء

لابن قتيبة، ٦٠٣/٢-١٦٠٦ والأعلام للزركلي،

٢٢١/٤.

^٤ في هامش ط ي: خ [اختصاراً من "نسخة"]:

جفنه. أ: جفنه.

^٥ البيت في ديوان عدي برواية ثعلب وشرحه، ص

١٢٢، وهو له في جامع البيان للطبري، ٤/٥٣٠

والكشف للزمخشري، ١/٢٢٩. وقال ثعلب في

شرح البيت: «الوسنان: الناعس. أقصده، أي:

بلغ منه وجهه... ويقال: رماه فأقصده، أي:

قتله، وهذا أصل الكلمة. رنقت: دارت وماجت،

ورنق الطائر إذا جعل يحوم ويدور».

^٦ أنوار التنزيل للبيضاوي، ٢١٥/١.

[٧٧و]

وأما التعبير عن عدم الاعتراء والغروض بعدم الأخذ / فلمراعاة الواقع؛ إذ غروض السنة والنوم لمعروضهما إنما يكون بطريق الأخذ والاستيلاء. وقيل: هو من باب التكميل، والجملة تأكيد لما قبلها من كونه تعالى حيًا قيومًا، فإن من يعتريه أحدهما يكون مئوف^١ الحياة قاصرًا في الحفظ والتدبير. وقيل: استئناف مؤكد لما سبق. وقيل: حال مؤكدة، من الضمير المستكن في القيوم.^٢

﴿لَهُ وَمَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ تقرير لقيوميته تعالى، واحتجاج به على تفرده في الألوهية، والمراد بما فيهما ما هو أعم من أجزائهما الداخلة فيهما، ومن الأمور الخارجة عنهما المتمكنة فيهما من العقلاء وغيرهم.

﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ بيان لكبرياء شأنه، وأنه لا يُدانيه أحد؛ ليقدر على تغيير ما يريده شفاعاً وضراعة، فضلاً من أن يدافعه عناداً أو مُناصبَةً.

﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ أي: ما قبلهم وما بعدهم، أو بالعكس؛ لأنك مستقبل المستقبل ومستدبر الماضي، أو أمور الدنيا وأمور الآخرة أو بالعكس، أو ما يُحسونه وما يعقلونه، أو ما يُدرِكونه وما لا يُدرِكونه. والضمير لـ "ما في السماوات والأرض" بتغليب ما فيهما من العقلاء على غيرهم، أو لما دلّ عليه ﴿مَنْ ذَا الَّذِي﴾ من الملائكة والأنبياء عليهم الصلاة والسلام.

﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ﴾ أي: من معلوماته، ﴿إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾ أن يعلموه. وعطفه على ما قبله لما أنهما جميعاً دليل على تفرده تعالى بالعلم الذاتيّ التام الدالّ على وحدانيته.

﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ "الكرسي": ما يجلس عليه ولا يفضل عن مقعد القاعد، وكأنه منسوب إلى الكرسي الذي هو المُلبّد.^٣ وليس ثمة كرسي ولا قاعد ولا قعود، وإنما هو تمثيل لعظمة شأنه عز وجل وسعة سلطانه وإحاطة علمه بالأشياء قاطبة، على طريقة قوله عز قائلًا: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾

الحلبي، ١٥٤١/٢ واللباب لابن عادل، ٣١٧/٤.

الكرسي: ما تراكم بعضه فوق بعض وتلازب

وتلبّد. انظر: لسان العرب لابن منظور، «كرس».

^١ المئوف: الذي أصابته آفة. انظر: لسان العرب

لابن منظور، «أوف».

^٢ انظر هذه الأقوال في الدرّ المصون للسمين

وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ^١ [الزمر، ٦٧/٣٩].
 وقيل: كُرْسِيّه مجازٌ عن علمه^٢، أَخَذَا مِنْ كُرْسِيِّ الْعَالِمِ^٣. وقيل: عن مُلْكِهِ أَخَذَا
 مِنْ كُرْسِيِّ الْمَلِكِ^٤؛ فَإِنَّ الْكُرْسِيَّ كُلَّمَا كَانَ أَعْظَمَ تَكُونُ عِظَمُهُ الْقَاعِدِ أَكْثَرَ
 وَأَوْفَرَ، فَغَبَرَ عَنْ شُمُولِ عِلْمِهِ أَوْ عَنْ بَسْطَةِ مُلْكِهِ وَسُلْطَانِهِ بِسَعَةِ كُرْسِيّه وَإِحَاطَتِهِ
 بِالْأَقْطَارِ الْعُلُويَّةِ وَالسُّفْلِيَّةِ. وقيل: هُوَ جِسْمٌ بَيْنَ يَدَيِ الْعَرْشِ مُحِيطٌ بِالسَّمَاوَاتِ
 السَّبْعِ^٥؛ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «مَا السَّمَاوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُونَ السَّبْعُ مَعَ
 الْكُرْسِيِّ إِلَّا كَخَلْقَةٍ فِي فَلَائَةٍ، وَقَفْضُ الْعَرْشِ عَلَى الْكُرْسِيِّ كَقَفْضِ تِلْكَ الْفَلَائَةِ
 عَلَى تِلْكَ الْخَلْقَةِ»^٦. وَلَعَلَّهُ الْفَلَكَ الثَّامِنُ. وَعَنْ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ أَنَّهُ «الْعَرْشُ»^٧.
 ﴿وَلَا يَتُودُّهُ﴾ أَي: لَا يَتَقَلِّه وَلَا يَشُقُّ عَلَيْهِ ﴿حِفْظُهُمَا﴾ أَي: حَفِظَ السَّمَاوَاتِ
 وَالْأَرْضِ. وَإِنَّمَا لَمْ يَتَعَرَّضْ لِذِكْرِ مَا فِيهِمَا لِمَا أَنَّ حِفْظَهُمَا مُسْتَتَبِعٌ لِحِفْظِهِ. ﴿وَهُوَ
 أَلْعَلِيُّ﴾ الْمَتَعَالِي بِذَاتِهِ عَنِ الْأَشْبَاهِ وَالْأَنْدَادِ، ﴿الْعَظِيمُ﴾ الَّذِي يُسْتَحَقَّرُ بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِ
 كُلُّ مَا سِوَاهُ.

ولما ترى من انطواء هذه الآية الكريمة على أمّهات المسائل الإلهية
 المتعلقة بالذات العلية والصفات الجليلة: فإنها ناطقة بأنه تعالى موجودٌ متفردٌ
 بالإلهية، متصفٌ بالحياة، واجبُ الوجود لذاته مُوجِدٌ لغيره، لما أَنَّ الْقَيُّومَ هُوَ
 الْقَائِمُ بِذَاتِهِ الْمَقِيمُ لغيره، مَنْزَعٌ عَنِ التَّحَيُّزِ وَالْحُلُولِ، مُبْرَأٌ عَنِ التَّغْيِيرِ وَالْفَتُورِ،
 لَا مَنَاسِبَةَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْأَشْبَاحِ، وَلَا يَعْتَرِيهِ مَا يَعْتَرِي النُّفُوسَ وَالْأَرْوَاحَ، مَالِكُ
 الْمُلْكِ وَالْمَلَكُوتِ، وَمُبْدِعُ الْأَصُولِ وَالْفُرُوعِ، ذُو الْبَطْشِ الشَّدِيدِ، لَا يَشْفَعُ عِنْدَهُ
 إِلَّا مَنْ أَدْنَى لَهُ فِيهِ، الْعَالِمُ وَحْدَهُ بِجَمِيعِ الْأَشْيَاءِ جَلِيَّتِهَا وَخَفِيَّتِهَا، كُلِّيَّتِهَا وَجَزَائِيَّتِهَا،

١ ٣٦٨/١ والكشاف للزمخشري، ٢٣٠/١، وأنوار
 التنزيل للبيضاوي، ٢١٦/١.

٥ انظر القول وما بعده في أنوار التنزيل للبيضاوي،
 ٢١٦/١.

٦ بمعناه في جامع البيان للطبري، ٥٣٩/٤ وهو بهذا
 اللفظ في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٢١٦/١. وأورده

البغوي من الأخبار في معالم التنزيل، ٣١٣/١.

٧ جامع البيان للطبري، ٥٣٩/٤.

١ انظر هذا التأويل لمعنى الكرسي في الكشاف
 للزمخشري، ٢٣٠/١، وأنوار التنزيل للبيضاوي،
 ٢١٥/١-٢١٦.

٢ عن ابن عباس وسعيد بن جبير أَنَّ كُرْسِيّه عِلْمُهُ.
 جامع البيان للطبري، ٥٣٧/٤ تفسير ابن أبي
 حاتم، ٤٩٠-٤٩١.

٣ انظر: جامع البيان للطبري، ٥٤١/٤.

٤ انظر هذا القول في التفسير الوسيط للواحدي،

واسعُ المُلْك والقُدرة لكلِّ ما مِنْ شأنه أن يُملَك ويُقدَر عليه، لا يَشَقُّ عليه شاقٌّ، ولا يَشْغُلُه شأنٌ عن شأنٍ، مُتعالٍ عَمَّا تناله الأوهامُ، عَظِيمٌ لا تُحدِقُ به الأفهامُ؛ تفرَّدتْ^١ بفضائل^٢ رائقةٍ وخواصِّ فائقةٍ خلَّت عنها أخواتها.

قال صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم: «إِنَّ أعظمَ آيةٍ في القرآنِ آيةَ الكرسيِّ، مَنْ قرأها بعث اللهُ تعالى مَلَكًا يَكْتُبُ مِنْ حسناته ويمحو مِنْ سيئاته إلى الغدِ مِنْ تلك الساعة»،^٣ وقال عليه السلام: «ما قُرئت هذه الآيةُ في دارٍ إلَّا اهتجرتْه الشياطينُ ثلاثينَ يومًا ولا يدخلُها ساحرٌ ولا ساحرةٌ أربعينَ ليلةً، يا عليُّ علِّمها ولدك وأهلك وجيرانك، فما نزلت آيةٌ أعظمُ منها»،^٤ وقال صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم: «مَنْ قرأ آيةَ الكرسيِّ في دُبُرِ كُلِّ صلاةٍ مكتوبةٍ لم يَمْنعه مِنْ دخولِ الجنةِ إلَّا الموتُ، ولا يُواظِبُ عليها إلَّا صديقٌ^٥ أو عابدٌ، وَمَنْ قرأها إذا أخذَ مضجعه أَمَنَهُ اللهُ تعالى على نفسه وجارِهِ وجارِ جاره والأبياتِ حوله»،^٦ وقال عليه السلام: «سَيِّدُ البشرِ آدمُ، وسَيِّدُ العربِ محمدٌ ولا فخرَ، وسَيِّدُ الفُرسِ سلمانُ، وسَيِّدُ الرومِ ضُهيَّبُ، وسَيِّدُ الحبشةِ بلالٌ، وسَيِّدُ الجبالِ الطُّورُ، وسَيِّدُ الأيَّامِ يومُ الجمعةِ، وسَيِّدُ الكلامِ القرآنُ، وسَيِّدُ القرآنِ سورةُ البقرةِ، وسَيِّدُ "البقرةِ" آيةُ الكرسيِّ». ^٧ وتخصيصُ سيادته صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم للعربِ بالذِّكْر في أثناء تعدادِ الساداتِ الخاصَّة لا يدلُّ على نفي ما دلَّت عليه الأخبارُ المستفيضةُ، وانعقد عليه الإجماعُ مِنْ سيادته عليه السلام لجميعِ أفرادِ البشرِ.

^١ وفي هامش ي: أي: آية الكرسي. «منه».

^٢ ي: بفضائله.

^٣ الجملة الأولى منه بمعناها في صحيح مسلم، ٥٥٦/١ (٢٥٨) وسنن أبي داود، ٥٨٨/٢-٥٨٩ ومعالم التنزيل للبغوي، ٣١٠/١. وهو بهذا اللفظ في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٢١٧/١.

^٤ هو بهذا اللفظ في الكشاف للزمخشري،

٢٣١-٢٣٢. قال ابن حجر: «لم أجده».

الكافي الشاف، ص ٢٢.

^٥ ي: الصديق.

^٦ بلفظ قريب في الدعاء للطبراني، ص ٢١٤

(٦٧٥) وعمل اليوم والليلة لابن السني، ص

١٠٩ (١٢٣) وشعب الإيمان للبيهقي، ٥٦/٤

(٢١٧٢). وانظر تفصيل تخريجه في تخريج

أحاديث الكشاف للزبيلي، ١٦٠-١٦١.

^٧ هو بهذا اللفظ في الكشاف للزمخشري،

٢٣٢/١. قال الزبيلي: «ذكره أبو شجاع الديلمي

من حديث علي مرفوعاً». تخريج أحاديث

الكشاف، ١٦٢/١. وقال ابن حجر: «لم أجده،

وقد ذكره صاحب الفردوس ولم يُخرجه ابنه».

الكافي الشاف، ص ٢٢.

﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ٥٦﴾

﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ جملة مستأنفة جيء بها إثر بيان تفرده سبحانه وتعالى بالشئون الجليلة الموجبة للإيمان به وحده؛ إيداناً بأن من حق العاقل ألا يحتاج إلى التكليف والإلزام؛ بل يختار الدين الحق من غير تردد وتلعثم. وقيل: هو خبر في معنى النهي، أي: لا تكرهوا في الدين، فقيل: منسوخ بقوله تعالى: ﴿جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾ [التحريم، ٩/٦٦]. وقيل: خاص بأهل الكتاب، حيث حصنوا أنفسهم بأداء الجزية.^١ وزوي أنه كان لأنصاري من بني / سالم بن عوف^٢ ابنان قد تنصرا قبل مبعثه صلى الله عليه وسلم، ثم قديما المدينة، فلزمهما أبوهما، وقال: «والله لا أدعكما حتى تسليما»، فأبيا، فاختصما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فترلت، فخلاهما.^٣

[٧٧ظ]

﴿قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾ استئناف تعليلي صُدِّر بكلمة التحقيق لزيادة تقرير مضمونه، كما في قوله تعالى: ﴿قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا﴾ [الكهف، ٧٦/١٨]، أي: إذ قد تبين - بما ذكر من نعوته تعالى التي يمتنع توهم اشتراك غيره في شيء منها - الإيمان الذي هو الرشد الموصول إلى السعادة الأبدية، من الكفر الذي هو الغي المؤدي إلى الشقاوة السرمديّة.

﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ﴾ هو بناء مبالغة من الطغيان كالمَلَكُوت والجَبَرُوت، قلب مكان عينه ولا مِه، فقيل: هو في الأصل مصدر، وإليه ذهب الفارسي. وقيل: اسم جنس مفرد مذكر، وإنما الجمع والتأنيث لإرادة الآلهة، وهو رأي سيويه. وقيل: هو جمع، وهو مذهب المُبرِّد. وقيل: يستوي فيه الأفراد والجمع والتذكير والتأنيث.^٤

^١ الأقوال الثلاثة في الكشف للزمخشري، ٢٣٢/١ -

٢٣٣ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٢١٩/١.

^٢ هم بنو سالم بن عوف بن عمرو بن عوف بن الخزرج.

بطن من الخزرج. انظر: اللباب لابن الأثير، ص ١٩٣

ونهاية الأرب للقلقشندي، ص ٢٨١.

^٣ بلفظ قريب في جامع البيان للطبري، ٥٤٧/٤ -

١٥٤٨ ومعالم التنزيل للبغوي، ٣١٤/١. وهو في

الكشاف للزمخشري، ٢٣٣/١.

^٤ انظر: الدر المصون للسمين الحلبي، ٥٤٧/٢ -

١٥٤٨ واللباب لابن عادل، ٢٩٤/٤. وانظر كلام

سيويه عليه في الكتاب، ٢٤٠/٣، ووافقه الأخفش

بقوله في هذه اللفظة: «جماعة في المعنى، وهو

في اللفظ واحد». معاني القرآن، ١٩٦/١.

أي: فَمَنْ يَعْمَلْ إِثْرَ مَا تَمَيَّزَ الْحَقُّ مِنَ الْبَاطِلِ بِمُوجِبِ الْحُجَجِ الْوَاضِحَةِ
وَالْآيَاتِ الْبَيِّنَةِ، وَيَكْفُرُ بِالشَّيْطَانِ أَوْ بِالْأَصْنَامِ أَوْ بِكُلِّ مَا عُبدَ مِنْ دُونِ اللَّهِ تَعَالَى
أَوْ صَدَّ عَنْ عِبَادَتِهِ تَعَالَى، لِمَا تَبَيَّنَ لَهُ كَوْنُهُ بِمَعزِلٍ مِنْ اسْتِحْقَاقِ الْعِبَادَةِ، ﴿وَيُؤْمِنُ
بِاللَّهِ﴾ وَحَدَهُ لِمَا شَاهَدَ مِنْ نَعْوَتِهِ الْجَلِيلَةِ الْمَقْتَضِيَةِ لاختصاص الألوهية به عَزَّ
وَجَلَّ الْمُوجِبَةِ لِلإِيمَانِ وَالتَّوْحِيدِ. وَتَقْدِيمُ الْكُفْرِ بِالطَّاغُوتِ عَلَى الْإِيمَانِ بِهِ تَعَالَى
لِتَوْفِيقِهِ عَلَيْهِ؛ فَإِنَّ التَّخْلِيَةَ مُتَقَدِّمَةٌ عَلَى التَّحْلِيَةِ. ﴿فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى﴾ أَي:
بَالِغٍ فِي التَّمَسُّكِ بِهَا، كَأَنَّهُ وَهُوَ مُلْتَبِسٌ بِهِ يَطْلُبُ مِنْ نَفْسِهِ الزِّيَادَةَ فِيهِ وَالثَّبَاتَ عَلَيْهِ.
﴿لَا أَنْفِصَامَ لَهَا﴾ الْفَضْمُ: الْكُسْرُ بِغَيْرِ إِيَانَةٍ، كَمَا أَنَّ الْفَضْمَ هُوَ الْكُسْرُ بِإِيَانَةٍ،
وَنَفْيُ الْأَوَّلِ يَدُلُّ عَلَى انْتِفَاءِ الثَّانِي بِالْأَوَّلِيَّةِ. وَالْجُمْلَةُ إِمَّا اسْتِنَافٌ مُقَرَّرٌ لِمَا
قَبْلُهَا مِنْ وَثَاقَةِ الْعُرْوَةِ؛ وَإِمَّا حَالٌ مِنَ "الْعُرْوَةِ"، وَالْعَامِلُ ﴿اسْتَمْسَكَ﴾، أَوْ مِنَ
الضَّمِيرِ الْمُسْتَتِرِ فِي ﴿الْوُثْقَى﴾، وَ﴿لَهَا﴾ فِي حَيْزِ الْخَبَرِ، أَي: كَائِنٌ لَهَا.

وَالْكَلَامُ تَمَثُّلٌ مَبْنِيٌّ عَلَى تَشْبِيهِ الْهَيْئَةِ الْعَقْلِيَّةِ الْمُنْتَزِعَةِ مِنْ مُلَازِمَةِ الْإِعْتِقَادِ
الْحَقِّ الَّذِي لَا يَحْتَمِلُ النِّقِیْضَ أَصْلًا، لِثُبُوتِهِ بِالْبَرَاهِينِ النَّيِّرَةِ الْقَطْعِيَّةِ بِالْهَيْئَةِ الْحِسِّيَّةِ
الْمُنْتَزِعَةِ مِنَ التَّمَسُّكِ بِالْحَبْلِ الْمُخَكَّمِ الْمَأْمُونِ انْقِطَاعُهُ، فَلَا اسْتِعَارَةَ فِي الْمَفْرَدَاتِ.
وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ "الْعُرْوَةُ الْوُثْقَى" مُسْتِعَارَةً لِلْإِعْتِقَادِ الْحَقِّ الَّذِي هُوَ الْإِيمَانُ وَالتَّوْحِيدُ
-لَا لِلنَّظَرِ الصَّحِيحِ الْمُؤَدِّي إِلَيْهِ، كَمَا قِيلَ؛ فَإِنَّهُ غَيْرُ مَذْكُورٍ فِي حَيْزِ الشَّرْطِ-
وَالِاسْتِمْسَاكُ بِهَا مُسْتَعَارًا لِمَا ذُكِرَ مِنَ الْمُلَازِمَةِ، أَوْ تَرْشِيحًا لِلْإِسْتِعَارَةِ الْأُولَى.

﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ﴾ بِالْأَقْوَالِ، ﴿عَلِيمٌ﴾ بِالْعَزَائِمِ وَالْعَقَائِدِ. وَالْجُمْلَةُ اعْتِرَاضٌ
تَذِيلِيٌّ، حَامِلٌ عَلَى الْإِيمَانِ، رَادِعٌ مِنَ الْكُفْرِ وَالتَّفَاقُ بِمَا فِيهِ مِنَ الْوَعْدِ وَالْوَعْدِ.

﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولِيَاؤُهُمُ
الظُّلُمُوتُ يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٣٧﴾﴾
﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أَي: مُعِينُهُمْ أَوْ مُتَوَلِّي أُمُورِهِمْ، وَالْمَرَادُ بِهِمُ الَّذِينَ
ثَبَّتَ فِي عِلْمِهِ تَعَالَى إِيْمَانُهُمْ فِي الْجُمْلَةِ مَا لَا أَوْ حَالًا. ﴿يُخْرِجُهُمْ﴾ تَفْسِيرٌ لِلْوَلَايَةِ،

أو خبر ثانٍ عند مَنْ يجوز كونه جملةً، أو حالٍ مِنَ الضمير في ﴿وَلِيٍّ﴾. ﴿مِنْ
الظُّلُمَاتِ﴾ التي هي أعمّ مِنْ ظلمات الكفر والمعاصي وظلمات الشُّبه؛ بل ممّا
في بعض مراتب العلوم الاستدلالية مِنْ نوعٍ ضعيفٍ وخفاءٍ بالقياس إلى مراتبها
القويّة الجليّة؛ بل ممّا في جميع مراتبها بالنظر إلى مرتبة العيان كما ستعرفه.
﴿إِلَى النُّورِ﴾ الذي يعمّ نور الإيمان ونور الإيقان بمراتبه، ونور العيان، أي: يُخرج
بهديته وتوفيقه كلّ واحد منهم مِنَ الظُّلمة التي وقع فيها إلى ما يقابلها مِنَ
النور. وإفراد النور لوحدة الحقّ، كما أنّ جَمع الظُّلمات لتعدّد فنون الضلال.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: الذين ثبت في علمه تعالى كفرهم ﴿أُولَئِكَ هُمُ
الطَّاغُوتُ﴾ أي: الشياطين وسائر المضلّين عن طريق الحقّ. فالموصول مبتدأ،
﴿أُولَئِكَ هُمُ﴾ مبتدأ ثانٍ، و﴿الطَّاغُوتُ﴾ خبره، والجملة خبرٌ للأوّل، والجملة
الحاصلة معطوفة على ما قبلها. ولعلّ تغيير السُّنك للاحتراز عن وضع
الطاغوتِ في مقابلة الاسم الجليل، ولقصد المبالغة بتكرير الإسناد، مع الإيماء
إلى التباين بين الفريقين مِنْ كلّ وَجْهٍ حتّى مِنْ جهة التعبير أيضًا. ﴿يُخْرِجُونَهُمْ﴾
بالوساوس وغيرها مِنْ طرق الإضلال والإغواء ﴿مِنْ النُّورِ﴾ الفطريّ الذي جُبِلَ
عليه النّاسُ كافّةً، أو مِنْ نور اليّنات التي يشاهدونها مِنْ جهة النّبِيّ صَلَّى اللهُ
عليه وسلّم، بتنزيل تمكّنهم مِنَ الاستضاءة بها منزلة نفسها. ﴿إِلَى الظُّلُمَاتِ﴾
ظلمات الكفر والانهماك في الغي. وقيل: نزلت في قوم ارتدّوا عن الإسلام.^١
والجملة تفسير لولاية الطاغوت، أو خبرٌ ثانٍ كما مرّ. وإسناد الإخراج مِنْ حيثُ
السَّبِيّة إلى الطاغوت لا يقدّح في استناده مِنْ حيثُ الخَلْق إلى قدرته سبحانه.
﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إلى الموصول باعتبار اتّصافه بما في حيز الصِّلَة، وما يتبعه مِنْ
القبايح. ﴿أَصْحَابُ النَّارِ﴾ أي: ملابسوها وملازموها بسبب ما لهم مِنَ الجرائم.
﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ما كَثُرَ أبدأ.

انظر: جامع البيان للطبري، ٥٦٤/٤-٥٦٥
وتفسير ابن أبي حاتم، ٤٩٧/٢-٤٩٨، والتفسير
الوسيط للواحدي، ٣٧٠/١.

^١ ذكر هذا القول البيضاوي في أنوار التنزيل،
٢٢٠/١. والمشهور أنّها نزلت في أهل الكتاب،
كانوا مؤمنين، ثمّ لما جاء الإسلام كفروا به.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٨﴾﴾

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ﴾ استشهد على ما ذكر من أن الكفرة أولياؤهم الطاغوت، وتقرير له على طريقة قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ﴾ [الشعراء، ٢٢٥/٢٦]، كما أن ما بعده استشهد على ولايته تعالى للمؤمنين وتقرير لها. وإنما بُدئ بهذا لرعاية الاقتران بينه وبين مدلوله، ولاستقلاله بأمر عجيب حقيق بأن يُصدَّر به المقال، وهو اجتراؤه على المُحاجة في الله عز وجل، وما أتى بها في أثنائها من العظيمة المُنادية بكمال حماقته، ولأن فيما بعده تعدداً وتفصيلاً يُورث تقديمه انتشار النظم. على أنه قد أُشير في تضعيفه إلى هداية الله تعالى أيضاً بواسطة إبراهيم عليه السلام، فإن ما يُحكى عنه من الدعوة إلى الحق وإدحاض حجة الكافر من آثار ولايته تعالى.

وهمة الاستفهام لإنكار النفي وتقرير المنفي، أي: ألم تنظر، أو ألم ينته علمك إلى هذا / الطاغوت المارد، كيف تصدَّى لإضلال الناس وإخراجهم من النور إلى الظلمات؟ أي: قد تحققت الرؤية وتقررت، بناءً على أن أمره من الظهور بحيث لا يكاد يخفى على أحد ممن له حظ من الخطاب، فظهر أن الكفرة أولياؤهم الطاغوت. وفي التعرُّض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميره عليه السلام تشریف له، وإيدان بتأييده في المُحاجة.

[٧٨و]

﴿أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ﴾ أي: لأن آتاه إياه، حيث أبطره ذلك وحمله على المُحاجة، أو حاجه لأجله، وضعاً للمُحاجة التي هي أقبح وجوه الكفر موضع ما يجب عليه من الشكر، كما يقال: عاديتني لأن أحسنت إليك، أو وقت أن آتاه الله الملك. وهو حجة على من منع إيتاء الله الملك للكافر.

﴿إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ﴾ ظرف لـ ﴿حَاجَّ﴾، أو بدل من ﴿آتَاهُ﴾ على الوجه الأخير: ﴿رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ بفتح ياء ﴿رَبِّيَ﴾، وقُرى بحذفها.^١ روي أنه عليه الصلاة والسلام

^١ قرأ بها حمزة. انظر: أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/٢٢٠.

لَمَّا كَسَرَ الْأَصْنَامَ سَجَنَهُ ثُمَّ أَخْرَجَهُ، فَقَالَ: «مَنْ رَبُّكَ الَّذِي تَدْعُو إِلَيْهِ؟» قَالَ: ﴿رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾^١، أي: يَخْلُقُ الْحَيَاةَ وَالْمَوْتَ فِي الْأَجْسَادِ.

﴿قَالَ﴾ استئناف مبني على السؤال، كأنه قيل: كيف حاجه في هذه المقالة القوية الحقّة؟ فقيل: قال: ﴿أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ﴾. روي أنه دعا برجلين، فقتل أحدهما وأطلق الآخر، فقال ذلك.^٢

﴿قَالَ إِبْرَاهِيمُ﴾ استئناف كما سلف، كأنه قيل: فماذا قال إبراهيم عليه السلام^٣ لمن في هذه المرتبة من حماقة؟ وبماذا أفحمه؟ فقيل قال: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ﴾ حسبما تقتضيه مشيئته، ﴿فَأَتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ﴾ إن كنت قادراً على مثل مقدوراته تعالى. لم يلتفت عليه السلام إلى إبطال مقالة اللعين إذاناً بأن بطلانها من الجلاء والظهور بحيث لا يكاد يخفى على أحد، وأن التصدي لإبطالها من قبيل السعي في تحصيل الحاصل، وأتى بمثال لا يجد اللعين فيه مجالاً للتمويه والتلبيس.

﴿فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ﴾ أي: صار مبهوراً، وقُرئ على بناء الفاعل،^٤ على أن الموصول مفعوله، أي: فغلب إبراهيم الكافر وأسكته. وإيراد الكفر في حيز الصلة: للإشعار بعلّة الحكم، والتنصيص على كون المحاجة كُفراً.

﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ تذييل مقرر لمضمون ما قبله، أي: لا يهدي الذين ظلموا أنفسهم بتعريضها للعذاب المخلّد؛ بسبب إعراضهم عن قبول الهداية إلى مناهج الاستدلال، أو إلى سبيل النجاة، أو إلى طريق الجنة يوم القيامة.

^٤ قراءة شاذة، مروية عن زيد بن علي واليماني ومجاهد وابن السكيت. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ٢٣ والمحتسب لابن جني، ١١٣٤/١ وشواذ القراءات للكرمانى، ص ٩٧.

^١ بلفظ قريب في جامع البيان للطبري، ٥٧٥/٤ وتفسير ابن أبي حاتم، ٤٩٨-٤٩٩، وليس فيه ذكر السجن.

^٢ انظر: جامع البيان للطبري، ٥٧١/٤-٥٧٢، ٥٧٦-٥٧٥.

^٣ س ي - عليه السلام.

﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ لَبِثْتَ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ وَانْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٥٦﴾﴾

﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ﴾ استشهد على ما ذكر من ولايته تعالى للمؤمنين، وتقرير له معطوف على الموصول السابق. وإشار (أَوْ) الفارقة على الواو الجامعة للاحتراز عن توهم اتحاد المستشهد عليه من أول الأمر. والكاف إما اسمية كما اختاره قوم، جيء بها للتنبيه على تعدد الشواهد، وعدم انحصارها فيما ذكر، كما في قولك: الفعل الماضي مثل "نَصَرَ"؛ وإما زائدة كما ارتضاه آخرون.^١ والمعنى: أَو أَلَمْ تَرَ إِلَى مَثَلِ الذي، أو إلى الذي مرَّ على قرية، كيف هداه الله تعالى وأخرجه من ظلمة الاشتباه إلى نور العيان والشهود؟ أي: قد رأيت ذلك وشاهدته؛ فإذا لا ريب في أن الله تعالى^٢ ولي الذين آمنوا... إلخ. هذا، وأما جعل الهمزة لمجرد^٣ التعجيب، على أن يكون المعنى في الأول: أَلَمْ تَنْظُرْ إِلَى الذي حاج... إلخ؟ أي: انظر إليه وتعجب من أمره؛ وفي الثاني: أَو أَرَأَيْتَ مَثَلِ الذي مرَّ... إلخ؟ إيداناً بأن حاله وما جرى عليه من الغربة بحيث لا يرى له مثل،^٤ كما استقرَّ عليه رأي الجمهور، فغيره خليف بجزالة التزيل وفخامة شأنه الجليل؛ فتدبر.

و"المار" هو غزير بن شرحيا، قاله قتادة والربيع وعكرمة وناجية بن كعب وسليمان بن يزيد والضحاك والسدي.^٦ وقيل: هو أرميا بن حلقيا،^٧ من سبط

^٤ قدر هذين المعنيين التفاضل في حاشية الكشاف، ١٣٠، فكأنه هو المقصود بـ "المُصَيَّفِ" هنا.

^٥ جواب "وأما جَعَلَ".

^٦ انظر: جامع البيان للطبري، ٤/٥٧٨-٥٧٩.

وتفسير ابن أبي حاتم، ٥٠٠/٢.

^٧ ي: حلقيا.

^١ انظر الوجهين المذكورين في الكاف مع اثنين آخرين في الدر المصون للسمين الحلبي،

٢/٥٥٧، واللباب لابن عادل، ٤/٣٤٨، وذكر أن

وجه الاسم مذهب الأخفش.

^٢ ط - تعالى.

^٣ ي: بمجرد.

هارون عليه السلام، قاله وهبٌ وعبيد الله بن عُمير.^١ وقيل: أرميا هو الحَضر بعينه.^٢ وقال مجاهد: كان المارُّ رجلًا كافرًا بالبعث.^٣ وهو بعيد. و"القرية" بيت المقدس قاله وهبٌ وعكرمةٌ والربيع.^٤ وقيل: هي دِير هِرْقَل^٥ على شَطِّ دِجْلَةٍ. وقال الكلبي: هي دِير سابر آباد.^٦ وقال السُّدي: هي دِير سلما باد.^٧

والأوَّل هو الأظهر والأشهر.

رُوي أَنَّ بني إسرائيلَ لَمَّا بالغوا في تعاطي الشرِّ والفساد، وجاوزوا في العُتُوِّ والطغيان كُلَّ حَدِّ معتادٍ سَلَطَ اللهُ تعالى^٨ عليهم بُخْتَ نَصْرَ البابليِّ، فسار إليهم في ستمائة ألفِ رايةٍ، حتَّى وطئ الشامَ وخَرَبَ بَيْتَ المَقْدِسِ، وجَعَلَ بني إسرائيلَ أَثْلَاثًا: ثَلَاثَ مِنْهُمْ قَتَلَهُمْ، وَثَلَاثَ مِنْهُمْ أَقْرَهُمْ بالشَّامِ، وَثَلَاثَ مِنْهُمْ سَبَاهُمْ، وكانوا مائةَ ألفِ غلامٍ يافعٍ وغيرِ يافعٍ، فقَسَّمَهُمْ بين الملوك الذين كانوا معه، فأصاب كُلَّ مَلِكٍ مِنْهُمْ^٩ أربعةَ غِلْمَةٍ، وكان عُزَيْرٌ مِنْ جُمْلَتِهِمْ، فَلَمَّا نَجَّاه اللهُ تعالى مِنْهُمْ بعد حينٍ مَرَّ بحماره على بَيْتِ المَقْدِسِ فرآه على أَفْطَحٍ مرأى وَأَوْحَشَ مَنْظِرٍ.^{١٠} وذلك قوله عَزَّ وَجَلَّ: "﴿وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا﴾" أي: ساقطة على سقوفها، بَأَنَّ سَقَطَتِ العُرُوشُ ثَمَّ الحِيطَانِ، مِنْ خَوَى البَيْتُ إِذَا سَقَطَ، أَوْ مِنْ خَوَتْ الأَرْضُ، أي: تَهَدَّمَتْ. والجُمْلَةُ حالٌ مِنْ ضمير «مَرَّ»، أَوْ مِنْ «قَرِيَّةٍ» عند مَنْ يُجَوِّزُ الحالَ مِنَ النكرة مطلقًا.

- ١ انظر: جامع البيان للطبري، ٥٨٠/٤، وتفسير ابن أبي حاتم، ٥٠٠/٢.
- ٢ انظر: جامع البيان للطبري، ٥٨٠/٤.
- ٣ وعنه أَنَّ المارَّ رجلٌ مِنْ بني إسرائيل. تفسير ابن أبي حاتم، ٥٠٠/٢.
- ٤ انظر: جامع البيان للطبري، ٥٨٢/٤-٥٨٣، وتفسير ابن أبي حاتم، ٥٠٠/٢.
- ٥ ما وجدته فيما وقفت عليه مِنَ المِظَانِ.
- ٦ دِير سابر: قُرْبَ بغداد بين قرية يقال لها: المزرفة وأخرى يقال لها: الصالحيّة. وفي الجانب الغربي مِنْ دِجْلَةٍ قرية يقال لها: بَرْوُغِي. انظر:
- ٧ معجم البلدان للحموي، ٥١٣/٢.
- ٨ ما وجدته فيما وقفت عليه مِنَ المِظَانِ. انظر لما قيل هنا فِي المارِّ والقرية: معالم التنزيل للبغوي، ٣١٧/١.
- ٩ س - تعالى.
- ١٠ ي: فيهم.
- ١١ مِنْ خبر طويل لَوْهَبِ بْنِ مُتَيْبٍ فِي جامع البيان للطبري، ٥٨٩/٤-٥٩٣، ومعالم التنزيل للبغوي، ٣١٧/١-٣١٩. ولفظه أَقْرَبَ إِلَى البغوي.
- ١٢ س: تعالى.

﴿قَالَ﴾ أي: تلهفًا عليها وتشوقًا إلى عمارتها، مع استشعار اليأس عنها: ﴿أَنْتَ يُحْيِي هَذِهِ اللَّهَ﴾، وهي على ما يرى من الحالة العجيبة المبينة للحياة. وتقديمها على الفاعل للاعتناء بها من حيث أن الاستبعاد ناشئ من جهتها لا من جهة الفاعل، و﴿أَنْتَ﴾ نصب على الظرفية إن كانت بمعنى "متى"، وعلى الحالية من ﴿هَذِهِ﴾ إن كانت بمعنى "كيف"، والعامل ﴿يُحْيِي﴾. وأيًا ما كان، فالمراد: استبعاد عمارتها بالبناء والسكان من بقايا أهلها الذين تفرقوا أيدي سبًا ومن غيرهم.

[٧٨ظ]

وإنما / عُبر عنها بـ "الإحياء" الذي هو عَلم في البعد عن الوقوع عادة؛ تهويلًا للخطب وتأكيذاً للاستبعاد؛ كما أنه لأجله عُبر عن خرابها بالموت، حيث قيل: ﴿بَعْدَ مَوْتِهَا﴾. وحيث كان هذا التعبير مُعربًا عن استبعاد الإحياء بعد الموت على أبلغ وجهٍ وآكدِه أراه الله عزَّ وجلَّ أثر ذي أثرٍ أبعدَ الأمرين في نفسه، ثم في غيره، ثم أراه ما استبعده صريحًا؛ مبالغة في إزاحة ما عسى يختلج في خَلده. وأما حَمْلُ إحيائها على إحياء أهلها فيأباه التعرُّض لحال القرية دون حالهم، والاقتصارُ على ذكر موتهم دون كونهم ترابًا وعظامًا، مع كونه أَدْخَلَ في الاستبعاد لشدة مبانيته للحياة وغاية بُعده عن قبولها، على أنه لم تتعلَّق إرادته تعالى بإحيائهم كما تعلَّقت بعمارتها ومُعانية المارِّ لها، كما سَتُحيط به خبرًا.

﴿فَأَمَاتَهُ اللَّهُ﴾ وألبَّته على الموت ﴿مِائَةً عَامٍ﴾. رُوي أنه لما دخل القرية ربط حمّارَه، فطاف بها ولم يرَ بها أحدًا؛ فقال ما قال، وكانت أشجارُها قد أثمرت، فتناول من التين والعنب وشرب من عصيره ونام، فأمّاته الله تعالى في منامه وهو شاب، وأمّات حمّارَه، وبقيةُ بينه أو عنبه وعصيره عنده، ثم أعمى الله تعالى عنه عيونَ المخلوقات فلم يرَ أحد، فلمّا مضى من موته سبعون سنةً وجّه الله عزَّ وجلَّ ملكًا عظيمًا من ملوك فارس -يقال له: يوشك- إلى بيت المقدس ليُعمّره، ومعه ألف قهرمان^٢ مع كل قهرمان ثلثمائة ألف عامل، فجعلوا يعمرونه، وأهلك الله تعالى بُحْتَ نَصْرٍ بعبوضة دخلت دماغه، ونجى الله تعالى من بقي من بني إسرائيل،

١ س: تعالى.

٢ القهرمان: من أمّاء الملوك وخاصته، وهو

مُعرب. انظر: لسان العرب لابن منظور، «قهم».

الخازن والوكيل الحافظ لما تحت يده، فارسي

ورُدُّهم إلى بيت المقدس، وتراجع إليه مَنْ تفرَّق منهم في الأكناف فعَمَرُوهُ ثلاثين سنةً وكثُرُوا وكانوا كأحسنِ ما كانوا عليه، فلَمَّا تَمَّتِ المائةُ مِنْ مَوْتِ غُزِيرِ أحياءِ الله تعالى،^١ وذلك قوله تعالى: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاهُ﴾. وإشارته على "أحياء" للدلالة على سُرْعته وسهولة تأيِّهه على الباري تعالى، كأنه بعثه مِنَ النوم، وللإيذان بأنه أعاده كهيئته يومَ موته عاقلاً فاهماً مستعدّاً للنظر والاستدلال.

﴿قَالَ﴾ استئناف مبني على السؤال، كأنه قيل: فماذا قال له بعد بعثه؟ فقيل: قال: ﴿كَمْ لَبِثْتُمْ﴾؛ ليُظْهِرَ له عَجْزه عن الإحاطة بشئونه تعالى، وأنَّ إحياءه ليس بعد^٢ مُدَّةٍ يسيرةٍ ربَّما يَتَوَهَّمُ أَنَّهُ هَيِّنٌ في الجملة؛ بل بعد مُدَّةٍ طويلةٍ؛ وَيَنْحَسِمُ به مَادَّةُ استبعاده بالمرَّة، ويَطْلُعُ في تضاعيفه على أَمْرٍ آخَرَ مِنْ بدائع آثار قدرته تعالى، وهو إبقاء الغِذاء المتسارع إلى الفساد بالطبع على ما كان عليه دهرًا طويلاً مِنْ غير تغيُّرٍ ما. و﴿كَمْ﴾ نصبٌ على الظرفية، مميِّزٌ لها محذوف، أي: كم وقتاً لبثت؟ والقائل هو الله تعالى، أو مَلَكٌ مأمورٌ بذلك مِنْ قِبَلِهِ تعالى. قيل: نُودِيَ مِنَ السماء: يا غُزِيرُ كم لبثت بعد الموت؟

﴿قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾ قاله بناءً على التقريب والتخمين، أو استقصاراً لِمُدَّةٍ لُبَّه. وأما ما يقال: مِنْ أَنَّهُ مات ضُحًى وُبُعِثَ بعد المائة قُبيل الغروب، فقال: قُبيلَ النظر إلى الشمس: ﴿يَوْمًا﴾، فالتفت إليها فرأى منها بقيةً فقال: ﴿أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾، على وَجْهِ الإضراب،^٤ فبِمَعزِلٍ مِنَ التحقيق؛ إذ لا وَجْهَ للجزم بتمام اليوم، ولو بناءً على حُسبان الغروب؛ لتحقق النقصان مِنْ أَوَّلِهِ.

﴿قَالَ﴾ استئناف كما سلف: ﴿بَلْ لَبِثْتَ مِائَةً عَامٍ﴾ عطفٌ على مقدَّر، أي: ما لبثت ذلك القدر؛ بل هذا المِقدار. ﴿فَأَنْظُرْ﴾ لتُعَايِنَ أَمْرًا آخَرَ مِنْ دلائل قدرتنا. ﴿إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ﴾ أي: لم يتغير في هذه المُدَّة المتطاولة

^١ مِنْ خِبر طویل لَوْهَب بن مُتَبَّه في جامع البیان

^٢ ی: بمدة.

للطبري، ٥٩٣/٤-٥٩٤ ومعالَم التنزيل للبغوي،

^٤ انظر هذا القول في جامع البیان للطبري،

٣٢٠-٣١٩/١. ولفظه أقرب إلى البغوي.

٥٩٧/٤ ومعالَم التنزيل للبغوي، ٣٢٠/١.

^٥ جواب "وأما ما يقال".

^٢ ی - بعد.

مع تداعيه إلى الفساد. رُوي أنه وجد بينه أو عنبه كما جنى وعصيره كما عَصِر.^١ والجملة المنفية حال بغير واو - كقوله تعالى: ﴿لَمْ يَمَسَّ سُمْ سُوءٌ﴾ [آل عمران، ١٧٤/٣] - إمّا من "الطعام والشراب"، وإفراؤ الضمير لجريانهما مجرى الواحد كالغذاء؛ وإمّا من الأخير اكتفاءً بدلالة حاله على حال الأول، ويؤيده قراءة مَنْ قرأ "وهذا شَرَابُكَ لَمْ يَتَسَنَّ". والهاء أصلية، أو هاء سَكَبَ، واشتقاقه من "السَّنة" لما أن لامها هاء أو واو.^٢ وقيل: أصله "يتسَنَّ" من الحَمَأِ المسنون،^٣ فقلبت نونه حرفَ عِلَّةٍ كما في:

تَقْضِي الْبَازِي

وقد جُوِّز أن يكون معنى: ﴿لَمْ يَتَسَنَّ﴾ لم يمرَّ عليه السِّنون التي مرّت، لا حقيقة؛ بل تشبيهاً، أي: هو على حاله كأنه لم يلبث مائة عام. وقرئ: "لَمْ يَسَنَّ"،^٤ بإدغام التاء في السين.

﴿وَأَنْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ﴾ كيف نَحَرَتْ عَظَامُهُ، وَتَفَرَّقَتْ وَتَقَطَّعَتْ أَوْصَالُهُ وَتَمَزَّقَتْ؛ لِيَتَبَيَّنَ لَكَ مَا ذُكِرَ مِنْ لُبْثِكَ الْمَدِيدِ، وَتَطْمَئِنَّ بِهِ نَفْسُكَ. وقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَنَجْجَعَكَ آيَةً لِلنَّاسِ﴾ عَطَفَ عَلَى مَقْدَرٍ: متعلّق بفعل مقدّر قبله بطريق الاستئناف، مَقَرَّرٌ لمضمون ما سبق، أي: فعلنا ما فعلنا مِنْ إحيائك بعد ما ذُكِرَ لَتُعَايِنَ ما استبَعْدَتْهُ مِنَ الإحياء بعد دهر طويل، وَلَنَجْجَعَكَ آيَةً لِلنَّاسِ الموجودين في هذا القرن،

وقال الأصمعي في شرحه: كسر: ضم جناحيه.

وكان الأصل في "تقضي" تقضض فاستقل

اجتماع الضادين، فأبدل من الثانية ياء، ومثله:

يتظنى وأصله يتظنن. وهو بلا نسبة شاهداً

على ما نحن فيه ههنا في معاني القرآن وإعرابه

للزجاج، ٣٤٣/١.

^٥ قراءة شاذة، مروية عن أبي النقاش عن الحسن

وطلحة بن مضرّف. انظر: الكشف للزمخشري،

٢٣٥/١ والمغني في القراءات للنُّزَوَازِي، ص

٥٣٦.

^١ انظر: معالم التنزيل للبغوي، ٣٢٠/١.

^٢ انظر لاشتقاقها والكلام عليها معاني القرآن

للفراء، ١٧٢/١ ومعاني القرآن للأخفش،

١٩٧/١.

^٣ نسب البغوي هذا القول لأبي عمرو في معالم

التنزيل، ٣٢٠/١ ونقله الفراء في معاني القرآن،

١٧٢/١. ونقله الزجاج في معاني القرآن وإعرابه،

٣٤٣/١، وردّه.

^٤ من رجز للعجاج في ديوانه، ص ٤٢. وهو بتمامه:

دانى جناحيه من الطور فمز

تقضي البازي إذا البازي كسر

بأنَّ يُشَاهِدوكِ وَأَنْتِ مِنْ أَهْلِ الْقُرُونِ الْخَالِيَةِ، وَيَأْخُذُوا مِنْكَ مَا طَوَّيَ عَنْهُمْ مِنْذُ أَحْقَابٍ مِنْ عِلْمِ التَّوْرَةِ كَمَا سَيَأْتِي، أَوْ مُتَعَلِّقٌ بِفِعْلٍ مُقَدَّرٍ بَعْدَهُ، أَي: وَلَنَجْعَلَكَ آيَةً لَهُمْ عَلَى الْوَجْهِ الْمَذْكُورِ فَعَلْنَا مَا فَعَلْنَا. فَهُوَ عَلَى التَّقْدِيرَيْنِ دَلِيلٌ عَلَى مَا ذُكِرَ مِنَ اللَّبْثِ الْمَدِيدِ؛ وَلِذَلِكَ قُرِّنَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْأَمْرِ بِالنَّظَرِ إِلَى حِمَارِهِ.

وَتَكْرِيرُ الْأَمْرِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَنْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ﴾، مَعَ أَنَّ الْمُرَادَ عِظَامُ الْحِمَارِ أَيْضًا لِمَا أَنَّ الْمَأْمُورَ بِهِ أَوَّلًا: هُوَ النَّظَرُ إِلَيْهَا مِنْ حَيْثُ دَلَالَتُهَا عَلَى مَا ذُكِرَ مِنَ اللَّبْثِ الْمَدِيدِ، وَثَانِيًا: هُوَ النَّظَرُ إِلَيْهَا مِنْ حَيْثُ تَعْتَرِيهَا الْحَيَاةُ وَمَبَادِيهَا، أَي: وَانْظُرْ إِلَى عِظَامِ الْحِمَارِ لِنُشَاهِدَ كَيْفِيَّةَ الْإِحْيَاءِ فِي غَيْرِكَ بَعْدَ مَا شَاهَدْتَ نَفْسَهُ فِي نَفْسِكَ. ﴿كَيْفَ نُنَشِّرُهَا﴾ بِالزَّاءِ الْمُعْجَمَةِ، أَي: نَرْفَعُ بَعْضَهَا إِلَى بَعْضٍ، وَنَرُدُّهَا إِلَى أَمَاكِنِهَا مِنَ الْجَسَدِ، فَتُرَكِّبُهَا تَرْكِيبًا لَاتِّقًا بِهَا. «وَقَالَ الْكَسَائِيُّ: ^١ نُلْتِنُهَا وَنُعْظِمُهَا».^٢ وَلَعَلَّ مَنْ / فَسَّرَهُ بِ"نُحْيِيهَا" أَرَادَ بِالْإِحْيَاءِ هَذَا الْمَعْنَى.^٣ وَكَذَا مَنْ قَرَأَ "نُنَشِّرُهَا" بِالرَّاءِ،^٤ مِنْ أَنْشَرَ اللَّهُ تَعَالَى الْمَوْتَى، أَي: أَحْيَاهَا، لَا مَعْنَاهُ الْحَقِيقِيُّ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا﴾ أَي: نَسْتُرُهَا بِهِ، كَمَا يُسْتَرُّ الْجَسَدُ بِاللِّبَاسِ. وَأَمَّا مَنْ قَرَأَ "نُنَشِّرُهَا"، بِفَتْحِ النُّونِ وَضَمِّ الشَّيْنِ،^٥ فَلَعَلَّهُ أَرَادَ بِهِ ضِدَّ الطَّيِّ، كَمَا قَالَ الْفَرَّاءُ،^٦ فَالْمَعْنَى: كَيْفَ نَبْسُطُهَا. وَالْجُمْلَةُ إِمَّا حَالٌ مِنَ ﴿الْعِظَامِ﴾، أَي: وَانْظُرْ إِلَيْهَا مَرْكَبَةً مَكْسُوءَةً لَحْمًا، أَوْ بَدَلُ اشْتِمَالٍ، أَي: وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفِيَّةَ إِنْشَازِهَا وَبَسْطِ اللَّحْمِ عَلَيْهَا.

^١ هُوَ عَلِيٌّ بْنُ حِمَزَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَسَدِيِّ

بِالْوَلَاءِ الْكُوفِيِّ، أَبُو الْحَسَنِ الْكَسَائِيُّ (ت).

١٨٩ هـ / ٨٠٥ م). إِمَامُ الْكُوفِيِّينَ فِي النُّحْوِ وَاللُّغَةِ، وَاحِدُ الْقُرَّاءِ السَّبْعَةِ الْمَشْهُورِينَ، قَرَأَ عَلَى حِمَزَةٍ

وَسَمِعَ مِنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عِيَّاشٍ. وَهُوَ مُؤَدِّبُ

الرَّشِيدِ وَابْنِهِ الْأَمِينِ. مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ وُلِدَ فِي

إِحْدَى قُرَاهَا وَتَعَلَّمَ بِهَا وَتَنَقَّلَ فِي الْبَادِيَةِ وَبَغْدَادَ

وَتَوَفَّى بِالرَّيِّ. مِنْ مَصْنُفَاتِهِ: مَعَانِي الْقُرْآنِ،

وَالْقُرَّاءَاتِ، وَالنُّوَادِرُ. انْظُرْ: هَايَةَ النِّهَايَةِ لِابْنِ

الْجَزَرِيِّ، ١/٥٣٥ وَبِغِيَةِ الْوَهَاةِ لِلْسَّيُوطِيِّ،

٢/١٦٢-١٦٤ وَالْأَهْلَامُ لِلزَّرْكَلِيِّ، ٤/٢٨٣.

^٢ الْكَشَفُ وَالْبَيَانُ لِلثَّعْلَبِيِّ، ٧/١٧٣.

^٣ انْظُرْ: جَامِعُ الْبَيَانِ لِلطَّبْرِيِّ، ٤/٦١٧-٦١٨.

^٤ قَرَأَ بِهَا ابْنُ كَثِيرٍ وَنَافِعٌ وَأَبُو عَمْرٍو وَأَبُو جَعْفَرٍ وَيَعْقُوبُ. انْظُرْ: النَّشْرُ لِابْنِ الْجَزَرِيِّ، ٢/٢٣١.

^٥ قِرَاءَةُ شَاذَّةٌ، مَرْوُوعَةٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَالْحَسَنِ

وَالْمُفَضَّلِ وَأَبَانَ عَنْ عَاصِمٍ وَأَبُو خَيْثُورٍ

وَالزَّعْفَرَانِيِّ. انْظُرْ: شَوَاذُ الْقُرْآنِ لِابْنِ خَالَوَيْهِ،

ص ١٢٣ وَشَوَاذُ الْقُرَّاءَاتِ لِلْكَرْمَانِيِّ، ص ١٩٨

وَالْمَغْنِي فِي الْقُرَّاءَاتِ لِلنُّزَاوَاذِيِّ، ص ٥٣٧.

^٦ انْظُرْ: مَعَانِي الْقُرْآنِ لِلْفَرَّاءِ، ١/١٧٣. وَذَكَرَهُ

الْأَخْفَشُ فِي مَعَانِي الْقُرْآنِ، ١/١٩٨.

ولعلَّ عدمَ التعرضِ لكَيْفِيَّةِ نَفْخِ الرُّوحِ لِمَا أَنَّهَا مِمَّا لَا تَقْتَضِي الْحِكْمَةُ بَيَانَهُ. رُوي أَنَّهُ نُودِيَ: أَيُّهَا الْعِظَامُ الْبَالِيَةُ، إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ أَنْ تَجْتَمِعِي، فَاجْتَمَعَ كُلُّ جُزْءٍ مِنْ أَجْزَائِهَا الَّتِي ذَهَبَ بِهَا الطَّيْرُ وَالسِّبَاعُ، وَطَارَتْ بِهَا الرِّيحُ مِنْ كُلِّ سَهْلٍ وَجَبَلٍ، فَانْضَمَّ بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ، وَالتَّصَقَّ كُلُّ غُضُوٍّ بِمَا يَلِيْقُ بِهِ الصُّلْعُ بِالصُّلْعِ وَالذَّرَاعُ بِمَحَلِّهَا وَالرَّأْسُ بِمَوْضِعِهَا،^١ ثُمَّ الْأَعْصَابُ وَالْعُرُوقُ، ثُمَّ انْبَسَطَ عَلَيْهِ اللَّحْمُ ثُمَّ الْجِلْدُ، ثُمَّ خَرَجَتْ مِنْهُ الشُّعُورُ، ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ الرُّوحُ، فَإِذَا هُوَ قَائِمٌ يَنْهَقُ.^٢

﴿فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ﴾ أَي: مَا دَلَّ عَلَيْهِ الْأَمْرُ بِالنَّظَرِ إِلَيْهِ مِنْ كَيْفِيَّةِ الْإِحْيَاءِ بِمَبَادِيهِ. وَالْفَاءُ لِلْعُطْفِ عَلَى مُقَدَّرٍ يَسْتَدْعِيهِ الْأَمْرُ الْمَذْكُورُ، وَإِنَّمَا حُذِفَ لِلْإِذْنِ بِظُهُورِ تَحَقُّقِهِ وَاسْتِغْنَائِهِ عَنِ الذِّكْرِ، وَلِلْإِشْعَارِ بِسُرْعَةِ وَقُوعِهِ، كَمَا فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَلَمَّا رَأَاهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ﴾ [النمل، ٢٧/٤٠]، بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿أَنَاءَ آتَيْكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ﴾، كَأَنَّهُ قِيلَ: فَانْشَرَّهَا اللَّهُ تَعَالَى وَكَسَاهَا لَحْمًا فَنَظَرَ إِلَيْهَا فَتَبَيَّنَ لَهُ كَيْفِيَّتُهُ، فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ ذَلِكَ، أَي: اتَّضَحَ اتِّضَاحًا تَامًا. ﴿قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ﴾ مِنْ الْأَشْيَاءِ الَّتِي مِنْ جُمْلَتِهَا مَا شَاهَدَهُ فِي نَفْسِهِ وَفِي غَيْرِهِ مِنْ تَعَاجِيْبِ الْأَثَارِ. ﴿قَدِيرٌ﴾ لَا يَسْتَعْصِي عَلَيْهِ أَمْرٌ مِنَ الْأُمُورِ.

وَإِثَارُ صِيغَةِ الْمَضَارِعِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّ عِلْمَهُ بِذَلِكَ مُسْتَمِرٌّ نَظَرًا إِلَى أَنَّ أَصْلَهُ لَمْ يَتَغَيَّرْ وَلَمْ يَتَبَدَّلْ؛ بَلْ إِنَّمَا تَبَدَّلَ بِالْعِيَانِ وَصْفُهُ، وَفِيهِ إِشْعَارٌ بِأَنَّهُ إِنَّمَا قَالَ مَا قَالَ بِنَاءً عَلَى الْاسْتِبْعَادِ الْعَادِيِّ وَاسْتِعْظَامًا لِلْأَمْرِ. وَقَدْ قِيلَ: فَاعِلُ ﴿تَبَيَّنَ﴾ مُضْمَرٌ يُفَسِّرُهُ مَفْعُولُ ﴿أَعْلَمَ﴾، أَي: فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ قَالَ: أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ^٣ فَتَدَبَّرْ. وَقُرِئَ: "تُبَيَّنَ لَهُ" عَلَى صِيغَةِ الْمَجْهُولِ، وَقُرِئَ: "قَالَ أَعْلَمَ"،^٥ وَ"قِيلَ أَعْلَمَ"^٦ عَلَى صِيغَةِ الْأَمْرِ.

^١ قراءة شاذة، مروية عن ابن عباس وكرداب عن

زويس. انظر: شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٢٣ وشواذ القراءات للكرمانى، ص ٩٨.

^٥ قرأ بها حمزة والكسائي. النشر لابن الجزري، ٢٢١/٢.

^٦ قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ٢٣.

^١ ي: بموضعه.

^٢ انظر: جامع البيان للطبري، ١٦٠٨-٦٠٧/٤ والكشف والبيان للثعلبي، ١١٧٧-١٧٦/٧ ومعالم التنزيل للبغوي، ٣٢١-٣٢٠/١.

^٣ انظر هذا التقدير في الكشف للزمخشري، ١٢٣٦/١ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٢٢/١.

رُوي أَنَّهُ رَكِبَ حِمَارَهُ وَأَتَى مَحَلَّتَهُ، وَأَنْكَرَهُ النَّاسُ وَأَنْكَرَ النَّاسَ وَأَنْكَرَ
 الْمَنَازِلَ، فَانْطَلَقَ عَلَى وَهْمٍ مِنْهُ حَتَّى أَتَى مَنَزْلَهُ، فإِذَا هُوَ بِعَجُوزٍ عَمِيَاءَ مُقْعَدَةٍ
 قَدْ أَدْرَكَتْ زَمَنَ غُزِيرٍ، فَقَالَ لَهَا غُزِيرٌ: «يَا هَذِهِ، هَذَا مَنَزْلُ غُزِيرٍ؟» قَالَتْ: «نَعَمْ،
 وَأَيْنَ ذَكَرَى غُزِيرٍ؟ قَدْ فَقَدْنَاهُ مِنْذُ كَذَا وَكَذَا»، فَبَكَتْ بَكَاءً شَدِيدًا، قَالَ: «فَإِنِّي
 غُزِيرٌ»، قَالَتْ: «سُبْحَانَ اللَّهِ! أَنَّى يَكُونُ ذَلِكَ؟» قَالَ: «قَدْ أَمَاتَنِي اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ
 بَعَثَنِي»، قَالَتْ: «إِنَّ غُزِيرًا كَانَ رَجُلًا مُسْتَجَابَ الدَّعْوَةِ، فَادْعُ اللَّهَ لِي يَرُدُّ عَلَيَّ
 بَصْرِي حَتَّى أَرَكَ»، فَدَعَا رَبَّهُ وَمَسَحَ بِيَدِهِ عَيْنَيْهَا فَصَحَّتَا، فَأَخَذَ بِيَدِهَا فَقَالَ لَهَا:
 «قَوْمِي بِإِذْنِ اللَّهِ، فَقَامَتِ صَحِيحَةً كَأَنَّهَا أَنْشِطَتْ^١ مِنْ عِقَالٍ»، فَنَظَرَتْ إِلَيْهِ فَقَالَتْ:
 «أَشْهَدُ أَنَّكَ غُزِيرٌ»، فَانْطَلَقَتْ إِلَى مَحَلَّةِ بَنِي إِسْرَائِيلَ، وَهُمْ فِي أُنْدِيَتِهِمْ، وَكَانَ
 فِي الْمَجْلِسِ ابْنُ لُغُزِيرٍ قَدْ بَلَغَ مِائَةَ وَثَمَانِي عَشْرَةَ سَنَةً وَبَنُو بَنِيهِ شِيُوخٌ، فَنَادَتْ:
 «هَذَا غُزِيرٌ قَدْ جَاءَكُمْ»، فَكَذَّبُوهَا، فَقَالَتْ: «انْظُرُوا فَإِنِّي بِدَعَائِهِ رَجَعْتُ إِلَى هَذِهِ
 الْحَالَةِ»، فَنَهَضَ النَّاسُ فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ، فَقَالَ ابْنُهُ: «كَانَ لِأَبِي شَامَةٌ سَوْدَاءُ بَيْنَ كَتِفَيْهِ
 مِثْلُ الْهَلَالِ»، فَكَشَفَ فَإِذَا هُوَ كَذَلِكَ.^٢

وَقَدْ كَانَ قَتْلُ بُخْتِ نَصْرُ بَيْتِ الْمَقْدَسِ مِنْ قُرَاءِ التَّوْرَةِ أَرْبَعِينَ أَلْفَ رَجُلٍ،
 وَلَمْ يَكُنْ يَوْمَئِذٍ بَيْنَهُمْ نُسْخَةٌ مِنَ التَّوْرَةِ، وَلَا أَحَدٌ يَعْرِفُ التَّوْرَةَ، فَقَرَأَهَا عَلَيْهِمْ عَنْ
 ظَهْرِ قَلْبِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَخْرِمَ مِنْهَا حَرْفًا، فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ أَوْلَادِ الْمَسِيحِيِّينَ مِمَّنْ وَرَدَ
 بَيْتُ^٢ الْمَقْدَسِ بَعْدَ مَهْلِكِ بُخْتِ نَصْرَ: «حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي أَنَّهُ دَفَنَ التَّوْرَةَ يَوْمَ
 سُبِينَا فِي خَابِيَةٍ فِي كَرْمٍ، فَإِنْ أَرَيْتُمُونِي كَرْمَ جَدِّي أَخْرَجْتُهَا لَكُمْ»، فَذَهَبُوا إِلَى
 كَرْمِ جَدِّهِ فَفَتَشَوْهَا فَوَجَدُوهَا، فَعَارَضُوهَا بِمَا أَمْلَى عَلَيْهِمْ غُزِيرٌ مِنْ ظَهْرِ الْقَلْبِ،

^١ ط س ي: نَشِطَتْ. | وفي هامش أ: أي: حُلَّتْ،

وفي الكشف والبيان للثعلبي: نَشِطَتْ. وليس

بصحيح؛ قال ابن الأثير في النهاية في حديث

السحر: «فَكَأَنَّمَا أَنْشِطَ مِنْ عِقَالٍ»، أي: حُلَّ. وقد

تكرر في الحديث وكثيرًا ما يجيء في الرواية:

«فَكَأَنَّمَا نَشِطَ مِنْ عِقَالٍ». وليس بصحيح. يقال:

نَشَطْتُ الْعَقْدَةَ إِذَا عَقَدْتُهَا، وَأَنْشَطْتُهَا وَأَنْشَطْتُهَا

إِذَا حُلَّتْهَا. «منه». | انظر: الكشف والبيان

للثعلبي، ١١٨٣/٧ والنهية في غريب الحديث

لابن الأثير، ٥٧/٥.

^٢ عن ابن عباس في معالم التنزيل للبغوي،

٣٢١/١. وهو بمعناه في جملة من الأخبار في

الكشف والبيان للثعلبي، ١٧٩/٧-١٨٥.

^٢ ي: لبيت.

فما اختلفا في حرف واحد، فعند ذلك قالوا: «هو ابنُ الله»،^١ تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولِمُ تُوْمِنُ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لِّيَطْمَئِنَّ قَلْبِي قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ أَجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٦٦﴾﴾

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ﴾ دليل آخر على ولايته تعالى للمؤمنين وإخراجه لهم من الظلمات إلى النور، وإنما لم يسلك به مسلك الاستشهاد كما قبله بأن يُقال: أو كالذي قال رب... إلخ؛ لجريان ذكره عليه السلام في أثناء المُحاجة، ولأنه لا دخل لنفسه عليه السلام في أصل الدليل، كدأب عزيز عليه السلام، فإن ما جرى عليه من إحيائه بعد مائة عام من جملة الشواهد على قدرته تعالى وهدايته. والظرف مُتَنَصِّبٌ بمضمَرٍ ضَرَحَ بِمِثْلِهِ في نحو قوله تعالى: ﴿وَإِذْ كُرُواْ إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ﴾ [الأعراف، ٦٩/٧] أي: واذكر وقت قوله عليه السلام، وما وقع حينئذٍ من تعاجيب صنع الله عز وجل لتقف على ما مر من ولايته تعالى وهدايته.

وتوجيه الأمر بالذكر في أمثال هذه المواقع إلى الوقت دون ما وقع فيه من الوقائع مع أنها المقصودة بالتذكير، لما ذكر غير مرة من المبالغة في إيجاب ذكرها، لما أن إيجاب ذكر الوقت إيجابٌ لذكر ما وقع فيه بالطريق البرهاني؛ ولأن الوقت مشتملٌ عليها مفضلة، فإذا استحضِر كانت حاضرة بتفاصيلها، بحيث لا يشذ عنها شيء مما ذكر عند الحكاية أو لم يذكر، كأنها مشاهدة عياناً.

﴿رَبِّ﴾ كلمة استعطافٍ قُدمت بين يدي الدعاء مبالغة في استدعاء الإجابة. ﴿أَرِنِي﴾ من الرؤية البصريّة المتعدّية إلى واحد، وبدخول همزة النقل طلبت مفعولاً آخر، هو الجملة الاستفهامية المعلقة لها؛ فإنها^٢ تعلق كما يعلق النظر البصري، أي: اجعلني مبصراً ﴿كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى﴾ بأن تُحييها / وأنا أنظر إليه.

[٧٩ظ]

^١ عن الشَّذِّي والكلبي في الكشف والبيان للثعلبي، للبغوي، ٣٢١/١.

^٢ يعني: همزة النقل. ١٨٤/٧-١٨٥ وبعضه عنهما في معالم التنزيل

و﴿كَيْفَ﴾ في محل نصبٍ على التشبيه بالظرف عند سيبويه،^١ وبالحال عند الأخفش، والعامل فيها ﴿تُحْيِي﴾، أي: في أي حال أو على أي حال تُحْيِي.^٢ قال القرطبي: الاستفهام بـ"كيف" إنما هو سؤال عن حال شيءٍ متقرر الوجود عند السائل والمستول، فالاستفهام ههنا عن هيئة الإحياء المتقرر عند السائل،^٣ أي: بصّرني كيفية إحيائك للموتى. وإنما سأل عليه السلام ليتأكد إيقانه بالعيان، ويزداد قلبه اطمئنناً على اطمئننان. وأما ما قيل: من أن نمرود لما قال: «أنا أحيي وأميت»، قال إبراهيم عليه السلام: «إن إحياء الله تعالى برد الأرواح إلى الأجساد»، فقال نمرود: «هل عاينته؟» فلم يقدر على أن يقول: «نعم»، فانتقل إلى تقرير آخر، ثم سأل ربه أن يُريه ذلك؛^٤ فيأباه^٥ تعليل السؤال بالاطمئننان.

﴿قَالَ﴾ استئناف كما مرّ غير مرّة. ﴿أَوَلَمْ تُؤْمِن﴾ عطف على مقدّر، أي: ألم تعلم ولم تؤمن بأنّي قادرٌ على الإحياء كيف أشاء^٦ حتّى تسألني إراءته؟ قاله عزّ وعلا - وهو أعلم بأنّه عليه السلام أثبتّ الناس إيماناً وأقواهم يقيناً - ليُجيب بما أجاب به، فيكون ذلك لطفًا للسامعين. ﴿قَالَ بَلَى﴾ علِمْتُ وآمنتُ بأنك قادر على الإحياء على أيّ كيفية شئت. ﴿وَلَكِنْ﴾ سألتُ ما سألتُ ﴿لِيُظْمِنَ قَلْبِي﴾ بمُضَامَةِ الْعِيَانِ إلى الإيمان والإيقان، وأزداد بصيرةً بمشاهدته على كيفية معيّنة. ﴿قَالَ فَخُذْ﴾ الفاء لجواب شرطٍ محذوف، أي: إن أردت ذلك فخذ ﴿أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ﴾. قيل: هو اسمٌ لجمع^٨ "طائر"، كـ"رَكْب" و"سَفَر". وقيل: جمع له كـ"تاجر" و"تجر". وقيل: هو مصدرٌ سُجِّي به الجنس. وقيل: هو تخفيف "طِير"

١ انظر: كتاب سيبويه، ٤٠٩/١.

لابن عادل، ٣٦٤/٤-٣٦٥.

٢ انظر هذا الكلام على "كيف" ههنا في الدرّ

٤ ذُكر هذا القول في أنوار التنزيل للبيضاوي،

المصون للسمين الحلبي، ٥٧٣/٢ واللباب لابن

١/٢٢٢، من غير دفع له.

عادل، ٣٦٤/٤. وذُكر القولان في "كيف" مع

٥ جواب قوله: "ما قيل".

نسبتهما إلى سيبويه والأخفش في الدرّ المصون

٦ ط: إنشاء.

للسمين الحلبي، ٢٣٧/١ (البقرة، ٢٨/٢).

٧ س: قال.

واللباب لابن عادل، ٤٨١/١ (البقرة، ٢٨/٢).

٨ ي: لجميع.

٢ انظر: تفسير القرطبي، ٢٩٩/٣ وعنه في اللباب

٩ ي: الطائر.

بمعنى "طائر"، كـ "هَيْن" في "هَيْن".^١ وَمِنْ متعلّقة بـ "خُذْ"، أو بمحذوف وقع صفةً لـ ﴿أَرْبَعَةً﴾، أي: أربعة كائنة من الطير. قيل: هي طاووس وديك وُغْرَابٌ وحمّامة.^٢ وقيل: نُسِرَ بدل الأخير.^٣ وتخصيص الطير بذلك؛ لأنه أقرب إلى الإنسان، وأجمع لخواصّ الحيوان، ولسهولة تأتّي ما يفعل به من التجزئة والتفريق وغير ذلك.

﴿فَصُرُّهُنَّ﴾ مِنْ صَارَه يَصُورُهُ، أي: أماله. وقُرئ بكسر الصاد،^٤ من صارَه يصيره، أي: أمْلَهُنَّ وَاضْمُنَّهُنَّ. وقُرئ: "فَصُرُّهُنَّ" بضم الصاد،^٥ وكسرهما وتشديد الراء،^٦ من صَرَّه يَصُرُّه ويَصِرُّه إذا جمعه. وقُرئ: "فَصَرَّهِنَّ"^٧ من التّصرية بمعنى الجمع، أي: اجمعهنَّ.^٨ ﴿إِلَيْكَ﴾ لتأملها وتعرف شياتها مفصلةً حتّى تعلم بعد الإحياء أنّ جزءاً من أجزائها لم ينتقل من موضعه الأول أصلاً.

رُوي أنّه أمر بأن يذبحها وينتف ريشها ويقطعها ويفرق أجزاءها، ويخلط ريشها ودماغها ولحومها، ويُمسك رءوسها، ثم أمر بأن يجعل أجزاءها على الجبال،^٩ وذلك قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا﴾ أي: جزئهنّ وفرق أجزأهن على ما بحضرتك^{١٠} من الجبال. قيل: كانت أربعة أجبل.^{١١} وقيل: سبعة.^{١٢}

^١ الأقوال الأربعة في الدرّ المصون للسمين

الحلبي، ٥٧٥/٢، واللباب لابن عادل، ٣٦٩/٤.

وفيها أنّ القول الثاني للأخفش، والثالث لأبي البقاء العكبري. انظر قوليهما في معاني القرآن

لأخفش، ٥٤٦/٢ (الملك، ١٩/٦٧) والتبيان في إعراب القرآن للعكبري، ٢١١/١.

^٢ عن مجاهد في جامع البيان للطبري، ٦٣٤/٤ وتفسير

ابن أبي حاتم، ٥١٠/٢ ومعالم التنزيل للبغوي، ٣٢٣/١.

^٣ قال البغوي في معالم التنزيل، ٣٢٣/١: «حُكِيَ

عن ابن عباس رضي الله عنه». وهو بلا نسبة في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٢٢/١.

^٤ قرأ بها حمزة وأبو جعفر وخلف وزويس. النشر

لابن الجزري، ٢٣٢/٢.

^٥ وتشديد الراء، قراءة شاذة، مروية عن عكرمة.

شواذ القرآن لابن خالويه، ص ٢٣.

^٦ قراءة شاذة، مروية عن ابن عباس. شواذ القرآن

لابن خالويه، ص ٢٣.

^٧ قراءة شاذة، مروية عن عكرمة. الْمُحْتَسَب لابن جني،

١٣٦/١ المغني في القراءات للثّناواري، ص ٥٣٩.

^٨ انظر توجيه هذه القراءات في الْمُحْتَسَب لابن

جني، ١٣٦/١-١٣٧.

^٩ ما رُوي مُفْرَقٌ في جملة من الآثار في جامع

البيان للطبري، ٦٤٤/٤-٦٤٦. وهو في التفسير

الوسيط للواحدي، ٣٧٥/١-٣٧٦ ومعالم

التنزيل للبغوي، ٣٢٤/١.

^{١٠} ط: يحضر بك.

^{١١} عن ابن عباس وقتادة والربيع. انظر: جامع البيان

للطبري، ٦٤٤/٤ وتفسير ابن أبي حاتم، ٥١٢/٢-

٥١٣. وبلا نسبة للكشاف للزمخشري، ٢٣٩/١.

^{١٢} عن ابن عباس وابن جريج والسّدي. انظر: جامع

البيان للطبري، ٦٤٦/٤ وتفسير ابن أبي حاتم،

٥١٣/٢ والكشاف للزمخشري، ٢٣٩/١.

فَجَعَلَ^١ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ رُبْعًا أَوْ سُبْعًا مِنْ كُلِّ طَائِرٍ. وَقُرِئَ: «جُزُؤًا» بِضَمَّتَيْنِ^٢، و«جُزًا» بِالتَّشْدِيدِ، بِطَرَحِ هَمْزَتِهِ تَخْفِيفًا^٣، ثُمَّ تَشْدِيدُهُ عِنْدَ الْوَقْفِ، ثُمَّ إِجْرَاءِ الْوَضَلِ مُجَرِّى الْوَقْفِ.

﴿ثُمَّ أَدْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ﴾ فِي حَيْزِ الْجَزْمِ عَلَى أَنَّهُ جَوَابُ الْأَمْرِ، وَلَكِنَّهُ بُنِيَ لِاتِّصَالِهِ بِنُونِ جَمْعِ الْمُؤَنَّثِ. ﴿سَعِيًّا﴾ أَيِ: سَاعِيَاتٍ مُسْرِعَاتٍ^٤، أَوْ ذَوَاتِ سَعْيٍ طِيرَانًا أَوْ مَشْيًا. وَإِنَّمَا اقْتَصَرَ عَلَى حِكَايَةِ أَوَامِرِهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ غَيْرِ تَعَرُّضٍ لِمِثَالِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَلَا لِمَا تَرْتَّبَ عَلَيْهِ مِنْ عَجَائِبِ آثَارِ قُدْرَتِهِ تَعَالَى - كَمَا رَوَى أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ نَادَى فَقَالَ: «تَعَالَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى»، فَجَعَلَ كُلَّ جُزْءٍ مِنْهُنَّ يَطِيرُ إِلَى صَاحِبِهِ، حَتَّى صَارَتْ جُثًّا، ثُمَّ أَقْبَلْنَ إِلَى رءُوسِهِنَّ فَانْضَمَّتْ كُلُّ جُثَّةٍ إِلَى رَأْسِهَا، فَعَادَتْ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ إِلَى مَا كَانَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْهَيْئَةِ^٥ - لِلإِذْنِ بِأَنَّ تَرْتَّبَ تِلْكَ الْأُمُورِ عَلَى الْأَوَامِرِ الْجَلِيلَةِ وَاسْتِحَالَةَ تَخَلُّفِهَا عَنْهَا مِنَ الْجَلَاءِ وَالظُّهُورِ بِحَيْثُ لَا حَاجَةَ لَهُ إِلَى الذِّكْرِ أَصْلًا. وَنَاهِيكَ بِالْقِصَّةِ دَلِيلًا عَلَى فَضْلِ الْخَلِيلِ، وَيُؤْمِنُ الصُّرَاعَةُ فِي الدُّعَاءِ، وَحُسْنِ الْأَدَبِ فِي السُّؤَالِ، حَيْثُ أَرَاهُ اللَّهُ تَعَالَى مَا سَأَلَهُ فِي الْحَالِ عَلَى أَيْسَرِ مَا يَكُونُ مِنَ الْوُجُوهِ، وَأَرَى غُزِيرًا مَا أَرَاهُ بَعْدَ أَمَاتِهِ مَائَةَ عَامٍ، عَلَيْهِمَا السَّلَامُ.

﴿وَأَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ لَا يُعْجِزُهُ شَيْءٌ عَمَّا يُرِيدُهُ. ﴿حَكِيمٌ﴾ ذُو حِكْمَةٍ بِالْغَةِ فِي أَفَاعِيلِهِ، فَلَيْسَ بِنَاءُ أَفْعَالِهِ عَلَى الْأَسْبَابِ الْعَادِيَةِ لِعُجْزِهِ عَنْ إِيجَادِهَا بِطَرِيقٍ آخَرَ خَارِقٍ لِلْعَادَاتِ؛ بَلْ لِكَوْنِهِ مُتَضَمِّنًا لِلْحِكْمِ وَالْمَصَالِحِ.

﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سُنبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ وَاللَّهُ يُضْعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَسِعَ عَلِيمٌ ﴿٦٧﴾﴾

^٥ بمعناه عن ابن عباس وابن جريج والشَّذِي.

انظر: جامع البيان للطبري، ٦٤٦/٤-٦٤٧
وتفسير ابن أبي حاتم، ٥١٣/٢ ومعالم التنزيل
للبيهقي، ٣٢٤/١.

^١ ي - فجعل.

^٢ قرأ بها أبو بكر. السبعة لابن مجاهد، ص ١٥٩
التيسير للداني، ص ٢٩٩.

^٣ قرأ بها أبو جعفر. النشر لابن الجزري، ٤٠٦/١.

^٤ ي: مسرعًا.

﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: في وجوه الخيرات من الواجب والتفل. ﴿كَمَثَلِ حَبَّةٍ﴾ لا بد من تقدير مضاف في أحد الجانبين، أي: مثل نفقتهم كمثال حبة، أو مثلهم كمثال باذر حبة. ﴿أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ﴾ أي: أخرجت ساقاً تشعب منها سبع شعب، لكل واحدة منها سنبلة. ﴿فِي كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ﴾ كما يُشاهد ذلك في الذرة والدخن في الأراضي المغلّة؛ بل أكثر من ذلك. وإسناد الإنبات إلى الحبة مجازي، كإسناده إلى الأرض والربيع. وهذا التمثيل تصويرٌ للأضعاف كأنها حاضرة بين يدي الناظر.

﴿وَاللَّهُ يُضَاعِفُ﴾ تلك المضاعفة أو فوقها إلى ما شاء الله تعالى، ﴿لِمَنْ يَشَاءُ﴾ أن يضاعف له بفضل، على حسب حال المنفق من إخلاصه وتعبه، ولذلك تفاوتت مراتب الأعمال في مقادير الثواب. ﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ﴾ لا يضيق عليه ما يتفضل به من الزيادة. ﴿عَلِيمٌ﴾ بنية المنفق، ومقدار إنفاقه، وكيفية تحصيل ما أنفقه.

﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يَتَّبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنًّا وَلَا أَذًى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾

﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ جملة مبتدأة، جيء بها لبيان كيفية الإنفاق الذي يبين فضله بالتمثيل المذكور. ﴿ثُمَّ لَا يَتَّبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا﴾ أي: ما أنفقوه، أو إنفاقهم. ﴿مَنًّا وَلَا أَذًى﴾ "المن": / أن يعتد على من أحسن إليه بإحسانه، ويريه أنه أوجب بذلك عليه حقاً، و"الأذى": أن يتناول عليه بسبب إنعامه عليه.^١ وإنما قدّم المن لكثرة وقوعه. وتوسيط كلمة ﴿لَا﴾ للدلالة على شمول النفي لإتباع كل واحد منهما. و﴿ثُمَّ﴾ لإظهار علو رتبة المعطوف. قيل: نزلت في عثمان رضي الله عنه، حين جهّز جيش العسرة بألف بغير بأقتابها^٢ وأخلاسها؛

^١ منظور، «قُتِبَ».

^٢ الأخلاس جمع جلس: وهو كل شيء ولهي ظهر البعير والدابة تحت الرجل والقُتِبَ والسرّج.

انظر: لسان العرب لابن منظور، «جلس».

^١ س - على.

^٢ التعريفان في الكشف للزمخشري، ١/٢٣٨-٢٣٩.

^٣ الأقتاب جمع قُتِبَ: وهو رجل صغير على قدر سنّام البعير. انظر: لسان العرب لابن

وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه، حين أتى النبي صلى الله عليه وسلم بأربعة آلاف درهم صدقة، ولم يكذ يخطر ببالهما شيء من المَن والأذى.^١

﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ﴾ أي: حسبما وُعد لهم في ضمن التمثيل، وهو جملة من مبتدأ وخبر وقعت خبراً من الموصول، وفي تكرير الإسناد وتقييد الأجر بقوله: ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ من التأكيد والتشريف ما لا يخفى. وتخليه الخبر عن الفاء المفيدة لسببية ما قبلها لما بعدها للإيدان بأن ترتب الأجر على ما ذكر من الإنفاق وتزك إيتاء المَن والأذى أمرٌ بين لا يحتاج إلى التصريح بالسببية.

وأما إيهام أنهم أهل لذلك وإن لم يفعلوا، فكيف بهم إذا فعلوا؟ فيأباه مقام الترغيب في الفعل والحث عليه.^٢

﴿وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ في الدارين من لحوق مكروه من المكاره. ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ لفوات مطلوب من المطالب قل أو جل، أي: لا يعترهم ما يوجب. لا أنه يعترهم ذلك، لكنهم لا يخافون ولا يحزنون؛ ولا أنه لا يعترهم خوف وحزن أصلاً؛ بل يستمرون على النشاط والسرور.^٣ كيف لا، واستشعار خوف والخشية استعظماً لجلال الله تعالى وهيبته، واستقصاراً للجد والسعي في إقامة حقوق العبودية، من خواص الخواص والمقرئين. والمراد بيان دوام انتفائهما، لا بيان انتفاء دوامهما، كما يؤهمه كون الخبر في الجملة الثانية مضارعاً، لما أن النفي وإن دخل على نفس المضارع يفيد الدوام والاستمرار بحسب المقام.

﴿قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذًى وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ﴾^٤

﴿قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ﴾ أي: كلام جميل تقبله القلوب ولا تنكره يردُّ به السائل من غير إعطاء شيء. ﴿وَمَغْفِرَةٌ﴾ أي: ستر لما وقع من السائل من الإلحاف في المسألة وغيره مما يتقّل على المستؤل وصفح عنه. وإنما صحّ الابتداء بالنكرة في الأول

^١ بمعناه في تفسير مقاتل بن سليمان، ٢١٩/١

^٢ في هذا رد من المصنف على قولين أوردهما ابن عادل في اللباب، ٣٨٥/٤.

^٣ في هذا رد من المصنف على ما ذكره البيضاوي

^٤ ي: جملة.

في أنوار التنزيل، ٢٢٤/١.

لاختصاصها بالوصف، وفي الثاني بالعطف أو بالصفة المقدرة، أي: ومغفرة كائنة من المستول. ﴿خَيْرٌ﴾ أي: للسائل ﴿مِنْ صَدَقَةٍ يَتَّبِعُهَا أَذَى﴾؛ لكونها مشوبة بضرر ما يتبعها، وخلوص الأولين من الضرر. والجملة مستأنفة مقررة لاعتبار ترك إتباع المَن والأذى.

وتفسير "المغفرة" بنيل مغفرة من الله تعالى بسبب الرد الجميل أو بعفو السائل، بناء على اعتبار الخيرية بالنسبة إلى المستول، يؤدي إلى أن يكون في الصدقة الموصوفة بالنسبة إليه خير في الجملة مع بطلانها بالمرّة.^١

﴿وَاللَّهُ غَنِيٌّ﴾ لا يحوج الفقراء إلى تحمّل مئونة المَن والأذى، ويرزقهم من جهة أخرى. ﴿حَلِيمٌ﴾ لا يعاجل أصحاب المَن والأذى بالعقوبة، لا أنهم لا يستحقونها بسببهما. والجملة تذييل لما قبلها مشتمل على الوعد والوعيد مقرّر لاعتبار الخيرية بالنسبة إلى السائل قطعاً.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ ثَرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٢٧﴾﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أقبل عليهم بالخطاب إثر بيان ما بين، بطريق الغيبة مبالغة في إيجاب العمل بموجب النهي. ﴿لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى﴾ أي: لا تحبطوا أجرها بواحد منهما. ﴿كَالَّذِي﴾ في محلّ النصب، إما على أنه نعت لمصدر محذوف، أي: لا تبطلوها إبطالاً كإبطال الذي ﴿يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ﴾، وإما على أنه حال من فاعل ﴿لَا تُبْطِلُوا﴾، أي: لا تبطلوها مشابهين^٢ الذي يُنفق، أي: الذي يُبطل إنفاقه بالرياء. وقيل: من ضمير المصدر المقدّر، على ما هو رأي سيويه.^٣ وانتصاب ﴿رِثَاءَ﴾ إما على أنه علة لـ ﴿يُنْفِقُ﴾، أي: لأجل رثائهم،

^١ في هذا رد من المصنّف على ما ذكره

الزمخشري في الكشاف، ١/٢٣٩، والبيضاوي

في أنوار التنزيل، ١/٢٢٤.

^٢ هامش ط ي: مشبهين.

^٢ انظر القول في الدرّ المصون للسمين الحلبي،

١٥٨٥/٢ واللباب لابن عادل، ٤/٣٨٧. وانظر:

كتاب سيويه، ١/٢٢٧.

أو على أنه حال من فاعله، أي: يُنفق ماله مُرائيًا، والمراد به المنافق لقوله تعالى: ^١﴿وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ حتى يرجو ثوابًا أو يخشى عقابًا.

﴿فَمَثَلُهُ﴾ الفاء لربط ما بعدها بما قبلها، أي: فمثل المُرَائِي في الإنفاق وحالته العجيبة. ﴿كَمَثَلِ صَفْوَانَ﴾ أي: حَجَرٍ أَمْلَسَ، ﴿عَلَيْهِ تُرَابٌ﴾ أي: شيء يسير منه، ﴿فَأَصَابَهُ وَايِلٌ﴾ أي: مطرٌ عظيم القطرة، ﴿فَفَرَّكَهُ وَصَلَدًا﴾ أَمْلَسَ ليس عليه شيء من الغبار أصلًا.

﴿لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا﴾ لا يَتَنَفَعُونَ بما فعلوا رياءً، ولا يجدون له ثوابًا قطعًا، كقوله تعالى: ﴿فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾ [الفرقان، ٢٥/٢٣]. والجملة استئناف مبني على السؤال، كأنه قيل: فماذا يكون حالهم حينئذ؟ فقيل: لا يَقْدِرُونَ... إلخ، ومن ضرورة كون مثلهم كما ذكر كون مثل من يُشَبِّهُهُمْ - وهم أصحاب المَنِّ والأذى - كذلك. والضميران الأخيران للموصول باعتبار المعنى، كما في قوله عز وجل: ﴿وَحُضُّنَا كَالَّذِي خَاضُوا﴾ [التوبة، ٩/٦٩] لما أن المراد به الجنس أو الجَمْع أو الفريق، كما أن الضمائر الأربعة السابقة له باعتبار اللفظ. ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ إلى الخير والرشاد. والجملة تذييل مقرر لمضمون ما قبله. وفيه تعريض بأن كلاً من الرِّياءِ والمَنِّ والأذى من خصائص الكُفَّار، ولا بد للمؤمنين أن يجتنبوها.

﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيَّتًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَايِلٌ فَآتَتْ أُكُلَهَا ضِعْفَيْنِ فَإِن لَّمْ يُصِبْهَا وَايِلٌ فَظُلٌّ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ (٣٥)

﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ﴾ أي: لطلب رضاه، ﴿وَتَثْبِيَّتًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ﴾ أي: ولتثبيت بعض أنفسهم على الإيمان؛ فـ ﴿مِن﴾ تبعية، كما في قولهم: "هز من عطفه وحرك من نشاطه"، فإن المال شقيق الروح، فمن بذل ماله لوجه الله تعالى فقد ثبت بعض نفسه، ومن بذل ماله وروحه فقد ثبتها كلها.

أو وَتَصَدِيقًا لِلإِسْلَامِ وَتَحْقِيقًا لِلْجِزَاءِ مِنْ أَصْلِ أَنْفُسِهِمْ؛ فـ﴿مِنْ﴾ ابتدائية، كما في قوله تعالى: ﴿حَسَدًا مِمَّنْ عِنْدَ أَنْفُسِهِمْ﴾ [البقرة، ١٠٩/٢]. وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى: وَتَثْبِيًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ عِنْدَ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّهَا صَادِقَةٌ الْإِيمَانِ مُخْلِصَةٌ فِيهِ، وَيَعْضُدُهُ قِرَاءَةُ مَنْ قَرَأَ "وَتَبَيَّنَّا مِنْ أَنْفُسِهِمْ"¹. وفيه تنبيهٌ على أَنَّ حِكْمَةَ الْإِنْفَاقِ لِلْمُنْفِقِ تَرْكِهُ النَّفْسَ عَنِ الْبُخْلِ وَحُبِّ الْمَالِ الَّذِي هُوَ رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ.

/ ﴿كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ﴾ الربوة - بالحركات الثلاث، وقد قُرِئتَ بها-² المكان [٨٠ظ]

المرتفع، أي: مَثَلُ نَفَقَتِهِمْ فِي الزَّكَاةِ كَمَثَلِ بُسْتَانٍ كَائِنٍ بِمَكَانٍ مَرْتَفِعٍ مَأْمُونٍ مِنْ أَنْ يَصْطَلِمَهُ³ الْبَرْدُ لِلطَّافَةِ هَوَائِهِ بِهَيُوبِ الرِّيحِ الْمُلَطِّفَةِ لَهُ؛ فَإِنَّ أَشْجَارَ الرُّبَا تَكُونُ أَحْسَنَ مَنَظَرًا وَأَزْكَى ثَمَرًا، وَأَمَّا الْأَرْضُ الْمُنْخَفِضَةُ فَقَلَمَّا تَسَلَّمَ ثَمَارُهَا مِنَ الْبَرْدِ لِكثَافَةِ هَوَائِهَا بِزُكُودِ الرِّيحِ. وَقُرِئَ: "كَمَثَلِ حَبَّةٍ"⁴.

﴿أَصَابَهَا وَايِلٌ﴾ مَطَرٌ عَظِيمٌ الْقَطَرِ، ﴿فَنَاقَتْ أَكْغَلَهَا﴾: ثَمَرَتَهَا، وَقُرِئَ بِسُكُونِ الْكَافِ تَخْفِيفًا.⁵ ﴿ضِعْفَيْنِ﴾ أي: مِثْلِي مَا كَانَتْ تُثْمِرُ فِي سَائِرِ الْأَوْقَاتِ بِسَبَبِ مَا أَصَابَهَا مِنَ الْوَابِلِ. وَالْمَرَادُ بِالضَّعْفِ: الْمِثْلُ⁶. وَقِيلَ: أَرْبَعَةُ أَشْجَالٍ⁷. وَنَضْبُهُ عَلَى الْحَالِ مِنْ ﴿أَكْغَلَهَا﴾ أي: مُضَاعَفًا⁸.

﴿فَإِنْ لَمْ يُصِبْهَا وَايِلٌ فَطَلٌّ﴾ أي: فَطَلٌّ يَكْفِيهَا لَجُودَتِهَا وَكَرَمِ مَنَبَّتِهَا وَلَطَافَةِ هَوَائِهَا. وَقِيلَ: فَيُصِيبُهَا طَلٌّ: وَهُوَ الْمَطَرُ الصَّغِيرُ الْقَطْرَةَ. وَقِيلَ: فَالَّذِي يُصِيبُهَا طَلٌّ⁹.

⁴ قراءة شاذة، مروية عن مجاهد. انظر: شواذ القرآن لابن خالويه، ص ٢٣، وشواذ القراءات للكرمانلي، ص ٩٩.

⁵ قرأ بها ابن كثير ونافع وأبو عمرو. السبعة لابن مجاهد، ص ١٩٠، النشر لابن الجزري، ٢١٦/٢.

⁶ عن عطاء في معالم التنزيل للبغوي، ٣٢٨/١. ⁷ يُقَالُ هَذَا الْقَوْلُ فِي أَنْوَارِ التَّنْزِيلِ لِلْبَيْضَاوِيِّ، ٢٢٥/١.

⁸ ي: مضاعفًا.

⁹ ي: هو.

¹٠ القولان في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٢٥/١.

¹ قراءة شاذة، مروية عن مجاهد. الكشف للزمخشري، ٢٤٠/١، والمغني في القراءات للنُّزَاوَاذِي، ص ٥٤٠.

² ي: به. | قرأ عاصم وابن عامر بفتح الراء وقرأ الباقون بضمتها. السبعة لابن مجاهد، ص ١٩٠، النشر لابن الجزري، ٢٣٢/٢. وقراءة كسر الراء شاذة، مروية عن ابن عباس وقتادة والأعمش وطلحة والحسن. انظر: شواذ القرآن لابن خالويه، ص ٢٣، وشواذ القراءات للكرمانلي، ص ١٠٠.

والمغني في القراءات للنُّزَاوَاذِي، ص ٥٤١.

³ صلم الشيء: قطعه من أصله، والاصطلام مبالغة منه. انظر: لسان العرب لابن منظور، «صلم».

والمعنى: أَنَّ نفقات هؤلاء زاكية عند الله تعالى، لا تضيع بحال، وإن كانت تتفاوت باعتبار ما يُقارِنها من الأحوال. ويجوز أن يُعتبر التمثيل بين حالهم باعتبار ما صدر عنهم من النفقة الكثيرة والقليلة وبين الجنة المعهودة باعتبار ما أصابها من المطر الكثير واليسير، فكما أَنَّ كل واحد من المطرين يُضعف أكلها، فكذلك نفقتهم -جلّت أو قلت- بعد أن يُطلب بها وجه الله تعالى زاكية زائدة في زلفاهم وحسن حالهم عند الله تعالى.

﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ لا يخفى عليه شيء منه، وهو ترغيب في الإخلاص، مع تحذير من الرياء ونحوه.

﴿أَيُّودُ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ نَّحِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾

﴿أَيُّودُ أَحَدُكُمْ﴾ الود: حب الشيء مع تمنيّه، ولذلك يُستعمل استعمالهما. والهمزة لإنكار الوقوع، كما في قوله: أَضْرِبْ أَبِي؟ لا لإنكار الواقع، كما في قولك: أَتَضْرِبْ أَبَاكَ؟ على أَنَّ مناط الإنكار ليس جميع ما تعلق به الود؛ بل إنما هو إصابة الإعصار وما يتبعها من الاحتراق. ﴿أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ﴾ وقرئ: "جَنَاتٌ".^١ ﴿مِنْ نَّحِيلٍ وَأَعْنَابٍ﴾ أي: كائنة منهما، على أن يكون الأصل والركن فيها هذين الجنسَيْن الشريفَيْن الجامعين لفنون المنافع، والباقي من المستتبعات، لا على ألا يكون فيها غيرهما كما ستعرفه. و"الجَنَّةُ": تُطلق على الأشجار الملتفة المتكاثفة. قال زهير:

كَأَنَّ عَيْنِي فِي غَرْبِي مُقْتَلَةٌ مِنْ النَوَاضِحِ تَسْقِي جَنَّةً سُحْقًا^٢

^١ قراءة شاذة، مروية عن الحسن. انظر: شواذ

القراءات للكرمانى، ص ١٠٠.

^٢ ضُبِطَتْ فِي ط س: تُسْقَى.

^٣ وفي هامش ط ي: طوالاً. «منه». | والبيت في

ديوانه بشرح ثعلب، ص ٤١، وفيه: الغَرْبان:

الدلوان الضخمان، والمُقْتَلَةُ: المذْلَلَةُ. يعني

الناقة. يقول: كَانَ عَيْنِي مِنْ كَثْرَةِ دُمُوعِهَا فِي غَرْبِي نَاقَةٌ يُنْضَحُ عَلَيْهَا، قَدْ قُتِلَتْ بِالْعَمَلِ حَتَّى ذَلَّتْ. والنواضح جمع ناضح: وهو البعير يستقى عليه. وأسحقت النخلة إذا طالت. والبيت لزهير في الصحاح للجوهري، «جنن»، والكشاف للزمخشري، ٨٦/١ (البقرة، ٢٥/٢).

وعلى الأرض المشتملة عليها.^١ والأول هو الأنسب بقوله عز وجل: ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾؛ إذ على الثاني لا بد من تقدير مضاف، أي: من تحت أشجارها، وكذا لا بد من جعل إسناد الاحتراق إليها فيما سيأتي مجازيًا. والجملة في محلّ الرفع على أنها صفة ﴿جَنَّةٌ﴾، كما أن قوله تعالى: ﴿مِنْ تَحْيِيلِ وَأَعْتَابٍ﴾ كذلك، أو في محلّ النصب على أنها^٢ حال منها؛ لأنها موصوفة. ﴿لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾ الظرف الأول خبر، والثاني حال، والثالث مبتدأ، أي: صفة للمبتدأ قائمة مقامه، أي: له رِزْقٌ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ، كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا مِثْلًا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ﴾ [الصفات، ١٦٤/٣٧]، أي: وما منا أحدٌ إلا له... إلخ، وليس المراد بالثمرات العموم؛ بل إنما هو التكثير، كما في قوله تعالى: ﴿وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [النمل، ٢٣/٢٧]. ﴿وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ﴾ أي: كِبَرُ السِّنِّ الذي هو مَظِنَّةٌ شِدَّةِ الْحَاجَةِ إِلَى مَنَافِعِهَا، وَمِثْنَةٌ كَمَالِ الْعَجْزِ عَنْ تَدَارُكِ أَسْبَابِ الْمَعَاشِ. والواو حالية، أي: وقد أصابه الكِبَرُ. ﴿وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ﴾ حال من الضمير في ﴿أَصَابَهُ﴾، أي: أصابه الكِبَرُ، والحال أن له ذُرِّيَّةً صِغَارًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى الْكَسْبِ وترتيب مبادي المعاش. وقرئ: "ضِعَافٌ".^٣ ﴿فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ﴾ أي: ريحٌ عاصفةٌ تَسْتَدِيرُ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ تَنْعَكِسُ مِنْهَا سَاطِعَةً إِلَى السَّمَاءِ عَلَى هَيْئَةِ الْعَمُودِ. ﴿فِيهِ نَارٌ﴾ شديدة. ﴿فَأَحْتَرَقَتْ﴾ عَطْفٌ عَلَى ﴿فَأَصَابَهَا﴾. وهذا كما ترى تمثيلٌ لحال مَنْ يَعْمَلُ أَعْمَالَ الْبِرِّ وَالْحَسَنَاتِ، وَيَضُمُّ إِلَيْهَا مَا يُحِبِّطُهَا مِنَ الْقَوَادِحِ، ثُمَّ يَجِدُهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ كَمَالِ حَاجَتِهِ إِلَى ثَوَابِهَا هَبَاءً مَنُورًا فِي التَّحَسُّرِ وَالتَّأْسَفِ عَلَيْهَا. ﴿كَذَلِكَ﴾ تَوْحِيدُ الْكَافِ مَعَ كَوْنِ الْمُخَاطَبِ جَمْعًا قَدْ مَرَّ وَجْهَهُ مِرَازًا، أي: مِثْلَ ذَلِكَ الْبَيَانِ الْوَاضِحِ الْجَارِي فِي الظُّهُورِ مَجْرَى الْأُمُورِ الْمَحْسُوسَةِ ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ﴾؛ كي تتفكروا فيها، وتعتبروا بما فيها مِنَ الْعِبَرِ، وتعملوا بِمُوجِبِهَا.

^٢ قراءة شاذة، وهي بلا نسبة في الكشف للزمخشري، ١/٢٤٠ وعنه في المغني في القراءات للنُّزَوَاوَزِي، ص ٥٤٢.

^١ يعني أن "الجنة" تطلق أيضًا على ما ذكر.

^٢ ط س: أنه.

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنفَقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴿٣٧﴾﴾

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنفَقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ﴾ بيان لحال ما يُنْفَقُ منه إثر بيان أصل الإنفاق وكيفيته، أي: أنفقوا من حلال ما كسبتم وجيادته؛ لقوله تعالى: ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ [آل عمران، ٩٢/٣]. ﴿وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾ أي: من طيبات ما أخرجنا لكم من الحبوب والثمار والمعادن، فحذف لدلالة ما قبله عليه.

﴿وَلَا تَيَمَّمُوا﴾ بفتح التاء، أصله: ولا تَيَمَّمُوا. وقرئ بضمها،^١ وقرئ: "ولا تأمّموا".^٢ والكل بمعنى القصد، أي: لا تقصدوا ﴿الْخَبِيثَ﴾ أي: الرديء الخسيس، وهو كالطيب من الصفات الغالبة لا تُذكر موصوفاتها. ﴿مِنْهُ تُنْفِقُونَ﴾ الجار متعلق بـ ﴿تُنْفِقُونَ﴾، والضمير لـ ﴿الْخَبِيثَ﴾، والتقديم للتخصيص، والجملة حال من فاعل ﴿تَيَمَّمُوا﴾، أي: لا تقصدوا الخبيث قاصرين الإنفاق عليه، أو من الخبيث، أي: مختصاً به الإنفاق. وأياً ما كان فالتخصيص لتوبيخهم بما كانوا يتعاطونه من إنفاق الخبيث خاصة، لا لتسوية إنفاقه مع الطيب. عن ابن عباس رضي الله عنهما: «أنهم كانوا يتصدقون بحشف التمر^٣ وشراره، فنهوا عنه». ^٤ وقيل: متعلق بمحذوف وقع حالاً من ﴿الْخَبِيثَ﴾. ^٥ والضمير للمال المدلول عليه بحسب المقام، أو للموصولين على طريقة قوله:

- ^١ قراءة شاذة، مروية عن الزهري ومسلم بن جندب وشريح وأبي البرهسم. انظر: شواذ القرآن لابن خالويه، ص ٢٣ وشواذ القراءات للكرمانى، ص ١٠٠ والمغني في القراءات للزوازي، ص ٥٤٢.
- ^٢ قراءة شاذة، مروية عن أبي صالح صاحب عكرمة. انظر: شواذ القرآن لابن خالويه، ص ٢٣.
- ^٣ الحشف: أردأ التمر، وهو اليابس الفاسد منه.
- ^٤ انظر: لسان العرب لابن منظور، «حشف».
- ^٥ هو بمعناه عن البراء والضحاك ومجاهد والحسن وقتادة. انظر: جامع البيان للطبري، ٦٩٩/٤-٧٠٢؛ وتفسير ابن أبي حاتم، ٥٢٨/٢؛ ومعالم التنزيل للبغوي، ٣٣٣/١. وهو عن ابن عباس بلفظه ههنا في الكشف للزمخشري، ٢٤١/١ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٤١/١.
- ^٥ انظر: التبيان في إعراب القرآن للمكبري، ٢١٩/١.
- ^٦ ي: للحال.

كَأَنَّهُ فِي الْجِلْدِ تَوَلَّيْعُ الْبَهَقِ^١

أو للثاني^٢ وتخصيصه بذلك إما أن التفاوت فيه أكثر. و«تُنفِقُونَ» حال من الفاعل المذكور، أي: ولا تَقْصِدُوا الخبيث كائناً من المال أو ممّا كسبتم، وما أخرجنا لكم أو ممّا أخرجنا لكم منفقين إِيَّاه.

وقوله تعالى: «وَلَسْتُمْ بِتَّائِدِيهِ» حال على كل حالٍ من / واو «تُنفِقُونَ»، أي: تُنفِقُونَ والحال أنكم لا تأخذونه في معاملتكم في وقت من الأوقات أو بوجه من الوجوه. «إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ» أي: إلّا وقت إغماضكم فيه، أو إلّا بإغماضكم، وهو عبارة عن المسامحة بطريق الكناية أو الاستعارة، يقال: أغمض بصره إذا غمّضه. وقرئ على البناء للمفعول،^٣ على معنى: إلّا أن تُحمّلوا على الإغماض، وتدخلوا فيه^٤ أو توجّدوا مُغْمِضِينَ. وقرئ: «تَغْمِضُوا»^٥ و«تَغْمِضُوا»^٦ بضم الميم وكسرهما. وقيل: تمّ الكلام عند قوله تعالى: «وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ»، ثم استؤنف ف قيل على طريقة التوبيخ والتقريع: منه تُنفِقُونَ والحال أنكم لا تأخذونه إلّا إذا أغمضتم فيه. ومآله الاستفهام الإنكاري؛ فكأنه قيل: أَمِنْهُ تُنفِقُونَ... إلخ؟^٧

^٣ قراءة شاذّة، مروية عن قتادة وأبي مجلز. انظر: شواذ القرآن لابن خالويه، ص ٢٣، والمغني في القراءات للثّوروازي، ص ٥٤٣.
^٤ س: فيها.

^٥ قراءة شاذّة، مروية عن الزّهري والحسن والبراء. انظر: المُحتسب لابن جنّي، ١/١٣٨، والمغني في القراءات للثّوروازي، ص ٥٤٣.

^٦ قراءة شاذّة، مروية عن الزّهري وأبي البرّهسم. انظر: شواذ القرآن لابن خالويه، ص ٢٣، وشواذ القراءات للكرمانى، ص ١٠٠.

^٧ هذا القول باختلاف في الصوغ يسير في الدرّ المصون للسّمين الحلبي، ٢/٦٠١، وقال فيه: «وهذا يرّده المعنى» ونقله عنه مع الرد ابن عادل في اللّباب، ٤/٤٠٩.

^١ الرجز لرؤية بن العجاج في ديوانه، ص ١٠٤. والكلام على الناقه، وقبله: فيها خُطوطٌ من سوادٍ وبلق وهو له في مجاز القرآن لأبي عبيدة، ٤٣/١، ١٢٣، وقال أبو عبيدة في عود الضمير فيه: «قلتُ لرؤية: إن كانت خطوطاً فقل: كأنّها، وإن كان سوادٌ وبلق فقل: كأنّهما. فقال: كأنّ ذلك -ويلك- توليعٌ وبهق». مجاز القرآن، ١/٤٤. وأورده الجوهرى له في موضعين وقال في شرحه: «البهق: بياض يعتري الجلد يخالف لونه، ليس من البرص»، وقال في الموضع الثاني بعد نقل خبر أبي عبيدة مع رؤية: «قال الأصمعي: إذا كان في الذّابة ضروب من الألوان من غير بلق فذلك التوليع». الصحاح، «بهق»، «ولع».

^٢ يقصد الموصول الثاني.

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ﴾ عن إنفاقكم، وإنما يأمركم به لمنفعتكم. وفي الأمر بأن يعلموا ذلك مع ظهور علمهم به توبيخ لهم على ما يصنعون من إعطاء الخبيث، وإيدان بأن ذلك من آثار الجهل بشأنه تعالى؛ فإن إعطاء مثله إنما يكون عادة عند اعتقاد المُعْطِي أن الآخذ محتاج إلى ما يُعطيه؛ بل مضطرٌّ إليه. ﴿حَمِيدٌ﴾ مستحقُّ الحمد على نعمه العظام. وقيل: حامدٌ بقبول الجِدِّ والإثابة عليه.^١

﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُم مَّغْفِرَةً مِّنْهُ وَفَضْلًا وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٣٨﴾﴾

﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ﴾ الوعد: هو الإخبار بما سيكون من جهة المُخْبِر مترتباً على شيء من زمان أو غيره، يُستعمل في الشر استعماله في الخير. قال تعالى: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الحج، ٧٢/٢٢]، أي: يَعِدُكُم في الإنفاق الفقر ويقول: إن عاقبة إنفاقكم أن تفتقروا. وإنما عُبر عن ذلك بالوعد مع أن الشيطان لم يُضف مجيء الفقر إلى جهته؛ للإيدان بمبالغته في الإخبار بتحقيق مجيئه، كأنه نزل في تقرر الوقوع منزلة أفعاله الواقعة بحسب إرادته، أو لوقوعه في مقابلة وعده تعالى على طريقة المشاكلة. وقرئ بضم الفاء والسكون،^٢ وبضمّتين،^٣ وبفتحتين.^٤ ﴿وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ﴾ أي: بالخُضلة الفحشاء، أي: ويُغريكم على البخل^٥ ومنع الصدقات إغراء الأمر للمأمور على فعل المأمور به. و«العرب تُسمي البخيل فاحشاً؛ قال طرفة بن العبد»^٦

^١ هو طرفة بن العبد بن سفيان بن سعد البكري الوائلي، أبو عمرو (ت. نحو ٥٦٤م). شاعر جاهلي من أصحاب المعلقات المشهورة. ولد في بادية البحرين وتنقل في بقاع نجد، واتصل بالملك عمرو بن هند فجعله من ثدماثه، ثم بلغ الملك أن طرفة هجاه بأبيات، فأرسله بكتاب إلى عامله على البحرين وعمان المُكعبر يأمره بقتله، فقتله وهو شاب، قيل: ابن عشرين، وقيل: ابن ستة وعشرين. ديوانه مطبوع بشرح الأعلام الشنترقي. الشعر والشعراء لابن قتيبة، ١/١٨٢-١٩٠، والأعلام للزركلي، ٣/٢٢٥.

^١ القول بمعناه في أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/٢٢٦.

^٢ قراءة شاذة، مروية عن أبي خنيفة والزعفراني عن روح وعيسى بن عمر. انظر: شواذ القرآن لابن خالويه، ص ٢٤، والمغني في القراءات للنزوازي، ص ٥٤٤.

^٣ قراءة شاذة، مروية عن زهير القرظي. انظر: شواذ القراءات للكرمانلي، ص ١٠٠.

^٤ قراءة شاذة، وهي بلا نسبة في شواذ القرآن لابن خالويه، ص ٢٤، والمغني في القراءات للنزوازي، ص ٥٤٤.

^٥ انظر: التفسير الوسيط للواحددي، ١/١٣٨٣ ومعالم التنزيل للبغوي، ١/١٣٣٣ والكشاف للزمخشري، ١/٢٤١.

أَرَى الْمَوْتَ يَعْتَامُ الْكَرَامَ وَيَصْطَفِي عَقِيلَةَ مَالِ الْفَاحِشِ الْمَتَشَدِّدِ^١

وقيل: بالمعاصي والسيئات.^٢

﴿وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ﴾ أي: في الإنفاق ﴿مَغْفِرَةً﴾ لذنوبكم. والجارّ في قوله تعالى: ﴿مِنْهُ﴾ متعلّق بمحذوف هو صفة لـ ﴿مَغْفِرَةً﴾ مؤكّدة لفخامتها التي أفادها تنكيرها، أي: مَغْفِرَةٌ أَيُّ مَغْفِرَةٍ، مَغْفِرَةٌ كائنةً منه عَزَّ وَجَلَّ. ﴿وَفَضْلًا﴾ صفته،^٣ محذوفة لدلالة المذكور عليها، كما في قوله تعالى: ﴿فَأَنْقَلِبُوا يُنْعَمُونَ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ﴾ [آل عمران، ١٧٤/٣]، ونظائره، أي: وفضلاً كائناً منه تعالى، أي: خَلَفًا مِمَّا أَنْفَقْتُمْ زَائِدًا^٤ عليه في الدنيا. وفيه تكذيبٌ للشيطان. وقيل: ثواباً في الآخرة.

﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ﴾ قُدْرَةً وَفَضْلًا، فَيَحَقِّقْ مَا وَعَدَكُمْ بِهِ مِنَ الْمَغْفِرَةِ وَإِخْلَافِ مَا تُنْفِقُونَهُ، ﴿عَلِيمٌ﴾ مَبَالِغٌ فِي الْعِلْمِ فَيَعْلَمُ إِنْفَاقَكُمْ، فَلَا يَكَادُ يُضَيِّعُ أَجْرَكُمْ، أَوْ يَعْلَمُ مَا سَيَكُونُ مِنَ الْمَغْفِرَةِ وَالْفَضْلِ فَلَا احْتِمَالَ لِلْخُلْفِ فِي الْوَعْدِ. والجملة تذييلٌ مقررٌ لمضمون ما قبله.

﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾^٥

﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ﴾ قال مجاهد: «الحكمة: هي القرآن والعلم والفقه».^٥ ورؤي عن ابن أبي نجيح^٦ أنّها: «الإصابة في القول والعمل».^٨ وعن إبراهيم

^١ تهذيب اللغة للأزهري، ١٨٨/٤ «فحش»؛ لسان العرب لابن منظور، «فحش». | والبيت من مُعلّقة طرفة في ديوانه، ص ٤٩؛ وشرح القصائد السبع لابن الأنباري، ص ٢٠٠، وفيه: «يَعْتَامُ: يَخْتَارُ... وعَقِيلَةُ كُلُّ شَيْءٍ: خَيْرُهُ وَأَنْفُسُهُ عِنْدَ أَهْلِهِ... وَيَصْطَفِي: يَخْتَارُ... وَالْمَتَشَدِّدُ: الْبَخِيلُ الْمُمَسِكُ».

^٢ انظر: جامع البيان للطبري، ١٥/٥ وتفسير ابن أبي حاتم، ٥٣٠/٢ ومعالم التنزيل للبغوي، ٣٣٣/١.

^٣ ي: صفة.

^٤ ي: زائد.

^٥ عنه في جامع البيان للطبري، ١٩/٥ وتفسير ابن أبي حاتم، ٥٣١/٢ ومعالم التنزيل للبغوي، ٣٣٤/١.

^٦ ط س ي - أبي.

^٧ هو عبد الله بن أبي نجيح الثقفي المكي، أبو يسار (ت. ١٣١هـ/٧٤٩م). الإمام الثقة المُفَسِّر. واسم أبيه يسار مولى الأحنس بن شريق الصحابي. حدّث عن طاوس وعطاء ومجاهد وهو أخصّ الناس به. وحدّث عنه شعبة والثوري وابن عُيينة وغيرهم. انظر: سير أعلام النبلاء للذهبي، ١٢٥/٦-١٢٦، والوافي بالوفيات للصفدي، ٣٦٢/١٧.

^٨ لابن أبي نجيح عن مجاهد في تفسير ابن أبي حاتم، ٥٣٢/٢ ومعالم التنزيل للبغوي، ٣٣٤/١. وأورده الطبري غير منسوب في جامع البيان، ١٠/٥.

النَّحْيِ^١ أَتَهَا: «معرفة معاني الأشياء وفهمها»^٢. وقيل: هي معرفة حقائق الأشياء^٣. وقيل: هي الإقدام على الأفعال الحَسَنَة الصَّائِبَة^٤. وعن مقاتل أَتَهَا: تُفَسِّرُ فِي الْقُرْآنِ بِأَرْبَعَةِ أَوْجُهٍ: فَتَارَةً بِمَوَاعِظِ الْقُرْآنِ، وَأُخْرَى بِمَا فِيهِ مِنْ عَجَائِبِ الْأَسْرَارِ، وَمَرَّةً بِالْعِلْمِ وَالْفَهْمِ، وَأُخْرَى بِالنَّبْوَةِ^٥. وَلَعَلَّ الْأَنْسَبَ بِالْمَقَامِ مَا يَنْتَظِمُ الْأَحْكَامَ الْمَبِينَةَ فِي تَضَاعِيفِ الْآيَاتِ الْكَرِيمَةِ مِنْ أَحَدِ الْوَجْهَيْنِ الْأَوَّلَيْنِ. وَمَعْنَى «إِتَائِهَا»: تَبْيِينُهَا وَالتَّوْفِيقُ لِلْعِلْمِ وَالْعَمَلِ بِهَا^٦، أَيْ: يُبَيِّنُهَا وَيُوفِّقُ لِلْعِلْمِ وَالْعَمَلِ بِهَا «مَنْ يَشَاءُ» مِنْ عِبَادِهِ أَنْ يُؤْتِيَهَا إِيَّاهُ بِمُوجِبِ سَعَةِ فَضْلِهِ وَإِحَاطَةِ عِلْمِهِ، كَمَا أَتَاكُمْ مَا يَبْنِيهِ فِي ضَمَنِ الْآيِ مِنَ الْحِكْمِ الْبَالِغَةِ الَّتِي عَلَيْهَا^٧ يَدُورُ^٨ فَلَكُمْ مَنَافِعُكُمْ، فَاعْتَمِنُوهَا وَسَارِعُوا إِلَى الْعَمَلِ بِهَا. وَالْمَوْصُولُ مَفْعُولٌ أَوَّلٌ لـ «يُؤْتِي» قَدْ مَ عَلَيْهِ الثَّانِي لِلْعَنَاءِ بِهِ. وَالْجُمْلَةُ مُسْتَأْنَفَةٌ مُقَرَّرَةٌ لِمُضْمُونِ مَا قَبْلَهَا.

«وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ» عَلَى بِنَاءِ الْمَفْعُولِ، وَقُرِئَ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ^٩، أَيْ: وَمَنْ يُؤْتِهِ^{١٠} اللَّهُ الْحِكْمَةَ. وَالْإِظْهَارُ فِي مَقَامِ الْإِضْمَارِ لِإِظْهَارِ الْإِعْتِنَاءِ بِشَأْنِهَا، وَلِلْإِشْعَارِ بِعِلَّةِ الْحُكْمِ. «فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا» أَيْ: أَيْ خَيْرٍ كَثِيرٍ فَإِنَّهُ قَدْ خُيِّرَ لَهُ خَيْرُ الدَّارَيْنِ.

٣٣٤/١

^١ هو إبراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود

^٢ انظر: تفسير الراغب الأصفهاني، ٣١٦/١.

النَّحْيِ الْيَمَانِي ثُمَّ الْكُوفِي، أَبُو عَمْرَانَ وَأَبُو عَمَّار (ت. نحو ٨٩٦/٧١٤م). الْإِمَامُ الْحَافِظُ

^٤ لَمْ أَجِدْهُ فِيمَا وَقَفْتُ عَلَيْهِ مِنَ الْمِطَانِ.

فَقِيهِ الْعِرَاقِ. رَوَى عَنْ مَسْرُوقٍ وَعَلْقَمَةَ بْنِ

^٥ لَمْ أَجِدْهُ فِي مِطَانِهِ. وَالْوَجْهُ الْأَرْبَعَةُ عَنْ مِقَاتِلِ

قَيْسٍ وَعَبِيدَةَ السُّلَمَانِيِّ وَالْقَاضِي شُرَيْحٍ وَأَبِي

بَلْفَظٍ قَرِيبٍ فِي تَفْسِيرِ الرَّازِيِّ، ١٥٨/٧ وَاللِّبَابِ

عَبْدَ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ وَخَلْقٍ سِوَاهُمْ مِنْ

لَا بِنِ عَادِلٍ، ٤١٨/٤. وَالْوَجْهُ الْآخِرُ مِنْهَا مَرْوِيُّ

كِبَارِ التَّابِعِينَ. وَهُوَ مِنْ صِغَارِ التَّابِعِينَ، لَمْ

عَنْ الشَّيْخِ فِي جَامِعِ الْبَيَانِ لِلطَّبْرِيِّ، ١١٢/٥

يُحَدِّثُ عَنْ أَحَدٍ مِنَ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

وَتَفْسِيرِ ابْنِ أَبِي حَاتِمٍ، ٥٣٢/٢.

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَقَدْ أَدْرَكَ جَمَاعَةً مِنْهُمْ، وَرَأَى

^٦ ي - بِهَا.

عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا. انْظُرْ: وَفَيَاتِ الْأَعْيَانِ

^٧ ي: يَدُورُ.

لَا بِنِ خَلِيقَانِ، ٢٥١-٢٦٦ وَسِيرِ أَعْلَامِ النَّبَلَاءِ

^٨ ي: عَلَيْهَا.

لِلذَّهَبِيِّ، ٥٢٠-٥٢٩.

^٩ قَرَأَ بِهَا يَعْقُوبُ. النُّشْرُ لَا بِنِ الْجَزْرِيِّ، ٢٣٥/٢.

^٢ عَنْهُ فِي جَامِعِ الْبَيَانِ لِلطَّبْرِيِّ، ١١٠/٥ وَتَفْسِيرِ

^{١٠} ط س - يُوْتِيهِ.

ابْنِ أَبِي حَاتِمٍ، ١٥٣٢/٢ وَمَعَالِمِ التَّنْزِيلِ لِلْبَغَوِيِّ،

﴿وَمَا يَذَّكَّرُ﴾ أي: وما يتعظ بما أُوتِيَ مِنَ الحكمة، أو وما يتفكر فيها ﴿إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ أي: العقول الخالصة عن شوائب الوهم والركون إلى مُشايعة الهوى. وفيه مِنَ الترغيب في المحافظة على الأحكام الواردة في شأن الإنفاق ما لا يخفى. والجملة إمّا حال، أو اعتراض تذييلي.

﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ﴾ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿٣٧﴾
﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ﴾ بيان لحكم كُلِّي شامل لجميع أفراد النفقات وما في حكمها، إثر بيان حكم ما كان منها في سبيل الله. و﴿مَا﴾ إمّا شرطية، أو موصولة حذفت عائدها مِنَ الصلة، أي: وما أنفقتموه مِنَ نفقة، أي: أي نفقة كانت: في حق أو باطل، في سرّ أو علانية، قليلة أو كثيرة. ﴿أَوْ نَذَرْتُمْ﴾ النذر: عقد الضمير على شيء والتزامه. وفعله كـ "ضَرَبَ" و"نَصَرَ". ﴿مِنْ نَذْرٍ﴾ أي نذر كان في طاعة أو معصية، بشرط أو بغير شرط، متعلق بالمال أو بالأفعال، كالصيام والصلاة ونحوهما.

﴿فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ﴾ الفاء على الأول داخلّة على الجواب، وعلى الثاني مزيّدة في الخبر. وتوحيد الضمير مع تعدّد متعلّق العلم لاتّحاد المرجع بناءً على كون العطف بكلمة "أو"، كما في قولك: زيدٌ أو عمرو أكرمته، ولا يقال: أكرمتهما؛ ولهذا صير إلى التأويل / في قوله تعالى: ﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَآلَهُ أُولَىٰ بِهِمَا﴾ [النساء، ١٣٥/٤]؛ بل يُعاد الضمير تارةً إلى المقدّم رعايةً للأوليّة، كما في قوله عزّ وعلا: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجْرَةً أَوْ لَهْوًا أَنْفَضُوا إِلَيْهَا﴾ [الجمعة، ١١/٦٢]، وأخرى إلى المؤخّر رعايةً للقرب، كما في هذه الآية الكريمة،^١ وفي قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا﴾ [النساء، ١١٢/٤].

[٨١ظ]

وحمل النظم^٢ على تأويلهما بالمذكور ونظائره، أو على حذف الأول ثقةً بدلالة الثاني عليه، كما في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [التوبة، ٣٤/٩]، وقوله:

نَحْنُ بِمَا عِنْدَنَا وَأَنْتَ بِمَا عِنْدَكَ رَاضٍ وَالرَّأْيُ مُخْتَلِفٌ^١
ونحوهما، ممّا عَطِفَ فيه بالواو الجامعة، تعسّفٌ^٢ مُستغنى^٣ عنه. نعم يجوز
إرجاعُ الضمير إلى «مَا» على تقدير كونها موصولةً. وتصدير الجملة بـ«إِنْ»
لتأكيد مضمونها إفادةً لتحقيق الجزاء، أي: فَإِنَّه تعالى يُجَازِيكُمْ عليه البتّة، إِنْ
خَيْرًا فَخَيْرٌ وَإِنْ شَرًّا فَشَرٌّ، فهو ترغيب وترهيب ووعد ووعد.

﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ﴾ بالإنفاق والنذر في المعاصي، أو بمنع الصدقات وعدم الوفاء
بالنذور، أو بإنفاق الخبيث، أو بالرياء والمَنِّ والأذى، وغير ذلك ممّا ينتظمه^٤ معنى
«الظُّلم» الذي هو: عبارة عن وَضْع الشيء في غير موضعه الذي يَحِقُّ أَنْ يُوضَعَ
فيه. «مِنْ أَنْصَارٍ» أي: أَعْوَانٍ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ بَأْسِ اللَّهِ وَعِقَابِهِ، لا شفاعَةَ ولا مَدَافَعَةَ.
وإيراد صيغة الجَمْع لمقابلة الظالمين، أي: وما لظالمٍ مِنَ الظالمين مِنْ نصيرٍ مِنَ
الأنصار. والجملة استئنافٌ مقررٌ لما فيما قبله مِنَ الوعيد، مفيدٌ لفظاً حالٍ مَنْ
يَفْعَلُ مَا يَفْعَلُ مِنَ الظالمين لتحصيل الأعوان ورعاية الخُلان.

﴿إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ﴾ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَيُكَفِّرُ
عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ^(٣٧)

﴿إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ﴾ نوعٌ تفصيلٍ لبعض ما أُجْمِلَ في الشرطيّة
وبيانٌ له؛ ولذلك تُرِكَ العطف بينهما، أي: إِنْ تُظْهِرُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعَمَ شَيْئًا إِبْدَاؤُهَا
بعد أن لم يكن رياء وسمعة. وقُرئ بفتح النون وكسر العين،^٥ على الأصل،

١٠١-١٠٢، ٢٣٩. وفصل البغداديّ الكلام في
هذا البيت وأنّ الصحيح نسبته لعمر. انظر:
خزانة الأدب للبغدادي، ٢٧٥/٤-٢٨٣.

٢ السياق: وخَمَلَ النظم على تأويلهما... تعسّف...

٣ ي: مستغن.

٤ ي: ينظمه.

٥ قرأ بها ابن عامر وحزمة والكسائي وخلف.

انظر: السبعة لابن مجاهد، ص ١٩١ والنشر

لابن الجزري، ٢٣٥/٢.

١ البيت لعمر بن امرئ القيس الخزرجي في

البيان والتبيين للجاحظ، ١٠٠/٣ وجمهرة

أشعار العرب للقرشي، ص ٥٣١. وبلا نسبة

في معاني القرآن للأخفش، ٣٥٧/١ (التوبة،

٣٥/٩)؛ وجامع البيان للطبري، ٤٣٤/١١ (التوبة،

٣٤/٩). وجاء منسوباً إلى قيس بن الخطيم في

مطبوع كتاب سيبويه، ٧٥/١، وهو في قسم

المنسوب إلى شعره من ديوانه، ص ٢٣٩، ويُن

محقق ديوان قيس أنّه لعمر، ويُن أن شعرهما

قد يتداخل. انظر: ديوان قيس بن الخطيم، ص

وَقُرئ بِكسر النون وسكون العين،^١ وَقُرئ بِكسر النون وإخفاء حركة العين.^٢ وهذا في الصدقات المفروضة، وأما في صدقة التطوع فالإخفاء أفضل، وهي التي أريد بقوله تعالى: ﴿وَإِنْ تُخْفُوهَا﴾ أي: تُعْطُوهَا خُفْيَةً. ﴿وَتُؤْتُوهُا الْفُقَرَاءَ﴾ ولعل التصريح بإيتائها الفقراء مع أنه واجب في الإبداء أيضًا، لما أن الإخفاء مَظَنَّةُ الالتباس والاشتباه، فإنَّ الغنيَّ ربَّما يدَّعي الفقر، أو يُقدِّم على قبول الصدقة سرًّا، ولا يفعل ذلك عند الناس. ﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ أي: فالإخفاء خيرٌ لكم من الإبداء، وهذا في التطوع، ومن لم يُعرَفَ بالمال. وأما في الواجب فالأمر بالعكس لدفع التهمة. عن ابن عباس رضي الله عنهما: «صدقة السرِّ في التطوع تَفْضُلُ علانيَّتها سبعين ضِعْفًا، وصدقة الفريضة علانيَّتها أفضل من سرِّها بخمسة وعشرين ضِعْفًا».^٤

﴿وَيُكْفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ أي: والله يُكْفِرُ، أو الإخفاء. و﴿مِنْ﴾ تبعية، أي: شيئًا من سيئاتكم كما سترتموها. وقيل: مَزِيدَةٌ على رأي الأخفش.^٥ وَقُرئ بالتاء مرفوعًا،^٦ ومجزومًا،^٧ على أن الفعل للصدقات. وَقُرئ بالنون مرفوعًا،^٨ عطفًا على محل ما بعد الفاء، أو على أنه خبرٌ مبتدأ محذوف، أي: ونحن نُكْفِرُ،

^١ قرأ بها أبو جعفر. النشر لابن الجزري،

٢٣٥-٢٣٦. وقرأ بها أبو عمرو ونافع في

رواية قالون وعاصم في رواية أبي بكر. السبعة لابن مجاهد، ص ١٩١. وسيأتي أن ذلك إحدى الروايتين عنهم.

^٢ قال ابن الجزري: «اخْتَلَفَ عن أبي عمرو

وقالون وأبي بكر: فروى عنهم المغاربة قاطبة إخفاء كسرة العين ليس إلّا، يريدون الاختلاس فرارًا من الجمع بين الساكنين؛ وروى عنهم العراقيون والمشرقيون قاطبة الإسكان». النشر، ٢٣٥-٢٣٦. وانظر ذلك مختصرًا في التيسير للداني، ص ٣٠٣.

^٣ ي - ابن.

^٤ عنه بلفظ قريب في جامع البيان للطبري،

١١٥/٥ وتفسير القرطبي، ٣/١٣٣٢ وتفسير ابن

كثير، ١/٧٠٣.

^٥ انظر: الدر المصون للسمين الحلبي، ٢/٦١٤ واللباب لابن عادل، ٤/٤٢٨.

^٦ قراءة شاذة، مروية عن ابن عباس وشهر بن حوشب والصرصري عن أبي بكر. انظر: شواذ القرآن لابن خالويه، ص ٢٤؛ وشواذ القراءات للكرمانى، ص ١٠١ والمغني في القراءات للنزوازي، ص ٥٤٦-٥٤٧.

^٧ قراءة شاذة، مروية عن ابن عباس والجحدري وكرداب عن رويس. انظر: شواذ القرآن لابن خالويه، ص ٢٤؛ وشواذ القراءات للكرمانى، ص ١٠١ والمغني في القراءات للنزوازي، ص ٥٤٦.

^٨ قرأ بها ابن كثير وأبو عمرو وعاصم في رواية أبي بكر ويعقوب. النشر لابن الجزري، ٢/٢٣٦.

أو على أنها جملة مبتدأة من فعل وفاعل. وقُرى مجزوماً،^١ عطفاً على محلّ الفاء وما بعده؛ لأنه جواب الشرط.

﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ من الإسرار والإعلان ﴿خَبِيرٌ﴾، فهو ترغيب في الإسرار.

﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَا نُفْسِكُمْ^٢ وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُؤَفِّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾^(٢٣)

﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ﴾ أي: لا يجب عليك أن تجعلهم مهديين إلى الإتيان بما أمروا به من المحاسن، والانتهاز عما نهوا عنه من القبائح المعدودة. وإنما الواجب عليك الإرشاد إلى الخير والحث عليه، والنهي عن الشر والردع عنه، بما أوحى إليك من الآيات والذكر الحكيم. ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي﴾ هداية خاصة موصلة إلى المطلوب حتماً. ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ هدايته إلى ذلك، ممن يتذكر بما ذُكر، ويتبع الحق ويختار الخير. والجملة معترضة جيء بها على طريق تلوين الخطاب، وتوجيهه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم مع الالتفات إلى الغيبة فيما بين الخطابات المتعلقة بالمكلفين مبالغة في حملهم على الامتثال، فإن الإخبار بعدم وجوب تدارك أمرهم على النبي صلى الله عليه وسلم مؤذنٌ بوجوبه عليهم حسبما ينطبق به ما بعده من الشرطية. وقيل: لما كثر فقراء المسلمين نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين^٢ عن التصدق على المشركين كي تحملهم الحاجة على الدخول في الإسلام، فنزلت^٣. أي: ليس عليك هدى من خالفك حتى تمنعهم الصدقة لأجل دخولهم في الإسلام. فلا التفات حينئذ في الكلام، وضمير الغيبة للمعهودين من فقراء المشركين؛ بل فيه تلوين فقط.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ﴾ على الأول التفات من الغيبة إلى خطاب المكلفين لزيادة هزهم نحو الامتثال، وعلى الثاني تلوين للخطاب بتوجيهه إليهم

^١ قرأ بها نافع وحزمة والكسائي وأبو جعفر وخلف. النشر لابن الجزري، ٢/٢٣٦.

^٢ بمعناه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في جامع البيان للطبري، ٥/٢١١ ونفسير ابن أبي حاتم، ٢/٥٣٩. وهو بلفظ قريب عن سعيد بن جبير في معالم التنزيل للبغوي، ١/٣٣٧.

^٣ ي - المسلمين.

وَصَرَفَهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَ«مَا» شَرْطِيَّةٌ جَازِمَةٌ لـ «تُنْفِقُوا» مُتَّصِبَةٌ بِهِ عَلَى الْمَفْعُولِيَّةِ، وَ«مِنْ» تَبْعِيضِيَّةٌ مُتَعَلِّقَةٌ بِمَحذُوفٍ وَقَعَ صِفَةً لاسِمِ الشَّرْطِ مَبِينَةٌ وَمَخْصِصَةٌ لَهُ، أَي: أَيِّ شَيْءٍ تُنْفِقُوا كَائِنْ مِنْ مَالٍ «فَلِأَنْفُسِكُمْ» أَي: فَهُوَ لِأَنْفُسِكُمْ،^١ لَا يَنْتَفِعُ بِهِ غَيْرُكُمْ، فَلَا تَمْنُوا عَلَى مَنْ أُعْطِيَتْموه، وَلَا تُؤْذُوهُ، وَلَا تُنْفِقُوا مِنَ الْخَبِيثِ. أَوْ فَتَنَعَهُ الدِّينِيُّ لَكُمْ لَا لِغَيْرِكُمْ مِنَ الْفُقَرَاءِ حَتَّى تَمْنَعُوهُ مِمَّنْ لَا يَنْتَفِعُ بِهِ مِنْ حَيْثُ الدِّينُ مِنَ فُقَرَاءِ الْمُشْرِكِينَ.

«وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ» استثناءٌ مِنْ أَعْمِ الْعِلَلِ أَوْ أَعْمِ الْأَحْوَالِ، أَي: لَيْسَتْ نَفَقَتُكُمْ لَشَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ إِلَّا لابتغاء وجه الله، أَوْ لَيْسَتْ فِي حَالٍ مِنَ الْأَحْوَالِ إِلَّا حَالُ ابْتِغَاءِ وَجْهِ اللَّهِ، فَمَا بِالْكُمْ تَمْنُونَ بِهَا، وَتُنْفِقُونَ الْخَبِيثَ الَّذِي لَا يُوجِبُهُ مِثْلُهُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى؟ وَقِيلَ: هُوَ نَفْيٌ فِي مَعْنَى النَّهْيِ.^٢

«وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُؤَفِّ إِلَيْكُمْ» أَي: أَجْرُهُ وَثَوَابُهُ أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً حَسْبَمَا فَضَّلَ فِيمَا قَبْلَ، فَلَا عُذْرَ لَكُمْ فِي أَنْ تَرْغَبُوا عَنْ إِنْفَاقِهِ عَلَى أَحْسَنِ الْوُجُوهِ وَأَجْمَلِهَا، فَهُوَ تَأْكِيدٌ وَبَيَانٌ لِلشَّرْطِيَّةِ السَّابِقَةِ، أَوْ يُؤَفِّ إِلَيْكُمْ مَا يُخْلِفُهُ. وَهُوَ مِنْ / [٨٢] نَتَائِجِ دُعَائِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِقَوْلِهِ: «اللَّهُمَّ اجْعَلْ لِلْمُنْفِقِ خَلْفًا وَلِلْمُتَمَسِّكِ تَلْفًا».^٣ وَقِيلَ: حَجَّتْ أَسْمَاءُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ، فَأَتَتْهَا أُمُّهَا تَسْأَلُهَا وَهِيَ مُشْرِكَةٌ، فَأَبَتْ أَنْ تُعْطِيَهَا.^٤ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ: أَنَّهُمْ كَانُوا يَتَّقُونَ أَنْ يَرْضَخُوا^٥ لِقَرَابَاتِهِمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ.^٦ وَرُوي: أَنَّ نَاسًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ كَانَتْ لَهُمْ أَصْهَارٌ فِي الْيَهُودِ وَرَضَاعٌ كَانُوا يُنْفِقُونَ عَلَيْهِمْ قَبْلَ الْإِسْلَامِ، فَلَمَّا أَسْلَمُوا كَرِهُوا أَنْ يُنْفِقُوا^٧ عَلَيْهِمْ،^٨ فَتَزَلَّتْ.^٩

^١ س - أي: فهو لأنفسكم.

^٢ انظر: معالم التنزيل للبغوي، ١/٣٣٧.

^٣ صحيح البخاري، ١١٥/٢ (١٤٤٢)، صحيح

مسلم، ٧٠٠/٢ (١٠١٠). بلفظ «ما من يوم

يصبح العباد فيه إلا ملكان ينزلان. فيقول

أحدهما: اللَّهُمَّ اعْطِ مُنْفِقًا خَلْفًا، ويقول الآخر:

اللَّهُمَّ اعْطِ مُتَمَسِّكًا تَلْفًا».

^٤ بمعناه في تفسير مقاتل بن سليمان، ١/٢٢٤

وأسباب النزول للواحدي، ص ٩١-٩٢. وبلغظه

في الكشف للزمخشري، ١/٢٤٣.

^٥ الرضخ: العطية القليلة. لسان العرب لابن

منظور، «رضخ».

^٦ بلفظ قريب في جامع البيان للطبري، ١٩/٥-٢١

وتفسير ابن أبي حاتم، ٢/٥٣٧.

^٧ ط س: ينفقوهم.

^٨ ي - عليهم.

^٩ بمعناه في جامع البيان للطبري، ٥/٢٠. وبلغظه

في الكشف للزمخشري، ١/٢٤٣.

وهذا في غير الواجب، وأما الواجب فلا يجوز صَرْفُهُ إلى الكافر، وإن كان ذِمِّيًّا. ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَظْلَمُونَ﴾ لا تُنْقِصُونَ شَيْئًا مِمَّا وُعِدْتُمْ مِنَ الثَّوَابِ الْمَضَاعَفِ أَوْ مِنَ الْخَلْفِ.

﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾^١

﴿لِلْفُقَرَاءِ﴾ متعلق بمحذوف ينساق إليه الكلام، كما في قوله تعالى: ﴿فِي سَبْعِ آيَاتٍ إِلَى فِرْعَوْنَ﴾ [النمل، ١٢/٢٧]، أي: اعبدوا للفقراء، أو اجعلوا ما تُنْفِقُونَهُ للفقراء، أو صدقاتكم للفقراء ﴿الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ بالغزو والجهاد، ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ لاشتغالهم به ﴿ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: ذهابًا فيها للكسب والتجارة. وقيل: هم أهل الصُّفَّة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين، كانوا نحوًا من أربعمائة من فقراء المهاجرين يسكنون صُفَّةَ الْمَسْجِدِ، يَسْتَغْرِقُونَ أوقَاتَهُمْ بالتعلم والجهاد، وكانوا يخرجون في كل سَرِيَّة بعثها رسول الله صلى الله عليه وسلم^٢. ﴿يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ﴾ بحالهم ﴿أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ﴾ أي: من أجل تعففهم عن المسألة. ﴿تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ﴾ أي: تعرف فقرهم واضطرارهم بما تُعَايِنُ منهم من الضعف ورثاة الحال. والخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم، أو لكلِّ أحدٍ^٣ ممن له حظٌّ من الخطاب، مبالغة في بيان وضوح فقرهم. ﴿لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا﴾ أي: إلحاحًا: وهو أن يلزم السائل المستول حتى يُعْطِيَهُ، من قولهم: «لَحَفَنِي مِنْ فَضْلٍ لِحَافِهِ»^٤، أي: أعطاني من فضل ما عنده، والمعنى: لا يسألونهم شيئًا، وإن سألوا لحاجة اضطرَّتْهم إليه لم يُلْحُوا. وقيل: هو نفْيٌ لكلا الأمرين جميعًا، على طريقة قوله:

٢ ي - أحد.

٣ المستقصى للزمخشري، ١/٢٨٠، الكشاف

لِلزَّمَخْشَرِيِّ، ١/٢٤٣.

١ انظر: تفسير مقاتل بن سليمان، ١/٢٢٤-٢٢٥

ومعالم التنزيل للبغوي، ١/١٣٣٧، والكشاف

لِلزَّمَخْشَرِيِّ، ١/٢٤٣.

على لا حِبِّ لا يُهْتَدَى لَمَنَارِهِ^١

أي: لا منارَ ولا اهتداءً.^٢

﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ فيجازيكم بذلك أحسنَ جزاء، فهو
ترغيبٌ في الصدق، لاسيما على هؤلاء.

﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ
وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾^(٧٦)

﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ أي: يعمون الأوقات
والأحوال بالخير والصدقة. وقيل: نزلت في شأن الصديق رضي الله عنه، حيث
تصدق بأربعين ألف دينار: عشرة آلاف منه بالليل، وعشرة بالنهار، وعشرة سراً،
وعشرة علانية.^٣ وقيل: في علي كرم الله وجهه حين لم يكن عنده إلا أربعة دراهم
فتصدق بكل واحد منها على وجه من الوجوه المذكورة.^٤ ولعل تقديم الليل
على النهار والسِر على العلانية للإيذان بمزية الإخفاء على الإظهار. وقيل: في
رباط الخيل والإنفاق عليها.^٥ ﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ خبرٌ للموصول، والفاء
للدلالة على سببية ما قبلها لما بعدها. وقيل: للعطف، والخبر محذوف، أي:
ومنهم الذين... إلخ، ولذلك جُوز الوقف على ﴿عَلَانِيَةً﴾.^٦

ذلك في الدر المصون للسمين الحلبي، ٢/٦٢٥.

^٢ لم أجده في مظانّه. وهو في الكشف للزمخشري،
١/٢٤٤؛ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ١/٢٢٩.

^٤ ط ي: كل.

^٥ عن ابن عباس ومجاهد بمعناه في جامع
البيان للطبري، ٥/٣٣؛ ومعالم التنزيل للبغوي،
١/٣٣٧؛ والكشاف للزمخشري، ١/٢٤٤.

^٦ ي: بمزيد.

^٧ عن ابن عباس وأبي أمامة وغيرهما. انظر: جامع
البيان للطبري، ٥/٣٥؛ وأسباب النزول للواحدي،
ص ١٩٤؛ والكشاف للزمخشري، ١/٢٤٤.

^٨ القول مذكور بلفظ قريب جداً في أنوار التنزيل
للبيضاوي، ١/٢٣٠.

^١ صدر بيت لامرئ القيس في ديوانه، ص ٦٦،
وعجزه:

إذا سافه العود النباطي جزجرا

وهو له على ما نحن فيه في معاني القرآن وإعرابه
للزجاج، ١/٣٥٧؛ وتهذيب اللغة للأزهري،
٥/٧٠ «الحف». وصدّره بلا نسبة في الكشف
للزمخشري، ١/٢٤٤. وروايته فيها جميعاً

«بمناره» مكان «المناره». واللاحب: الطريق
الواضح الواسع المنقاد الذي لا ينقطع. لسان
العرب لابن منظور، «الحب».

^٢ انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج، ١/٣٥٧.
وأورده الزمخشري في الكشف، ١/٢٤٤، بلفظ
«قيل»، ولعلّه أراد تضعيفه. انظر الكلام على

﴿وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ تقدّم تفسيره.^١

﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (٢٧٥)

﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا﴾ أي: يأخذونه، والتعبير عنه بالأكل لما أنه معظم ما قصد به، ولشيوعه في المطعومات، مع ما فيه من زيادة تشنيع لهم، وهو الزيادة في المقدار أو في الأجل، حسبما فصل في كتب الفقه. وإنما كتبت بالواو كـ"الصلوة" على لغة من يفخم في أمثالها، وزيدت الألف تشبيهاً بواو الجمع. ﴿لَا يَقُومُونَ﴾ أي: من قبورهم إذا بعثوا ﴿إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ﴾ أي: إلا قياماً كقيام المصروع، وهو واردٌ على ما يزعمون أن الشيطان يخبط الإنسان فيصرع. والخبط: ^٢الضرب بغير استواء، كخبط العشواء. ^٣﴿مِنَ الْمَسِّ﴾ أي: الجنون. وهذا أيضاً من زعماتهم أن الجنّي يمسه فيختلط عقله، فلذلك يقال: "جنّ الرجل". وهو متعلّق بما قبله من الفعل المنفي، أي: لا يقومون من المس الذي بهم بسبب أكلهم الربا، أو بـ﴿يَقُومُ﴾، أو بـ﴿يَتَخَبَّطُهُ﴾،^٤ فيكون نهوضهم وسقوطهم كالمصروعين، لا لاختلال عقولهم؛ بل لأن الله تعالى أربى في بطونهم ما أكلوا من الربا، فأثقلهم فصاروا مخبّلين ينهضون ويسقطون، تلك سيماهم يُعرفون بها عند أهل الموقف.

﴿ذَٰلِكَ﴾ إشارة إلى ما ذكر من حالهم. وما في اسم الإشارة من معنى البعد للإيدان بفضاعة المشار إليه. ﴿يَأْتَهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا﴾ أي: ذلك العقاب بسبب أنهم نظّموا الربا والبيع في سلك واحد لإفضائهما إلى الربح، فاستحلّوه استحلاله، وقالوا: يجوز بيع درهم بدرهمين، كما يجوز بيع ما قيمته درهم بدرهمين؛

^٢ الناقة العشواء: التي لا تبصر، فهي تخبط بيديها كل

ما مرّت به. لسان العرب لابن منظور، «خبط».

^٤ ط سن: يتخبط.

^١ سورة البقرة، ٢/٣٨.

^٢ ي: فالخبط.

بل جعلوا الربا أصلاً في الحِلِّ وقاسوا به البيع، مع وضوح الفرق بينهما، فإنَّ أحد الدَّرهَمين في الأوَّل ضائعٌ حتمًا، وفي الثاني مُنجبرٌ بمساس الحاجة إلى السِّلعة أو بتوقُّع رواجها.

﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾ إنكار من جهة الله تعالى لتسويتهم، وإبطال للقياس لوقوعه في مقابلة النص، مع ما أُشير إليه من عدم الاشتراك في المناط. والجملة ابتدائية لا محلَّ لها من الإعراب.

﴿فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ﴾ أي: فَمَنْ بَلَغَهُ وَعَظٌ وزجرٌ كالنهي عن الربا. وقرئ: "جاءته".^١ ﴿مِنْ رَبِّهِ﴾ متعلِّق بـ ﴿جَاءَهُ﴾، أو بمحذوف وقع صفة لـ ﴿مَوْعِظَةٌ﴾. والتعرُّض لعنوان الربوبية مع الإضافة للإشعار بكون مجيء الموعظة للتربية. ﴿فَأَنْتَهَى﴾ عطْفٌ على ﴿جَاءَهُ﴾، أي: فاتَّعَظَ بلا تراخٍ، وتبع النهي. ﴿فَلَهُ وَمَا سَلَفَ﴾ أي: ما تقدَّم أخذه التحريم، ولا يُستردَّ منه. و﴿مَا﴾ مرتفعٌ بالظرف إن جُعِلَتْ ﴿مَنْ﴾ موصولة، وبلا ابتداء إن جُعِلَتْ شرطية، على رأي سيبويه، لعدم اعتماد الظرف على ما قبله. ﴿وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ﴾ تعالى^٢ يُجازيه على انتهائه، إن كان عن قبول الموعظة وصدق النية. وقيل: يَحْكُمُ في شأنه، ولا اعتراض لكم عليه.^٣ ﴿وَمَنْ عَادَ﴾ أي: إلى تحليل الربا، ﴿فَأُولَئِكَ﴾ إشارة إلى ﴿مَنْ عَادَ﴾. والجَمْع باعتبار المعنى، كما أنَّ الإفراد في ﴿عَادَ﴾ باعتبار اللفظ. / وما فيه من معنى البعد للإشعار ببعد منزلتهم في الشرِّ والفساد. ﴿أَصْحَابُ النَّارِ﴾ أي: ملازموها. ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ماكثون أبدًا. والجملة مقررة لما قبلها.

[٨٢ظ]

﴿يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُزِيلُ الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ﴾

﴿يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا﴾ أي: يذهب ببركته ويهلك المال الذي يدخل فيه. ﴿وَيُزِيلُ الصَّدَقَاتِ﴾ يُضَاعِفُ ثوابها ويبارك فيها، ويزيد المال الذي أخرجت منه الصدقة.

^١ قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود وأبي

والحسن. انظر: شواذ القرآن لابن خالويه، ص

٢٢٤ وشواذ القراءات للكرمانى، ص ١١٠٢

والمغني في القراءات للنزوازي، ص ٥٤٨.

^٢ س ي - تعالى.

^٣ القول مذكور بلفظ قريب جدًا في أنوار التنزيل

لليضاوي، ١/٢٢٠ وقريب منه في الكشف

للمخشري، ١/٢٤٦.

رُوي عنه صلى الله عليه وسلم: «أَنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ الصَّدَقَةَ وَيُرِيهَا كَمَا يُرَبِّي أَحَدَكُمْ مُهْرَهُ»^١، وعنه عليه السلام: «مَا نَقَصْتُ زَكَاةً مِنْ مَالٍ قَطُّ»^٢. «وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ» أي: لا يرضى؛ لَأَنَّ الْحَبَّ مَخْتَصُّ بِالتَّوَابِينَ. «كُلَّ كَفَّارٍ» مُصِرٌّ عَلَى تَحْلِيلِ الْمُحَرَّمَاتِ. «أَثِيمٍ» مُنْهَمِكٌ فِي ارْتِكَابِهِ.

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (٢٧)

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ بِمَا جَاءَهُمْ بِهِ، «وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ» تَخْصِيصُهُمَا بِالذِّكْرِ مَعَ انْدِرَاجِهِمَا فِي الصَّالِحَاتِ؛ لِإِنْفَاتِهِمَا عَلَى سَائِرِ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ، عَلَى طَرِيقَةِ ذِكْرِ جِبْرِيلَ وَمِيكَالَ عَقِيبَ الْمَلَائِكَةِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ.^٣ «لَهُمْ أَجْرُهُمْ» جُمْلَةٌ مِنْ مُبْتَدَأٍ وَخَبَرٍ وَاقِعَةٌ خَبَرًا لِـ «إِنَّ»، أي: لَهُمْ أَجْرُهُمُ الْمَوْعُودُ لَهُمْ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: «عِنْدَ رَبِّهِمْ» حَالٌ مِنْ «أَجْرُهُمْ». وَفِي التَّعَرُّضِ لِعَنْوَانِ الرِّبَوِيَّةِ مَعَ الْإِضَافَةِ إِلَى ضَمِيرِهِمْ مَزِيدٌ لُطْفٍ وَتَشْرِيفٍ لَهُمْ. «وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ» مِنْ مَكْرُوهِ آتٍ، «وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ» مِنْ مَحْبُوبٍ فَاتٍ.^٥

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (٢٨)

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ﴾ أي: قُوا أَنْفُسَكُمْ عِقَابَهُ. «وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا» أي: وَاتْرَكُوا بَقَايَا مَا شَرَطْتُمْ مِنْهُ عَلَى النَّاسِ تَرْكًا كُلِّيًّا. «إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» عَلَى الْحَقِيقَةِ، فَإِنَّ ذَلِكَ مُسْتَلْزِمٌ لَامْتِثَالٍ مَا أُمِرْتُمْ بِهِ الْبَتَّةَ. وَهُوَ شَرْطٌ

^١ نَقَصْتُ صَدَقَةً مِنْ مَالٍ. وَفِي سَنَنِ التِّرْمِذِيِّ، ٥٦٢/٤ (٢٣٢٥)، بَلَفَظَ «مَا نَقَصَ مَالُ عَبْدٍ مِنْ صَدَقَةٍ».

^٢ يَقْصِدُ أَنَّهُمَا مِنْ بَابِ ذِكْرِ الْخَاصِّ بَعْدَ الْعَامِّ، عَلَى وَجْهِ الْإِخْتِصَاصِ وَتَفْخِيمِ الشَّانِ.

^٤ ط س + لَهُمْ.

^٥ ي: فَالَتْ.

^١ بِالْفَاظِ قَرِيبَةٍ فِي مُسْتَدَاحِمِدَ، ٧٣/١٣ (٧٦٣٤) وَصَحِيحُ الْبُخَارِيِّ، ١٠٨/٢ (١٤١٠) وَصَحِيحُ مُسْلِمَ، ٧٠٢/٢ (١٠١٤) وَجَامِعُ الْبَيَانِ لِلطَّبْرِيِّ، ٤٧-٤٦/٥.

^٢ بَلَفَظَ قَرِيبٌ فِي مُسْتَدَاحِمِدَ، ١٣٩/١٢ (٧٢٠٦) وَصَحِيحُ مُسْلِمَ، ٢٠٠١/٤ (٢٥٨٨) وَشُعْبُ الْإِيمَانِ لِلْبَيْهَقِيِّ، ٩٠/٥ (٣١٣٨)، بَلَفَظَ «مَا

حُذِفَ جوابه ثقةً بما قبله، أي: إن كنتم مؤمنين فاتقوه وذروا... إلخ. روي أنه كان لثقيف مَالٌ على بعض قريش، فطالبوهم عند المَحَلِّ بالمال والربا، فنزلت^١.

﴿فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ﴾^(٢٧٨)

﴿فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا﴾ أي: ما أمرتم به من الاتِّقاء وتَرْكِ البقايا، إمَّا مع إنكار حُرْمَتِهِ، وإمَّا مع الاعتراف بها. ﴿فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ أي: فاعلموا بها، مِنْ أَذِنَ بِالشَّيْءِ إِذَا عَلِمَ بِهِ. أمَّا على الأول فكحزب المرتدين، وأمَّا على الثاني فكحزب البغاة. وقُريئ: "فَأْذَنُوا"^٢، أي: فاعلموا غيركم. قيل: هو مِنْ الْأَذْنِ وهو الاستماع، فإنه مِنْ طَرُقِ الْعِلْمِ. وقُريئ: "فَأَيِّقُنُوا"^٣ وهو مؤيد لقراءة العامة. وتنكير "حَرْبٍ" للتفخيم. و﴿مِنْ﴾ متعلِّقة بمَحذوف وَقَعَ صِفَةً لها مؤكِّدة لفخامتها، أي: بنوعٍ مِنَ الْحَرْبِ عَظِيمٍ لَا يُقَادَرُ قَدْرُهُ كَائِنْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ تَعَالَى وَرَسُولِهِ. روي أنه لَمَّا نَزَلَتْ قَالَتْ ثَقِيفٌ: «لَا يَدِي لَنَا بِحَرْبِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ»^٤.

﴿وَإِنْ تُبْتُمْ﴾ مِنْ الْارْتِبَاءِ، مع الإيمان بحُرْمَتِهَا، بعدما سمعتموه مِنَ الْوَعِيدِ. ﴿فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ﴾ تَأْخُذُونَهَا كَمَلًا^٥. ﴿لَا تَظْلِمُونَ﴾ غُرْمَاءَكُمْ بِأَخْذِ الزِّيَادَةِ.

وتخريج الوجه الواقع في النسخ والكشاف أنه غُوبِلَ المجرور باللام معاملة المضاف، فحُذِفَت النون لذلك، كما في قول العرب: "لا أبا لك"، على قول مَنْ يَجْعَلُ اللام مقحمة بين المضاف والمضاف عليه، بدليل قولهم أيضًا: "لا أباك".
٦ انظر: تفسير مقاتل بن سليمان، ١/٢٢٨ والتفسير الوسيط للواحدي، ١/٣٩٨ ومعالم التنزيل للبغوي، ١/٣٤٥ والكشاف للزمخشري، ١/٢٤٧.

٧ يقال: أعطيه هذا المال كَمَلًا، أي: كله. لسان العرب لابن منظور، «كمل».

١ انظر: تفسير مقاتل بن سليمان، ١/٢٢٧ وجامع البيان للطبري، ٥/٤٩-٥٠ و تفسير ابن أبي حاتم، ٢/٥٤٨-٥٤٩ ومعالم التنزيل للبغوي، ١/٣٤٥.
٢ قرأ بها حمزة وعاصم في رواية أبي بكر. السبعة لابن مجاهد، ص ١٩٢ النشر لابن الجزري، ٢/٢٣٦.
٣ قراءة شاذة، مروية عن الحسن. شواذ القراءات للكرمانلي، ص ١٠٢.
٤ ي + صفة.

٥ كذا هي في الأصول الخطية، وفي مطبوع الكشاف للزمخشري، ١/٢٤٧. وهي في بقية المصادر الآتية في تخريج الخبر: "لا يدان لنا".

والجملة إما مستأنفة لا محل لها من الإعراب، أو حال من الضمير في ﴿لَكُمْ﴾،
والعامل ما تضمنه الجار من الاستقرار. ﴿وَلَا تُظْلَمُونَ﴾ عطف على ما قبله، أي:
لا تُظلمون أنتم من قبلهم بالمطل والنقص.

ومن ضرورة تعليق هذا الحكم بتوبتهم عدم ثبوته عند عدمها؛ لأن عدمها
إن كان مع إنكار الحرمة فهم مرتدّون، ومألهم المكسوب في حال الردّة فيء
للمسلمين عند أبي حنيفة رحمه الله،^١ وكذا سائر أموالهم عند الشافعي رحمه
الله،^٢ وعندنا هو لورثتهم، ولا شيء لهم على كل حال؛ وإن كان مع الاعتراف
بها، فإن كان لهم شوكة فهم على شرف القتل، لم تسلم لهم رؤوسهم، فكيف
برءوس أموالهم؟ وإلا فكذلك عند ابن عباس رضي الله عنهما، فإنه يقول: «من
عامل الرّبا يستتاب وإلا ضرب عنقه».^٣ وأما عند غيره فهم محبسون إلى أن
تظهر توبتهم، لا يُمكنون من التصرفات أصلاً، فما لم يتوبوا لم يسلم لهم شيء
من أموالهم؛ بل إنما يسلم بموتهم لورثتهم.

﴿وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾^(٥٨)

﴿وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ﴾ أي: إن وقع غريم من غرماكم ذو عسرة، على أن ﴿كَانَ﴾
تامة، وقرئ: «ذا عُسْرَةٍ» على أنها ناقصة. ﴿فَنَظِرَةٌ﴾ أي: فالحكم نظرة، أو فعليكم
نظرة، أو فلتكن نظرة، وهي الإنظار والإمهال. وقرئ: «فَنَاطِرَةٌ»^٥ أي: فالمستحق
ناظره، أي: منتظره، أو فصاحب نظره، على طريق النسب.^٦ وقرئ: «فَنَاطِرَةٌ»^٧

^١ ي - رحمه الله.

^٢ س ي - رحمه الله.

^٣ لم أجده في مظانّه. وهو في تفسير الرازي،

١١٠٨/٧ واللباب لابن عادل، ٤/٤٦٤.

^٤ قراءة شاذة، مروية عن عثمان بن عفان وأبي

وابن أبي عبله. انظر: شواذ القرآن لابن

خالويه، ص ٢٤ وشواذ القراءات للكرماني،

ص ١٠٢ والمغني في القراءات للنزوازي،

ص ٥٥٠.

^٥ قراءة شاذة، مروية عن عطاء بن أبي رباح

وأبي رجاء وقتادة وكرداب. انظر: شواذ القرآن

لابن خالويه، ص ٢٥ والمغني في القراءات

للنزوازي، ص ٥٥١.

^٦ يريد أنه يمثل: تامر، أي: صاحب ثمر؛ ولا بن،

أي: صاحب لبن.

^٧ قراءة شاذة، مروية عن عطاء بن أبي رباح. شواذ

القراءات للكرماني، ص ١٠٣.

أَمْرًا مِنَ الْمُفَاعَلَةِ، أَي: فَسَامِخْهُ بِالنَّظَرَةِ. ﴿إِلَى مَيْسَرَةٍ﴾ أَي: إِلَى يَسَارٍ. وَقُرِئَ
بِضَمِّ السَّيْنِ،^١ وَهُمَا لَفْتَانِ كَمَشْرِقَةٍ وَمَشْرِقَةٍ. وَقُرِئَ بِهِمَا مُضَافَيْنِ بِحَذْفِ التَّاءِ
عِنْدَ الْإِضَافَةِ،^٢ كَمَا فِي قَوْلِهِ:

وَأَخْلَفوكَ عِدَّ الْأَمْرِ الَّذِي وَعَدُوا^٣

﴿وَأَنْ تَصَدَّقُوا﴾ بِحَذْفِ أَحَدِ التَّائِينَ، وَقُرِئَ بِتَشْدِيدِ الصَّادِ،^٥ أَي: وَأَنْ
تَتَصَدَّقُوا^٦ عَلَى مُغْسِرِي غُرْمَائِكُمْ بِالْإِبْرَاءِ. ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ أَي: أَكْثَرُ ثَوَابًا مِنَ
الْإِنْظَارِ، أَوْ خَيْرٌ مِمَّا تَأْخُذُونَهُ لِمُضَاعَفَةِ ثَوَابِهِ وَدَوَامِهِ. فَهُوَ نَذْبٌ إِلَى أَنْ
يَتَصَدَّقُوا بِرُءُوسِ أَمْوَالِهِمْ كُلًّا أَوْ بَعْضًا عَلَى غُرْمَائِهِمُ الْمُعْسِرِينَ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى:
﴿وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾ [البقرة، ٢٣٧/٢]. وَقِيلَ: الْمُرَادُ بِالتَّصَدَّقِ الْإِنْظَارُ،^٧
لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «لَا يَحِلُّ ذَيْنُ رَجُلٍ مُسْلِمٍ فَيُؤَخِّرَهُ إِلَّا كَانَ لَهُ بِكُلِّ يَوْمٍ
صَدَقَةٌ».^٨ ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ جَوَابُهُ مُحذُوفٌ، أَي: إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ خَيْرٌ
لَكُمْ عَمِلْتُمُوهُ.

﴿وَأَتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾

- ^١ قرأ بها نافع. النشر لابن الجزري، ٢٣٦/٢.
- ^٢ قراءتان شاذتان: مروية بمفتوحة السين عن مسلم بن جندب. ومروية بمضمومة السين عن شيبه وكرداب عن رويس وزيد عن يعقوب. المغني في القراءات للنزلاوي، ص ٥٥١-٥٥٢. وهما بلا نسبة في الكشاف للزمخشري، ٢٤٧/١.
- ^٣ عجز بيت للفضل بن العباس بن عتبة في لسان العرب لابن منظور، «غلب»، وصدّره: إِنَّ الْخَلِيطَ أَجَدُوا الْبَيْنَ فَانْجَرَدُوا والبيت بلا نسبة شاهدًا على ما نحن فيه في معاني القرآن للفراء، ٢٥٤/٢ (الأنبياء، ٧٣/٢١) وجامع البيان للطبري، ٣٢٤/١٧ (الأنبياء، ٧٣/٢١) وعجزه كذلك في الكشاف للزمخشري، ٢٤٧/١.
- ^٤ ط: إحدى.
- ^٥ قرأ بها العشرة إلا عاصمًا. النشر لابن الجزري، ٢٣٦/٢.
- ^٦ س: تصدّقوا.
- ^٧ انظر القول في تفسير الرازي، ٨٧/٧ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٣٢/١.
- ^٨ مسند أحمد، ١٨٨/٣٣ (١٩٩٧٧)، بلفظ «مَنْ كَانَ لَهُ عَلَى رَجُلٍ حَقٌّ فَمَنْ أَخَّرَهُ كَانَ لَهُ بِكُلِّ يَوْمٍ صَدَقَةٌ» سنن ابن ماجه، ٤٩٢/٣ (٢٤١٨) شُعَبُ الْإِيمَانِ لِلْبَيْهَقِيِّ، ٥٣٩/١٣ (١٠٧٤٨)، وفيهما بلفظ «مَنْ أَنْظَرَ مُعْسِرًا كَانَ لَهُ بِكُلِّ يَوْمٍ صَدَقَةٌ». وهو بلفظه ههنا في الكشاف للزمخشري، ٢٤٧/١. وانظر لتفصيل تخريجه تخريج أحاديث الكشاف للزبيلي، ١٦٥/١-١٦٦.

﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا﴾ هو يومُ القيامة. وتنكيره للتفخيم والتهويل، وتعليقُ الاتِّقاءِ به للمبالغة في التحذير عما فيه من الشدائد والأحوال. ﴿تُرْجَعُونَ فِيهِ﴾ على البناء للمفعول، من الرُّجْع، وقُرئ على البناء للفاعل،^١ من الرُّجوع. والأوّل أدخل في التهويل. وقُرئ بالياء،^٢ على طريق الالتفات.^٣ وقُرئ: "تُرْذَوْنَ".^٤ وكذا "تَصِيرُونَ".^٥ ﴿إِلَى اللَّهِ﴾ لمحاسبة أعمالكم. ﴿ثُمَّ تَوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ﴾ من النفوس. والتعميم للمبالغة في تهويل اليوم، أي: تُعطى كَمَلًا. ﴿مَا كَسَبَتْ﴾ أي: جزاء ما عَمِلَتْ من خير أو شرّ. ﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ حال من ﴿كُلِّ نَفْسٍ﴾، تُفِيد أنّ المعاقبين - وإن كانت عقوباتهم مؤبّدة - غيرُ مظلومين في ذلك لما أنّه من قبل أنفسهم. وجَمْع الضمير لأنّه أنسب بحال الجزاء، كما أنّ الأفراد أوفّق بحال الكَسْب. عن ابن عباس رضي الله عنهما: أنّها آخر آية نزل بها جبريل^٦ عليه السلام، وقال: «ضَغَهَا فِي رَأْسِ الْمَائَتَيْنِ وَالثَّمَانِينَ مِنَ الْبَقَرَةِ».^٧ وعاش رسولُ الله صلّى الله عليه وسلّم بعدها أحدًا وعشرين يومًا.^٨ وقيل: أحدًا وثمانين.^٩ وقيل: سبعة أيام.^{١٠} وقيل: ثلاث ساعات.^{١١}

- ١ قرأ بها أبو عمرو ويعقوب. النشر لابن الجزري، ٢٣٦/٢.
- ٢ قراءة شاذّة، مروية عن الحسن. شواذّ القراءات للكرماني، ص ١٠٣.
- ٣ في الْمُحْتَسَب لابن جني، ١٤٥/١-١٤٦، كلام طويل على بلاغة الالتفات فيها.
- ٤ قراءة شاذّة، مروية عن أبيّ وابن مسعود. انظر: شواذّ القراءات للكرماني، ص ١٠٣، والكشاف للزمخشري، ٢٤٧/١.
- ٥ قراءة شاذّة، مروية عن أبيّ. الكشاف للزمخشري، ٢٤٧/١-٢٤٨، والمغني في القراءات للنزّازاوي، ص ٥٥٢.
- ٦ ي: جبرائيل.
- ٧ عن ابن عباس بهذا اللفظ في معالم التنزيل للبغوي، ٣٤٧/١، والكشاف للزمخشري، ٢٣٣/١.
- ٨ عن سعيد بن جبير في معالم التنزيل للبغوي، ٣٤٧/١، وبلا نسبة في الكشاف للزمخشري، ٢٤٨/١، وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٣٣/١.
- ٩ الكشاف للزمخشري، ٢٤٨/١، وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٣٣/١.
- ١٠ الكشاف للزمخشري، ٢٤٨/١، وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٣٣/١.
- ١١ الكشاف للزمخشري، ٢٤٨/١، وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٣٣/١.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُبَ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَبْخَسْ مِنْهُ شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمْلَ هُوَ فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَهُمَا الْأُخْرَى وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا وَلَا تَسْمُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَى أَجَلِهِ ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَى أَلَّا تَرْتَابُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَفَعَّلُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيَعْلَمَ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٨٣﴾﴾

[٨٣و]

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ﴾ شروع / في بيان حال المداينة الواقعة في تضاعيف المعاوضات الجارية فيما بينهم ببيع السلع بالنقد بعد بيان حال الرِّبَا، أي: إذا دَايَنَ بعضُكم بعضًا وعامله نسيئةً مُعْطِيًا أو آخِذًا. وفائدة ذكر "الدين" دفع توهم كون التداين بمعنى المُجَازَاة، والتنبيه على تنوعه إلى الحال والمؤجَّل، وأنه الباعث على الكِثْبَة، وتعيين المَزْجَع للضمير المنصوب المتصل بالأمر^١ ﴿إِلَى أَجَلٍ﴾ متعلق بـ﴿تَدَايَنْتُمْ﴾، أو بمحذوف وقع صفة لـ﴿دَيْنٍ﴾. ﴿مُسَمًّى﴾ بالأيام أو الأشهر ونظائرهما، ممَّا يُفِيد العِلْمَ ويرفع الجهالة، لا بالحصاد والدياس^٢ ونحوهما ممَّا لا يرفعها. ﴿فَاكْتُبُوهُ﴾ أي: الدين بأجله؛ لأنه أوثق وأدفع للنزاع. والجمهور على استحبابه^٣. وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن المراد به السِّلْم، وقال: «لَمَّا حَرَّمَ اللَّهُ الرِّبَا أَبَاحَ فِي السَّلَفِ»^٤.

^١ يعني الضمير في قوله: ﴿فَاكْتُبُوهُ﴾.

^٢ وعن بلفظه ههنا في الكشف للزمخشري، ١/٢٤٨.

^٣ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ١/٢٣٤، وفي مطبوع

الآخر «السلم» مكان «السلف». وانظر: تخریج

أحاديث الكشف للزليعي، ١/١٦٧. والسلف في

البيع هو السلم: وهو بيع شيء مؤجل بثمن مُعْجَل.

انظر: الزاهر للأزهري، ص ١٤٢، والموسوعة

الفقهية الكويتية، ٩/٨، ١١٢/٣٣.

^٢ الدياس والبراس: دوس الحنطة ونحوها ليخرج منه

الحب. انظر: لسان العرب لابن منظور، «دوس».

^٣ انظر: معالم التنزيل للبغوي، ١/٣٤٩، وأنوار

التنزيل للبيضاوي، ١/٢٣٤.

^٤ عنه بمعناه في جامع البيان للطبري، ٥/٧١.

والمعجم الكبير للطبراني، ١٢/٢٠٥ (١٢٩٠٣).

﴿وَلْيَكْتُبَ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ﴾ بيان لكيفية الكتابة^١ المأمور بها، وتعيين لمن يتولاها إثر الأمر بها إجمالاً. وحذف المفعول إما لتعينه، أو للقصد إلى إيقاع نفس الفعل، أي: لتفعل^٢ الكتابة. وقوله تعالى: ﴿بَيْنَكُمْ﴾ للإيدان بأن الكاتب ينبغي أن يتوسط بين المتدائنين ويكتب كلامهما ولا يكتفي بكلام أحدهما. وقوله تعالى: ﴿بِالْعَدْلِ﴾ متعلق بمحذوف هو صفة لـ ﴿كَاتِبٌ﴾، أي: كاتب كائن بالعدل،^٣ أي: وليكن^٤ المتصدى للكتابة من شأنه أن يكتب بالسوية من غير ميل إلى أحد الجانبين لا يزيد ولا ينقص. وهو أمر للمتدائنين باختيار كاتب فقيه دين حتى يجيء كتابه موثقاً به معدلاً بالشرع. ويجوز أن يكون حالاً منه، أي: ملتبساً بالعدل. وقيل: متعلق بالفعل، أي: وليكتب^٥ بالحق.^٦

﴿وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ﴾ أي: ولا يمتنع أحد من الكتاب ﴿أَنْ يَكْتُبَ﴾ كتاب الدين. ﴿كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ﴾ على طريقة ما علمه من كتبة الوثائق، أو كما بينه بقوله تعالى: ﴿بِالْعَدْلِ﴾، أو لا يَأْبَ أن ينفع الناس بكتابته كما نفعه الله تعالى بتعليم الكتابة، كقوله تعالى: ﴿وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ [الفصل، ٧٧/٢٨].

﴿فَلْيَكْتُبْ﴾ تلك الكتابة المعلمة. أمر بها بعد النهي عن إباطها تأكيداً لها. ويجوز أن تتعلق الكاف بالأمر،^٧ على أن يكون النهي عن الامتناع منها مطلقة ثم الأمر بها مقيدة.^٨ ﴿وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ﴾ الإملا: هو الإملاء، أي: وليكن المُمْلِي مَنْ عليه الحق؛ لأنه المشهود عليه فلا بد أن يكون هو المُقَرَّر. ﴿وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ﴾ جُمع بين الاسم الجليل والنعت الجميل للمبالغة في التحذير، أي:

^٧ يعني أن الكاف في قوله تعالى: ﴿كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ﴾

يجوز أن تتعلق بالفعل ﴿فَلْيَكْتُبْ﴾. وذكر هذا

الوجه الزمخشري في الكشاف، ٢٤٩/١. وضعفه

أبو حيان في البحر المحيط بقوله: «وهو قلق

لأجل الفاء...». وانظر تفصيل الكلام عليه في

الدر المصون للسمين الحلبي، ٦٥٢/٢، واللباب

لابن عادل، ٤٨٢/٤-٤٨٣.

^٨ إلى هذا المعنى وجه الزمخشري تعليق الكاف

بـ ﴿فَلْيَكْتُبْ﴾. انظر: الكشاف، ٢٤٩/١.

^١ ي: الكاتب.

^٢ ي: افعل.

^٣ وفي هامش ي: قاله أبو البقاء. «منه». | انظر:

التيان لأبي البقاء العكبري، ٢٢٧/١.

^٤ ي: ولكن.

^٥ ط س: فليكتب.

^٦ ذكره أبو البقاء العكبري في التبيان، ٢٢٧/١

وهو عنه في الدر المصون للسمين الحلبي،

٦٥١/٢، واللباب لابن عادل، ٤٨١/٤.

وَلْيَتَّقِ الْمُمْلِي دُونَ الْكَاتِبِ، كما قيل لقوله تعالى: ﴿وَلَا يَبْخَسُ مِنْهُ﴾ أي: من الحق الذي يُمليه على الكاتب. ﴿شَيْئًا﴾ فإنه الذي يُتَوَقَّع منه البُخس خاصة. وأما الكاتب فيتَوَقَّع منه الزيادة كما يُتَوَقَّع منه النقص، فلو أُريد نَهْيُهُ عن كليهما، وقد فُعِلَ ذلك حيث أُمِرَ بالعدل. وإنَّما شُدِّدَ في تكليف المُمْلِي، حيث جُمِعَ فيه بين الأمر بالاتِّقَاء والنهي عن البُخس لما فيه من الدواعي إلى المنهْي عنه، فإنَّ الإنسانَ مَجْبُولٌ على دَفْعِ الضَّرَرِ عن نفسه، وتخفيف ما في ذِمَّتِهِ بما أَمَكَّن. ﴿فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ﴾ صَرَّحَ بذلك في موضع الإضمار لزيادة الكشف والبيان، لا لأنَّ الأمر والنهي لغيره. ﴿سَفِيهًا﴾ ناقص العقل مَبْذَرًا مُجَازِفًا. ﴿أَوْ ضَعِيفًا﴾ صَبِيًا أو شَيْخًا مُخْتَلًا. ﴿أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ﴾ أي: غير مستطيع للإملاء بنفسه لِخَرَسٍ أو عَيٍّْ أو جَهْلٍ أو غير ذلك مِنَ العَوَارِض. ﴿فَلْيُمِلَّ وَلِيِّهٗ﴾^١ أي: الذي يلي أمره ويقوم مقامه مِنْ قِيَمٍ أو وَكِيلٍ أو مُتَرَجِّمٍ. ﴿بِالْعَدْلِ﴾ أي: مِنْ غير نَقْصٍ ولا زيادة. لم يُكَلَّفَ بعين ما كُلفَ به مَنْ عليه الحق؛ لأنَّه يُتَوَقَّع منه الزيادة كما يُتَوَقَّع منه البُخس.

﴿وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ﴾ أي: اطلبوهما ليتحمَّلا الشهادة على ما جرى بينكم^٢ مِنَ المَدَايِنَةِ. وتسميتهما شهيدين لتَنْزِيلِ المَشَارِفِ مَنْزِلَةَ الكَاثِنِ. ﴿مِنْ رِّجَالِكُمْ﴾ متعلِّقٌ بـ ﴿أَسْتَشْهِدُوا﴾، و﴿مِنْ﴾ ابتدائية، أو بِمَحْذُوفٍ وقعَ صِفَةً لـ ﴿شَهِيدَيْنِ﴾، و﴿مِنْ﴾ تبعية، أي: شهيدين كَاثِنِينَ مِنْ رِجَالِ الْمُسْلِمِينَ الْأَحْرَارِ؛ إِذَا الْكَلَامُ فِي مَعَامِلَاتِهِمْ، فَإِنَّ خُطَابَاتِ الشَّرْعِ لَا تَنْتَظِمُ الْعَبِيدَ بِطَرِيقِ الْعِبَارَةِ، كَمَا يُبَيِّنُ فِي مَوْضِعِهِ. وَأَمَّا إِذَا كَانَتِ الْمَدَايِنَةُ بَيْنَ الْكُفْرَةِ أَوْ كَانَ مَنْ عَلَيْهِ الْحَقُّ كَافِرًا فَيَجُوزُ اسْتِشْهَادُ الْكَافِرِ عِنْدَنَا.^٣

﴿فَإِنْ لَمْ يَكُونَا﴾ أي: الشَّهِيدَانِ جَمِيعًا، عَلَى طَرِيقَةِ نَفْيِ الشُّمُولِ لَا شُّمُولِ النَّفْيِ. ﴿رَجُلَيْنِ﴾ إِمَّا لِإِعْوَاذِهِمَا، أَوْ لِسَبَبِ آخَرٍ مِنَ الْأَسْبَابِ. ﴿فَرَجُلٌ وَأَمْرَأَتَانِ﴾ أي:

^١ انظر: الكشاف للزمخشري، ١/٢٤٩، وأنوار

^٢ ط: أو.

^٣ وفي هامش ي: الياء لتضمين معنى الأمر. «منه».

التنزيل للبيضاوي، ١/٢٣٥.

^٤ ط س: بينكما.

فليشهد رجل وامرأتان، أو فرجل وامرأتان يكفون. وهذا فيما عدا الحدود والقصاص عندنا، وفي الأموال خاصة عند الشافعي.^١ ﴿مِمَّنْ تَرْضَوْنَ﴾ متعلق بمحذوف وقع صفة لـ "رجل وامرأتان"، أي: كائنون مرضيين عندكم. وتخصيصهم بالوصف المذكور مع تحقق اعتباره في كل شهيد لقلة إتصاف النساء به. وقيل: نعت لـ ﴿شَهِيدَيْنِ﴾، أي: كائنين ممن تَرْضَوْنَ.^٢ وردَّ بأنه يلزم الفضل بينهما بالأجنبي.^٣ وقيل: بدل من ﴿رَجَالِكُمْ﴾ بتكرير العامل.^٤ وردَّ بما ذكر من الفضل.^٥ وقيل: متعلق بقوله تعالى: ﴿وَأَسْتَشْهِدُوا﴾؛^٦ فيلزم الفضل بين اشتراط المرأتين وبين تعليله. وقوله عز وجل: ﴿مِنَ الشَّهَادَةِ﴾ متعلق بمحذوف وقع حالاً من الضمير المحذوف الراجع إلى الموصول، أي: ممن تَرْضَوْنَهُم كائنين من بعض الشهداء لعلمكم بعد التَّهَم وثقتكم بهم. وإدراج النساء في الشهداء بطريق التغليب.

﴿أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى﴾ تعليل لاعتبار العدد في النساء، والعلة في الحقيقة هي التذكير، ولكن الضلال لما كان سبباً له نُزِلَ منزله، كما في قولك: أعددتُ السلاح أن يجيء عدو فادفعه. كأنه قيل: لأجل أن تُذَكِّرَ إحداهما الأخرى إن ضلَّت الشهادة بأن نسيتها. ولعل إثارة ما عليه النظم الكريم على أن يقال: أن تَضِلَّ إحداهما فتُذَكِّرُها الأخرى، لتأكيد الإبهام والمبالغة في الاحتراز عن توهم اختصاص الضلال بإحداهما بعينها / والتذكير بالأخرى. وقُرئ: "فَتُذَكِّرُ" من الإذكار. وقُرئ: "فَتُذَكِّرُ".^٧ وقُرئ: "إِنْ تَضِلَّ" على الشرط "فَتُذَكِّرُ" بالرفع،^٨ كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ﴾ [المائدة، ٩٥/٥].

[٨٣ظ]

- ١ ط س + رحمه الله. | انظر: أنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٣٥/١ والكشاف للزمخشري، ٢٤٩/١.
٢ هذا القول في كشف المُشْكِلَات للأصفهاني الباقر، ١٩٩/١.
٣ ضعفه أبو البقاء العكبري في التبيان، ٢٢٨/١ وهو عنه في الدرر المصون للسمين الحلبي، ٦٥٨/٢ واللباب لابن عادل، ٤٨٨/٤.
٤ هذا القول في كشف المُشْكِلَات للأصفهاني الباقر، ١٩٩/١.
٥ ضعفه السمين الحلبي في الدرر المصون، ٦٥٨/٢ وهو عنه في اللباب لابن عادل، ٤٨٨/٤-٤٨٩.
٦ هذا القول في الدرر المصون للسمين الحلبي، ٦٥٨/٢ واللباب لابن عادل، ٤٨٩/٤.
٧ قرأ بها ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب. السبعة لابن مجاهد، ص ١٩٤ النشر لابن الجزري، ٢٣٦/٢.
٨ قراءة شاذة، مروية عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وابن المنادي عن نافع وهارون وابن مكرم عن أبي عمرو. انظر: شواذ القرآن لابن خالويه، ص ٢٥ والمغني في القراءات للثناواري، ص ٥٥٥.
٩ قرأ بها نافع. النشر لابن الجزري، ٢٣٦/٢.

﴿وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا﴾ لأداء الشهادة أو لتحملها. وتسميتهم شهداء قبل التحمل لما مر من تنزيل المشارف منزلة الواقع. و﴿مَا﴾ مزيدة. عن قتادة: «أنه كان الرجل يطوف في الجِوَاء العَظِيم فيه القوم فلا يتبعه منهم أحد، فنزلت».^٢

﴿وَلَا تَسْمُوا﴾ أي: لا تملؤا من كثرة مدياناتكم.^٣ ﴿أَنْ تَكْتُبُوهُ﴾ أي: الذين أو الحق أو الكتاب. وقيل: كُتِبَ به عن الكسل الذي هو صفة المنافق، كما ورد في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالً﴾^٤ [النساء، ١٤٢/٤]. وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم: «لا يقول المؤمن: كَسَلْتُ».^٥ ﴿صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا﴾ حال من الضمير، أي: حال كونه صغيرًا أو كبيرًا، أي: قليلًا أو كثيرًا أو مجملًا أو مفصلاً. ﴿إِلَى أَجَلِهِ﴾ متعلق بمحذوف وقع حالًا من الهاء في تكتبوه، أي: مستقرًا في الدِّمَّة إلى وقت حلوله الذي أقر به المديون.

﴿ذَلِكُمْ﴾ إشارة إلى ما أمر به من الكتب. والخطاب للمؤمنين. ﴿أَقْسَطُ﴾ أي: أعدل ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي: في حكمه تعالى. ﴿وَأَقْرَبُ لِلشَّهَادَةِ﴾ أي: أثبت لها وأعون على إقامتها. وهما مبتتان من «أقسط» و«أقام»، فإنه قياسي عند سيبويه؛^٦ أو من قاسط بمعنى ذي قسط وقويم، وإنما صحَّت الواو في ﴿أَقْرَبُ﴾ كما صحَّت في التعجب لجُموده. ﴿وَأَدْنَى أَلَّا تَرْتَابُوا﴾ وأقرب إلى انتفاء ريبكم في جنس الدين وقدره وأجله وشهوده، ونحو ذلك.

^٤ القول في الكشف للزمخشري، ٢٥٠/١، وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٣٥/١.

^٥ لم أجده في مظانته. وهو بلفظه في الكشف للزمخشري، ٢٥٠/١، وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٣٥/١.

^٦ ذكر ذلك عنه الزمخشري في الكشف، ٢٥٠/١. وذكر أبو حيان أن ذلك يفهم من كلام سيبويه ولم ينص عليه. انظر: البحر المحيط لأبي حيان، ٧٣٧/٢، والدرر المصون للسمين الحلبي، ٦٥٨/٢ واللباب لابن عادل، ٤٨٨/٤.

^١ وفي هامش ي: الجِوَاء مُجْتَمَع الأخبية والجمع أحوية. «منه». | الجِوَاء: بيوت مُجْتَمِعة من الناس على ماء. لسان العرب لابن منظور، «حوي».

^٢ عن قتادة والحسن بلفظ قريب في جامع البيان للطبري، ١٩٤/٥ وتفسير ابن أبي حاتم، ٥٦٣/٢. وهو عن قتادة بلفظه في الكشف للزمخشري، ٢٥٠/١.

^٣ وفي هامش ي: أي: للاستشهاد. «منه».

﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ﴾ استثناء منقطع من الأمر بالكتابة، أي: لكن وقت كون تدائينكم أو تجارتكم تجارة حاضرة بحضور البدلين، تديرونها بينكم بتعاطيهما يدًا بيد. ﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا﴾ أي: فلا بأس بآلا تكتبوها لبعده عن التنازع والنسيان. وقُرئ برفع "تِجَارَةً"،^١ على أنها اسم "كان" و"حاضرة" صفتها و﴿تُدِيرُونَهَا﴾ خبرها، أو على أنها تامة. ﴿وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ﴾ أي: هذا التبايع، أو مطلقاً؛ لأنه أَحْوَط. والأوامر الواردة في الآية الكريمة للنذب عند الجمهور. وقيل: للوجوب. ثم اختلف في أحكامها ونسخها.^٢ ﴿وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ﴾ نهى عن المضارة محتمل للبناءين، كما تنبى عنه قراءة من قرأ "ولا يضارز" بالكسر،^٣ والفتح.^٤ وهو نهيهما عن ترك الإجابة والتغيير والتحريف في الكتبة والشهادة، أو نهى الطالب عن الضرار بهما بأن يُعْجِلَهُمَا عن مهمّهما،^٥ أو يُكَلِّفَهُمَا الخروج عما خدّ لهما، أو لا يُعْطِيَ الكاتب جُعْلَه. وقُرئ بالرفع،^٦ على أنه نفى في معنى النهي.

﴿وَأَنْ تَفْعَلُوا﴾ ما نهى عن الضرار، ﴿فَإِنَّهُ﴾ أي: فعلكم ذلك ﴿فُسُوقٌ بِكُمْ﴾ أي: خروج عن الطاعة ملتبس بكم. ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في مخالفة أوامره ونواهيه التي من جملتها نهيه عن المضارة. ﴿وَيَعْلَمُكُمْ اللَّهُ﴾ أحكامه المتضمنة لمصالحكم. ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ فلا يكاد يخفى عليه حالكم، وهو مُجَازِيكُمْ بذلك. كُرِّرَ لفظ الجلالة في الجمل الثلاث^٧ لإدخال الروعة وتربية المهابة،^٨ وللتنبية على استقلال كل منها بمعنى على حياله؛ فإن الأولى حث على التقوى، والثانية وعد بالإنعام، والثالثة تعظيم لشأنه تعالى.

١ قرأ بها العشرة إلا عاصماً. السبعة لابن مجاهد، ص ١٩٤ النشر لابن الجزري، ٢٣٧/٢.

٢ من قوله: "والأوامر" بلفظ قريب جداً في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٣٦/١.

٣ قراءة شاذة، مروية عن ابن مجاهد عن عمر بن الخطاب وابن مسعود. انظر: الكشف للزمخشري، ٢٥٠/١، ٥٥٦.

٤ قراءة شاذة، مروية عن عمر بن الخطاب وابن مسعود. انظر: الكشف للزمخشري، ٢٥٠/١، ٥٥٦.

٥ س: مهمها.

٦ قراءة شاذة، مروية عن ابن مجاهد عن عمر بن الخطاب وابن مسعود. انظر: الكشف للزمخشري، ٢٥٠/١، ٥٥٦.

٧ وفي هامش ي: مستأنفة. «منه».

٨ وفي هامش ي: تدليل. «منه».

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَنْ مَقْبُوضَةً فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي اؤْتُمِنَ أَمْنَتَهُ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ دَءِئِمٌ قَلْبُهُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٢٣٦﴾﴾

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ﴾ أي: مسافرين أو متوجهين إليه ﴿وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا﴾ في المدينة. وقرئ: «كَتَابًا»^١ و«كُتِبًا»^٢ و«كُتَابًا»^٣. ﴿فَرِهَنْ مَقْبُوضَةً﴾ أي: والذي يُستوثق به، أو فعليكم، أو فليؤخذ، أو فالمشروع رَهَانٌ مقبوضة. وليس هذا التعليق لاشتراط السفر في شرعية الارتهان، كما حَسِبَهُ مجاهد والضحاك؛^٤ لأنه صلى الله عليه وسلم «رَهْنٌ دِرْعُهُ فِي الْمَدِينَةِ مِنْ يَهُودِيٍّ بَعَشْرِينَ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ وَأَخَذَهُ لِأَهْلِهِ»^٥ بل لإقامة التوثق بالارتهان مُقَامَ التوثق بالكِثْبَةِ فِي السَّفَرِ الذي هو مَظِنَّةٌ إِعْوَاذِهَا. وإنما لم يَتَعَرَّضْ لحال الشاهد لما أنه في حُكْمِ الْكَاتِبِ تَوْثَقًا وَإِعْوَاذًا. والجمهور على وجوب القبض في تمام الرهن غير مالك.^٦ وقرئ: «فَرِهَنْ»^٧ كـ «سُقِفَ»، وكلاهما جَمَعَ رَهْنٌ بمعنى مرهون. وقرئ بسكون الهاء^٨ تخفيفًا.

^٥ بمعناه في صحيح البخاري، ٥٦/٣ (٢٠٦٨)؛ وصحيح مسلم، ١٢٢٦/٣ (١٦٠٣)؛ والكشاف للزمخشري، ٢٥١/١. وهو بلفظه في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٣٦/١.

^٦ انظر: أنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٣٧/١؛ والكشاف للزمخشري، ٢٥٢/١.

^٧ قرأ بها ابن كثير وأبو عمرو. السبعة لابن مجاهد، ص ١٩٤، النشر لابن الجزري، ٢٣٧/٢.

^٨ قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود وابن عباس ومجاهد وشهر بن حوشب والجحدري وقتادة وعمرو بن عُبيد وعبد الوارث ومحبوب عن أبي عمرو وأبي حاتم عن عاصم ومطرفة عن ابن كثير. انظر: شواذ القرآن لابن خالويه، ص ٢٥ وشواذ القراءات للكرمانى، ص ١٠٥ والمغني في القراءات للنزوازي، ص ٥٥٧.

^١ قراءة شاذة، مروية عن ابن عباس وأبي الحسن ومجاهد. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ٢٥ وشواذ القراءات للكرمانى، ص ١٠٥ والمغني في القراءات للنزوازي، ص ٥٥٧.

^٢ قراءة شاذة، مروية عن أبي العالية. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ٢٥.

^٣ قراءة شاذة، مروية عن ابن عباس والضحاك والحسن وابن يقسم وأحمد بن حنبل. انظر: شواذ القرآن لابن خالويه، ص ٢٥ وشواذ القراءات للكرمانى، ص ١٠٥ والمغني في القراءات للنزوازي، ص ٥٥٧.

^٤ عن مجاهد: «لا يكون الرهن إلا في السفر». تفسير ابن أبي حاتم، ٥٦٩/٢. وانظر: الكشاف للزمخشري، ٢٥١/١ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٣٦/١.

﴿فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا﴾ أي: بعض الدائنين بعض المدينين لحسن ظنه به، واستغنى بأمانته عن الارتهان. وقُرئ: "فَإِنْ أَوْ مِنْ بَعْضُكُمْ"، أي: آمنه الناس ووصفوه بالأمانة. قيل: فيكون انتصاب ﴿بَعْضًا﴾ حيثُذ على نزع الخافض، أي: على متاع بعض.^٢ ﴿فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِيَ﴾ وهو المديون. وإنما عُبر عنه بذلك العنوان لتعينه طريقًا للإعلام، ولحمله على الأداء. ﴿أَمْنَتُهُ﴾ أي: دينه. وإنما سمي أمانة لاثمائه عليه بترك الارتهان به. وقُرئ: "ايثمن" بقلب الهمزة ياء.^٣ وقُرئ بإدغام الياء في التاء.^٤ وهو خطأ؛ لأن المنقلبة من الهمزة لا تُدغم، لأنها في حكمها.^٥ ﴿وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ﴾ في رعاية حقوق الأمانة. وفي الجمع بين عنوان الألوهية وصفة الربوبية من التأكيد والتحذير ما لا يخفى.

﴿وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ﴾ أيها الشهود، أو المديونون، أي: شهادتكم على أنفسكم عند المعاملة. ﴿وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ دَعَاءٌ لِمَ قَلْبُهُ﴾ ﴿ءَاثِمٌ﴾ خبر ﴿إِنَّ﴾، و﴿قَلْبُهُ﴾ مرتفع به على الفاعلية؛ كأنه قيل: يَأثم قلبه، أو مرتفع بالابتداء، و﴿ءَاثِمٌ﴾ خبر مقدم، والجملة خبر ﴿إِنَّ﴾. وإسناد "الإثم" إلى "القلب"؛ لأن الكتمان مما اقترفه، ونظيره نسبة الزنا إلى العين والأذن، أو للمبالغة لأنه رئيس^٦ الأعضاء، وأفعاله أعظم الأفعال. كأنه قيل: تمكّن الإثم في نفسه، ومَلَكَ أشرف مكان فيه، وفاق سائر ذنوبه. عن ابن عباس رضي الله عنهما: «إِنَّ أكبر الكبائر الإشراك بالله تعالى،^٧ لقوله تعالى: ﴿فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ﴾ [المائدة، ٧٢/٥]، وشهادة الزور، وكتمان الشهادة».^٨

- ١ قراءة شاذة، مروية عن أبيي. الكشاف
للزمخشري، ٢٥٢/١ المغني في القراءات
للنُزَازي، ص ٥٥٧.
- ٢ انظر القول في الدر المصون للسمين الحلبي،
١٦٨٢/٢ واللباب لابن عادل، ٥١٠/٤.
- ٣ قراءة شاذة، مروية عن ابن أبي زيد عن ابن
مُحيصن. انظر: المغني في القراءات للنُزَازي،
ص ٥٥٨ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٣٧/١.
- ٤ قراءة شاذة، مروية عن البزي والنهاوندي عن ابن
مُحيصن. انظر: شواذ القرآن لابن خالويه، ص
- ٥ ٢٥٠ وشواذ القراءات للكرماني، ص ١٠٥.
- ٥ خطأها الزمخشري بما ذكره المُصَنِّف. الكشاف،
٢٥٢/١. واستدرك أبو حيان عليه بأن ذلك
مُستعمل في لغة رديئة. انظر: البحر المحيط لأبي
حيان، ٧٤٥/٢ والدر المصون للسمين الحلبي،
١٦٨٣/٢ واللباب لابن عادل، ٥١٠/٤-٥١١.
- ٦ ي: رائس.
- ٧ س ي - تعالى.
- ٨ جامع البيان للطبري، ١٢٧/٥ شعب الإيمان للبيهقي،
٤٦١/١ (٢٨٧) الكشاف للزمخشري، ٢٥٢/١.

وَقُرِئَ: "قَلْبُهُ" بالنصب،^١ كما في ﴿سَفِهَ نَفْسَهُ﴾ [البقرة، ١٣٠/٢]. وقُرِئَ: "أَنْتُمْ قَلْبُهُ"،^٢ أي: جعله آئناً. / ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ فيجازيكم به، إن خيراً فخير وإن شراً فشر.

﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ من الأمور الداخلة في حقيقتهما والخارجة عنهما المتمكنة فيهما من أولي العلم وغيرهم، أي: كلُّها له تعالى خلقاً ومُلْكاً وتَصَرُّفاً، لا شَرَكَةَ لغيره في شيء منها بوجه من الوجوه.

﴿وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ﴾ من السوء والعزم عليه بأن تُظهِروه للناس بالقول أو بالفعل. ﴿أَوْ تُخْفُوهُ﴾ بأن تَكْتُمُوهُ منهم ولا تُظهِروه بأحد الوجهين. ولا يَنْدَرِجُ فيه ما لا يخلو عنه البشر من الوسوس وأحاديث النفس التي لا عَقْدَ ولا عَزِيْمَةَ فيها؛ إذ التَكْلِيفُ بحسب الوُسْعِ. ﴿يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ يومَ الْقِيَامَةِ. وهو حُجَّةٌ على مُنْكَرِي الْحِسَابِ مِنَ الْمُعْتَزِلَةِ وَالرُّوَافِضِ.^٣ وتقديم الجارِّ والمجرور على الفاعل للاعتناء به.

وأما تقديم "الإبداء" على "الإخفاء"، على عكس ما في قوله عز وجل: ﴿قُلْ إِنْ تُخْفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْدُوهُ يَعْلَمُهُ اللَّهُ﴾ [آل عمران، ٢٩/٣]؛ فلما أَنَّ المَعْلُقَ بما في أنفسهم ههنا هو المحاسبة، والأصيلُ فيها الأعمالُ البادية، وأما العِلْمُ فتَعَلَّقَ بها كَتَعَلُّقِهِ بِالْأَعْمَالِ الْخَافِيَةِ؛ كيف لا، وعِلْمُهُ سَبْحَانَهُ بِمَعْلُومَاتِهِ مُتَعَالٍ مِنْ أَنْ يَكُونَ بِطَرِيقِ حُصُولِ الصُّورِ؛ بل وجودُ كُلِّ شَيْءٍ في نفسه في أيِّ طور كان عِلْمٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِ تَعَالَى، وفي هذا لا يَخْتَلِفُ الْحَالُ بَيْنَ الْأَشْيَاءِ الْبَارِزَةِ وَالْكَامِنَةِ، خلا أَنَّ مَرْتَبَةَ الْإِخْفَاءِ مُتَقَدِّمَةٌ عَلَى مَرْتَبَةِ الْإِبْدَاءِ؛ إذ ما مِنْ شَيْءٍ يُبْدَى إِلَّا وَهُوَ أَوْ مَبَادِيهِ قَبْلَ ذَلِكَ مُضْمَرٌ فِي النَّفْسِ، فتَعَلَّقَ عِلْمُهُ تَعَالَى

^١ قراءة شاذة، مروية عن ابن أبي عبله. شواذ

^٢ قراءة شاذة، مروية عن ابن أبي عبله. شواذ

القراءات للكرمانلي، ص ١٠٥.

القراءات للكرمانلي، ص ١٠٥.

^٣ انظر: أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/٢٣٧.

بحالته الأولى متقدّم على تعلّقه بحالته الثانية. وقد مرّ في تفسير قوله تعالى: ﴿أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ [البقرة، ٧٧/٢].

﴿فَيَغْفِرُ﴾ بالرفع على الاستئناف، أي: فهو يغفر بفضلَه ﴿لِمَن يَشَاءُ﴾ أي: يغفر له. ﴿وَيُعَذِّبُ﴾ بعدله ﴿مَن يَشَاءُ﴾ أي: يُعَذِّبُه حسبما تقتضيه مشيئته المبنية على الحكَم والمصالح. وتقديم "المغفرة" على "التعذيب" لتقدّم رحمته على غضبه. وقرئ بجزم الفعلين عطفًا على جواب الشرط. ^١ وقرئ بالجزم من غير فاء، ^٢ على أنهما بدل من الجواب، بدل البعض أو الاشتمال. ^٣ ونظيره الجزم على البدلية من الشرط في قوله:

متى تأتينا ثلّم بنا في ديارنا تجذ حطبا جزلا ونارا تأججا

وإدغام الراء في اللام لحن. ^٥

﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ تذييل مقررّ لمضمون ما قبله، فإنّ كمال قدرته تعالى على جميع الأشياء موجبٌ لقدرته تعالى، على ما ذكر من المحاسبة، وما فرّع عليه من المغفرة والتعذيب.

﴿ءَاَمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ ۚ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَاَمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ ۚ وَرُسُلِهِ ۚ لَا تَفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ ۚ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ۚ غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾

شاهدًا على البدلية في كتاب سيبويه، ٨٦/٣ والكشاف للزمخشري، ٢٥٣/١. وانظر تفصيل الكلام عليه خزّانة الأدب للبغدادي، ٩٩-٩٠/٩. تابع المصنّف في تخطيطه هذا الإدغام الزمخشري. وشنّع الزمخشري على من قال به، وجعل من رواه عن أبي عمرو مخطئا مرتين: مرّة في لحنه باستعمال هذا الإدغام، ومرّة في نسبته ذلك إلى أعلم الناس بالعربية أبي عمرو. انظر: الكشاف للزمخشري، ٢٥٣/١. وانظر هذا الإدغام والكلام عليه في النشر لابن الجزري، ٢٣٧/٢، ٢٨٧/١.

^١ قرأ بها ابن كثير ونافع وأبو عمرو وحمزة والكسائي وخلف. انظر: السبعة لابن مجاهد، ص ١٩٥، والنشر لابن الجزري، ٢٣٧/٢. ^٢ قراءة شاذّة، مروية عن ابن مسعود والأعمش. انظر: المحتسب لابن جني، ١٤٩/١ والكشاف للزمخشري، ٢٥٣/١ والمغني في القراءات للثوري، ص ٥٦٠. ^٣ انظر: المحتسب لابن جني، ١٤٩/١-١٥٠. والكشاف للزمخشري، ٢٥٣/١. ^٤ البيت لعبد الله بن الحرّ الجعفي في شرح أبيات سيبويه لابن السيرافي، ٦٦/٢ وسرّ صناعة الإعراب لابن جني، ٦٧٨/٢. وهو بلا نسبة

﴿ءَامَنَ الرَّسُولُ﴾ لَمَّا ذُكِرَ فِي فَاتِحَةِ السُّورَةِ الْكَرِيمَةِ أَنَّ مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْكِتَابِ الْعَظِيمِ الشَّانِ هُدًى لِلْمُتَّصِفِينَ بِمَا فَصَّلَ هُنَاكَ مِنَ الصِّفَاتِ الْفَاضِلَةِ الَّتِي مِنْ جَمَلَتِهَا الْإِيمَانُ بِهِ وَبِمَا أُنْزِلَ قَبْلَهُ مِنَ الْكُتُبِ الْإِلَهِيَّةِ، وَأَنَّهُمْ حَازِنُونَ لِأَثَرَتِي الْهُدَى وَالْفَلَاحِ مِنْ غَيْرِ تَعْيِينٍ لَهُمْ بِخُصُوصِهِمْ، وَلَا تَصْرِيحٍ بِتَحَقُّقِ اتِّصَافِهِمْ بِهَا؛ إِذْ لَيْسَ فِيمَا يُذَكَّرُ فِي حَيْزِ الصِّلَةِ حُكْمٌ بِالْفِعْلِ، وَعُقُبَ ذَلِكَ بَيَانُ حَالِ مَنْ كَفَرَ بِهِ مِنَ الْمَجَاهِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ، ثُمَّ شُرِّحَ فِي تَضَاعُيفِهَا مِنْ فَنُونِ الشَّرَائِعِ وَالْأَحْكَامِ وَالْمَوَاعِظِ وَالْحِكَمِ وَأَخْبَارِ سَوَالِفِ الْأُمَمِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا^١ تَقْتَضِي الْحِكْمَةُ شَرْحَهُ، عُيِّنَ^٢ فِي خَاتِمَتِهَا الْمُتَّصِفُونَ بِهَا، وَحُكِمَ بِاتِّصَافِهِمْ بِهَا عَلَى طَرِيقِ الشَّهَادَةِ لَهُمْ مِنْ جِهَتِهِ عَزَّ وَجَلَّ بِكَمَالِ الْإِيمَانِ وَحُسْنِ الطَّاعَةِ. وَذُكِرَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِطَرِيقِ الْغَيْبَةِ مَعَ ذِكْرِهِ هُنَاكَ بِطَرِيقِ الْخِطَابِ، لِمَا أَنَّ حَقَّ الشَّهَادَةِ الْبَاقِيَةِ عَلَى مَرِّ الدُّهُورِ أَلَّا يُخَاطَبَ بِهَا الْمَشْهُودُ لَهُ. وَلَمْ يَتَعَرَّضْ هُنَا لِبَيَانِ فَوْزِهِمْ بِمَطَالِبِهِمُ الَّتِي مِنْ جَمَلَتِهَا مَا حُكِيَ عَنْهُمْ مِنْ الدَّعَوَاتِ الْآتِيَةِ؛ إِذَا نَا بَأَنَّهُ أَمْرٌ مُحَقَّقٌ غَنِيٌّ عَنِ التَّصْرِيحِ بِهِ، لَا سَيِّمًا بَعْدَ مَا نُصَّ عَلَيْهِ فِيمَا سَلَفَ. وَإِيرَادُهُ عَلَيْهِ السَّلَامَ بِعَنْوَانِ الرِّسَالَةِ الْمُنْبِثَةِ عَنْ كَوْنِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ صَاحِبَ كِتَابٍ مَجِيدٍ وَشَرَعَ جَدِيدٍ تَمْهِيدًا لِمَا يَعْقُبُهُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَمَّا أُنْزِلَ إِلَيْهِ﴾، وَمَزِيدٌ تَوْضِيحٌ لَانْدِرَاجِهِ فِي الرُّسُلِ الْمُؤْمَنِينَ بِهِمْ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ. وَالْمُرَادُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ: مَا يَغْمُ كُلُّهُ وَكُلُّ جُزْءٍ مِنْ أَجْزَائِهِ، فَفِيهِ تَحْقِيقُ لِكَيْفِيَّةِ إِيْمَانِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَتَعْيِينُ لِعَنْوَانِهِ، أَيُّ: آمَنَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِكُلِّ مَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ ﴿مِنْ رَبِّهِ﴾ إِيْمَانًا تَفْصِيلِيًّا مُتَعَلِّقًا بِجَمِيعِ مَا فِيهِ مِنَ الشَّرَائِعِ وَالْأَحْكَامِ وَالْقَصَصِ وَالْمَوَاعِظِ وَأَحْوَالِ الرُّسُلِ وَالْكِتَابِ وَغَيْرِ ذَلِكَ، مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ مُنْزَلٌ مِنْهُ تَعَالَى. وَأَمَّا الْإِيمَانُ بِحَقِّقَةٍ^٢ أَحْكَامِهِ وَصِدْقِ أَخْبَارِهِ وَنَحْوِ ذَلِكَ فَمِنْ فُرُوعِ الْإِيمَانِ بِهِ مِنَ الْحَيْثِيَّةِ الْمَذْكُورَةِ. وَفِي هَذَا الْإِجْمَالِ إِجْلَالٌ لِمَحَلِّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَإِشْعَارٌ بِأَنَّهُ تَعَلَّقَ إِيْمَانُهُ بِتَفَاصِيلِ مَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ وَإِحَاطَتُهُ بِجَمِيعِ مَا انْطَوَى عَلَيْهِ مِنَ الظُّهُورِ

^١ س: ما.^٢ غَيِّنَ فِي خَاتِمَتِهَا...^٢ ط: بحقيقة.^٢ السياق: لَمَّا ذُكِرَ فِي فَاتِحَةِ السُّورَةِ الْكَرِيمَةِ...

بحيث لا حاجة إلى ذكره أصلاً. وكذا في التعرّض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميره عليه السلام تشریف له، وتنبية على أن إنزاله إليه تربية وتكميل له صلى الله عليه وسلم.

﴿وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ أي: الفريق المعروفون بهذا الاسم، فاللام عهدية لا موصولة؛ لإفضائها إلى خُلُو الكلام عن الجدوى. وهو مبتدأ، وقوله عز وجل: ﴿كُلُّ﴾ مبتدأ ثانٍ، وقوله تعالى: ﴿ءَامَنَ﴾ خبره، والجملة خبرٌ للمبتدأ الأول، والرباط بينهما الضمير الذي ناب منابه التنوين. وتوحيد الضمير في ﴿ءَامَنَ﴾ مع رجوعه إلى كل المؤمنين لما أن المراد ببيان إيمان كل فردٍ منهم من غير اعتبار الاجتماع، كما اعتُبر ذلك في قوله تعالى: ﴿وَكُلُّ أُمَّةٍ دَخِرِينَ﴾ [النمل، ٢٧/٨٧].

وتغيير سبك النظم الكريم عما قبله لتأكيد الإشعار بما بين إيمانه عليه السلام المبني على المشاهدة والعيان، وبين إيمانهم الناشئ عن الحجة والبرهان، من التفاوت البين والاختلاف الجلي، كأنهما متخالفان من كل وجه حتى في هيئة التركيب الدالّ عليهما. وما فيه من تكرير الإسناد لما في الحكم بإيمان كل واحد منهم على الوجه الآتي / من نوع خفاء مُحجّج إلى التقوية والتأكيد، أي: [٨٤ظ]

كل واحد منهم آمن ﴿بِاللَّهِ﴾ وحده من غير شريك له في الألوهية والمعبودية.

﴿وَمَلَئِكْتِهِ﴾ أي: من حيث إنهم عبادٌ مُكْرَمُونَ له تعالى، من شأنهم التوسط بينه تعالى وبين الرسل بإنزال الكتب وإلقاء الوحي، فإن مدار الإيمان بهم ليس خصوصيات ذواتهم في أنفسهم؛ بل هو إضافتهم إليه تعالى من الحيثية المذكورة، كما يُلَوِّح به الترتيب في النظم.

﴿وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ﴾ أي: من حيث مجيئهما من عنده تعالى لإرشاد الخلق إلى ما شرع لهم من الدين بالأوامر والنواهي، لكن لا على الإطلاق؛ بل على أن كل واحدٍ من تلك الكتب مُنَزَّل منه تعالى إلى رسول معين من أولئك الرسل عليهم السلام، حسبما فُصِّل في قوله تعالى: ﴿قُلْ لَّوْءَا مَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا

وَمَا أُنْزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ الآية [البقرة، ١٣٦/٢]. ولا على أن مناط الإيمان خصوصية ذلك الكتاب أو ذلك الرسول؛ بل على أن الإيمان بالكل مندرج في الإيمان بالكتاب المنزل إلى الرسول صلى الله عليه وسلم ومستند إليه لما تلي من الآية الكريمة. ولا على أن أحكام الكتب السالفة وشرائعها باقية بالكلية. ولا على أن الباقي منها معتبر بالإضافة إليها؛ بل على أن أحكام كل واحد منها كانت حقة ثابتة إلى ورود كتاب آخر ناسخ له، وأن ما لم ينسخ منها إلى الآن من الشرائع والأحكام ثابتة من حيث إنها من أحكام هذا الكتاب المصون عن النسخ إلى يوم القيامة.

وإنما لم يذكر ههنا الإيمان باليوم الآخر، كما ذكر في قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ﴾ [البقرة، ١٧٧/٢]؛ لاندراجه في الإيمان بكتبه.

وقرئ: "وكتابه"،^١ على أن المراد به القرآن، أو جنس الكتاب، كما في قوله تعالى: ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ﴾ [البقرة، ٢١٣/٢]. والفرق بينه وبين الجمع أنه شائع في أفراد الجنس والجمع في جموعه، ولذلك^٢ قيل: الكتاب أكثر من الكتب.

وهذا نوع تفصيل لما أجمل في قوله عز وجل: ﴿بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ﴾ اقتصر عليه إيداناً بكفايته في الإيمان الإجمالي المتحقق في كل فرد من أفراد المؤمنين من غير نفي للزيادة، ضرورة اختلاف طبقاتهم وتفاوت إيمانهم بالأمور المذكورة في مراتب التفصيل تفاوتاً فاحشاً، فإن الإجمال في الحكاية لا يوجب الإجمال في المحكي؛ كيف لا، وقد أجمل في حكاية إيمانه عليه السلام

^١ قرأ بها حمزة والكسائي وخلف. انظر: السبعة لابن مجاهد، ص ١٩٦، والنشر لابن الجزري، ٢٣٧/٢.

^٢ روي ذلك عن ابن عباس. انظر: جامع البيان للطبري، ١٤٩/٥، والكشاف للزمخشري، ٢٥٣/١ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٣٨/١.

^٢ ي: وكذلك.

بما أنزل إليه من ربه مع بدهة كونه متعلّقًا بتفاصيل ما فيه من الجلائل والدقائق. ثم إن الأمور المذكورة حيث كانت من الأمور الغيبية التي لا يُوقَف عليها إلا من جهة العليم الخبير كان الإيمان بها مصداقًا لما ذُكر في صدر السورة الكريمة من الإيمان بالغيب. وأما الإيمان بكتبه تعالى، فإشارة إلى ما في قوله تعالى: ﴿يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ [البقرة، ٤/٢]. هذا هو اللائق بشأن التنزيل، والحقيق بمقداره الجليل.

وقد جَوَز أن يكون قوله تعالى: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ معطوفًا على ﴿الرَّسُولُ﴾ فيوقَف عليه، والضمير الذي عَوّض عنه التنوين راجع إلى المعطوفين معًا، كأنه قيل: آمَن الرسول والمؤمنون بما أنزل إليه من ربه، ثم فُصِّل ذلك، وقيل: كل واحد من الرسول والمؤمنين آمَن بالله... إلخ، خلا أنه قدِم المؤمن به على المعطوف اعتناءً بشأنه، وإيذانًا بأصالته عليه السلام في الإيمان به. ولا يخفى أنه -مع خُلُوّه عما في الوجه الأول من كمال إجلال شأنه عليه السلام وتفخيم إيمانه- مُخِلٌّ بجزالة النظم الكريم؛ لأنّه إن حُمِلَ كلٌّ من الإيمانين على ما يليق بشأنه صلى الله عليه وسلّم من حيث الذات ومن حيث التعلّق بالتفاصيل استحال إسنادهما إلى غيره عليه السلام، وضاع التكرير؛ وإن حُمِلَا على ما يليق بشأن أحاد الأمة كان ذلك خطأ لرتبته العلية عليه السلام.

وأما حَمَلُهُمَا على ما يليق بكل واحدٍ ممّن نُسِبَا إليه من الأحاد ذاتًا وتعلّقًا -بأن يُحَمَلَا بالنسبة إلى الرسول صلى الله عليه وسلّم على الإيمان العياني المتعلّق بجميع التفاصيل، وبالنسبة إلى أحاد الأمة على الإيمان المكتسب من جهته عليه السلام، اللائق بحالهم في الإجمال والتفصيل - فاعتساف بيّن، ينبغي تنزيه ساحة التنزيل عن أمثاله.

وقوله تعالى: ﴿لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾ في حيز النصب بقولٍ مقدّر على صيغة الجمع رعايةً لجانب المعنى، منصوبٌ على أنّه حال من ضمير ﴿ءَامَنَ﴾، أو مرفوعٌ على أنّه خبر آخر لـ ﴿كُلُّ﴾، أي: يقولون لا نُفَرِّقُ بينهم بأن تؤمن ببعضهم ونكفر بآخرين؛ بل تؤمن بصحة رسالة كل واحدٍ منهم.

قَيَّدُوا بِهِ إِيمَانَهُمْ تَحْقِيقًا لِلْحَقِّ وَتَخْطِئَةً لِأَهْلِ الْكِتَابِينَ حَيْثُ أَجْمَعُوا عَلَى الْكُفْرِ بِالرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتَقَلَّتْ الْيَهُودُ بِالْكَفْرِ بَعِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ أَيْضًا، عَلَى أَنَّ مَقْصُودَهُمُ الْأَصْلِيَّ إِبْرَارُ إِيمَانِهِمْ بِمَا كَفَرُوا بِهِ مِنْ رِسَالَتِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ، لَا^١ إِظْهَارُ^٢ مُوَافَقَتِهِمْ لَهُمْ فِيمَا آمَنُوا بِهِ. وَهَذَا كَمَا تَرَى صَرِيحًا فِي أَنَّ الْقَائِلِينَ آحَادَ الْمُؤْمِنِينَ خَاصَّةً؛ إِذْ لَا يُمَكِّنُ أَنْ يُسَنَدَ إِلَيْهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ يَقُولَ: لَا أَفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ، وَهُوَ يُرِيدُ بِهِ^٣ إِظْهَارَ إِيمَانِهِ بِرِسَالَةِ نَفْسِهِ وَتَصْدِيقَهُ فِي دَعْوَاهَا. وَعَدَمُ التَّعَرُّضِ لِنَفْيِ التَّفْرِيقِ بَيْنَ الْكُتُبِ لَا سِتْلَازِمَ الْمَذْكُورِ إِتْيَاهُ، وَإِنَّمَا لَمْ يُعَكَّسْ مَعَ تَحَقُّقِ التَّلَازِمِ مِنَ الطَّرْفَيْنِ لِمَا أَنَّ الْأَصْلَ فِي تَفْرِيقِ الْمَفَرِّقِينَ هُوَ الرُّسُلُ، وَكُفْرُهُمْ بِالْكِتَابِ مُتَفَرِّعٌ عَلَى كُفْرِهِمْ بِهِمْ.

وَقُرِئَ بِالْيَاءِ^٤ عَلَى إِسْنَادِ الْفِعْلِ إِلَى ﴿كُلُّ﴾. وَقُرِئَ: "لَا يُفَرِّقُونَ"^٥ حَمَلًا عَلَى الْمَعْنَى، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَكُلُّ أُنُوفٍ ذَخِيرِينَ﴾ [النمل، ٨٧/٢٧]، فَالْجُمْلَةُ نَفْسُهَا حَالٌ مِنَ الضَّمِيرِ الْمَذْكُورِ. وَقِيلَ: خَبَرٌ ثَانٍ لـ ﴿كُلُّ﴾، كَمَا قِيلَ فِي الْقَوْلِ الْمَقْدَّرِ^٦. فَلَا بَدَّ مِنْ اعْتِبَارِ الْكَلِمَةِ بَعْدَ النَفْيِ دُونَ الْعَكْسِ؛ إِذْ الْمُرَادُ شُمُولُ النَفْيِ لَا نَفْيُ الشُّمُولِ.

وَالْكَلَامُ فِي هَمْزَةِ ﴿أَحَدٍ﴾، وَفِي دُخُولِ ﴿بَيْنَ﴾ عَلَيْهِ قَدْ مَرَّ تَفْصِيلُهُ عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَا تُفَرِّقُ بَيْنَ / أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾ [البقرة، ١٣٦/٢]. وَفِيهِ مِنَ الدَّلَالَةِ صَرِيحًا عَلَى تَحَقُّقِ عَدَمِ التَّفْرِيقِ بَيْنَ كُلِّ فَرْدٍ مِنْهُمْ وَبَيْنَ مَنْ^٧ عَدَاهُ كَاثِنًا مَنْ كَانَ مَا لَيْسَ فِي أَنْ يَقَالَ: لَا تُفَرِّقُ بَيْنَ رُسُلِهِ. وَإِثَارَ إِظْهَارِ الرُّسُلِ عَلَى^٨ الْإِضْمَارِ الْوَاقِعِ مِثْلُهُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَوْقَى النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾ [البقرة، ١٣٦/٢] إِمَّا لِلْإِحْتِرَازِ عَنْ تَوْهَمِ انْدِرَاجِ الْمَلَائِكَةِ فِي الْحُكْمِ، أَوْ لِلإِشْعَارِ بِعِلَّةِ عَدَمِ التَّفْرِيقِ، أَوْ لِلإِيْمَاءِ إِلَى عُنْوَانِهِ؛ لِأَنَّ الْمَعْتَبَرَ عَدَمُ التَّفْرِيقِ مِنْ حَيْثُ الرِّسَالَةُ دُونَ سَائِرِ الْحَيَثِيَّاتِ الْخَاصَّةِ.

١ - ي - لا.

٢ - ي: لإظهار.

٣ - ي - به.

٤ - ي: ما.

٥ - س: عن.

٦ - قرأ بها يعقوب. النشر لابن الجزري، ٢٣٧/٢.

٧ - قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. انظر: شواذ

٨ - انظر: الدر المنصور للسمن الحلبي، ٦٩٤/٢

والباب لابن عادل، ٥٢٧/٤.

﴿وَقَالُوا﴾ عطف على ﴿ءَامَنَ﴾. وصيغة الجمع باعتبار جانب المعنى، وهو حكاية لامثالهم بالأوامر إثر حكاية إيمانهم. ﴿سَمِعْنَا﴾ أي: فهمنا ما جاءنا من الحق وتيقنا بصحته. ﴿وَأَطَعْنَا﴾ ما فيه من الأوامر والنواهي. وقيل: ﴿سَمِعْنَا﴾ أجبنا دعوتك وأطعنا أمرك.^١ ﴿غُفِرَانَكَ رَبَّنَا﴾ أي: اغفر لنا غفرانك، أو نسألك غفرانك ذنوبنا المتقدمة، أو ما لا يخلو عنه البشر من التقصير في مراعاة حقوقك. وتقديم ذكر السمع والطاعة على طلب الغفران^٢ لما أن تقديم الوسيلة على المسئول أدعى إلى الإجابة والقبول. والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إليهم للمبالغة في التضرع والجوار.

﴿وَالَيْكَ الْمَصِيرُ﴾ أي: الرجوع بالموت والبعث لا إلى غيرك. وهو تذييل لما قبله، مقررٌ للحاجة إلى المغفرة لما أن الرجوع للحساب والجزاء.

﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ. وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٢٨١﴾﴾

وقوله تعالى: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ جملة مستقلة جيء بها إثر حكاية تلقّيهم لتكاليفه تعالى بحسن الطاعة؛ إظهاراً لما له تعالى عليهم في ضمن التكليف من محاسن آثار الفضل والرحمة ابتداءً، لا بعد السؤال، كما سيجيء. هذا، وقد روي أنه: لما نزل قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ تُبْذَرُونَ﴾ أو تخفوه يحاسبكم به الله﴾ الآية [البقرة، ٢٨٤/٢]، اشتد ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأتوه عليه السلام، ثم بركوا على الركب فقالوا: «أي رسول الله، كلفنا من الأعمال ما نطيق: الصلاة والصيام والحج والجهاد، وقد أنزل إليك هذه الآية ولا نطيقها»، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أتريدون أن تقولوا كما قال أهل الكتابين من قبلكم: سمعنا وعصينا؟ بل قولوا:

٢ ي: المغفرة.

١ انظر: أنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٣٨/١.

سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا، غُفْرَانُكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ»، فقرأها القوم، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿عَاَمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿غُفْرَانُكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾ [البقرة، ٢٨٥/٢].^١

فمستولهم الغفران المعلق بمشيئته عزَّ وجلَّ في قوله: ﴿فَيَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ﴾.^٢ ثم أنزل الله تعالى: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾؛ تهويناً للخطب عليهم بيان أن المراد بـ"ما في أنفسهم": ما عزموا عليه من السوء خاصة، لا ما يتعم الخواطر التي لا يُستطاع الاحتراز عنها. والتكليف: إلزام ما فيه كلفة ومشقة. والوسع: ما يسع الإنسان ولا يضيق عليه. أي: سنته تعالى أنه لا يكلف نفساً من النفوس إلا ما يتسع فيه طوقها ويتيسر عليها دون مدى الطاقة والمجهود؛ فضلاً منه تعالى ورحمةً لهذه الأمة، كقوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ [البقرة، ١٨٥/٢]. وقرئ: "وسعها" بالفتح.^٣ وهذا يدل على عدم وقوع التكليف بالمُحال لا على امتناعه.

وقوله تعالى: ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ للترغيب في المحافظة على مواجب التكليف، والتحذير عن الإخلال بها، بيان أن تكليف كل نفس مع مقارنته لنعمة التخفيف والتيسير تتضمن مراعاته منفعة زائدة، وأنها تعود إليها لا إلى غيرها، ويستتبع الإخلال به مَضَرَّةٌ تحيق بها لا غيرها، فإن اختصاص منفعة الفعل بفاعله من أقوى الدواعي إلى تحصيله، واقتصار مَضَرَّتِهِ عليه من أشدِّ الزواجر عن مباشرته، أي: لها ثواب ما كسبت من الخير الذي كُلفت فعله لا غيرها استقلالاً أو اشتراكاً ضرورةً شمول كلمة ﴿مَا﴾ لكل جزءٍ من أجزاء مكسوبيها، وعليها لا على غيرها بأحد الطريقتين المذكورين عقاب ما اكتسبت من الشر الذي كُلفت تركه. وإيراد الاكتساب في جانب الشر لما فيه من اعتمال ناشئ من اعتناء النفس بتحصيل الشر وسعيها في طلبه.

^١ بلفظ قريب في مسند أحمد، ١٩٨/١٥ (٩٣٤٤)؛

وصحيح مسلم، ١١٦-١١٥/١ (١٩٩)؛ وجامع البيان للطبري، ١٣٠/٥، ومعالم التنزيل للبغوي، ٣٥٤/١.

^٢ قراءة شاذة، مروية عن ابن أبي عتبة. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ٢٥. وزوي عن ابن مسعود وابن أبي عتبة بفتح الواو وكسر السين. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١١٠٦، المغني في القراءات للنووازى، ص ٥٦٢.

^٣ البقرة، ٢٨٤/٢.

﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ شروع في حكاية بقيّة دَعَوَاتِهِمْ إثر بيان سِرِّ التكليف، أي: لا تُؤَاخِذْنَا بما صَدَرَ عَنَّا مِنَ الْأُمُورِ الْمُؤْذِيَةِ إِلَى النِّسْيَانِ أَوْ الْخَطَا، مِنْ تَفْرِيطٍ وَقَلَّةِ مُبَالَاةٍ وَنَحْوِهِمَا مِمَّا يَدْخُلُ تَحْتَ التَّكْلِيفِ، أَوْ بِأَنْفُسِهِمَا مِنْ حَيْثُ تَرْتَبُّهُمَا عَلَى مَا ذُكِرَ، أَوْ مُطْلَقًا، إِذْ لَا امْتِنَاعَ فِي الْمُؤَاخَذَةِ بِهِمَا عَقْلًا؛ فَإِنَّ الْمَعَاصِي كَالسُّمُومِ، فَكَمَا أَنَّ تَنَاوُلَهَا وَلَوْ سَهْوًا أَوْ خَطَأً مُؤَدِّ إِلَى الْهَلَاكِ، فَتَعَاطِي الْمَعَاصِي أَيْضًا لَا يَبْغُدُ أَنْ يُفْضِيَ إِلَى الْعِقَابِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ عَنْ عَزِيمَةٍ. وَوَعْدُهُ تَعَالَى بَعْدَهُ لَا يُوجِبُ اسْتِحَالَةَ وَقُوعِهِ، فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ آثَارِ فَضْلِهِ وَرَحْمَتِهِ، كَمَا يُنْبِئُ عَنْهُ الرَّفْعُ فِي قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «رُفِعَ عَنْ أُمَّتِي الْخَطَا وَالنِّسْيَانُ».^١ وَقَدْ رُوي أَنَّ الْيَهُودَ كَانُوا إِذَا نَسُوا شَيْئًا عُجِّلَتْ لَهُمُ الْعُقُوبَةُ، فَدَعَاؤُهُمْ بَعْدَ الْعِلْمِ بِتَحَقُّقِ الْمَوْعُودِ لِلْإِسْتِدَامَةِ وَالْإِعْتِدَادِ بِالنِّعْمَةِ فِي ذَلِكَ، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿رَبَّنَا وَءَاتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ﴾ [آل عمران، ١٩٤/٣].

﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا﴾ عطف على ما قبله. وتوسيط النداء بينهما لإبراز مزيد الضراعة. و"الإصر": العبء الثقيل الذي يَأْصِرُ صاحبه، أي: يحبسُه مكانه. والمراد به التكاليف الشاقة. وقيل: "الإصر": الذنب الذي لا توبة له، فالمعنى: اعصمنا من اقترافه.^٢ وقُرئ: "أَصَارًا".^٣ وقُرئ: "وَلَا تُحْمِلْ" بالتشديد،^٤ للمبالغة. ﴿كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا﴾ في حَيْزِ النِّصْبِ عَلَى أَنَّهُ صِفَةٌ لِمَصْدَرٍ مَحْذُوفٍ، أي: حَمَلًا مِثْلَ حَمَلِكِ إِيَّاهُ عَلَى مَنْ قَبْلَنَا، أَوْ عَلَى أَنَّهُ صِفَةٌ لـ ﴿إِصْرًا﴾، أي: إَصْرًا مِثْلَ الْإِصْرِ الَّذِي حَمَلْتَهُ عَلَى مَنْ قَبْلَنَا، وَهُوَ مَا كُلفَهُ بَنُو إِسْرَائِيلَ مِنْ بَخْعٍ^٥ النَّفْسِ فِي التَّوْبَةِ، وَقَطْعِ مَوْضِعِ النِّجَاسَةِ، وَخَمْسِينَ صَلَاةً فِي يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ،

^١ سنن ابن ماجه، ٢٠٠/٣-٢٠١ (٢٠٤٥)، السنن

الكبرى للبيهقي، ١٠٤/١٠ (٢٠١٣)، بلفظ

«وضع» مكان «رفع». وهو بلفظه ههنا في أنوار

التنزيل للبيضاوي، ٢٣٩/١.

^٢ ذُكر هذا القول بلفظ قريب في اللباب لابن

عادل، ٥٣٩/٤. وبعضه في النكت والعيون

للماوردي، ١/٣٦٤ وتفسير القرطبي، ٣/٤٣٢.

^٣ قراءة شاذة، مروية عن أبي بن كعب. شواذ

القرآن لابن خالويه، ص ٢٥.

^٤ قراءة شاذة، مروية عن أبي بن كعب. انظر: شواذ

القرآن لابن خالويه، ص ٢٥.

^٥ بخر نفسه: قتلها غيظًا أو غمًا. انظر: لسان

العرب لابن منظور، «بخر».

[٨٥ظ]

وَصَرَفَ رُبْعَ الْمَالِ لِلزَّكَاةِ، وَغَيْرِ ذَلِكَ / مِنَ التَّشْدِيدَاتِ، فَإِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا أَتَوْا بِخَطِيئَةٍ حَرُمَ عَلَيْهِمْ مِنَ الطَّعَامِ بَعْضُ مَا كَانَ حَلَالًا لَهُمْ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿فَبِظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ﴾ [النساء، ١٦٠/٤]. وَقَدْ عَصَمَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِفَضْلِهِ وَرَحْمَتِهِ هَذِهِ الْأُمَّةَ عَنْ أَمْثَالِ ذَلِكَ، وَأَنْزَلَ فِي شَأْنِهِمْ: ﴿وَيَصْغُ عَنْهُمْ إِصْرُهُمْ وَالْأَغْلَلُ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ﴾ [الأعراف، ١٥٧/٧]، وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «بُعِثْتُ بِالْحَنِيفِيَّةِ السَّهْلَةِ السَّمْحَةِ»^١؛ وَعَنِ الْعُقُوبَاتِ الَّتِي عُوقِبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمَسْخِ وَالْخُسْفِ وَغَيْرِ ذَلِكَ، قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «رُفِعَ عَنْ أُمَّتِي الْخُسْفُ وَالْمَسْخُ وَالْعَرَقُ»^٢.

﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾ عَطَفَ عَلَى مَا قَبْلَهُ، وَاسْتَعْفَاءٌ عَنِ الْعُقُوبَاتِ الَّتِي لَا تُطَاقُ بَعْدَ الِاسْتَعْفَاءِ عَمَّا يُؤْذِي إِلَيْهِ التَّفْرِيطُ فِيهِ مِنَ التَّكَالِيفِ الشَّاقَّةِ الَّتِي لَا يَكَادُ مَنْ كُلِّفَهَا يَخْلُو عَنْ التَّفْرِيطِ فِيهَا، كَأَنَّهُ قِيلَ: لَا تُكَلِّفْنَا تِلْكَ التَّكَالِيفَ، وَلَا تُعَاقِبْنَا بِتَفْرِيطِنَا فِي الْمَحَافِظَةِ عَلَيْهَا، فَيَكُونُ التَّعْبِيرُ عَنْ إِنْزَالِ الْعُقُوبَاتِ بِالتَّحْمِيلِ بِاعْتِبَارِ مَا يُؤْذِي إِلَيْهَا. وَقِيلَ: هُوَ تَكْرِيرٌ لِلأَوَّلِ^٣، وَتَصْوِيرٌ لِلْإِضْرَافِ بِصُورَةٍ مَا لَا يُسْتَطَاعُ مِبَالِغَةُ. وَقِيلَ: هُوَ اسْتَعْفَاءٌ عَنِ التَّكَالِيفِ بِمَا لَا تَقِي بِهِ الطَّاقَةُ الْبَشَرِيَّةُ حَقِيقَةً^٤، فَيَكُونُ دَلِيلًا عَلَى جَوَازِهِ عَقْلًا، وَإِلَّا لَمَا سُئِلَ التَّخْلُصُ عَنْهُ^٥. وَالتَّشْدِيدُ هَهُنَا لَتَعْدِيَةِ الْفِعْلِ إِلَى مَفْعُولِ ثَانٍ.

﴿وَأَعْفُ عَنَّا﴾ أَي: آثَارَ ذُنُوبِنَا. ﴿وَأَغْفِرْ لَنَا﴾ وَاسْتُرْ عِيُونَنَا، وَلَا تَفْضُخْنَا عَلَى رِءُوسِ الْأَشْهَادِ. ﴿وَارْحَمْنَا﴾ وَتَعَطَّفْ بِنَا وَتَفَضَّلْ عَلَيْنَا. وَتَقْدِيمُ طَلَبِ الْعَفْوِ وَالْمَغْفِرَةِ عَلَى طَلَبِ الرَّحْمَةِ لِمَا أَنَّ التُّخْلِيَةَ سَابِقَةً عَلَى التَّحْلِيَةِ.

﴿أَنْتَ مَوْلَانَا﴾ سَيِّدُنَا وَنَحْنُ عِبِيدُكَ، أَوْ نَاصِرُنَا أَوْ مَتَوَلَّى أُمُورِنَا. ﴿فَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ فَإِنَّ مِنْ حَقِّ الْمَوْلَى أَنْ يَنْصُرَ عَبْدَهُ وَمَنْ يَتَوَلَّى أَمْرَهُ عَلَى الْأَعْدَاءِ.

^١ انظر: الكشاف للزمخشري، ٢٥٤/١-٢٥٥.

^٢ انظر هذا القول في جامع البيان للطبري،

١٦١/٥-١٦٣، والكشاف للزمخشري، ٢٥٤/١

وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٤٠/١، واللباب لابن

عادل، ٥٤٠/٤.

^٥ انظر: أنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٤٠/١.

^١ مسند أحمد، ٦٢٣/٣٦-٦٢٤، المعجم الكبير

للطبراني، ١٧٠/٨ (٧٧١٥)؛ معالم التنزيل

للبيهقي، ١٩٩/٢ (النساء، ٢٨/٤)؛ تفسير الرازي،

١٥٨/٧، اللباب لابن عادل، ٥٣٩/٤.

^٢ لم أجده في مظانّه. وهو في تفسير الرازي،

١٥٨/٧، واللباب لابن عادل، ٥٣٩/٤.

والمراد به عامة الكفرة. وفيه إشارة إلى أن إعلاء كلمة الله والجهاد في سبيله تعالى حسبما أمر في تضاعيف السورة الكريمة غايةً مطالبهم.

رُوي أنه عليه الصلاة والسلام لما دعا بهذه الدعوات قيل له عند كل دعوة: «قد فعلت».^١ وعنه عليه السلام: «أنزل الله آيتين من كنوز الجنة كتبهما الرحمن بيده قبل أن يخلق الخلق بألفي عام، من قرأهما بعد العشاء الآخرة أجزأته عن قيام الليل».^٢ وعنه عليه السلام: «من قرأ آيتين من سورة البقرة كفتاه».^٣ وهو حجة على من استكره أن يقول: سورة البقرة، وقال: ينبغي أن يقال: السورة التي تُذكر فيها البقرة،^٤ كما قال عليه السلام: «السورة التي تُذكر فيها البقرة فسطاط القرآن، فتعلموها فإن تعلمها بركة وتزكها حسرة، ولن تستطيعها البطلة»، قيل: «وما البطلة؟» قال عليه السلام: «السحرة».^٥

١ صحيح مسلم، ١١٦/١ (٢٠٠)؛ سنن الترمذي، ٢٢١/٥-٢٢٢ (٢٩٩٢)؛ جامع البيان للطبري، ١٦٧/٥-١٦٨.

٢ بعض ألفاظه في حديث «إن الله كتب كتاباً قبل أن يخلق السماوات والأرض بألفي عام، فأنزل منه آيتين، فختم بهما سورة البقرة، فلا يقرآن في دار ثلاث ليالٍ فيقربها شيطان». مسند أحمد، ٣٠/٣٦٣ (١٨٤١٤)؛ سنن الترمذي، ٥/١٥٩-

١٦٠ (٢٨٨٢)؛ المعجم الكبير للطبراني، ٧/٢٨٥ (٧١٤٦). وهو بلفظه ههنا في الكشف للزمخشري، ١/٢٥٦. وانظر: تخريج أحاديث الكشف للزيلعي، ١/١٦٩.

٣ صحيح البخاري، ٦/١٨٨ (٥٠٠٨)؛ صحيح مسلم، ١/٥٥٤-٥٥٥ (٨٠٧)؛ معالم التنزيل

للبيهقي، ١/٣٥٩.

٤ انظر هذا القول في الكشف للزمخشري، ١/٢٥٦؛ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ١/٢٤١.

٥ بلفظ قريب في مسند أحمد، ٣٦/٥٣١. (٢٢١٩٣)؛ صحيح مسلم، ١/٥٥٣ (٨٠٤)؛ والمعجم الكبير للطبراني، ٨/١١٨ (٧٥٤٢). وهو بلفظه ههنا في الكشف للزمخشري، ١/٢٥٦. وانظر: تخريج أحاديث الكشف للزيلعي، ١/١٧٣. | وفي هامش أ: تم التسويد يوم الاثنين السادس والعشرين من المحرم المحترم، سنة ٩٦٢. | ولعل في هذا القيد خطأ من الناسخ، لأن نفس التاريخ كُثر في نهاية سورة آل عمران وهو الصواب. انظر في هذا دراسة التحقيق.



Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları

Yayın No. 1000-1
İSAM Yayınları 236
Klasik Eserler Dizisi 46
© Her hakkı mahfuzdur.

İRŞÂDÜ'L-AKLİ'S-SELİM İLÂ MEZÂYA'L-KİTÂBİ'L-KERİM

Şeyhülislâm Ebussuûd b. Muhammed el-İmâdî

Cilt 1

Tahkik

Mehmet Taha Boyalık - Ahmet Aytepe [Mukaddime - Bakara 98; Nisa - Tevbe]
Ziyaüddin el-Kalîş [Bakara 99 - Âl-i İmrân 32; Yûnus - Hûd; Hicr - Taha; Zâriyât - Nas]
Muhammed İmâd el-Nabulsi [Âl-i İmrân 33-200; Yûsuf - İbrahim; Enbiyâ - Kâf]



İrşâdû'l-akli's-selîm ilâ mezâya'l-Kitâbi'l-Kerîm

TDV İslam Araştırmaları Merkezi (İSAM)

Tahkik Yayın Kurulu ilmi kontrolünde hazırlanmıştır.

İcadiye-Bağlarbaşı Cad. 38 Üsküdar/İstanbul

Tel. 0216. 474 08 50

www.isam.org.tr yayin@isam.org.tr

Yayın yönetmeni M. Suat Mertoglu

Yayın koordinasyon Erdal Cesar

Tahkik editörü Okan Kadir Yılmaz

İnceleme kısmı son okuma (Türkçe) Mustafa Demiray

İnceleme kısmı üslup okuma (Türkçe) Metin Karabaşoğlu

Tercüme (Arapçaya) Merve Dağıstanlı Barsik

Tashih (Arapça) Said Kayacı, Münzir Şeyhhasan, Mohamed Shahin

(Türkçe) İsa Kayaalp, Abdülkadir Şenel, İlayet Bebek

Tasarım Ali Haydar Ulusoy, İbrahim Dervişmüezzîn (Uygulama),

Hasan Hüseyin Can (Kapak), Ramzi Haj Mustafa (Kapak Hatı)

Yayın takip Münzir Şeyhhasan, Sema Doğan



Bu eser

TDV İslam Araştırmaları Merkezi'nin (İSAM)

İkinci Klasik Dönem Projesi

kapsamında yayınlanmıştır.

Proje koordinatörü Tuncay Başoğlu

Bu kitap

İSAM Yönetim Kurulu'nun

01/06/2020 tarihli ve 2020/05 sayılı kararıyla basılmıştır.

Birinci Basım: Ankara, Temmuz 2021 m. / 1442 h.

ISBN 978-625-7581-31-8 (Tk.)

978-625-7581-32-5 (1. Cilt)



Basım Yayın ve Dağıtım

TDV Yayın Matbaacılık ve Tic. İşl.

Ostim OSB Mahallesi, 1256 Cadde, No. 11

Yenimahalle/Ankara

Tel. 0312. 354 91 31 Faks. 0312. 354 91 32

bilgi@tdv.com.tr

Sertifika No. 48058

Şeyhülislâm Ebussuûd b. Muhammed el-İmâdî

İrşâdû'l-akli's-selîm ilâ mezâya'l-Kitâbi'l-Kerîm [إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم] /

Şeyhülislâm Ebussuûd b. Muhammed el-İmâdî; tahkik Mehmet Taha Boyalık, Ahmet Aytepe, Ziyaüddin el-Kalîş, Muhammed İmâd el-Nabulsi. – Ankara : Türkiye Diyanet Vakfı, 2021.

1. c. , 628 s. ; 24 cm. – (Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları ; 1000-1. İSAM Yayınları ; 236. Klasik Eserler Dizisi ; 46)

Dizin ve kaynakça var.

ISBN 978-625-7581-31-8 (Tk.) 978-625-7581-32-5 (1. Cilt)

TÜRKİYE DİYANET VAKFI
İSLAM ARAŞTIRMALARI MERKEZİ



İrşâdü'l-akli's-selîm ilâ mezâya'l-Kitâbi'l-Kerîm

Ebussuûd Tefsiri

Şeyhülişlâm Ebussuûd b. Muhammed el-İmâdî
(ö. 982 h. / 1574 m.)

*Kendisine ait notlarla (minhüvât) birlikte
müellif nüshasından ilk neşir .*

Tahkik

Mehmet Taha Boyalık Ahmet Aytepe
Ziyaüddin el-Kaliş Muhammed İmâd el-Nabulsî

Proje Yürütme ve İlmî Kontrol
Mehmet Taha Boyalık

Birinci Cilt



TÜRKİYE DİYANET VAKFI YAYINLARI

İKİNCİ KLASİK DÖNEM PROJESİ

“İslam medeniyetinin İkinci Klasik Dönemi” olarak adlandırılabilir olan h. 7-13. (m. 13-19.) yüzyıllar arası entelektüel birikimin gereği gibi araştırma mevzuu edilmesi ve yaklaşık yedi asırlık bu dönemin ilmi ve fikri boyutlarıyla ortaya çıkarılması hedefiyle Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi (İSAM) tarafından, bünyesinde pek çok alt projeyi ihtiva edecek bir çerçeve proje olan İkinci Klasik Dönem Projesi gündeme alınmıştır. Günümüz tarih yazıcılığında İslam medeniyeti tarihi Moğol istilası sonrası genelde İslam medeniyetinde özde İslam düşüncesi ve ilimlerinde gelişmenin inkıtaa uğradığı varsayımıyla yazılmaya çalışılmıştır. Batı’da 19. yüzyılda oluşturulan, sömürgeleşme süreciyle birlikte müslümanlar arasında da yaygınlık kazanan bu bakış açısı İslam tarihiyle ilgili yargılarımızı eksik bırakmıştır. Neticede İslam tarihi, düşüncesi, sanatı, kurumları, önde gelen şahsiyetleri, literatürü ve olaylarıyla insicamlı bir bütünlük içinde ele alınamamıştır.

Bu alandaki çalışmalarla sadece İslam medeniyet tarihinin bir dönemi değil aynı zamanda insanlık tarihinin çok önemli bir devresi aydınlanmış olacaktır. Bu proje vasıtasıyla İkinci Klasik Dönem’de tartışılan ilmi meseleler yeniden kazanılarak günümüz ilim ve fikir dünyasının gündemi haline getirilecek ve böylece yeni dönemin inşasında, hâlihazırdaki sorunların tespit, tahlil, tenkit ve hallinde geçmiş birikimden azami ölçüde istifade edilmesi sağlanacaktır.

Bu dönemle ilgili çalışmalar kapsamında İslam ilimleri, İslam düşüncesi, İslam bilim tarihi, İslam medeniyetinde beşerî ilimler ve sanat alanlarına dair çalışmaların yanı sıra İslam ile diğer medeniyetler arası mukayeseli çalışmalar yer alacaktır. Gerçekleştirilecek projeler Osmanlı coğrafyası, Sahraaltı Afrika, Delhi Sultanlığı döneminden itibaren Hint alt kıtası ve Moğol istilası sonrası Orta Asya ve İran’a yoğunlaşacaktır. Proje kapsamında kataloglama, telif, tahkik, tercüme türünden yayınlar yapılması öngörülmektedir.

-
- M. Sait Özervanlı, *İbn Teymiyye'nin Düşünce Metodu ve Kelâmcılara Eleştirisi*, 2008; 2017
Yavuz Köktaş, *Fethu'l-bârî ve Umdetü'l-kârt'nin Metin Tahlili Açısından İncelenmesi*, 2009; 2020
Fatih Yahya Ayaz, *Memlûkler Döneminde Vezirlik*, 2009; 2017
Halil İnalçık, *Osmanlı İdare ve Ekonomi Tarihi*, 2011; 2018
Tuncay Başoğlu, *Fıkh Usûlünde Fahreddin er-Râzî Mektebi*, 2011; 2014
Adalet Çakır, *Abdülkâdir-i Geylânî ve Kâdirilik*, 2012; 2021
İslâm Düşüncesinin Dönüşüm Çağında Fahreddin er-Râzî (ed. Osman Demir-Ömer Türker), 2013
Nüreddin es-Sabûnî, *el-Kifâye fî'l-hidâye* (thk. Muhammet Aruçi), 2013; (DİB/İSAM ortak yayını) 2019
Nüreddin es-Sabûnî, *el-Müntehâ min ismeti'l-enbiyâ* (thk. Mehmet Bulut), 2013; (DİB/İSAM ortak yayını) 2019
Türkiye’de Tarihçiler: Tarih ve Kültür (ed. Semih Ceyhan), 2015
Semih Ceyhan, *Üç Pîrin Mürşidi Halvetiyye, Ramazaniyye Kolu ve Köstendilli Ali Alâeddin Efendi*, 2015
Şükrü Maden, *Tefsirde Hâşiye Gelenegi ve Seyhîzâde'nin Envârü't-Tenzîl Hâşiyesi*, 2015
İstanbul Şer'iyye Sicilleri Vakfiyeler Katalogu (haz. B. Aydın, İ. Yurdakul, A. Işık, İ. Kurt, E. Yıldız), 2015
Muhammed el-İsfahânî, *Kitâbü'l-Kavâidü'l-kullîyye* (thk. Mansur Koçinkag, Bilal Taşkın), 2017
İslâm İlim ve Düşünce Geleneginde Kâdî Beyzâvî (ed. Müstakim Arıcı), 2017
İslâm İlim ve Düşünce Geleneginde Adudüddin el-İctî (ed. Eşref Altaş), 2017
Osman Güman, *Nahiv ve Fıkıh Usulü İlişkisi*, 2017
Mirzazâde Mehmed Salim Efendi, *Selâmetü'l-insân fî muhafazati'l-lisân* (thk. Murat Sula), 2018
Tilimsânî, *Medâni'l-esmâ'l-ilâhiyye* (thk. Orkhan Musakhanov), 2018
Tilimsânî, *Şerhu'l-Fâtîha ve ba'zı sûretü'l-Bakara* (thk. Orkhan Musakhanov), 2018
İSAM Tahkiki Neşir Kılavuzu (haz. Okan Kadir Yılmaz), 2018
Mustafa Bülent Dadaş, *Şeyh Bedreddin: Bir Osmanlı Fakihî*, 2018
Mehmed Fikihî el-Aynî, *Risâle fî edebî'l-müfitt* (thk. Osman Şahin), 2018
Kasım b. Kutluboga, *Kitâbü Takrîbi'l-garîb* (thk. Osman Keskiner), 2018
Safedî, *Keşfü'l-esrâr ve hetkü'l-estâr*, (thk. Bahattin Dartma), I-V, 2019
M. Taha Boyalık, *el-Keşşâf Literatürü: Zemahşerî'nin Tefsir Klasığının Etki Tarihi*, 2019
Şeyh Bedreddin, *el-Teshîl Şerhu Letâifi'l-İşârât* (thk. M. Bülent Dadaş), I-III, 2019
Rûkneddin es-Semerikandî, *Câmiu'l-usûl* (thk. İsmet Garibullah Şimşek), I-II, 2020
Mahmûd el-İsfahânî, *Tesdîdü'l-kavâid fî şerhi Tecridü'l-akâid*; *Cürcânî, Hâşiyetü't-Tecrid*; *Cürcânî'nin minhâvân ve başka hâşiye notlarıyla birlikte* (thk. E. Altaş, M. A. Koca, S. Günaydın, M. Yetim), I-III, 2020; I-II, 2021
İbn Nüceym, *Labbü'l-usûl* (thk. Muhammed Fâl Seyyid eş-Şinkit), 2020
Signakî, *et-Tesdid fî şerhi'l-Temhîd* (thk. Ali Tank Ziyat Yılmaz), I-II, 2020
M. Âkif Aydın, *Osmanlı Hukuku: Devlet-i Âliyye'nin Temeli*, 2020
Mehmet Sami Baga, *İslam Felsefesinde Cisim Teorisi: Hikmetü'l-ayn Gelenegi*, 2020
Güllü Yıldız, *Siyerde Şerh-Hâşiye Gelenegi: Mogultay b. Kılıç Örneği*, 2020
Mehmet Çiçek, *Müfessir Olarak Ali Kuşçu*, 2021
Altı Kuşçu, *Hâşiyetü Altı el-Kuşçî alâ Şerhi'l-Keşşâf li't-Tefîzânî* (thk. Mehmet Çiçek), 2021
İbn Âbidîn, *Şerhu Ukûdî resmî'l-müfitt* (thk. Şenol Saylan), 2021
Şeyhülislam Ebussuûd b. Muhammed el-İmâdî, *İrşâdül-akl's-selâm ilâ mezâya'l-Kitâbi'l-Kertm* (thk. Mehmet Taha Boyalık, Ahmet Aytepe, Ziyaüddin el-Kalîş, Muhammed İmâd el-Nabulst), I-IX, 2021



İrşâdü'l-akli's-selîm
ilâ mezâya'l-Kitâbi'l-Kerîm